

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني

٧٧٢ - ٨٥٢

الجزء السابع

رقم كنه وأبوابه وأحاديثه
واستقصى أطرافه ، ونبه على أرقامها في كل حديث

فصل في قول عبد الباقي

المكتبة السلفية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٢ - كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ

١ - باب فضائل أصحاب النبي ﷺ ، ومن صحب النبي أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه

٣٦٤٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول **حدثنا** أبو سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس ، فيقولون : فيكم من صاحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون لهم : نعم ، فيفتح لهم . ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال : فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون : نعم ، فيفتح لهم . ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال : هل فيكم من صاحب أصحاب أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم ، فيفتح لهم »

٣٦٥٠ - **حدثنا** إسحاق **حدثنا** النضر أخبرنا شعبة عن أبي جرة سمعت زهدة بن مضر قال سمعت عمران بن حصين رضي الله عنهما يقول : قال رسول الله ﷺ « خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرني قرنين أو ثلاثا . ثم إن بعدكم قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون ، وينذرون ولا يَفُونَ ، ويظهر فيهم السمن »

٣٦٥١ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يجي قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته » . قال قال إبراهيم : وكانوا يضربوننا على الشهادة والعمد ونحن صغار

قوله (باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ) أي بطريق الإجمال ثم التفصيل . أما الإجمال فيشمل جميعهم ، لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه . وأما التفصيل فلن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه . وسقط لفظ « باب » من رواية أبي ذر وحده . **قوله** (ومن صحب النبي ﷺ أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) يعني أن اسم صحبة النبي ﷺ مستحق لمن صحبه أقل ما يطلق عليه اسم صحبة لغة وإن كان العرف يخص ذلك ببعض الملازمة . ويطلق أيضا على من رآه رؤية ولو على بعد . وهذا الذي ذكره البخاري هو الراجح ، إلا أنه هل يشترط في الراي أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتفي بمجرد حصول الرؤية ؟ محل نظر ، وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثاني ، فانهم ذكروا مثل محمد بن أبي بكر الصديق ، وإنما ولد قبل وفاة النبي ﷺ بثلاثة أشهر وأيام ، كما ثبت في الصحيح أن

أمه أسماء بنت عميس ولدت في حجة الوداع قبل أن يدخلوا مكة ، وذلك في أواخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ، ومع ذلك فأحدث هذا الضرب مراسيل ، والخلاف الجارى بين الجمهور وبين أبي إسحق الأسفرائني ومن وافقه هل رد المراسيل مطلقا حتى مراسيل الصحابة لايجرى في أحاديث هؤلاء . لأن أحاديثهم لا من قبيل مراسيل كبار التابعين ولا من قبيل مراسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي ﷺ ، وهذا مما يبالغ به فيقال : صحابي حديثه مرسل لا يقبله من يقبل مراسيل الصحابة . ومنهم من بالغ فكان لا يبعد في الصحابة إلا من صحب الصحبة العرفية ، كما جاء عن عاصم الأحول قال : رأى عبد الله بن سرجس رسول الله ﷺ ، غير أنه لم يكن له صحبة ، أخرجه أحمد ، هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث ، وهي عند مسلم وأصحاب السنن ، وأكثرها من رواية عاصم عنه ، ومن جملتها قوله أن النبي ﷺ استغفر له . فهذا رأى عاصم أن الصحابي من يكون صحب الصحبة العرفية ، وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يبعد في الصحابة إلا من أقام مع النبي ﷺ سنة فصاعدا أو غزا معه غزوة فصاعدا ، والعمل على خلاف هذا القول لأنهم اتفقوا على عدم جمع جم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي ﷺ إلا في حجة الوداع ، ومن اشترط الصحبة العرفية أخرج من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقته عن قرب ، كما جاء عن أنس أنه قيل له : هل بقي من أصحاب النبي ﷺ غيرك ؟ قال : لا ، مع أنه كان في ذلك الوقت عدد كثير من إقيه من الأعراب . ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغيا ، وهو مردود أيضا لأنه يخرج مثل الحسن ابن علي ونحوه من أحداث الصحابة ، والذي جزم به البخاري هو قول أحمد والجمهور من المحدثين وقول البخاري « من المسلمين ، قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار ، فأما من أسلم بعد موته منهم فإن كان قوله « من المسلمين ، حالا خرج من هذه صفته وهو المعتمد . ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمنا به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد إلى الاسلام فإنه ليس صحابيا اتفاقا ، فينبغي أن يزاد فيه « ومات على ذلك ، . وقد وقع في مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجمحي وهو عن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله ﷺ حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فلحق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه ، وأخرج حديث مثل هذا مشكلا ، ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم . فلو ارتد ثم عاد إلى الاسلام لكن لم يره ثانيا بعد عودته فالصحيح أنه معدود في الصحابة لأطباق المحدثين على عدم الأشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك ، وأخرجهم أحاديثهم في المسانيد ، وهل يختص جميع ذلك ببني آدم أو يعم غيرهم من العقلاء ؟ محل نظر ، أما الجن فالراجح دخولهم لأن النبي ﷺ بعث إليهم قطعا ، وهم مكلفون ، فيهم العصاة والطائعون ، فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وإن كان ابن الأثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك إلى حجة . وأما الملائكة فيتوقف عدم فيهم على ثبوت بعثته إليهم ، فإن فيه خلافا بين الأصوليين ، حتى نقل بعضهم الإجماع على ثبوته ، وعكس بعضهم ، وهذا كله فيمن رآه وهو في قيد الحياة الدنيوية ، أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح أنه ليس بصحابي والا لعد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعمار ، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك على طريق السكرامنة ، اذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستمر الحياة ، وهذه الحياة ليست دنيوية وإنما هي أخروية لا تتعلق بها أحكام الدنيا ، فإن الشهداء أحياء ومع ذلك فإن الأحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى ، والله أعلم . وكذلك المراد بهذه الرؤية من اتفقت له عن تقدم

شرحه وهو يقظان ، أما من رآه في المنام وإن كان قد رآه حقا فذلك ما يرجع إلى الأمور المعنوية لا الأحكام الدنيوية فلذلك لا يعد صحابيا ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم . وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني ، فقرأت في المستخرج لأبي القاسم بن منده ، بسنده إلى أحمد بن سيار الحافظ المروزي قال : سمعت أحمد بن حنبل يقول قال علي بن المديني : من صحب النبي ﷺ أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي ﷺ ، وقد بسطت هذه المسألة فيما جمعته من علوم الحديث ، وهذا القدر في هذا المكان كاف . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد ، وهو من رواية صحابي عن صحابي . قوله (يأتي على الناس زمان فيغزو قشام) بكسر القاء ثم تحتانية بهمزة ، وحكى فيه ترك الهمزة أي جماعة ، وقد تقدم ضبطه في د باب من استعان بالضعفاء ، في أوائل الجهاد ، ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث إلى بلاد الكفار وأنهم يسألون : هل فيكم أحد من أصحابه ؟ فيقولون لا ، وكذلك في التابعين وفي أتباع التابعين ، وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار ، بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الأندلس ، وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة ، وهو علي الأطلاق ، أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه ، وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة ، وهو مطابق لقوله ﷺ قبل وفاته بشهر د على رأس مائة سنة لا يبق على وجه الأرض من هو عليها اليوم أحد ، ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر طبقة رابعة ولفظه د يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي ﷺ ؟ فيوجد الرجل فيفتح لهم ، ثم يبعث البعث الثاني فيقولون انظروا - إلى أن قال - ثم يكون البعث الرابع ، وهذه الرواية شاذة ، وأكثر الروايات مقتصر على الثلاثة كما سأوضح ذلك في الحديث الذي بعده . ومثله حديث واثلة رفعه د لاتزالون بخير مادام فيكم من رآني وصاحبي ، والله لاتزالون بخير مادام فيكم من رأى من رآني وصاحبي ، الحديث أخرجه ابن أبي شيبة وإسناده حسن . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في المستخرج ، والنضر هو ابن شميل ، وأبو جرة بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله . قوله (خير أمتي قرني) أي أهل قرني ، والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ، ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبى أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ، ويطلق القرن على مدة من الزمان ، واختلفوا في تحديد ما من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح بال سبعين ولا بمائة وعشرة ، وما عدا ذلك فقد قال به قائل . وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين ، وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور ، وقال صاحب المطالع : القرن أمة هلك فلم يبق منهم أحد ، وثبتت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عند أكثر أهل العراق ، ولم يذكر صاحب المحكم ، الحسين وذكر من عشر إلى سبعين ثم قال : هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن ، وهذا أهل الأقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال : أنه مأخوذ من الاقران ، ويمكن أن يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة بمن قال أن القرن أربعون فصاعدا ، أما من قال أنه دون ذلك فلا يلتزم على هذا القول والله أعلم . والمراد بقرن النبي ﷺ في هذا الحديث

الصحابة ، وقد سبق في صفة النبي ﷺ قوله : وبعثت في خير قرون بني آدم ، وفي رواية بريئة عند أحمد : خير هذه الأمة القرن الذين بعثت فيهم ، وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل ، وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته ﷺ فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعا وتسعين ، وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين ، وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحو من خمسين ، فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم . واتفقوا أن آخر من كان من أتباع التابعين من يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا قاسيا ، وأطلقت المعتزلة الستة ، ورفعت الفلاسفة رموسها ، وامتنح أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن ، وتغيرت الأحوال تغيرا شديدا ، ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن ، وظهر قوله ﷺ : ثم يفسد الكذب ، ظهورا بينا حتى يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان . قوله (ثم الذين يلونهم) أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين ، واقتضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين ، لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد ؟ محل بحث ، وإلى الثاني نحا الجمهور ، والأول قول ابن عبد البر ، والذي يظهر أن من قاتل مع النبي ﷺ أو في زمانه بأمره أو أنفق شيئا من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائنا من كان ، وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث ، والأصل في ذلك قوله تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) الآية . واحتج ابن عبد البر بحديث : مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره ، وهو حديث حسن له طرق قد يرتقى بها إلى الصحة ، وأغرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بأسناد ضعيف ، مع أنه عند الترمذي بأسناد أقوى منه من حديث أنس ، وصححه ابن حبان من حديث عمار ، وأجاب عنه النووي بما حاصله : أن المراد من يشبهه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون في زمانه من الخير والبركة وانتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر ، فيشبهه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير ، وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله ﷺ : خير القرون قرني ، والله أعلم . وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بأسناد حسن قال : قال رسول الله ﷺ : ليدركن المسيح أقواما منهم لمثلكم أو خير - ثلاثا - ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها . وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفعه : تأتي أيام للعامل فيهن أجر خمسين ، قيل : منهم أو منا يارسول الله ؟ قال : بل منكم ، وهو شاهد لحديث : مثل أمي مثل المطر ، واحتج ابن عبد البر أيضا بحديث عمر رفعه : أفضل الخلق إيمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني ، الحديث أخرجه الطيالسي وغيره ، لكن إسناده ضعيف فلا حجة فيه . وروى أحمد والدارمي والطبراني من حديث أبي جمعة قال : قال أبو عبيدة : يارسول الله ، أحد خير منا ؟ أسلنا معك ، وجاهدنا معك . قال : قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني ، وإسناده حسن وقد صححه الحاكم . واحتج أيضا بأن السبب في كون القرن الأول خير القرون أنهم كانوا غرباء في إيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم ، قال : فكذلك أو آخرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به

وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا أيضا عند ذلك غرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك . ويشهد له ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفته ، بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء ، وقد تعقب كلام ابن عبد البر بأن مقتضى كلامه أن يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون أفضل من بعض الصحابة ، وبذلك صرح القرطبي ، لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع الصحابة ، فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية . نعم والذي ذهب إليه الجمهور أن فضيلة الصحبة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله ﷺ ، وأما من أنفق له الذنب عنه والسبق إليه بالهجرة أو النصره وضبط الشرع المتلقى عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعدله أحد ممن يأتي بعده ، لانه ما من خصلة من الخصال المذكورة إلا والذي سبق بها مثل أجر من عمل بها من بعده ، فظهر فضلهم . ومحصل النزاع يتمحض فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة كما تقدم ، فان جمع بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجها ، على أن حديث العامل منهم أجر خمسين منكم ، لا يدل على أفضلية غير الصحابة على الصحابة ، لأن مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وأيضا فالأجر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما يماثله في ذلك العمل فاما ما فاز به من شاهد النبي ﷺ من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها أحد ، فهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث المتقدمة ، وأما حديث أبي جرمه فلم تتفق الرواة على لفظه ، فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم ، ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا ؟ الحديث أخرجه الطبراني وإسناده هذه الرواية أقوى من إسناد الرواية المتقدمة ، وهي توافق حديث أبي ثعلبة ، وقد تقدم الجواب عنه والله أعلم . قوله (فلا أدري أذكر بعد قرنة قرنين أو ثلاثة) وقع مثل هذا الشك في حديث ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم ، وفي حديث بريدة عند أحمد ، وجاء في أكثر الطرق بغير شك ، منها عن النعمان بن بشير عند أحمد ، وعن مالك عند مسلم عن عائشة ، قال رجل : يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال : القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث ، ووقع في رواية الطبراني وسموية ما يفصر به هذا السؤال ، وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت : يا رسول الله أي الناس خير ؟ فقال : أنا وقرني ، فذكر مثله . والطحاوي من حديث عمر رفته ، خير أمي القرن الذي أنا منهم ، ثم الثاني ، ثم الثالث ، ووقع في حديث جمعة بن هبيرة عند ابن أبي شيبة والطبراني إثبات القرن الرابع ولفظه : خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الآخرون أرداء ، ورجاله ثقات ، إلا أن جمعة مختلف في صحبه والله أعلم . قوله (ثم ان بعدم^(١) قوما) كذا الأكثر ، وبعضهم « قوم ، فيحتمل أن يكون من الناس على طريقة من لا يكتب الالف في المنسوب ، ويحتمل أن تكون « ان ، تقريرة بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف . واستدل بهذا الحديث على تعديل أهل القرون الثلاثة وان تفاوتت منازلهم في الفضل ، وهذا محمول على الغالب والأكثرية ، فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المذمومة لكن بقلة ، بخلاف من بعد القرون الثلاثة فان ذلك كثر فيهم واشتهر ، وفيه بيان من ترد شهادتهم وهم من اتصف بالصفات المذكورة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله « ثم يفشو الكذب ، أي يكثر . واستدل به على جواز المناظرة بين الصحابة قاله المازري ، وقد تقدم باقي شرحه في الشهادات . الحديث الثالث حديث ابن مسعود في المعنى وقد تقدم في الشهادات سندا وممتنا ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات ، والله أعلم

(١) في نسخ المتن : بهم ، وعليها شرح الفسطيني وقال : بالكاف

٢ - باب مناقب المهاجرين وفضلهم

منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة التَّيْمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وقول الله تعالى [الحشر ٨]: ﴿لَقَدْ قَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ

اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾

وقال [التوبة ٤٠]: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ

قَالَتْ عَائِشَةُ وَأَبُو سَعِيدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ «وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي النَّارِ»

٣٦٥٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ «اشْتَرَى أَبُو بَكْرٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ عَازِبٍ رَحْلًا بِثَلَاثَةِ عَشَرَ دِرْهَمًا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعَازِبٍ: «مُرِ الْبَرَاءَ فَلْيَحْمِلْ إِلَى رَحْلِي، فَقَالَ

عَازِبٌ: لَا، حَتَّى تُحَدِّثَنَا كَيْفَ صَنَعْتَ أَنْتَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَرَجْنَا مِنْ مَكَّةَ وَالْمَشْرِكُونَ يَطْلُبُونَكُمْ.

قَالَ: ارْتَمَلْنَا مِنْ مَكَّةَ فَأَحْيَيْنَا - أَوْ سَرَيْنَا - لَيْلَتَنَا وَيَوْمَنَا حَتَّى أَظْهَرْنَا وَقَامَ قَائِمُ الظُّهيرةِ، فَرَمَيْتُ بِبَصْرِي هَلْ

أَرَى مِنْ ظِلٍّ فَأَوَيْ إِلَيْهِ، فَذَا صَخْرَةٌ أُتِيَّتْهَا، فَظَرْتُ بَقِيَّةَ ظِلِّ لَهَا فَسَوَّيْتُه، ثُمَّ فَرَشْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِيهِ،

ثُمَّ قُلْتُ لَهُ: اضْطَجِعْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَاضْطَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ أَنْظُرُ مَا حَوْلِي: هَلْ أَرَى مِنَ الطَّلَبِ أَحَدًا؟

فَإِذَا أَنَا بِرَأْسِ غَنَمٍ يَسُوقُ غَنَمَهُ إِلَى الصَّخْرَةِ، يُرِيدُ مِنْهَا الَّذِي أَرَدْنَا، فَسَأَلْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ: لِمَنْ أَنْتَ يَا غَلَامُ؟ فَقَالَ

لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ سَمَاءُ فَرَقَّهُ، فَقُلْتُ: هَلْ فِي غَنَمِكَ مِنْ آبَنٍ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: فَهَلْ أَنْتَ حَالِبٌ لَنَا؟

قَالَ: نَعَمْ. فَأَمَرْتُهُ فَأَعْتَقَلَ شَاةً مِنْ غَنَمِهِ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْقُضَ ضَرْعَهَا مِنَ الثُّبَارِ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ أَنْ يَنْقُضَ كَنْفَهُ

قَالَ هَكَذَا، ضَرْبَ إِحْدَى كَنْفَيْهِ بِالْأُخْرَى فَخَابَ لِي كُثْبَةٌ مِنْ لَبَنٍ، وَقَدْ جَعَلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِدَاوَةً عَلَى

فَمُخْرِقِهِ، فَصَبَبْتُ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ أَسْفَلُهُ، فَانْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَوَاقَفْتُهُ قَدْ اسْتَيْقِظَ، فَقُلْتُ: اشْرَبْ

يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيتُ. ثُمَّ قُلْتُ: قَدْ آتَاكَ الرَّحِيلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: بَلَى. فَارْتَمَلْنَا وَالْقَوْمُ

يَطْلُبُونَا، فَلَمْ يُدْرِكْنَا أَحَدٌ مِنْهُمْ غَيْرُ مُرَاقَةِ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ عَلَى فَرَسٍ لَهُ، فَقُلْتُ: هَذَا الطَّلَبُ قَدْ لَحِقَنَا

يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: لَا تَحْزَنْ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا. ﴿تَرِيحُونَ﴾ بِالْمَعْنَى، ﴿تَسْرَحُونَ﴾ بِالْفِئَادَةِ

٣٦٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا هَامُّ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «قُلْتُ

لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا فِي النَّارِ: لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ نَحْتَ قَدَمَيْهِ لَأَبْصَرَ نَارًا. فَقَالَ: مَا ظَنُّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ بِاثْنَيْنِ

اللهُ قَالَهُمَا »

[الحديث ٢٦٥٣ - طرقه في : ٣٩٢٢، ٤٦٦٣]

قوله (باب مناقب المهاجرين وفضلهم) سقط لفظ «باب» من رواية أبي ذر، والمراد بالمهاجرين من عدا الانصار ومن أسلم يوم الفتح وهم جرا، فالصحابية من هذه الحديثية ثلاثة أصناف، والانصار هم الاوس والخزرج وحلفائهم ومواليهم. **قوله** (منهم أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة النخعي) هكذا جزم بأن اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور، ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضا عتيقا، واختلف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لانه ليس في نسبه ما يعاب به أو أقدمه في الخير وسبقه إلى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أو لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولد استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أو لأن النبي ﷺ بشره بأن الله أعتقه من النار، وقد ورد في هذا الأخير حديث عن عائشة عند الترمذي، وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار، وصححه ابن حبان وزاد فيه «وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان، وعثمان اسم أبي قحافة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق وأقب الصديق لسبقه إلى تصديق النبي ﷺ، وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الإسراء. وروى الطبراني من حديث علي «انه كان يحلف أن الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق، رجاله ثقات. وأما نسبه فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب بن لؤي بن غالب، يجتمع مع النبي ﷺ في مرة بن كعب، وعدد آبائهما إلى مرة سواء، وأم أبي بكر سلى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو المذكور، أسلمت وهاجرت، وذلك معدود من مناقبه، لانه انتظم اسلام أبوية وجميع أولاده. **قوله** (وقول الله عز وجل (للفقراء المهاجرين) (الآية) ساقها الاصيل وكريمة إلى قوله (هم الصادقون) وأشار المصنف بهذه الآية إلى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجميلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق. **قوله** (وقال الله تعالى (الا تنصروه فقد نصره الله) (الآية) ساق في رواية الاصيل وكريمة إلى قوله (ان الله معنا) وأشار المصنف بها إلى ثبوت فضل الانصار فانهم امتثلوا الأمر في نصره، وكان نصر الله له في حال التوجه إلى المدينة بحفظه من أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده. وفي الآية أيضا فضل أبي بكر الصديق لانه انفرد بهذه المنقبة حيث صاحب رسول الله ﷺ في تلك السفارة ووقاه بنفسه كما سيأتي، وشهد الله له فيها بانه صاحب نبيه. **قوله** (وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس : كان أبو بكر مع النبي ﷺ في الغار) أي لما خرجا من مكة إلى المدينة، حديث عائشة سيأتي مطولا في «باب الهجرة إلى المدينة»، وفيه «ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور، الحديث. وحديث أبي سعيد أخرجه ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الأعمش عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر إلى الحج، وفيه «فقال له رسول الله ﷺ : أنت أخي وصاحبي في الغار، الحديث، وحديث ابن عباس في تفسير برامة في قصة ابن عباس مع ابن الزبير، وفيها قول ابن عباس «وأما جده فصاحب الغار، يريد أبا بكر، ولابن عباس حديث آخر لعنه أمس بالمراد، أخرجه أحمد والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال «كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبي ﷺ، فجاء أبو بكر فقال : يا رسول الله، فقال له علي : لانه انطلق نحو بئر ميمون فادركه، قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار، الحديث. وأصله في الترمذي والنسائي دون المقصود منه هنا. وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن

عباس في قوله تعالى (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ) قال د علي أبي بكر ، وروى عبد الله بن أحمد في « زيادات المسند » من وجه آخر عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « أبو بكر صاحب مؤلفي في الغار ، الحديث ، ورجاله ثقات . قوله (حدثنا عبد الله بن رجاء) هو الغداني بضم المعجمة وتخفيف الدال المهملة وبعد الألف نون بصرية ثقة ، وكذا بقية رجال الاسناد . قوله (فقال عازب : لا حتى تحدثنا) كذا وقع في رواية إسرائيل عن أبي إسحق ، وقد تقدم في « علامات النبوة » من رواية زهير عن أبي إسحق بلفظ « فقال لعازب : ابعت ابنك بحمله معي » قال لحملته معه وخرج أبي ينتقد ثمنه ، فقال له أبي : يا أبا بكر حدثني ، وظاهرهما التخالف ، فان مقتضى رواية إسرائيل أن عازبا امتنع من إرسال ولده مع أبي بكر حتى يحدثهم ، ومقتضى رواية زهير أنه لم يعلق التحديث على شرط ، ويمكن الجمع بين الروایتين بأن عازبا اشترط أولا وأجابه أبو بكر إلى سؤاله ، فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل ، قال الخطابي : تمسك بهذا الحديث من استجاز أخذ الأجرة على التحديث ؛ وهو تمسك باطل ، لأن هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة ، وأما الذي وقع بين عازب وأبي بكر فانما هو على مقتضى العادة الجارية بين التجار بأن أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا ، كذا قال ، ولا ريب أن في الاستدلال للجواز بذلك بعدا ، لتوقفه على أن عازبا لو استمر على الامتناع من إرسال ابنه لاستمر أبو بكر على الامتناع من التحديث ، والله أعلم . قوله (فاذا أنا براع) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم ، إلا أنه جاء في حديث عبد الله بن مسعود شيء تمسك به من زعم أنه الراعي ، وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق حاصم ؟ عن زر عن ابن مسعود قال « كنت أرى غنما لعقبة بن أبي معيط ، فربى رسول الله ﷺ وأبو بكر فقال : يا غلام هل من لبن ؟ قلت : نعم ، ولكني مؤتمن ، الحديث وهذا لا يصلح أن يفسر به الراعي في حديث البراء لأن ذاك قيل له « هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، وهذا أشار بأنه غير حالب ، وذلك حلب من شاة حائل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحمل ، ثم إن في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه « ثم أتيت بعد هذا فقالت : يا رسول الله علمني من هذا القول » فان هذا يشعر بأنها كانت قبل إسلام ابن مسعود ، وإسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان ، فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة ، والله أعلم . قوله (فشرب حتى رضيت) وقع في رواية أوس عن خديج عن أبي إسحق د قال أبو إسحق فتكلم بكلمة والله ما سمعتها من غيره ، كأنه يعني قوله « حتى رضيت » فانها مشعرة بأنه آمن في الشرب ، وعادته المألوفة كانت عدم الإيمان . قوله (قد آن الرحيل يا رسول الله) أي دخل وقته ، وتقدم في علامات النبوة د فقال رسول الله ﷺ ، ألم يأن للرحيل ؟ قلت : بلى ، فيجمع بينهما بأن يكون النبي ﷺ بدأ فسأل ، فقال له أبو بكر بلى ، ثم أعاد عليه بقوله « قد آن الرحيل » قال المألب بن أبي صفرة : إنما شرب النبي ﷺ من لبن تلك الغنم لأنه كان حينئذ في زمن المكارمة ، ولا يعارضه حديثه « لا يحلبن أحدا ماشية أحد إلا بأذنه » لأن ذلك وقع في زمن التشاح ، أو الثاني محمول على التسور والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب ؟ فقال : نعم ، كأنه سأله هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك ؟ فقال : نعم ، أو جرى على العادة المألوفة للعرب في إباحة ذلك والإذن في الحلب على المار ولابن السبيل ، فكان كل راع مأذونا له في ذلك . وقال الداودي : إنما شرب من ذلك على أنه ابن سبيل وله شرب ذلك إذا احتاج ، ولا سيما النبي ﷺ . وأبعد من قال : إنما استجازه لأنه مال عربي ، لأن

القتال لم يكن فرض بعد ولا أبيحت الفنائم . وقد تقدم شيء من هذه المباحث في هذه المسألة في آخر اللقطة ، وفيها الكلام على إباحة ذلك للسافر مطلقا . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : خدمة التابع الحر المتبوع في يقطته والذب عنه عند نومه ، وشدة محبة أبي بكر للنبي ﷺ وأدبه معه وإثاره له على نفسه ، وفيه أدب الأكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب ، وفيه استحباب آلة السفر كالإداوة والسفرة ولا يقدر ذلك في التوكل ، وستأتي قصة سراقاة في الهجرة مستوفاة إن شاء الله تعالى ، وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أتم منه .

(تنبيه) : أورد الإسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره « ومضى رسول الله ﷺ وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلا ، فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه ، فذكر القصة مطولة ، وسأذكر ما فيها من الفوائد في « باب الهجرة » إن شاء الله تعالى . **قوله** (تريحون بالعشي ، تسرحون بالفداة) هو تفسير قوله تعالى ﴿ ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون ﴾ وهو تفسير أبي عبيدة في « المجاز » وثبت هذا في رواية الكشميني وحده ، والصواب أن يثبت في حديث عائشة في قصة الهجرة فإن فيه « ويرعى عليها عامر ابن فهيرة ويرحمهما عليهما » فهذا هو محل شرح هذه اللفظة بخلاف حديث البراء فلم يجر فيه لهذه اللفظة ذكر ، والله تعالى أعلم . **قوله** (عن ثابت) في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام « حدثنا ثابت » . **قوله** (عن أنس عن أبي بكر) في رواية حبان المذكورة حدثنا أنس حدثني أبو بكر ، **قوله** (قلت للنبي ﷺ وأنا في الغار) زاد في رواية حبان المذكورة « فرأيت آثار المشركين » وفي رواية موسى بن إسماعيل عن همام في الهجرة « فرفعت رأسي فاذا أنا بأقدام القوم » . **قوله** (لو أن أحدهم نظر تحت قدميه) فيه مجيء « لو » الشرطية للاستقبال خلافا الأكثر واستدل من جوزه بمجيء الفعل المضارع بعدها كقوله تعالى ﴿ لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتكم ﴾ ، وعلى هذا فيكون قوله حالة وقوفهم على الغار ، وعلى القول الآخر يكون قوله بعد مضيقهم شكرا لله تعالى على صيانتهم منهم .

قوله « لو أن أحدهم نظر تحت قدميه » في رواية موسى « لو أن بعضهم طأطأ بصره » وفي رواية حبان « رفع قدميه » ووقع مثله في حديث حبشي بن جنادة أخرجه ابن عساكر ، وهي مشككة فإن ظاهرها أن باب الغار استتر بأقدامهم ، وليس كذلك إلا أن يحمل على أن المراد أنه استتر بثيابهم ، وقد أخرجه مسلم من رواية حبان المذكورة بلفظ « لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه » وكذا أخرجه أحمد عن عفان عن همام ، ووقع في مغازي هروية بن الزبير في قصة الهجرة قال « وأتى المشركون على الجبل الذي فيه الغار الذي فيه النبي ﷺ حتى طلمعوا فوقه ، وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه الهم والخوف ، فعند ذلك يقول له النبي ﷺ ﴿ لا تحزن أن الله معنا ﴾ ودعا رسول الله ﷺ فزات عليه السكينة ، وفي ذلك يقول الله عز وجل ﴿ اذ يقول لصاحبه لا تحزن أن الله معنا ﴾ الآية ، وهذا يقوى أنه قال ما في حديث الباب حينئذ ، ولذلك أجابه بقوله ﴿ لا تحزن ﴾ . **قوله** (ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما) في رواية موسى « فقال اسكت يا أبا بكر ، اثنان الله ثالثهما » وقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان ، ومعنى ثالثهما ناصرهما ومعينهما ، وإلا قاله ثالث كل اثنين بملءه ، وستأتي الإشارة إلى ذلك في تفسير براءة . وفي الحديث منقبة ظاهرة لأبي بكر ، وفيه أن باب الغار كان منخفضا إلا أنه كان ضيقا ، فقد جاء في السير للواقدي ، أن رجلا كشف عن فرجه وجلس يقول فقال أبو بكر « قد رأينا يا رسول الله . قال : لو رأنا لم يكشف عن فرجه » وسيأتي مزيد لذلك في قصة الهجرة إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : اشتهر أن حديث الباب تفرد به همام

والصواب النصب لأنه اسم إن ، ووجه الرفع بتقدير ضمير الشأن أي انه ، والجار والمجرور بعده خبر مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر ، أو على أن مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الأداة أو «ان» بمعنى نعم أو ان «من» ، زائدة على رأى الكسائي ، وقال ابن بري : يجوز الرفع إذا جعلت من صفة لشيء محذوف تقديره ان رجلاً أو إنساناً من أمن الناس فيكون اسم ان محذوفاً والجار والمجرور في موضع الصفة ، وقوله «أبو بكر» الخبر ، وقوله «أمن» أفضل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل ، بمعنى ان أبذل الناس لنفسه وماله ، لا من المنسة التي تفسد الصنعة ، وقد تقدم تقرير ذلك في «باب الخوخة» وأغرب الداودي فشرحه على أنه من المنة وقال : تقديره لو كان يتوجه لأحد الامتنان على نبي الله ﷺ لتوجه له ، والاول أولى . وقوله «أمن الناس» في رواية الباب ما يوافق حديث ابن عباس بلفظ «ليس أحد من الناس آمن» على نفسه وماله من أبي بكر ، وأما الرواية التي فيها «من» فان قلنا زائدة فلا تخالف ، والا فتحمل على أن المراد أن لغيره مشاركة ما في الأفضلية إلا أنه مقدم في ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخر ، ويؤيده ما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ «ما لأحد عندنا يد إلا كافأناه عليها» ما خلا أبا بكر فان له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة ، فان ذلك يدل على ثبوت يد لغيره ، إلا أن لأبي بكر رجحانا . فالحاصل أنه حيث أطلق أراد أنه أرجحهم في ذلك ، وحيث لم يطلق أراد الإشارة إلى من شاركه في شيء من ذلك ، ووقع بيان ذلك في حديث آخر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذي وزاد «منة أعتق بلالا ومنة هاجر بنبيه» أخرجه الطبراني ، وعنه في طريق أخرى «ما أحد أعظم عندي يدا من أبي بكر : واساني بنفسه وماله ، وأنكحني ابنته» أخرجه الطبراني ، وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه «إن أعظم الناس علينا منا أبو بكر ، زوجني ابنته ، وواساني بنفسه . وإن خير المسلمين مالا أبو بكر ، أعتق منه بلالا ، وحلني إلى دار الهجرة» أخرجه ابن عساكر ، وأخرج من رواية ابن حبان التيمي عن أبيه عن علي نحوه ، وجاء عن عائشة مقدار المال الذي أنفقه أبو بكر ، فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت «أنفق أبو بكر على النبي ﷺ أربعين ألف درهم» وروى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة «انه لما مات مات ترك ديناراً ولا درهما» . قوله (لو كنت متخذاً خليلاً) يأتي الكلام عليه بعد باب ، قال الداودي : لا ينافي هذا قول أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما «أخبرني خليلي ﷺ» لأن ذلك جائز لهم ، ولا يجوز للواحد منهم أن يقول أنا خليل النبي ﷺ ، ولهذا يقال إبراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل إبراهيم . قلت : ولا يخفى ما فيه . قوله (ولكن أخوة الاسلام ومودته) أي حاصلة ، ووقع في حديث ابن عباس الآتي بعد باب «أفضل» وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ «ولكن أخوة الإيمان والاسلام أفضل» وأخرجه أبو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ «ولكن خلة الاسلام أفضل» وفيه إشكال ، فان الخلة أفضل من أخوة الاسلام لأنها تستلزم ذلك وزيادة ، فقليل المراد أن مودة الاسلام مع النبي ﷺ أفضل من مودته مع غيره ، وقيل أفضل بمعنى فاضل ، ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لأن أبا بكر عرف من غير ذلك ، وأخوة الاسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين في نصر الدين وإعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ، ولأبي بكر من ذلك أعظمه وأكثره ، والله أعلم . ووقع في بعض الروايات «ولكن خوة الاسلام» بغير ألف فقال ابن بطال : لا أعرف معنى هذه الكلمة ولم أجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب ، وقد وجدت في بعض الروايات

« ولكن خلا الإسلام ، وهو الصواب : وقال ابن التين : لعل الألف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات ، ووجهه ابن مالك بأنه نقلت حركة الهمزة إلى النون لحذف الألف ، وجوز مع حذفها ضم نون لسن وسكونها ، قال : ولا يجوز مع اثبات الهمزة إلا سكون النون فقط . وفي قوله « ولو كنت متخذاً خليلاً » منقبة عظيمة لأبي بكر لم يشاركه فيها أحد . ونقل ابن التين عن بعضهم أن معنى قوله « ولو كنت متخذاً خليلاً » لو كنت أخص أحداً بشئ من أمر الدين لخصت أبا بكر ، قال : وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم أن النبي ﷺ كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمر الدين لم يخص بها غيره . قلت : والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما بعدها . **قوله** (لا يبقين) بفتح أوله وبنون التأكيدي ، وفي إضافة النهي إلى الباب تجوز لأن عدم بقاءه لازم للنهي عن إبقائه ، فكأنه قال : لا تبقوه حتى لا يبقى . وقد رواه بعضهم بضم أوله وهو واضح . **قوله** (إلا سد) بضم المهملة ، وفي رواية مالك « خوخة » بدل « باب » ، والخوخة طاقة في الجدار تفتح لأجل الضوء ولا يشترط علوها ، وحيث تكون سفلى يمكن الاستطراق منها لاستقراب الوصول إلى مكان مطلوب ، وهو المقصود هنا ، ولهذا أطلق عليها باب ، وقيل لا يطلق عليها باب إلا إذا كانت تخلق . **قوله** (إلا باب أبي بكر) هو استثناء مفرغ ، والمعنى لا تبقوا باباً غير مسدود إلا باب أبي بكر فاتركوه بغير سد ، قال الخطابي وابن بطال وغيرهما : في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر ، وفيه إشارة قوية إلى استحقاقه للخلافة . ولا سيما وقد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي ﷺ في الوقت الذي أمرهم فيه أن لا يؤثمهم إلا أبو بكر . وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال : لا يطلب أحد الخلافة إلا أبا بكر فإنه لا حرج عليه في طلبها ، وإلى هذا جنح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث : في هذا دليل على أنه الخليفة بعد النبي ﷺ ، لأنه حسم بقوله « سدوا عنى كل خوخة في المسجد » أطاع الناس كلهم عن أن يكونوا خلفاء بعده . وقوى بعضهم ذلك بأن منزل أبي بكر كان بالسنع من حوالى المدينة كما سيأتى قريباً بعد باب فلا يكون له خوخة إلى المسجد ، وهذا الإسناد ضعيف لأنه لا يلزم من كون منزله مكان بالسنع أن لا يكون له دار مجاورة للمسجد ، ومنزله الذي كان بالسنع هو منزل أصحابه من الأنصار ، وقد كان له إذ ذاك زوجة أخرى وهى أسماء بنت عميس بالاتفاق وأم رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ . وقد تعقب المحب الطبري كلام ابن حبان فقال : وقد ذكر عمر بن شبة في « أخبار المدينة » أن دار أبي بكر التى أذن له فى إبقاء الخوخة منها إلى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد أبي بكر حتى احتاج إلى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تزل بيدها إلى أن أرادوا توسيع المسجد فى خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسفوها بها المسجد فامتنعت وقالت : كيف بطريقى إلى المسجد ؟ فقيل لها تعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً مثلها ، فسلمت ورضيت . **قوله** (إلا باب أبي بكر) زاد الطبراني من حديث معاوية فى آخر هذا الحديث بمعناه « فأتى رأيت عليه نورا » . (تنبيه) جاء فى سد الأبواب التى حول المسجد أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب ، منها حديث سعد بن أبي وقاص قال « أمرنا رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارحة فى المسجد وترك باب على » أخرجه أحمد والنسائى وإسناده قوى ، وفى رواية للطبرانى فى « الأوسط » رجالها ثقات من الزيادة « فقالوا يا رسول الله سددت أبوابنا » فقال : ما أنا سددتها ولكن الله سدها » وعن زيد بن أرقم قال « كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة فى المسجد » فقال رسول الله ﷺ : سدوا هذه الأبواب إلا باب على ،

فتكلم ناس في ذلك فقال رسول الله ﷺ : إني والله ما سددت شيئا ولا فتحتة ولكن أمرت بشيء فأنبعثه ، أخرجه أحمد والنسائي والحاكم ورجاله ثقات ، وعن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدت إلا باب علي ، وفي رواية : وأمر بسد الأبواب غير باب علي فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره ، أخرجهما أحمد والنسائي ورجاله ثقات . وعن جابر بن سمرة قال : أمرنا رسول الله ﷺ بسد الأبواب كلها غير باب علي ، فربما مر فيه وهو جنب ، أخرجه الطبراني . وعن ابن عمر قال : كنا نقول في زمن رسول الله ﷺ : رسول الله خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ، ولقد أعطى علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن يكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم : زوجه رسول الله ﷺ ابنته وولدت له ، وسد الأبواب إلا بابا في المسجد ، وأعطاه الراية يوم خيبر ، أخرجه أحمد وإسناده حسن . وأخرج النسائي من طريق العلاء بن عرار بمهمات قال : فقلت لابن عمر : أخبرني عن علي وعثمان - فذكر الحديث وفيه - وأما علي فلا تسأل عنه أحدا وانظر إلى منزلته من رسول الله ﷺ ، قد سد أبوابنا في المسجد وأقر بابا ، ورجاله رجال الصحيح إلا العلاء وقد وثقه يحيى بن معين وغيره . وهذه الأحاديث يقوى بعضها بعضا وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلا عن مجموعها . وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات ، أخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصرًا على بعض طرقه عنهم ، وأعله ببعض من تكلم فيه من رواة ، وليس ذلك بقاصح لما ذكرت من كثرة الطرق ، وأعله أيضا بأنه يخالف للأحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم أنه من وضع الرافضة قالوا به الحديث الصحيح في باب أبي بكر انتهى ، وأخطأ في ذلك خطأ شنيعا فإنه سلك في ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة ، مع أن الجمع بين القصتين ممكن ، وقد أشار إلى ذلك البزار في مسنده فقال : ورد من روايات أهل الكوفة بأسانيد حسان في قصة علي ، وورد من روايات أهل المدينة في قصة أبي بكر ، فإن ثبتت روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما دل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه الترمذي أن النبي ﷺ قال : لا يحمل لأحد أن يطرق هذا المسجد جنبا غيري وغيرك ، والمعنى أن باب علي كان إلى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ، وبؤيد ذلك ما أخرجه اسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب : أن النبي ﷺ لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد ، ومحصل الجمع أن الأمر بسد الأبواب وقع مرتين ، ففي الأولى استثنى علي لما ذكره ، وفي الأخرى استثنى أبو بكر ، ولكن لا يتم ذلك إلا بأن يحمل مافي قصة علي على الباب الحقيقي وما في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه ، وكأنهم لما أمروا بسد الأبواب سدوها وأحدثوا خوفا يستقربون الدخول إلى المسجد منها فأمروا بسد ذلك بسدها ، فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين ، وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار ، وهو في أوائل الثلث الثالث منه ، وأبو بكر الكلاباذي في معاني الأخبار ، وصرح بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة إلى داخل المسجد ، وبيت علي لم يكن له باب إلا من داخل المسجد ، والله أعلم . وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لأبي بكر الصديق وأنه كان متأهلا لأن يتخذ النبي ﷺ خليلا لولا المانع المتقدم ذكره ، ويؤخذ منه أن للخليل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها ، وأن المساجد تصان عن التطرق إليها لغير ضرورة مهمة ، والاشارة بالعلم الخاص دون التصريح لا تارة أفهام

السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق أن يطلق عليه أعلم ، وفيه الترغيب في اختيار مافي الآخرة على مافي الدنيا ، وفيه شكر المحسن والتنويه بفضله والثناء عليه . وقال ابن بطلال : فيه أن المرشح للإمامة ينحص بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة

٤ - باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ

٣٦٥٥ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فخير أبو بكر ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهم »

[الحديث : ٣٦٥٥ - طريقه في : ٣٦٩٧]

قوله (باب فضل أبي بكر - بعد النبي ﷺ) أي في رتبة الفضل ، وليس المراد البمدية الزمانية فان فضل أبي بكر كان ثابتا في حياته ﷺ كما دل عليه حديث الباب . **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، والاسناد كله مدنيون . **قوله** (كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله ﷺ) أي نقول : فلان خير من فلان الخ ، وفي رواية غيبه الله بن عمر عن نافع الآتية في مناقب عثمان « كنا لانعدل بأبي بكر أحدا ثم عمر ثم عثمان ، ثم نترك أصحاب رسول الله ﷺ فلا نفاضل بينهم ، وقوله « لانعدل بأبي بكر ، أي لانجعل له مثلا ، وقوله « ثم نترك أصحاب رسول الله ﷺ ، يأتي الكلام فيه ولأبي داود من طريق سالم عن ابن عمر « كنا نقول ورسول الله ﷺ حي : أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، زاد الطبراني في رواية « فيسمع رسول الله ﷺ ذلك فلا ينكره ، وروى خزيمة بن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر « كنا نقول : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس ، فيسمع النبي ﷺ ذلك فلا ينكره ، وهكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره . وفي الحديث تقديم عثمان بعد أبي بكر وعمر ، كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة ، وذهب بعض السلف إلى تقديم علي عثمان ، ومن قال به سفيان الثوري ويقال إنه رجع عنه ، وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده ، وفيل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك في « المدونة » وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ، ومن المتأخرين ابن حزم ، وحديث الباب حجة للجمهور ، وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند إلى ما حكاه عن هارون بن إسحق قال : سمعت ابن معين يقول : من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وعرف أعلى سابقته وفضله فهو صاحب سنة ، قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتكلم فيهم بكلام غليظ ، وتمقب بأن ابن معين أنكر رأى قوم وهم العثمانية الذين يغالون في حب عثمان وينتقصون عليا ، ولا شك في أن من اقتصر على ذلك ولم يعرف أعلى بن أبي طالب فضله فهو مذموم ، وادعى ابن عبد البر أيضا أن هذا الحديث خلاف قول أهل السنة إن عليا أفضل الناس بعد الثلاثة ، فاتهم أجمعوا على أن عليا أفضل الخلق بعد الثلاثة ، ودل هذا الإجماع على أن حديث ابن عمر غلط وإن كان السند إليه صحيحا ، وتمقب أيضا بأنه لا يلزم من سكوتهم إذ ذاك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام ، وبأن الإجماع المذكور إنما حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً ، والذي أظن أن ابن عبد البر إنما أنكر الزيادة التي

وقعت في رواية عبيد الله بن عمر وهي قول ابن عمر « ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ الخ ، لكن لم ينفرد بها نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيشمة من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر « كنا نقول في عهد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم ندع أصحاب رسول الله ﷺ فلا نفاضل بينهم ، ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل إذ ذاك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي من سواه والله أعلم . وقد اعترف ابن عمر بتقديم علي غيره كما تقدم في حديثه الذي أوردته في الباب الذي قبله ، وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخيرية المذكورة والأفضلية بما يتعلق بالخلافة ، وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال « انكم لتعلمون أنا كنا نقول على عهد رسول الله ﷺ : أبو بكر وعمر وعثمان ، يعني في الخلافة ، كذا في أصل الحديث . ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر « كنا نقول في عهد رسول الله ﷺ : من يكون أولى الناس بهذا الأمر ؟ فنقول : أبو بكر ثم عمر . » وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي ﷺ وعين بعضهم منهم جعفر بن أبي طالب . ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قاله من أهل السنة بل ولا من أهل الإيمان ، ومنهم من قال : أفضلهم مطلقا عمر متمسكا بالحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر « وفي نزعه ضعف ، وهو تمسك واه . ونقل البيهقي في « الاحتقاد » بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال : أجمع الصحابة وأتباعهم على أفضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي

٥ - باب قول النبي ﷺ « لو كنت متخذًا خليلاً » قاله أبو سعيد

٣٩٥٦ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ هِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ ، وَأَسْكَنْ أَخِي وَصَاحِبِي »**

٣٩٥٧ - **حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبَرُزِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ وَقَالَ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُهُ خَلِيلًا ، وَأَسْكَنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامَ أَفْضَلَ »**

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ . . . مَثَلَهُ

٣٩٥٨ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ : كَتَبَ أَهْلُ الْكُوفَةِ إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي الْجَدِّ ، فَقَالَ : أَمَّا الَّذِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُهُ ، أَنْزَلَهُ أَبَا ، يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ »**

٣٩٥٩ - **حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « أَنْتِ امْرَأَةٌ لِلَّهِ ﷺ فَأَمْرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ ، قَالَتْ : أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ - كَأَنَّهُ يَقُولُ الْمَوْتَ - قَالَ ﷺ : إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأَنْتِ أَبَا بَكْرٍ »**

[الحديث ٣٩٥٩ - طرفاه في : ٧٢٢٠ ، ٧٣٦٠]

٣٦٦٠ - حدثني أحمد بن أبي الطيب حدثنا إسماعيل بن مجاهد حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عثماناً يقول « رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعرج وأصماتان وأبو بكر »

[الحديث ٣٦٦٠ - طرفه في ٢٨٥٧]

٣٦٦١ - حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائذ الله أبي إدريس عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال « كنت جالساً عند النبي ﷺ ، إذ أقبل أبو بكر أخذاً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته ، فقال النبي ﷺ : أما صاحبكم فقد غامر ، فسلم وقال : يا رسول الله ، إني كان بيني وبين ابن الخطاب شيء ، فأسرعت إليه ثم ندمت ، فسأله أن يغفر لي فأبى علي ، فأقبلت إليك . فقال : يغفر الله لك يا أبا بكر (ثلاثاً) . ثم إن عمر ندم ، فأتى منزل أبي بكر فسأل : أأنتم أبو بكر ؟ فقالوا : لا . فأتى إلى النبي ﷺ ، فجعل وجهه للنبي ﷺ يتممر ، حتى أشفق أبو بكر فجاء على ركبتيه فقال : يا رسول الله ، والله أنا كنت أظلم (مرتين) . فقال النبي ﷺ : إن الله بعثنى إليكم ، فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدق ، وواساني بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ (مرتين) . فما أودى بعدها »

[الحديث ٣٦٦١ - طرفه في : ٤٦٤٠]

٣٦٦٢ - حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن المختار قال خالد الحذاء حدثنا عن أبي عثمان قال « حدثني عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل ، فأتيته فقلت : أي الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . فقلت : من الرجال ؟ قال : أبوها . قلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، ثم بعد رجالا »

[الحديث ٣٦٦٢ - طرفه في : ٤٣٥٨]

٣٦٦٣ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول : بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب فأخذ منها شاة ، فطلبه الراعي ، فالتفت إليه الذئب فقال : من لها يوم السبع ، يوم ليس لها راع غيري ؟ وبينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها ، فالتفت إليه فكلمته فقالت : إني لم أخلق لهذا ، ولكني خلقت للحرث . فقال الناس : سبحان الله ، قال النبي ﷺ : فاني أومن بذلك وأبو بكر وعمر بن الخطاب . رضي الله عنهما »

٣٦٦٤ - حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب سمع أبا هريرة

رضي الله عنه يقول : سمعتُ النبي ﷺ يقول « بينا أنا نائمٌ رأيتني على قليبٍ عليها دلوٌ ، فنزعتُ منها ما شاء الله . ثم أخذها ابنُ أبي قحافة فنزع بها ذنوباً أو ذنوبين ، وفي تزعمه ضعفٌ ، والله يغفرُ له ضعفه . ثم استحالت غرباً فأخذها ابنُ الخطّاب ، فلم أرَ عبقرياً من الناس ينزعُ تزعمَ عمر ، حتى ضربَ الناسُ بطنَ »
[الحديث ٣٦٦٤ - أطرافه في : ٧٠٢١ ، ٧٠٢٢ ، ٧٤٧٥]

٣٦٦٥ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أخبرنا **عبدُ الله** أخبرنا **موسى بن عقبة** عن **سالم بن عبد الله** عن **عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما قال : قال رسولُ الله ﷺ « من جرَّ ثوبه خيلاء لم ينظرِ اللهُ إليه يومَ القيامة . فقال أبو بكر : إن أحدَ شقيّ قومي يسخرني ، إلا أن أتعاهدَ ذلك منه . فقال رسولُ الله ﷺ : إنك لست تصنعُ ذلك خيلاء » قال **موسى** : فقلتُ لسالم أذكرَ عبدُ الله « من جرَّ إزاره » ؟ قال : لم أسمعهُ ذكرَ إلا « ثوبه »
[الحديث ٣٦٦٥ - أطرافه في : ٥٧٨٣ ، ٥٧٨٤ ، ٥٧٩١ ، ٦٠٦٢]

٣٦٦٦ - **حدثنا أبو الليان** أخبرنا **شعيب** عن **الزُّهري** قال : أخبرني **حميد بن عبد الرحمن بن عوف** أن **أبا هريرة** قال « سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : من أنفقَ زوجينِ من شيءٍ من الأشياءِ في سبيلِ الله دُعيَ من أبوابٍ - يعني الجنة - يا عبدَ الله هذا خيرٌ . فمن كان من أهلِ الصلاةِ دُعيَ من بابِ الصلاةِ ، ومن كان من أهلِ الجهادِ دُعيَ من بابِ الجهادِ ، ومن كان من أهلِ الصدقةِ دُعيَ من بابِ الصدقةِ ، ومن كان من أهلِ الصيامِ دُعيَ من بابِ الصيامِ وبابِ الريّانِ . فقال أبو بكرٍ : ما على هذا الذي يُدعى من تلكَ الأبوابِ من ضرورة . وقال : هل يُدعى منها كلها أحدٌ يا رسولَ الله ؟ قال : نعم ، وأرجو أن تكونَ منهم يا أبا بكر »

٣٦٦٧ - **حدثنا إسماعيل بن عبد الله** حدثنا **سليمان بن بلال** عن **هشام بن عروة** قال أخبرني **عروة بن الزُّبير** عن **عائشة** رضي الله عنها زوجِ النبي ﷺ « أن رسولَ الله ﷺ مات وأبو بكرٍ بالسَّحْج - قال **إسماعيل** : يعني بالعالية - فقام عمرُ يقول : والله ما مات رسولُ الله ﷺ . قالت وقال عمرُ : والله ما كان يقعُ في نفسٍ إلا ذاك ، وليبعثنهُ الله فليقطعنْ أيديَ رجالٍ وأرجلهم . فجاء أبو بكرٍ فكشفَ عن رسولِ الله ﷺ فقبله فقال : بآبِ أنتَ وأُمِّي ، طبتَ حَيًّا ومَيِّتًا ، والذي نفسي بيده لا يُذيقُك الله الموتَينِ أبداً . ثم خرج فقال : أئيبها الخائفُ ، على رِسْلِكَ . فلما تكلم أبو بكرٍ جلسَ عمرُ »

٣٦٦٨ - « **فخبرَ الله أبو بكرٍ وأثنى عليه وقال : ألا من كان يعبدُ محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات ، ومن كان يهودُ الله فإن الله حي لا يموت وقال [٣٠ الزمر] : (إنك ميتٌ وإنا هم ميتون) . وقال [١٤٤ آل**

عمران] : ﴿ وما محمد إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرُّسل ، أفأن مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم ؟ ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرَّ الله شيئاً ، وسيجزي الله الشاكرين ﴾ قال فتشجَّ الناسُ فيكون . قال واجتمعت الأنصارُ إلى سعد بن عُبادة في سقيفة بني ساعدة فقالوا : منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ، فذهب إليهم أبو بكر وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، فذهب عمرٌ يتكلم ، فأسكتهُ أبو بكر ، وكان عمرٌ يقول : والله ما أردتُ بذلك إلا أني قد هيأتُ كلاماً قد أعجبتني خشيتُ أن لا يباغهُ أبو بكر . ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ للناس ، فقال في كلامه : نحنُ الأصمَاءُ وأنتمُ الوُزراءُ . فقال حُباب بن المنذر : لا والله لا نقول ، منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ . فقال أبو بكر : لا ، ولكنا الأصمَاءُ وأنتمُ الوُزراءُ . هم أوسطُ العربِ داراً واعرٌ بهم أحساباً ، فبايعوا عمرَ أو أبا عبيدة . فقال عمرٌ : بل نبايعُك أنتَ ، فانتَ سيّدُنا وخيرُنا وأحبُّنا إلى رسولِ الله ﷺ . فأخذَ عمرٌ يده فبايعهُ وبايعهُ الناسُ . فقال قائل : قتلتُم سعدَ بن عُبادة ، فقال عمرٌ : قتلهُ الله ،

٣٦٦٩ - وقال عبدُ الله بن سالمٍ من الزُّبَيدِيَّ قال عبدُ الرحمن بن القاسم أخبرني القاسمُ أن عائشةَ رضي الله عنها قالت « شَخَصَ بعمرُ النَّبيِّ ﷺ ثم قال : في الرِّفِيقِ الأعلَى (ثلاثاً) وقصَّ الحديثَ . قالت : فإكان من خطبتيهما من خطبةٍ إلا نفعَ الله بها ، لقد خَوَّفَ عمرُ الناسَ وإنَّ فيهم لِنفاقاً فردَّهمُ اللهُ بذلك »

٣٦٧٠ - « ثمَّ لقد بعَّرَ أبو بكرٍ للناسِ الهدى ، وعرفَ فهُمُ الحقُّ الذي عليهم ، وخرجوا به يتلون ﴿ وما محمد إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرُّسل - إلى - الشاكرين ﴾ »

٣٦٧١ - **حديث** محمد بن كثيرٍ أخبرنا سفيانٌ حدثنا جامعٌ بن أبي راشدٍ حدثنا أبو يعلى عن محمد ابن الحنفية قال « قلتُ لأبي : أيُّ الناسِ خيرٌ بعدَ رسولِ الله ﷺ ؟ قال : أبو بكر . قلتُ : ثم من ؟ قال : ثمَّ عمرُ . وخشيتُ أن يقولَ عثمانُ ، قلتُ : ثمَّ أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجلٌ من المسلمين »

٣٦٧٢ - **حديث** قتيبة بن سعيدٍ عن مالكٍ عن عبدِ الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت « خرجنا مع رسولِ الله ﷺ في بعض أسفاره ، حتى إذا كنا بالبيداء - أو بذاتِ الجيش - انقطعَ هَقدُ لي ، فأقام رسولُ الله ﷺ على الناسِ ، وأقام الناسُ معه ، ولبسوا على ماء ، وليس معهم ماء . فأتى الناسُ أبا بكرٍ فقالوا : ألا ترى ما صنعتُ عائشة ؟ أقامت برَسُولِ الله ﷺ وبالناسِ معه ، ولبسوا على ماء ، وليس معهم ماء . فجاء أبو بكرٍ ورسولُ الله ﷺ واضعُ رأسه على فخذي قد نام ، فقال : حبست رسولَ الله ﷺ والناسَ ، ولبسوا على ماء وليس معهم ماء . قالت فها تبنى وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل يطمئنني يديه في خاصرتي فلا

يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى كَفَذِي، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ،
فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّمِيمِ (فَتِيمُوا) [٤٣: النساء]، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْخَضِيرِ: مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ
فَقَالَتْ عَائِشَةُ: فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعَقْدَةَ نَحْتَهُ.»

٣٦٧٣ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ ذَكَوَانَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي، فَوَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ
مُدًّا أَحَدٍمْ وَلَا نَصِيفَةً». تَابِعَهُ جَرِيرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ وَمُحَاضِرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ

٣٦٧٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِسْكِينٍ أَبُو الْحَسَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ شَرِيكَ بْنِ أَبِي
نَمِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ «أَخْبَرَنِي أَبُو مُوسَى الْأَشْرِيُّ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ: لَا تَزْمَنْ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَا كُونَ مَعَهُ يَوْمَ هَذَا. قَالَ فَبَجَاءَ الْمَسْجِدَ فَسَأَلَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: خَرَجَ وَوَجَّهَ هَاهُنَا،
فَخَرَجْتُ عَلَى إِثَرِهِ أَسْأَلُ عَنْهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَ أَرِيْسٍ، فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ - وَبِأُيُهَا مِنْ جَرِيدٍ - حَتَّى قَضَى رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ حَاجَتَهُ فَتَوَضَّأَ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى بَيْتِ أَرِيْسٍ وَتَوَسَّطَ مَقْفَهَا وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهَا فِي
الْبَيْتِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ فَقَالَ: لَا كُونََنَّ بَوَّابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمَ، فَبَجَاءَ أَبُو
بَكْرٍ فَدَفَعَ الْبَابَ، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ. فَقُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا
أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ، فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ. فَأَقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ: ادْخُلْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْشُرُكَ
بِالْجَنَّةِ. فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ فِي الْقَفِّ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبَيْتِ كَمَا صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ
وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ أَخِي يَتَوَضَّأُ وَيَلْحَقُنِي، فَقُلْتُ إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا
- يَرِيدُ أَخَاهُ - يَأْتِ بِهِ. فَإِذَا إِنْسَانٌ يُهْرِكُ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هُمُرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ
ثُمَّ جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ: هَذَا هُمُرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَسْتَأْذِنُ. فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ
فَجِئْتُ فَقُلْتُ: ادْخُلْ وَبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ. فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَفِّ عَنْ
يَسَارِهِ وَدَلَّى رِجْلَيْهِ فِي الْبَيْتِ. ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ: إِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يَأْتِ بِهِ، فَبَجَاءَ إِنْسَانٌ يُهْرِكُ
الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ فَقُلْتُ: عَلَى رِسْلِكَ. فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ،
فَقَالَ: ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تُصِيبُهُ، فَجِئْتُ فَقُلْتُ لَهُ: ادْخُلْ، وَبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ عَلَى
بَلْوَى تُصِيبُكَ. فَدَخَلَ فَوَجَدَ الْقَفَّ قَدْ مَلَأَ، فَجَلَسَ وَجَاهَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ. قَالَ شَرِيكَ بْنُ هَبْدٍ اللَّهُ قَالَ

سعيد بن المسيب : فأولتها قبورهم »

[الحديث ٣٦٧٤ - أطرافه في : ٣٦٩٣ ، ٣٦٩٥ ، ٦٢١٦ ، ٧٠٩٧ ، ٧٢٦٢]

٣٦٧٥ - حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثهم « أن النبي ﷺ صعد أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان ، فرجف بهم ، فقال : أثبت أحد ، فان عليك نبي وصديق وشهيدان »

[الحديث ٣٦٧٥ - طرفاه في : ٢٦٨٦ ، ٣٦٩٩]

٣٦٧٦ - حدثني أحمد بن سعيد أبو عبد الله حدثنا وهب بن جبرير حدثنا صخر عن نافع أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « بينما أنا على بئر أنزع منها جاءني أبو بكر وعمر ، فأخذ أبو بكر الدلو فتزع ذنوباً أو ذنوبين ، وفي تزعه ضعف ، والله يغفر له . ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر فاستحالت في يده غرباً ، فلم أر عبقرتاً من الناس يفري فريته ، فتزع حتى ضرب الناس بمطن » قال وهب : اللطن مبرك الإبل ، يقول : حتى رويت الإبل فأناخت

٣٦٧٧ - حدثنا الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن سعيد بن أبي الحسين المكي عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « إني لواقف في قوم فدعوا الله لعمر بن الخطاب - وقد وضع على سريره - إذا رجل من خلفي قد وضع مرفقه على منكبي يقول : رحمك الله ، إن كنت لأرجو أن يملكك الله مع صاحبك ، لأنني كثيراً ما كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول : كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر ، فان كنت لأرجو أن يملكك الله معهما . فالتفت فإذا هو علي بن أبي طالب »

[الحديث ٣٦٧٧ - طرفه في : ٣٦٨٥]

٣٦٧٨ - حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوايد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم عن عروة بن الزبير قال : سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله ﷺ ، قال : رأيت عتبة بن أبي معيط جاء إلى النبي ﷺ وهو يصلي ، فوضع رداء في عنقه فخنقه به خنقاً شديداً ، فجاء أبو بكر حتى دفنه عنه فقال « أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم » [غافر ٢٨]

[الحديث ٣٦٧٨ - طرفاه في : ٣٨٥٦ ، ٤٨١٥]

قوله (باب قول النبي ﷺ : لو كنت متخذاً خليلاً ، قاله أبو سعيد) يشير إلى حديثه السابق قبل بياب . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الحديث الأول حديث أبي سعيد المذكور . الحديث الثاني حديث ابن عباس أخرجه من طرق ثلاثة : الأولى ، **قوله** (لو كنت متخذاً خليلاً) زاد في حديث أبي سعيد « غير ربي » وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً » . وقد تواردت هذه الأحاديث على نفي الخلقة من النبي ﷺ لأحد من الناس ، وأما ما روى عن أبي بن كعب قال « ان أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بخمس ، دخلت عليه وهو يقول : إنه لم يكن نبي إلا وقد اتخذ من أمته خليلاً ، وان خليل أبو بكر . ألا وإن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً » أخرجه أبو الحسن الحرابي في فوائده ، وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته أنه سمع النبي ﷺ يقول قبل ان يموت بخمس « اني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل » ، فان ثبت حديث أبي أمكن أن يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضعاً لربه وإعظاماً له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه وإكراماً لأبي بكر بذلك ، فلا يتنافى الخبران ، أشار إلى ذلك المحب الطبري . وقد روى من حديث أبي أمامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالخمس ، أخرجه الواحدى في تفسيره ، والخبران واهيان ، والله أعلم . **قوله** (ولكن أخى وصاحي) في رواية خيشمة في « فضائل الصحابة » عن أحمد بن الأسود عن مسلم بن إبراهيم وهو شيخ البخارى فيه « وإنه أخى وصاحي في الله تعالى » وفي الرواية التي بعدها « ولكن أخوة الاسلام أفضل » وقد تقدم توجيهها قبل باب . وقوله في الرواية الثانية « حدثنا معلى بن أسد وموسى بن إسماعيل التبوذكي ، كذا للأكثر وهو الصواب » ووقع في رواية أبي ذر وحده « التبوخي » وهو تصحيف ، وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء ، واختلف في المودة والخلقة والمحبة والصدقة هل هي مترادفة أو مختلفة ، قال أهل اللغة : الخلقة أرفع رتبة ، وهو الذي يشعر به حديث الباب ، وكذا قوله عليه السلام « لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي » فانه يشعر بأنه لم يكن له خليل من بني آدم ، وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كآبي بكر وفاطمة وعائشة والحسين وغيرهم ، ولا يعكر على هذا اتصاف إبراهيم عليه السلام بالخلقة ومحمد ﷺ بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلقة ، لأنه يجاب عن ذلك بأن محمداً ﷺ قد ثبت له الأمران معا فيكون رجحانه من الجهتين ، والله أعلم . وقال الزمخشري : الخليل هو الذي يوافقك في خلالك ويسايرك في طريقك ، أو الذي يسد خللك وتسد خلله ، أو يداخلك خلال منزلك انتهى . وكأنه جوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر . وقيل أصل الخلقة انقطاع الخليل إلى خليله ، وقيل الخليل من يتخلله شرك ، وقيل من لا يسع قلبه غيرك ، وقيل أصل الخلقة الاستصفاء ، وقيل المختص بالمودة ، وقيل اشتقاق الخليل من الخلقة بفتح الخاء وهي الحاجة ، فعلى هذا فهو المحتاج إلى من يخاله ، وهذا كله بالنسبة إلى الانسان ، أما خلقة الله للعبد فبمعنى نصره له ومعاونته . الحديث الثالث حديث ابن الزبير في المعنى ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق منه بالجهد في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . والمراد بقوله « كتب أهل الكوفة » بعض أهلها وهو عبد الله بن هبة بن مسعود ، وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة ، أخرجه أحمد من طريق سعيد بن جبير قال « كنت عند عبد الله بن عتبة ، وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه : كتبت تسألني عن الجهد ، فذكر نحوه وزاد بعد قوله « لا اتخذت أباً بكر : ولكنه أخى في الدين ، وصاحي في الفار » ووقع في رواية أحمد من طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة في هذا

الحديث « لو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى ألقاه . » الحديث الرابع حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه .
قوله (أنت امرأة) لم أقف على اسمها . **قوله** (أرأيت) أي أخبرني . **قوله** (إن جئت ولم أجدك ، كأنها تقول الموت) في رواية يزيد بن هارون عن إبراهيم بن سعد عند البلاذري « قالت فان رجعت فلم أجدك ، تعرض بالموت » ، وكذا عند الاسماعيلي من طريق ابن معمر عن إبراهيم ، وهو يقوى جزم القاضي عياض أنه كلام جيد .
وفي رواية الحميدي الآتي ذكرها في الأحكام « كأنها تعني الموت » ، ومرادها إن جئت فوجدتك قد مت ماذا أعمل ؟ واختلف في تعيين قائل « كأنها » ، فجزم عياض بأنه جبير بن مطعم راوى الحديث وهو الظاهر ، ويحتمل من دونه .
وروى الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال « قلنا يا رسول الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك ؟ قال : إلى أبي بكر الصديق » ، وهذا لو ثبت كان أصرح في حديث الباب من الإشارة إلى أنه الخليفة بعده ، لكن إسناده ضعيف .
وروى الاسماعيلي في معجمه من حديث سهل بن أبي خيثمة قال « بايع النبي ﷺ أعرابياً فسأله أن أتى عليه أجله من يقضيه ؟ فقال : أبو بكر . ثم سأله من يقضيه بعده ؟ قال : عمر » الحديث . وأخرجه الطبراني في « الأوسط » ، من هذا الوجه مختصراً . وفي الحديث أن مواعيد النبي ﷺ كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجزها . وفيه رد على الشيعة في زعمهم أنه نص على استخلاف علي والعباس ، وسيأتي شيء من ذلك في « باب الاستخلاف » ، من كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس ، **قوله** (حدثنا أحمد بن أبي الطيب) هو المروزي ، بغدادى الأصل يكنى أبا سليمان واسم أبيه سليمان ، وصفه أبو زرعة بالحفظ ، وضمه أبو حاتم ، وليس له في البخارى غير هذا الحديث . وقد أخرجه من رواية غيره كما سيأتى في « باب اسلام أبي بكر » . **قوله** (حدثنا إسماعيل بن مجاهد) بالجيم هو الكوفي ، قواه يحيى بن معين وجماعة ، ولينه بعضهم ، وليس له عند البخارى أيضاً غير هذا الحديث .
ووبرة بفتح الواو والموحدة تابعى صغير . **قوله** (عن همام) هو ابن الحارث ، وعند الاسماعيلي من طريق جمهور بن منصور عن اسماعيل سمعت همام بن الحارث ، وهو من كبار التابعين ، وعمار هو ابن ياسر ، والاسناد من اسماعيل فصاعداً كوفيون . **قوله** (وما معه) أي من أسلم . **قوله** (إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر) أما الأعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فميرة مولى أبي بكر ، فانه أسلم قديماً مع أبي بكر ، وروى الطبراني من طريق عروة أنه كان ممن كان يعذب في الله فاشتراه أبو بكر وأعتقه ، وأبو فكيهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن إسحق أنه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتراه أبو بكر فأعتقه . وأما الخامس فيحتمل أن يفسر بشقران ، فقد ذكر ابن السكن في « كتاب الصحابة » عن عبد الله بن داود أن النبي ﷺ ورثه من أبيه هو وأم أيمن ، وذكر بعض شيوخنا بدل أبي فكيهة عمار بن ياسر وهو محتمل ، وكان ينبغي أن يكون منهم أبوه وأمه فان الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله وأمه أول من استشهدت في الاسلام طعنوا أبو جهل في قبلها بحربة فماتت ، وأما المرأتان فخديجة والأخرى أم أيمن أو سمية ، وذكر بعض شيوخنا تبعاً للدمياطى أنها أم الفضل زوج العباس ، وليس بواضح لأنها وإن كانت قديمة الاسلام إلا أنها لم تذكر في السابقين ، ولو كان كما قال لعد أبو رافع مولى العباس لأنه أسلم حين أسلمت أم الفضل . كذا عند ابن إسحق . وفي هذا الحديث أن أبا بكر أول من أسلم من الأحرار مطلقاً ، ولكن مراد عمار بذلك ، من أظهر إسلامه ، وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لكنهم كانوا يخفونه من أقاربهم ، وسيأتى قول سعد إنه كان ثلث الاسلام ، وذلك بالنسبة إلى من اطلع على إسلامه ممن سبق لإسلامه . الحديث السادس **قوله** (حدثنا زيد بن واقد)

هو الدمشقي ، ثقة قليل الحديث ، وليس له في البخاري غير هذا الحديث الواحد ، وكلهم دمشقيون ، وبسر بضم
الموحدة وبالمهمله . **قوله** (من بسر بن عبيد الله) في رواية عبد الله بن العلاء بن زيد عند المصنف في التفسير ، حدثني
بسر بن عبيد الله حدثني أبو إدريس سألت أبا الدرداء . **قوله** (أما صاحبكم) في رواية الكشميهني «أما صاحبك»
بالأفراد **قوله** (فقد غامر) بالغين المعجمة أي غاصم ، والمعنى دخل في غمرة الخصومة ، والغامر الذي يرمى بنفسه في
الأمر العظيم كالحرب وغيره . وقيل هو من الغمر بكسر المعجمة وهو الحقد ، أي صنع أمرا اقتضى له أن يحقد على
من صنعه معه ويحقد الآخر عليه ، ووقع في تفسير الأعراف في رواية أبي ذر وحده «قال أبو عبد الله هو المصنف :
غامر أي سبق بالخير ، وذكر عياض أنه في رواية المستمل وحده عن أبي ذر ، وهو تفسير مستغرب والأول
أظهر ، وقد عزاه المحب الطبري لأبي عبيدة بن المثنى أيضا ، فهو سلف البخاري فيه ، وقسيم قوله «أما صاحبكم»
محذوف أي وأما غيره فلا . **قوله** (فسلم) بتشديد اللام من السلام ، ووقع في رواية محمد ابن المبارك عن صدقة
ابن خالد عند أبي نعيم في الحلية «حتى سلم على النبي ﷺ ، ولم يقع في الحديث ذكر الرد وهو بما يحذف للعلم به . **قوله**
(كان بيني وبين ابن الخطاب شيء) في الرواية التي في التفسير «محاورة» وهو بالحاء المهملة أي مراجعة ، وفي
حديث أبي أمامة عند أبي يعلى «معاتبة» وفي لفظ «مقاولة» . **قوله** (فأسرعت إليه) في التفسير «فأغضب أبو
بكر عمر فانصرف عنه مفضيا فاتبعه أبو بكر» . **قوله** (ثم ندمت) زاد محمد بن المبارك «على ما كان» . **قوله**
(فسأله أن يغفر لي) في الرواية التي في التفسير «أن يستغفر لي فلم يفعل حتى أغلق بابه في وجهه» . **قوله**
(فأبى علي) زاد محمد بن المبارك «فتبعته إلى البقيع حتى خرج من داره» وللإسماعيلي عن الحسن بن علي عن هشام بن
عمار «وتحرز مني بداره» وفي حديث أبي أمامة «فاعتذر أبو بكر إلى عمر فلم يقبل منه» . **قوله** (يفخر الله لك
يا أبا بكر ثلاثا) أي أعاد هذه الكلمة ثلاث مرات . **قوله** (يتمتع) بالعين المهملة المشددة أي تذهب نضارته من
الغضب ، وأصله من العر وهو الجرب يقال أمر المكان إذا جرب ، وفي بعض النسخ «يتمتع» بالغين المعجمة
أي يحمر من الغضب فصار كالذي صبغ بالمرارة ، والوواف في التفسير «وغضب رسول الله ﷺ» وفي حديث أبي
أمامة عند أبي يعلى في نحو هذه القصة «جلس عمر فأعرض عنه - أي النبي ﷺ - ثم تحول فجلس إلى الجانب الآخر
فأعرض عنه ، ثم قام فجلس بين يديه فأعرض عنه ، فقال : يا رسول الله ما أرى إعراضك إلا لشيء بلغك عني ، فما
خير حياتي وأنت معرض عني ؟ فقال : أنت الذي اعتذر إليك أبو بكر فلم تقبل منه ، ووقع في حديث ابن عمر
عند الطبراني في نحو هذه القصة «يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل ، فقال : والذي بعثك بالحق ما من مرة
يسألني إلا وأنا أستغفر له ، وما خلق الله من أحد أحب إليّ منه بعدك . فقال أبو بكر : وأنا والذي بعثك بالحق
كذلك . **قوله** (حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك «أن يكون من رسول الله ﷺ إلى عمر ما يكره» . **قوله**
(فجئنا) بالجيم والمثناة أي برك . **قوله** (والله أنا كنت أظلم) في القصة المذكورة «ولأنما قال ذلك لانه الذي بدأ ، كما
تقدم في أول القصة . **قوله** (مرتين) أي قال ذلك القول مرتين ، ويحتمل أنه من قول أبي بكر فيكون معلقا بقوله
«كنت أظلم» . **قوله** (وواساني) في رواية الكشميهني وحده «واساني» والأول أوجه ، وهو من المواساة وهي
بلفظ المفاعلة من الجانبين ، والمراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء . **قوله** (تاركولي صاحبي)
في التفسير «تاركولي صاحبي» وهي المواجهة حتى قال أبو البقاء : إن حذف النون من خطأ الرواة ، لأن الكلمة

ليست مضافة ولا فيها ألف ولام ، وإنما يجوز الحذف في هذين الموضعين . ووجهها غيره . بوجهين : أحدهما أن يكون « صاحب » مضافا وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجار والمجرور هناية بتقديم لفظ الاضافة ، وفي ذلك جمع بين إضافتين إلى نفسه تعظيما للصدق ، ونظيره قراءة ابن عامر (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركتهم) بتصب أولادهم وخفض شركتهم وفصل بين المضافين بالمفعول ، والثاني أن يكون استطال الكلام لحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ، ومنه ما ذكره في قوله تعالى (وخضتم كالذي خاضوا) . قوله (مرتين) أي قال ذلك القول مرتين ، وفي رواية محمد بن المبارك « ثلاث مرات » . قوله (فإأوذى بعدها) أي لما أظهره النبي ﷺ لهم من تعظيمه ، ولم أر هذه الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ، ووقع لأبي بكر مع ربيعة ابن جعفر قصة نحو هذه : فأخرج أحمد من حديث ربيعة « أن النبي ﷺ أعطاه أرضا وأعطى أبا بكر أرضا ، قال فاختلفا في هذق نخلة ، فقلت أنا : هي في حدي ، وقال أبو بكر : هي في حدي ، فكان بيننا كلام ، فقال له أبو بكر كلة ثم ندم فقال : رد على مثلها حتى يكون قصاصا ، فابت . فأتى النبي ﷺ فقال : مالك وللصديق - فذكر القصة - فقال : أجل فلا ترد عليه ، ولكن قل : غفر الله لك يا أبا بكر ، فقلت ، فولى أبو بكر وهو يبكي ، وفي الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة ، وأن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه ، وفيه جواز مدح المرء في وجهه ، ومحل إذا أمن عليه الاقتتان والاغترار . وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الأولى ، لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع إلى الأولى كقوله تعالى (أن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا) وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم . وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم ، وفيه أن من غضب على صاحبه بسبه إلى أبيه أو جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر « كان بيني وبين ابن الخطاب ، فلم يذكره باسمه ، ونظيره قوله ﷺ « إلا إن كان ابن أبي طالب يريد أن ينكح ابنتهم » ، وفيه أن الركبة ليست هورة . الحديث السابع ، قوله (خالد الحذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا ، والاسناد كله بصريون إلا الصحابي ، وأبو عثمان هو النهدي . قوله (بعثه على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور أنها بفتح الأولى على لفظ جمع السلسلة ، وضبطه كذلك أبو عبيد البكري ، قيل سمي المسكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة ، وضبطها ابن الأثير بالضم ، وقال هو بمعنى السلسال أي السهل ، وسيأتي شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى . قوله (أي الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص « يا رسول الله فأحبه ، أخرجه ابن عساکر من طريق علي بن مسهر عن اسماعيل بن قيس ، وقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمرو لما أمره النبي ﷺ على الجيش وفيهم أبو بكر وعمر أنه مقدم عنده في المنزلة عليهم فساءله لذلك . قوله (فقلت من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن عبد بن خزيمة وابن حبان « قلت اني لست أعني النساء إن أعني الرجال ، وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا « سئل رسول الله ﷺ من أحب الناس إليك ؟ قال : عائشة ، قيل له ليس عن أهلك نسائك ، وعرف بحديث عمر اسم السائل في حديث أنس . قوله (فقلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، فمد رجلا) زاد في المغازي من وجه آخر « فسكت مخافة أن يجعلني في آخرهم ، ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال « قلت لعائشة : أي أصحاب النبي ﷺ كان أحب إليه ؟ قالت : أبو بكر ، قلت : ثم

من ؟ قالت : همر ، قلت : ثم من ؟ قالت : أبو هبيدة بن الجراح ، قلت : ثم من ؟ فسكت ، أخرجه الترمذى وصححه
فيمكن أن يفسر بعض الرجال الذين أجهلوا في حديث الباب بأبي هبيدة ، وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند
صحيح عن النعمان بن بشير قال : استأذن أبو بكر على النبي ﷺ ، فسمع صوت عائشة عالياً وهي تقول : والله لقد
علت أن علياً أحب إليك من أبى ، الحديث ، فيكون على من أجهله عمرو بن العاص ، وهو أيضاً وإن كان في الظاهر
يعارض حديث عمرو لكن يرجع حديث عمرو أنه من قول النبي ﷺ وهذا من تقريره ، ويمكن الجمع باختلاف
جهة المحبة : فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ، وبصح حينئذ دخوله فيمن أجهله همر ، ومما ذهبه
أن تقول كما تقول الرافضة من إبهام همر فيما روى لما كان بينه وبين على رضى الله عنهما ، فقد كان النعمان مع
معاوية على ولم يمنعه ذلك من التحديث بمنقبة على ، ولا ارتياب في أن عمراً أفضل من النعمان ، والله أعلم .
الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذى كلم الراعى ، وفي قصة البقرة التى كلمت من حملها ، وقد تقدم
الكلام على ما في إسناده في ذكر بنى إسرائيل . قوله (بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم
هذا الراعى ، وقد أورد المصنف الحديث في ذكر بنى إسرائيل ، وهو مشعر بأنه عنده ممن كان قبل الإسلام ، وقد
وقع كلام الذئب لبعض الصحابة في نحو هذه القصة ، فروى أبو نعيم في « الدلائل » من طريق ربيعة بن أوس عن
أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس قال : كنت في غنم لي ، فشد الذئب على شاة منها ، فصحت عليه فألقى الذئب على
ذنبه يخاطبني وقال : من لها يوم تشتغل عنها ؟ تمنى رزقا رزقنيه الله تعالى ، فصفقت بيدي وقلت : والله ما رأيت
شيئاً أعجب من هذا ، فقال : أعجب من هذا ، هذا رسول الله ﷺ بين هذه النخلات يدعو إلى الله ، قال فأتى أهبان
إلى النبي ﷺ فأخبره وأسلم ، فيحتمل أن يكون أهبان لما أخبر النبي ﷺ بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ، ثم أخبر
النبي ﷺ بذلك وأبو بكر وهمر غائبين ، فلذلك قال النبي ﷺ « فأتى أومن بذلك وأبو بكر وهمر » وقد تقدمت
هذه الزيادة في هذا القصة من وجه آخر عن أبي سلة في المزارعة وفيه « قال أبو سلة : وما هما يومئذ في القوم »
أى عند حكاية النبي ﷺ ذلك . ويحتمل أن يكون ﷺ قال ذلك لما أطلع عليه من غلبة صدق إيمانها وقوة
بقيتهما ، وهذا أليق بدخوله في مناقبهما . قوله (يوم السبع) قال عياض : يجوز ضم الموحدة وسكونها ، إلا أن
الرواية بالضم ، وقال الحربى : هو بالضم والسكون وجزم بأن المراد به الحيوان المعروف ، وقال ابن العربى : هو
بالاسكان والضم تصحيف ، كذا قال ، وقال ابن الجوزى : هو بالسكون والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا - أى
الضم - فالمعنى إذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه فلا يرعاها حينئذ غيرى ، أى انك تهرب منه وأكون أنا
قريباً منه أرعى ما يفضل لى منها . وقال الداودى : معناه من لها يوم يطرقها السبع - أى الأسد - فتفر أنت منه
فيأخذ منها حاجته ويختلف أنا لا راعى لها حينئذ غيرى ، وقيل إنما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن مختصير الغنم
هملافتنهما السباع فيصير الذئب كالراعى لها لانفراده بها . وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل : هو اسم الموضع
الذى يقع فيه الحشر يوم القيامة ، وهذا نقله الأزهري في « تهذيب اللغة » عن ابن الأعرابى ، ويؤيده أنه وقع في
بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلة عن أبي هريرة « يوم القيامة » وقد تعقب هذا بأن الذئب
حينئذ لا يكون راعياً للغنم ولا تعلق له بها ، وقيل هو اسم يوم عيد كان لهم في الجاهلية يشتغلون فيه باللهو واللعب
فيغفل الراعى عن غنمه فيتمكن الذئب من الغنم ، وإنما قال « ليس لها راع غيرى » مبالغة في تمكنه منها ، وهذا

نقله الاسماعيل عن أبي هبيدة ، وقيل هو من سمعت الرجل إذا ذهرته ، أى من لما يوم الفزع ؟ أو من أسبغته إذا أمرته ، أى من لما يوم الالهال . قال الاصمعي : السبع الحمل ، وأسبغ الرجل أغنامه إذا تركها تصنع ما تشاء ، ورجع هذا القول النووي . وقيل يوم الأكل ، يقال سبع الذئب الغاة إذا أكلها . وحكى صاحب المطالع ، أنه روى بسكون التحتانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع ، يقال أسبغت وأضيعت بمعنى ، وهذا نقله ابن دحية عن إسماعيل القاضي عن علي بن المديني عن معمر بن المثنى ، وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن عباس أنه سئل عن مسألة فقال : أجراً من سبع ، يريد أنها من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفق ، والله أعلم . قوله (وبينما رجل يسوق بقرة) تقدم الكلام عليه في المزارعة ، ووقع هند ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلة عن أبي هريرة في آخره في القصةين « فقال الناس آمنا بما آمن به رسول الله ﷺ » وفي الحديث جواز التعجب من خوارق العادات ، وتفاوت الناس في المعارف . الحديث التاسع حديث أبي هريرة في رؤيا النزع من القليب ، وسيأتي شرحه في التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر الثوب خيلاء ، وسيأتي شرحه في كتاب اللباس ، وفيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر المحم على دينه ، وإشادة النبي ﷺ بما ينافي ما يكره . قوله (فقلت لاسلم) هو مقول موسى بن عقبة ، وسيأتي هناك الإشارة إلى تسوية ابن عمر بين الثوب والازار في الحكم . الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أنفق زوجين أى شيتين . قوله (من شيء من الأشياء) أى من أصناف المال . قوله (في سبيل الله) أى في طلب ثواب الله ، وهو أهم من الجهاد وغيره من العبادات . قوله (دعى من أبواب الجنة) كذا وقع هنا وكأن لفظة « الجنة » سقطت من بعض الرواة فلأجل مراعاة المحافظة على اللفظ زاد « دعى » ، وقد تقدم في الصيام من وجه آخر عن الزهري بلفظ « من أبواب الجنة » بغير تردد . ومعنى الحديث أن كل عامل يدعى من باب ذلك العمل ، وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي هريرة « لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعى منه بذلك العمل » أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح . قوله (يا عبد الله هذا خير) لفظ « خير » بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وإن كان اللفظ قد يوم ذلك ، ففائدة زيادة ترغيب السامع في طلب الدخول من ذلك الباب ، وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعي من وجه آخر عن أبي هريرة ولفظه « دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب » أى خزنة كل باب « أى قل لهم » ، ولفظة « قل » لغة في فلان ، وهى بالضم ، وكذا ثبت في الرواية ، وقيل إنها ترخيمها فعلى هذا فتفتح اللام . قوله (فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة) وقع في الحديث ذكر أربعة أبواب من أبواب الجنة ، وتقدم في أوائل الجهاد « وأن أبواب الجنة ثمانية » وبقي من الأركان الحج فله باب بلا شك ، وأما الثلاثة الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد ابن حنبل عن روح بن عبادة عن أشعث عن الحسن مرسل « أن الله باباً في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلة ، ومنها الباب الايمن وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب ، وأما الثالث فلعله باب الذكر فإن عند الترمذي ما يرمى إليه ، ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ، ويحتمل أن يكون المراد بالأبواب التي يدعى منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لأن الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية ، والله أعلم . قوله (فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة) زاد في الصيام « فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها » وفي الحديث (شعار جنة من يدعى من تلك الأبواب كلها ، وفيه إشارة إلى أن المراد ما يتطرح به من الأعمال المذكورة

لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها ، بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ، ثم من يجتمع له ذلك إنما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم له ، وإلا فدخوله إنما يكون من باب واحد ، ولعله باب العمل الذي يكون أغلب ، عليه والله أعلم . وأما ما أخرجه مسلم عن عمر « من توفى ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله ، الحديث وفيه » فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء ، فلا ينافي ما تقدم وإن كان ظاهره أنه يعارضه ، لأنه يحمل على أنها تفتح له على سبيل التكريم ، ثم عند دخوله لا يدخل إلا من باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم ، والله أعلم . (تنبيه) : الاتفاق في الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر ، وأما الاتفاق في غيرها فشك ، ويمكن أن يكون المراد بالاتفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل آلتها من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان ، والاتفاق في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه ، والاتفاق في العفو عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق ، والاتفاق في التوكل بما ينفقه على نفسه في مرضه المانع له من التصرف في طلب المعاش مع الصبر على المصيبة ، أو ينفق على من أصابه مثل ذلك طلبا للثواب ، والاتفاق في الذكر على نحو من ذلك ، والله أعلم . وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بذل النفس فيهما ، فإن العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أنفقت في طلب العلم صري وبذلت فيه نفسي ، وهذا معنى حسن . وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لأن المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر إلا بالتأويل المتقدم ، وكذلك من قال النفقة في الصيام تقع بتفطير الصائم والاتفاق عليه ، لأن ذلك يرجع إلى باب الصدقة . **قوله** (وأرجو أن تكون منهم) قال العلماء : الرجاء من الله ومن نبيه واقع ، وبهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر . ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح بالوقوع لأبي بكر ولفظه « قال أجل وأنت هو يا أبا بكر » وفي الحديث من الفوائد أن من أكثر من شيء عرف به ، وأن أعمال البر قل أن تجتمع جميعها لشخص واحد على السواء ، وأن الملائكة يحبون صالحى بنى آدم ويفرحون بهم ، فإن الاتفاق كلما كان أكثر كان أفضل ، وأن تمنى الخير في الدنيا والآخرة مطلوب . الحديث الثانى عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة ، وسيأتى ما يتعلق بالوفاة في مكانها فى أواخر المغازى ، وأما السقيفة فتتضمن بيعة أبى بكر بالخلافة ، وقد أوردها المصنف أيضا من طريق ابن عباس عن عمر فى الحدود ، وذكر شيئا منها فى الأحكام من طريق أنس عن عمر أيضا ، وأتمها رواية ابن عباس ، وسأذكر هنا ما فيها من فائدة زائدة . **قوله** (مات النبى ﷺ وأبو بكر بالسنح) تقدم ضبطه فى أول الجنائز وأنه بسكون النون ، وضبطه أبو عبيد البكرى بضمها وقال : انه منازل بنى الحارث من الخزرج بالعوالى ، وبينه وبين المسجد النبوى ميل . **قوله** (قال إسماعيل) هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبى أويس ، وقوله « يعنى بالعالية » أراد تفسير قول عائشة بالسنح . **قوله** (ما كان يقع فى نفسى إلا ذاك) يعنى عدم موته ﷺ حينئذ ، وقد ذكره مر مستنده فى ذلك كما سأبينه فى موضعه . **قوله** (لا يذيقك الله الموتين) تقدم شرحه فى أوائل الجنائز ، وقد تمسك به من أنكر الحياة فى القبر ، وأجيب عن أهل السنة المثبتين لذلك بأن المراد نفي الموت اللازم من الذى أثبتته عمر بقوله « وليبعثه الله فى الدنيا ليقطع أيدى القائلين بموته ، وليس فيه تعرض لما يقع فى البرزخ ، وأحسن من هذا الجواب أن يقال : إن حياته ﷺ فى القبر لا يعقبها موت بل يستمر حيا ، والانبيااء أحياء فى قبورهم ، ولعل هذا هو الحكمة فى تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين أى المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الانبياء ،

وأما وقوع الحلف من عمر على ما ذكره فبناء على ظنه الذي أداه إليه اجتهاده ، وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر فمن دونه ، وكذلك رجحانه عليهم لثباته في مثل ذلك الأمر العظيم . **قوله** (أيها الحالف على رسلك) بكسر الراء أي هيتك ولا تستعجل ، وتقدم في الطريق الذي بالجناز أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال : اجلس ، فأبى ، فتشهد أبو بكر ، قال الناس إليه وتركوا عمر . وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتي في باب الاستخلاف ، من كتاب الأحكام . **قوله** (فتشج الناس) بفتح النون وكسر المعجمة بعدها جيم أي بكوا بغير انتخاب ، والنشج ما يمرض في حلق الباكى من الغصة ، وقيل هو صوت معه ترجع كما يردد الصبي بكاءه في صدره . **قوله** (واجتمعت الانصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجي ثم الساعدي ، وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت . وذكر ابن إسحق في آخر السيرة أن أسيد بن حضير في بني عبد الأشهل انمازوا إلى أبي بكر ومن معه وهؤلاء من الاوس . وفي حديث ابن عباس عن عمر : تخلفت عنا الانصار بأجمعها في سقيفة بني ساعدة ، فيجمع بأنهم اجتمعوا أولا ثم افرقوا ، وذلك أن الخزرج والايوس كانوا فرقةين ، وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور ، فزال ذلك بالاسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس ، فكانهم اجتمعوا أولا ، فلما رأى أسيد ومن معه من الاوس أبا بكر ومن معه افرقوا من الخزرج ايثارا لتأثير المهاجرين عليهم دون الخزرج . وفيه أن عليا والزبير ومن كان معهم تخلفوا في بيت رسول الله ﷺ واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر . **قوله** (فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة) في رواية ابن عباس المذكورة : فقلت له : يا أبا بكر انطلق بنا إلى إخواننا من الانصار ، وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه : فبينما نحن في منزل رسول الله ﷺ إذا رجل ينادي من وراء الجدار أن اخرج إلى يا ابن الخطاب ، فقلت : إليك عنى فانا عنك مشاغيل يعني بأمر رسول الله ﷺ ، فقال له : إنه قد حدث أمر ، فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فأدركوهم قبل أن يحدثوا أمرا يكون فيه حرب . فقلت لأبي بكر انطلق - فذكره - قال فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا رجلا صالحا فقالا : لا عليكم ألا تقرؤم ، واقضوا أمركم . قال فقلت : والله لنأتينهم . فانطلقنا ، فاذا بين ظهرا نهم رجل مزمل ، فقلت من هذا ؟ قالوا : سعد بن عباد ، وذكر في آخر الحديث عن عروة أن الرجلين اللذين لقياهما هما عويم بن ساعدة بن عابس بن قيس بن النعمان من بني مالك بن عوف ، وممن بن عدى بن الجعد بن المجلان حليفهم وهما من الاوس أيضا . وكذا وقعت تسميتهما في رواية ابن عيينة عن الزهري ، أخرجه الزبير بن بكار . **قوله** (فذهب عمر يتكلم ، فأسكته أبو بكر الخ) وفي رواية ابن عباس : قال عمر : أردت أن أتكلم ، وقد كنت زورت - أي هيات وحسنت - مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أدارى منه بعض الحد - أي الحدة - فقال : على رسلك ، فكرهت أن أغضبه . **قوله** (ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس) بنصب أبلغ على الحال ، ويجوز الرفع على الفاعلية ، أي تكلم رجل هذه صفته . وقال السهيلي النصب أوجه ليكون تأكيذا لمدحه وحرف الوم من أن يكون أحد موصوفا بذلك غيره . وفي رواية ابن عباس قال : قال عمر : والله ما ترك كلمة أعجبتني في تزويري إلا قالها في بديته وأفضل حق سكت . **قوله** (فقال في كلامه) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في روايته : فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره ، ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو : أما بعد فما ذكرتم من خير فأنتم أهله ، ولن تعرف للمرب

هذا الأمر إلا لهذا الحى من قريش ، وهم أوسط العرب نسبا ودارا ، وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية « هم أوسط العرب دارا وأعربهم أحسابا » ، والمراد بالدار مكة ، وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله « خير دور الانصار بنو النجار » ، وقوله « أحسابا » ، الحسب الفعال الحسان مأخوذ من الحساب إذا عدوا مناقبهم ، فمن كان أكثر كان أعظم حسبا ، ويقال النسب للآباء والحسب للأفعال . **قوله** (فقال حباب) بضم المهملة وموحدين الأولى خفيفة (ابن المنذر) أى ابن عمرو بن الجوح الخزرجى ثم السلى بفتحيتين ، وكان يقال له ذو الرأى . **قوله** (لا والله لا نفعل ، منا أمير ومنكم أمير) زاد في رواية ابن عباس أنه قال « أنا جدي لها المحكمك ، وعذيقها المرجب » ، وشرح هاتين الكلمتين أن العذيق بالذال المعجمة تصغير عذق وهو النخلة ، المرجب بالجيم والموحدة أى يدعم النخلة إذا كثرت حملاها ، والجديل بالتصغير أيضا وبالجيم ، والجديل عود ينصب للإبل الجرباء لتحتك فيه ، والمحكمك بكافين الأولى مفتوحة فأراد أنه يستشفى برأيه . ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد « فقام حباب بن المنذر وكان بدريا فقال : منا أمير ومنكم أمير ، فانا والله ما ننفس عليكم هذا الأمر ، ولسنا نخاف أن يليه أقوام قتلنا آباءهم وإخوتهم . قال فقال له عمر : إذا كان ذلك فمت إن استطعت . قال فتكلم أبو بكر فقال : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، وهذا الأمر بيننا وبينكم . قال فبايع الناس وأولهم بشير بن سعد والد النعمان ، وعند أحمد من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد « فقام خطيب الانصار فقال : ان رسول الله ﷺ كان إذا استعمل رجلا منكم قرنه برجل منا ، فتابيعوا على ذلك . فقام زيد بن ثابت فقال : ان رسول الله ﷺ كان من المهاجرين وإنما الإمام من المهاجرين ، فنحن أنصار الله كما كننا أنصار رسول الله ﷺ . فقال أبو بكر : جزاكم الله خيرا . فبايعوه ، ووقع في آخر المغازى لموسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر قال في خطبته « وكننا معشر المهاجرين أول الناس لإسلاما ونحن عشيرته وأقاربه وذوو رحمة ، ولن تصلح العرب إلا برجل من قريش ، فالتاس لقريش تبع ، وأنتم إخواننا في كتاب الله ، وشركاؤنا في دين الله ، وأحب الناس إلينا ، وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله ، والتسليم لفضيلة إخوانكم ، وأن لا تحسدوهم على خير » ، وقال فيه « ان الانصار قالوا أولا نختار رجلا من المهاجرين وإذا مات اخترنا رجلا من الانصار ، فاذا مات اخترنا رجلا من المهاجرين كذلك أبدا فيكون أجدر أن يشفق القرشى إذا زاغ أن ينقض عليه الانصارى وكذلك الانصارى . قال فقال عمر : لا والله لا يخالفنا أحد الاقتلناه ، فقام حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد : وإن شئتم كررناها خدعة ، أى أعدنا الحرب . قال فكثير القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبي بكر ، وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن هوف قال « توفي رسول الله ﷺ وأبو بكر في طائفة من المدينة - فذكر الحديث قال - فتكلم أبو بكر فقال : والله لقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد : قريش ولادة هذا الأمر ، فقال له سعد : صدقت . **قوله** (هم أوسط العرب) أى قريش ، **قوله** (فبايعوا عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة) في رواية ابن عباس هن عمر ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين وأخذ بيدي ويد أبي عبيدة ، فلم أكره مما قال غيرها ، وقد استشكل قول أبي بكر هذا مع معرفته بأنه الأحق بالخلافة بقرينة تقديمه في الصلاة وغير ذلك ، والجواب أنه استحي أن يركى نفسه فيقول مثلا رضيت لكم نفسى ، وانضم إلى ذلك أنه علم أن كلا منهما لا يقبل ذلك ، وقد أفصح عمر بذلك في القصة ، وأبو عبيدة بطريق الأولى لأنه دون عمر في الفضل باتفاق أهل السنة ، ويكنى أبا بكر كونه جعل الاختيار في ذلك لنفسه فلم ينكر ذلك عليه أحد ، ففيه إيماء

إلى أنه الأحق ، فظهر أنه ليس في كلامه تصريح بتخليه من الأمر . قوله (فقال عمر : بل نبايعك أنت ، فانت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ) قد أفرد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث ، فأخرجه الترمذي عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن اسماعيل بن أبي أويس شيخ المصنف فيه بهذا الاسناد « ان عمر قال لأبي بكر أنت سيدنا الخ ، وأخرجه ابن حبان من هذا الوجه ، وهو أوضح ما يدخل في هذا الباب من هذا الحديث . قوله (فأخذ عمر بيده فبايعه) في رواية ابن عباس عن عمر « قال فكثر اللفظ وارتفعت الاصوات حتى خشينا الاختلاف ، فقلت أبسط يدك يا أبا بكر ، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم الانصار ، وفي مغازي موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قال فقام أسيد بن الحضير وبشير بن سعد وغيرهما من الانصار فبايعوا أبا بكر ، ثم وثب أهل السقيفة يتدرون البيعة ، ووقع في حديث سالم بن عبيد عند البزار وغيره في قصة الوفاة « فقالت الانصار : منا أمير ومنكم أمير ، فقال عمر - وأخذ بيد أبي بكر - أسيفان في غمد واحد ؟ لا يصطلحان ، وأخذ بيد أبي بكر فقال : من له هذه الثلاثة ؟ (إذ هما في الغار) من هما ؟ (إذ يقول لصاحبه) من صاحبه ؟ (إن الله معنا) مع من ؟ ثم بسط يده فبايعه ثم قال : بايعوه ، فبايعه الناس . » قوله (فقال قائل : قتلتم سعد بن عباد) أي كدتم تقتلونه ، وقيل هو كناية عن الإعراض والخذلان ، ويرده ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « فقال قائل من الانصار : أبقوا سعد بن عباد لا تطئوه ، فقال عمر : اقتلوه قتله الله . » نعم لم يرد عمر الأمر بقتله حقيقة ، وأما قوله « قتله الله » فهو دعاء عليه ، وعلى الاول هو إخبار عن إهماله والاعراض عنه ، وفي حديث مالك « فقلت وأنا مغضب قتل الله سعدا فإنه صاحب شر وقتنة » قال ابن التين : إنما قالت الانصار « منا أمير ومنكم أمير » على ما عرفوه من عادة العرب أن لا يتأمر على القبيلة إلا من يكون منها ، فلما سمعوا حديث « الأئمة من قريش » رجعوا عن ذلك وأذعنوا . قلت حديث « الأئمة من قريش » سيأتي ذكر من أخرجه بهذا اللفظ في كتاب الاحكام (١) ، ولم يقع في هذه القصة إلا بمعناه ، وقد جمعت طرقه عن نحو أربعين صحابيا لما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو إلا عن أبي بكر الصديق . واستدل به الداودي على أن إقامة الخليفة سنة مؤكدة لانهم أقاموا مدة لم يكن لهم إمام حتى يبيع أبو بكر ، وتعقب بالاتفاق على فرضيتها وبأنهم تركوا لاجل إقامتها أعظم المهمات وهو التشاغل بدفن النبي ﷺ حتى فرغوا منها ، والمدة المذكورة زمن يسير في بعض يوم يغتفر مثله لاجتماع الكلمة ، واستدل بقول الانصار « منا أمير ومنكم أمير » على أن النبي ﷺ لم يستخلف ، وبذلك صرح عمر كما سيأتي ، ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك في مقام من لا يخاف شيئا ولا يتقيه ، وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أبي مليكة « سألت عائشة : من كان رسول الله ﷺ مستخلفا ؟ قالت : أبو بكر . قيل : ثم من ؟ قالت : عمر . قيل : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة ابن الجراح » ووجدت في الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على أنه هو الذي سأل عائشة عن ذلك . قال القرطبي في « المفهم » : لو كان عند أحد من المهاجرين والانصار نص من النبي ﷺ على تعيين أحد بعينه للخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه ، قال : وهذا قول جمهور أهل السنة ، واستند من قال إنه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضي أنه أحق بالامامة وأولى بالخلافة . قلت : وقد تقدم بعضها

في ترجمته ، وسيأتي بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث عشر ، قوله (قال عبد الله بن سالم) هو الحمصي الأشعري ، تقدم ذكره في المزارعة ، والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري ، وعبد الرحمن بن القاسم أي ابن أبي بكر الصديق . وهذه الطريق لم يوردها البخاري إلا معاملة ولم يسقها بتمامها ، وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين ، وقوله « شخص » بفتح المعجمتين ثم مهملة أي ارتفع ، وقوله « وقص الحديث » يعني فيما يتعلق بالوفاة ، وقول عمر (إنه لم يمت ولن يموت حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وأرجلهم) وقول أبي بكر (انه مات) وتلاوته الآيتين كما تقدم . قوله (قالت عائشة فما كانت من خطبتهما من خطبة الا نفع الله بها) أي من خطبتي أبي بكر وعمر ، و « من » الأولى تبعية أو بيانية ، والثانية زائدة ، ثم شرحت ذلك فقالت (لقد خوف عمر الناس) أي بقوله المذكور ، ووقع في رواية الأصيلي « لقد خوف أبو بكر الناس » وهو غلط ، وقولها (وان فهم لنفاقا) أي ان في بعضهم منافقين ، وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم . ووقع في رواية الحميدي في الجمع بين الصحيحين « وان فهم لتقى » فقبل إنه من اصلاحه ، وانه ظن أن قوله « وان فهم لنفاقا » تصحيف فصيره « لتقى » كأنه استعظم أن يكون في المذكورين نفاقا . وقال عياض : لا أدري هو إصلاح منه أو رواية ؟ وعلى الأول فلا استعظام ، فقد ظهر في أهل الردة ذلك ، ولا سيما عند الحادث العظيم الذي أذهل عقول الأكابر فكيف بضعفاء الايمان ، فالصواب ما في النسخ انتهى . وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق البخاري وقال فيه « ان فهم لنفاقا » . الحديث الرابع عشر ، قوله (حدثنا أبو يعلى) هو منذر بن يعلى الكوفي الثوري ، وهو من وافقت كنيته اسم أبيه ، والاسناد كله كوفيون ، ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب ، واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم . قوله (قلت لأبي : أي الناس خير) في رواية محمد بن سوقة عن منذر عن محمد بن علي « قلت لأبي : يا أباي من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أو ما تعلم يا بني ؟ قلت : لا ، قال : أبو بكر » أخرجه الدارقطني ، وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه « قال : سبحان الله يا بني ، أبو بكر » ، وفي رواية ابن جحيفة عند أحمد « قال لي علي : يا أبا جحيفة ألا أخبرك بأفضل هذه الأمة بعد نبيها ؟ قلت : بلى ، قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه » ، وقال في آخره « وبعدهما آخر ثالث لم يسمه » ، وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي الضحى عن أبي جحيفة « وان شئتم أخبركم بخير الناس بعد عمر » ، فلا أدري أستحي أن يذكر نفسه أو شغله الحديث . قوله (وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت ، قال : ما أنا الا رجل من المسلمين) في رواية محمد بن سوقة « ثم عجبت للحدائثة فقلت : ثم أنت يا أباي ، فقال أبو بكر رجل من المسلمين » زاد في رواية الحسن بن محمد « لي ما لهم وعلي ما عليهم » وهذا قاله علي تواضعا مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان ، وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلأن محمدا كان يعتقد أن أباه أفضل ، فخشى أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والخصم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحدائثة كما أشار إليه في الرواية المذكورة . وروى خيشمة في « فضائل الصحابة » من طريق عبيد بن أبي الجعد عن أبيه أن عليا قال ، فذكر هذا الحديث وزاد « ثم قال : ألا أخبركم بخير أمتكم بعد عمر ؟ ثم سكت ، فظننا أنه يعني نفسه » ، وفي رواية عبيد خبر عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين ، وزاد في آخر حديثه « أحدثنا أمورا يفعل الله فيها ما يشاء » وأخرج ابن عساكر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث أن عليا قال « ان الثالث

عثمان ، ومن طريق أخرى أن أبا جحيفة قال « فرجعت الموالي يقولون : كفى عن عثمان ، والعرب تقول : كفى عن نفسه ، وهذا يبين أنه لم يصرح بأحد ، وقد سبق بيان الاختلاف في أي الرجلين أفضل بعد أبي بكر وعمر : عثمان أو علي ؟ وأن الاجماع انعقد بآخرة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة ، رضى الله عنهم أجمعين .

قال القرطبي في « المفهم » ما ملخصه : الفضائل جمع فضيلة ، وهي الخصلة الجميلة التي يحصل لصاحبها بسببها شرف وعلو منزلة إما عند الحق وإما عند الخلق ، والثاني لا عبرة به إلا إن أوصل إلى الأول ، فإذا قلنا فلان فاضل فعناه أن له منزلة عند الله ، وهذا لا توصل اليه إلا بالنقل عن الرسول ، فإذا جاء ذلك عنه إن كان قطعيًا قطعنا به أو ظنيًا عملنا به ، وإذا لم نجد الخبر فلا خفاء أنا إذا رأينا من أعانه الله على الخير ويسر له أسبابه أنا نرجو حصول تلك المنزلة له لما جاء في الشريعة من ذلك ، قال : وإذا تقرر ذلك فاقطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبي بكر ثم عمر ، ثم اختلفوا فيمن بعدهما : فالجمهور على تقديم عثمان ، وعن مالك التوقف ، والمسألة اجتهادية ، ومستندهما أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافة نبيه وإقامة دينه فترتيبهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم . الحديث الخامس عشر

حديث عائشة في نزول آية التيمم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم ، والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره « ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر » ، وقد تقدم هناك ذكر الفاظ أخرى تدل على فضاهم . الحديث السادس

عشر حديث أبي سعيد ، قوله (سمعت ذكوان) هو أبو صالح السمان ، قوله (عن أبي سعيد) في رواية أخرى سأل بينها « عن أبي هريرة ، والأول أولى كما سيأتى . قوله (لا تسبوا أصحابي) وقع في رواية جرير ومحاضر عن الأعمش - وكذا في رواية عاصم عن أبي صالح - ذكر سبب لهذا الحديث ، وهو ما وقع في أوله قال « كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء ، فسبه خالد ، فذكر الحديث وسيأتى بيان من أخرجه . قوله (فلو أن أحداكم) فيه إشعار بأن المراد بقوله أولا « أصحابي » ، أصحاب مخصوصون ، وإلا فالخطاب كان للصحابة ، وقد قال « لو أن أحداكم أنفق ، وهذا كقوله تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) الآية ، ومع ذلك فنهى بعض من أدرك النبي ﷺ وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضى زجر من لم يدرك النبي ﷺ ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب الأولى ، وغفل من قال ان الخطاب بذلك لغير الصحابة وإنما المراد من سيوجد من المسلمين المفروضين في العقل تنزيلا لمن سيوجد منزلة الموجود لا قطع بوقوعه ، ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بأن المخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالانفاق . قوله (أنفق مثل أحد ذهبا) زاد البرقاني في « المصالح » ، من طريق أبي بكر بن عياش عن الأعمش « كل يوم ، قال : وهي زيادة حسنة . قوله (مد أحدا ولا نصيفه) أي المد من كل شيء ، والنصيف بوزن رغيف هو النصف كما يقال عشر وعشيرة وثمان وثمانين ، وقيل النصيف مكيال دون المد ، والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة ، وحكى الخطابي أنه روى بفتح الميم قال : والمراد به الفضل والطول ، وقد تقدم في أول « باب فضائل الصحابة » تقرير أفضلية الصحابة عن بدم ، وهذا الحديث دال لما وقع الاختيار له مما تقدم من الاختلاف والله أعلم . قال البيضاوي : معنى الحديث لا ينال أحداكم بانفاق مثل أحد ذهبا من الفضل والاجرام ينال أحداكم بانفاق مد طعام أو نصيفه . وسبب التفاوت ما يقارن الأفضل من مزيد الاخلاص وصدق النية . قلت : وأعظم من ذلك في سبب الافضلية عظم موقع ذلك لشدة الاحتياج اليه ، وأشار بالافضلية بسبب الإنفاق إلى الافضلية بسبب القتال كما وقع في الآية (من أنفق من قبل

الفتح وقاتل) فان فيها إشارة إلى موقع السبب الذي ذكرته ، وذلك أن الإنفاق والقتال كان قبل فتح مكة عظيمًا لشدة الحاجة إليه وقلة المعتنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لأن المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا ، فانه لا يقع ذلك الموقع المتقدم . والله أعلم . قوله (تابعه جرير) هو ابن عبد الحميد ، وعبد الله بن داود هو الخريبي بالمعجمة والموحدة مصنف ، وأبو معاوية هو الضرير ، ومحاضر بمهمة ثم معجمة بوزن مجاهد ، عن الأعمش أى عن أبي صالح عن أبي سعيد ، فأما رواية جرير فوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم ، وأما رواية محاضر فرويناها موصولة في « فوائد أبي الفتح الحداد » من طريق أحمد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور فذكره مثل رواية جرير ، لكن قال بين خالد بن الوليد وبين أبي بكر بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير أصح ، وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي صالح الآتي ذكرها ، وأما رواية عبد الله بن داود فوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه القصة ، وكذا أخرجه أبو داود عن مسدد ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحمد عنه هكذا ، وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه « عن أبي هريرة » بدل أبي سعيد وهو وهم كما جزم به خلف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم ، قال المزي : كأن مسلما وهم في حال كتابته فانه بدأ بطريق أبي معاوية ، ثم أتى بحديث جرير فساقه بأسناده ومتمنه ، ثم ترك بحديث وكيع وربيع بحديث شعبة ولم يسق إسنادهما بل قال بإسناد جرير وأبي معاوية ، فلولا أن إسناد جرير وأبي معاوية عنده واحد لما أحال عليهما معا فان طريق وكيع وشعبة جميعا تنتهي إلى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقا ، انتهى كلامه . وقد أخرجه أبو بكر ابن أبي شيبة أحد شيوخ مسلم فيه في مسنده ومسنده عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » كما قال أحمد ، وكذا رويناها من طريق أبي نعيم في « المستخرج » من رواية عبيد بن غنام عن أبي بكر بن أبي شيبة ، وأخرجه أبو نعيم أيضا من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خيثمة وأحمد بن جواس كلهم عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » وقال بعده « أخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب ويحيى بن يحيى » فدل على أن الوهم وقع فيه ممن دون مسلم إذ لو كان عنده عن أبي هريرة لبينه أبو نعيم ، ويقوى ذلك أيضا أن الدارقطني مع جزمه في « العلل » بأن الصواب أنه من حديث أبي سعيد لم يتعرض في تتبعه أو هام الشيخين إلى رواية أبي معاوية هذه ، وقد أخرجه أبو عبيدة في « غريب الحديث » والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثمة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي وابن حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن أبي معاوية فقالوا « عن أبي سعيد » وأخرجه ابن ماجه عن أبي كريب أحد شيوخ مسلم فيه أيضا عن أبي معاوية فقال « عن أبي سعيد » كما قال الجماعة ، إلا أنه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف : ففي بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي سعيد ، والصواب عن أبي سعيد لأن ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل أحد في رواية وكيع وجرير إنها عن أبي هريرة ، وكل من أخرجهما من المصنفين والمخرجين أورده عنهما من حديث أبي سعيد ، وقد وجدته في نسخة قديمة جدا من ابن ماجه قرئت في سنة بضع وسبعين وثلاثمائة وهي في غاية الاتقان وفيها « عن أبي سعيد » واحتمال كون الحديث عند أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعا مستبعد ، إذ لو كان كذلك لجمعهما ولو مرة ، فلما كان غالب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على أن في قول من قال عنه « عن أبي هريرة » شذوذا والله أعلم ، وقد جمعهما أبو عوانة عن الأعمش ذكره الدارقطني وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ، ورواه عفان ويحيى بن حماد عن أبي عوانة فلم

يذكر فيه أبا سعيد ، قال ورواه زيد بن أبي أنيسة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، وكذلك قال نصر بن
 علي عن عبد الله بن داود ، قال والصواب من روايات الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة ، قال
 وقد رواه عاصم عن أبي صالح فقال عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى ، وقد سبق إلى ذلك
 علي ابن المديني فقال في العلل ، : رواه الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ، ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي
 هريرة ، قال والأعمش أثبت في أبي صالح من عاصم ، فعرف من كلامه أن من قال فيه عن أبي صالح عن أبي هريرة
 فقد شذ ، وكأن سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق إليه الوهم من ليس بمحافظ ، وأما الحفاظ
 فيميزون ذلك . ورواية زيد بن أبي أنيسة التي أشار إليها الدارقطني أخرجها الطبراني في الأوسط ، قال : ولم يروه
 عن الأعمش إلا زيد بن أبي أنيسة ، ورواه شعبة وغيره عن الأعمش فقالوا : عن أبي سعيد انتهى . وأما رواية عاصم
 فأخرجها النسائي في الكبرى ، والبخاري في مسنده وقال : ولم يروه عن عاصم إلا زائدة ، ومن رواه عن الأعمش
 فقال : عن أبي سعيد ، أبو بكر بن عياش عند عبد بن حميد ، ويحيى بن عيسى الرملي عند أبي عوانة ، وأبو الأحوص
 عند ابن أبي خيثمة ، وإسرائيل عند تمام الرازي . وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من
 رواية مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك ، قال في روايته : عن أبي سعيد أو أبي هريرة ، وأبو عوانة كان يحدث
 من حفظه فربما وهم ، وحديثه من كتابه أثبت ، ومن لم يشك أحق بالتقديم من شك ، والله أعلم . وقد أملت على
 هذا الموضع جزءا مفردا لخصت مقاصده هنا بعون الله تعالى . (تكملة) . اختلف في ساب الصحابي ، فقال عياض :
 ذهب الجمهور إلى أنه يعزر ، وعن بعض المالكية يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين فحكى القاضي
 حسين في ذلك وجهين ، وقواه المبكي في حق من كفر الشيخين ، وكذا من كفر من صرح النبي ﷺ بإيمانه أو تبشيره
 بالجنة إذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله ﷺ . الحديث السابع عشر حديث أبي موسى ،
 قوله (عن شريك بن أبي نمر) هو ابن عبد الله ، وأبو نمر جده . قوله (خرج ووجهه هنا) كذا الأكثر بفتح الواو
 وتشديد الجيم أي توجه أو وجه نفسه ، وفي رواية الكشميهني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا إلى الظرف أي جهة
 كذا . قوله (حتى دخل بئر أريس) بفتح الألف وكسر الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة : بستان بالمدينة
 معروف يجوز فيه الصرف وعدمه ، وهو بالقرب من قباء . وفي بئرها سقط خاتم النبي ﷺ من إصبع عثمان رضي
 الله عنه . قوله (وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الداكة التي تجعل حول البئر ، وأصله ما غلط من
 الأرض وارتفع ، والجمع قفاف . ووقع في رواية عثمان بن غياث عن أبي عثمان عند مسلم : بينا رسول الله ﷺ
 في حائط من حوائط المدينة وهو متكئ . ينكت بعود معه بين الماء والطين ، . قوله (فقلت لا كونن بوابا للنبي
 ﷺ اليوم) ظاهره أنه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه ، وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك
 في الأدب فراد فيه ولم يأمرني ، قال ابن التين : فيه أن المرء يكون بوابا للإمام وإن لم يأمره ، كذا قال . وقد وقع
 في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى : أن النبي ﷺ دخل حائطاً وأمره بحفظ باب الحائط ،
 ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث : فقال : يا أبا موسى املك على الباب ،
 فانطلق ففقد حاجته وتوضأ ، ثم جاء فقف على قف البئر ، أخرجته أبو عوانة في صحيحه والرويان في مسنده ، وفي
 رواية الترمذي من طريق أبي عثمان عن أبي موسى : فقال لي : يا أبا موسى املك على الباب فلا يدخلن علي أحد ،

فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي ﷺ بأن يحفظ عليه الباب ، وأما قوله « ولم يأمرني » فيريد أنه لم يأمره أن يستمر بوابا ، وإنما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه ، وسيأتي له توجيه آخر في خبر الواحد ، فبطل أن يستدل به لما قاله ابن التين ، والمجيب أنه نقل ذلك بعد عن الداودي ، وهذا من مختلف الحديث ، وكأنه خفي عليه وجه الجمع الذي قرره . ثم ان قول أبي موسى هذا لا يعارض قول أنس أنه ﷺ لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لأن مراد أنس أنه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام . قوله (فدفع الباب) في رواية أبي بكر « لجاء رجل يستأذن » . قوله (يبشرك بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته « الحمد لله » وكذا قال في عمر . قوله (وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقني) كان لأبي موسى أخوان أبو رهم وأبو بردة ، وقيل إن له أخا آخر اسمه محمد ، وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر ، وقد خرج عنه أحمد في مسنده حديثا . قوله (فاذا إنسان يحرك الباب) فيه حسن الأدب في الاستئذان ، قال ابن التين . ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) . قلت : وما أبعد ما قال ، فقد وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة « لجاء رجل فاستفتح » فعرف أن قوله « يحرك الباب » إنما حركه مستأذنا لا دافعا له ليدخل بغير إذن . قوله (فقال : عثمان ، فقلت : على رسلك ، فحشيت إلى النبي ﷺ فأخبرته ، فقال : ائذن له) في رواية أبي عثمان « ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنية ثم قال ائذن له » . قوله (وبشرك رسول الله ﷺ بالجنة على بلوى تصيبك) في رواية أبي عثمان « الحمد لله ثم قال : الله المستعان » وفي رواية عند أحمد « لجعل يقول : اللهم صبرا ، حتى جلس » وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة « فدخل وهو يحمد الله ويقول : اللهم صبرا » ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقي في « الدلائل » قال « بهشني النبي ﷺ فقال : انطلق حتى تأتى أبا بكر فقل له : ان النبي ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول لك : أبشرك بالجنة . ثم انطلق إلى عمر كذلك ، ثم انطلق إلى عثمان كذلك وزاد : بعد بلاء شديد . قال فانطلق فذكر أنه وجدهم على الصفة التي قال له وقال : أين نبي الله ؟ قلت في مكان كذا وكذا ، فانطلق إليه . وقال في عثمان فاخذ بيدي حتى أتينا رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إن زيدا قال لي كذا ، والذي بعثك بالحق ما تغنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكري يميني منذ بايعتك ، فأى بلاء يصيبني ؟ قال هو ذاك » قال البيهقي اسناده ضعيف ، فان كان محفوظا احتمل أن يكون النبي ﷺ أرسل زيد بن أرقم قبل أن يجي . أبو موسى ، فلما جاءوا كان أبو موسى قد قعد على الباب فراسلهم على لسانه بنحو ما أرسل به إليهم زيد بن أرقم والله أعلم . قلت : ووقع نحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلية عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال « دخل رسول الله ﷺ حائطا من حوائط المدينة فقال لبلال : أمسك على الباب ، لجاء أبو بكر يستأذن » فذكر نحوه . وأخرجه الطبراني في « الأوسط » من حديث أبي سعيد نحوه . وهذا إن صح حمل على التمدد . ثم ظهر لي أن فيه وهما من بعض رواته ، فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو وفي حديثه أن نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن ، وهو وهم أيضا ، فقد رواه أحمد من طريق موسى بن هقبة عن أبي سلية عن نافع فذكره وفيه « لجاء أبو بكر فاستأذن فقال لأبي موسى فيما أعلم ائذن له » وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلية عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو الصواب ، فرجع الحديث إلى أبي

موسى واتحدت القصة والله أعلم . وأشار عليه السلام بالبلوى المذكورة إلى ما أصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار ، وقد ورد عنه عليه السلام أصرح من هذا فروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال « ذكر رسول الله عليه السلام فتنة ، فر رجل فقال : يقتل فيها هذا يومئذ ظلما . قال فنظرت فإذا هو عثمان ، أسناده صحيح . قوله (جلس وجهه) بضم الواو وبكسرهما أى مقابله . قوله (قال شريك) هو موصول بالأسناد الماضى . قوله (قال سعيد بن المسيب : فأولنا قبورهم) فيه وقوع التأويل فى اليقظة وهو الذى يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصاحبين مع النبي عليه السلام فى الدفن وانفراد عثمان عنهم فى البقيع ، وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة . وقد وقع فى رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب « قال سعيد فاولت ذلك انتباز قبره من قبورهم ، وسيأتى فى الفتن بلفظ « اجتمعت ههنا وانفرد عثمان ، ولو ثبت الخبر الذى أخرجه أبو نعيم عن عائشة فى صفة القبور الثلاثة أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ، ولكن سنده ضعيف ، وعارضه ما هو أصح منه . وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال « قلت لعائشة : يا أمه اكشفي لى عن قبر رسول الله عليه السلام وصاحبيه ، فكشفت لى ، الحديث وفيه « فرأيت رسول الله عليه السلام فإذا أبو بكر رأسه بين كتفيه ، وعمر رأسه عند رجلى النبي عليه السلام . الحديث الثامن عشر ، قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن أبى عروبة . قوله (صعد أحدا) هو الجبل المعروف بالمدينة ، ووقع فى رواية لمسلم ولأبى يعلى من وجه آخر عن سعيد « حراء ، والاول أصح ، ولولا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة ، ثم ظهر لى أن الاختلاف فيه من سعيد ، فأنى وجدته فى مسند الحارث بن أبى أسامة عن روح بن عبادة عن سعيد فقال فيه « أحدا أو حراء ، بالشك ، وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة بلفظ « حراء ، وإسناده صحيح ، وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ « أحد ، وإسناده صحيح ، فقوى احتمال تعدد القصة ، وتقدم فى أواخر الوقف من حديث عثمان أيضا نحوه وفيه « حراء ، وأخرج مسلم من حديث أبى هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم ، والله أعلم . قوله (وأبو بكر وعمر) قال ابن التين : إنما رفع أبو بكر عطفًا على الضمير المرفوع الذى فى « صعد ، وهو جائز اتفاقا لوجود الحائل وهو قوله « أحدا ، وهو بخلاف قوله الآتى فى آخر الباب « كنت وأبو بكر وعمر . وقوله « اثبت ، وقع فى مناقب عمر « فضربه برجله وقال اثبت ، بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار ، وأحد منادى ونداؤه وخطابه يحتمل المجاز ، وحمله على الحقيقة أولى . وقد تقدم شئ منه فى قوله « أحد جبل يحبنا ونحبه ، ويؤيده ما وقع فى مناقب عمر أنه ضربه برجله وقال اثبت . قوله (فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان) فى رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية فى مناقب عمر « فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد ، وداؤه فيها للتنويع و« شهيد ، للجنس . الحديث التاسع عشر ، قوله (حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله) هو الرباطى واسم جده إبراهيم ، وأما السرخسى فسكنيته أبو جعفر ، واسم جده صخر . قوله (حدثنا صخر) هو ابن جويرية . قوله (بيننا أنا على بئر) أى فى المنام كما تقدم التصريح به فى هذا الباب من حديث أبى هريرة « بينا أنا نائم ، وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة بباب « رأيت الناس مجتمعين فى صعيد واحد ، ويأتى فى مناقب عمر بلفظ « رأيت فى المنام . قوله (أنزع منها) أى أملا الماء بالدلو . قوله (فزع ذنوبا أو ذنوبين) بفتح المعجمة وبالنون وآخره موحدة : الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء وافق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب إشارة إلى مدة

خلافته ، وفيه نظر لأنه ولي سنتين وبعض سنة ، فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة ، والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح السكبار وهي ثلاثة ، ولذلك لم يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وإنما وصف نزعها بالعظمة إشارة إلى كثرة ما وقع في خلافته من الفتوحات والله أعلم . وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في « الأم » فقال بعد أن ساقه : ومعنى قوله « وفي نزعها ضعف » قصر مدته ومجمله موته وشغله بالحرب لأهل الردة عن الاقتتاع والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته ، انتهى . فجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره ، ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحو هذه القصة فقال « قال النبي ﷺ : فاعبروا يا أبا بكر ، قال إلى الأمر من بعدك ، ثم يليه عمر ، قال : كذلك عبرها الملك ، أخرجه الطبراني ، لكن في إسناده أيوب بن جابر وهو ضعيف . قوله (وفي نزعها ضعف) أي أنه على مهل ورفق . قوله (والله يغفر له) قال النووي : هذا دعاء من المتكلم ، أي أنه لا مفهوم له . وقال غيره : فيه إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر ، وهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه السلام (فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان توابا) فانها إشارة إلى قرب وفاة النبي ﷺ . قلت : ويحتمل أن يكون فيه إشارة إلى أن قلة الفتوح في زمانه لا صنع له فيه ، لأن سببه قصر مدته ، فعنى المغفرة له رفع الملامة عنه . قوله (فاستحالت في يده غربا) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة ، أي دلوا عظيمة . قوله (فلم أر هجريا) بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة ، والمراد به كل شيء بلغ النهاية ، وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شيء . عظيم وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن ، وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر . قوله (يفرى) بفتح أوله وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية ، وقوله « فريه » بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية المفتوحة ، وروى بسكون الراء وخطأه الخليل ، ومعناه يعمل عمله البالغ ، ووقع في حديث أبي عمر ينزع نزع عمر . قوله (حتى ضرب الناس بعطن) بفتح المهملة ونون ، هو مناخ الإبل إذا شربت ثم صدرت ، وسيأتي في مناقب عمر بلفظ « حتى روى الناس وضربوا بعطن » ووقع في حديث أبي الطفيل بأسناد حسن عند البزار والطبراني أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا أنزع الليلة إذ وردت على غنم سود وهفر ، فجاء أبو بكر فنزع ، فذكره ، وقال في عمر « فلأ الحياض وأروى الواردة ، وقال فيه « فأولت السود العرب والعفر العجم » . قوله (قال وهب) هو ابن جرير شيخ شيخه في هذا الحديث ، وكلامه هذا موصول بالسند المذكور ، وقوله « يقول حتى وبيت الإبل فاناخت » هو مقول وهب المذكور ، وسيأتي شيء من مباحثه في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . قال البيضاوي : أشار بالبئر إلى الدين الذي هو منبع ماؤه حياة النفوس وتمام أمر المعاش والمعاد ، والنزع منه إخراج الماء ، وفيه إشارة إلى إشاعة أمره وإجراء أحكامه . وقوله « يغفر الله له » إشارة إلى أن ضعفه - المراد به الرفق - غير قادح فيه ، أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الردة واختلاف الكلمة إلى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكمل في زمان عمر ، واليه الإشارة بالقوة . وقد وقع عند أحمد من حديث سمرة « أن رجلا قال : يا رسول الله رأيت كأن دلوا من السماء دليت ، فجاء أبو بكر فشرب شربا ضعيفا . ثم جاء عمر فشرب حتى تضرع ، الحديث ، ففي هذا إشارة إلى بيان المراد بالنزع الضعيف والنزع القوى ، والله أعلم . الحديث العشرون ، قوله (حدثنا الوليد بن صالح) هو أبو محمد الضبي الجزري النخاس بالنون والخاء المعجمة ، وثقه أبو حاتم وغيره ، ولم يكتب عنه أحد لأنه كان من أصحاب الرأي فرآه يصلي فلم تعجبه صلاته ، وليس له في البخاري إلا هذا

الحديث الواحد ، وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر بن ابن أبي حسين ، فظهر أن البخاري لم يحتج به . **قوله** (كنت وأبو بكر وعمر) قال ابن التين الأحسن عند النحاة أن لا يعطى على الضمير المرفوع إلا بعد تأكيد ، حتى قال بعضهم أنه قبيح ، لكن يرد عليهم قوله تعالى (ما أشركنا ولا آباؤنا) وأجيب بأنه قد وقع الحائل وهو قوله « لا » وتمقب بأن العطف قد حصل قبل « لا » ، قال : ويرد عليهم أيضا هذا الحديث انتهى . والتمقيب مردود ، فإنه وجد فاصل في الجملة ، وأما هذا الحديث فلم تتفق الرواة على لفظه ، وسيأتي في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ ذهبت أنا وأبو بكر وعمر ، فعطف مع التأكيد مع اتحاد المخرج ، فدل على أنه من تصرف الرواة ، وسيأتي شرح هذا الحديث قريبا في مناقب عمر ان شاء تعالى . الحديث الحادي والعشرون ، **قوله** (حدثنا محمد بن يزيد الكوفي) قيل هو أبو هشام الرقاعي وهو مشهور بكنيته ، وقال الحاكم والكلاباذي : هو غيره ، ووقع في رواية ابن السكن عن الفربري « محمد بن كثير » وهو وهم نبه عليه أبو علي الجبائي ، لأن محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد ، والوليد هو ابن مسلم ، وسيأتي الحديث في « باب ما قاله النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة » من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريحه وتصريح الأوزاعي بالتحديث ، ويأتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى . (فائدة) : مات أبو بكر رضي الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار ، وعن الواقدي أنه اغتسل في يوم بارد فم خمسة عشر يوما ، وقيل بل سمته اليهود في حريرة أو غيرها وذلك على الصحيح لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة ، فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياما ، وقيل غير ذلك ، ولم يختلفوا أنه استكمل سن النبي ﷺ فمات وهو ابن ثلاث وستين ، والله أعلم

٦ - باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي رضي الله عنه

٣٦٧٩ - **حدثنا** حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز بن الماجشون حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ « رأيتني دخلت الجنة ، فإذا أنا بالرؤمياء امرأة أبي طلحة ، وسمعت خشفة فقلت من هذا ؟ فقال : هذا بلال . ورأيت قصرًا برفائله جارية فقلت : لمن هذا ؟ فقال : لعمر . فأردت أن أدخله فأنظر إليه ، فذكرت غيرتك . فقال عمر : بأبي وأمي يا رسول الله . أعليك أغار ؟ » [الحديث ٣٦٧٩ - طريقه في ٥٢٢٦ ، ٧٠٢٤]

٣٦٨٠ - **حدثنا** سعيد بن أبي مريم أخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا القصر ؟ قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبراً . فبكي عمر وقال : أعليك أغار يا رسول الله ؟ »

٣٦٨١ - **حدثنا** محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري قال أخبرني حمزة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا نائم شربت - يعني اللبن - حتى أنظر إلى الرمي »

يَجْرِي فِي ظَفْرِي - أَوْ فِي أَظْفَارِي - ثُمَّ نَاولْتُ هَمْرًا . قالوا : فما أولتهُ يا رسولَ الله ، قال : العِلْمُ »

٣٦٨٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا يَبِيدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ سَالِمٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « أُرِيتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَنْزَعُ بِدَلْوٍ بَكْرَةً عَلَى قَلْبٍ ، فجاءَ أَبُو بَكْرٍ فَتَزَعُ ذَنُوبًا أَوْ ذَنُوبَيْنِ تَزَعًا ضَعِيفًا وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ . ثُمَّ جَاءَ هَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْتَحَالَتْ غَرَبًا ، فَلَمْ أَرَ عَهْقَرِيًّا يَفْرِي قَرِيهَ ، حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَضَرَبُوا بِعَطَنٍ » . قال ابنُ جُبَيْرٍ : العَبْقَرِيُّ عِتَاقُ الزَّرَّابِيِّ . وقال يَحْيَى : الزَّرَّابِيُّ الطَّنَافِسُ لَهَا خَلٌّ رَفِيقٌ . (مَبْنُوثَةٌ) : كَثِيرَةٌ

٣٦٨٣ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ . ح . **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِسْرَاهِيمُ ابْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « اسْتَأْذَنَ هَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمْنَهُ وَيَسْتَكْثِرْنَ مِنْهُ ، عَالِيَةً أَصَوَاتُهُنَّ عَلَى صَوْتِهِ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ هَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَدْ فَبَادَرَنَ الْحِجَابَ ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَدَخَلَ عَمْرُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ ، فَقَالَ : أَضْحَكَ اللَّهُ سَعْدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : هَجَبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنْتُ عِنْدِي ، فَلَمَّا سَمِعَ صَوْتَكَ ابْتَدَرَنَ الْحِجَابَ . قَالَ عَمْرُ : فَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَهَبَنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ . ثُمَّ قَالَ هَمْرُ : يَا عَدُوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ ، أَتَهَبَنَّنِي وَلَا تَهَبَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقُلْنَ : نَعَمْ ، أَنْتَ أَنْظَرُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِيهَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، مَا لِقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجَأً قَطُّ إِلَّا سَلَكَ فَجَأًا غَيْرَ فَجْأِكَ »

٣٦٨٤ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ « مَا زِلْنَا أَعَزَّةً مِنْذُ أَسْلَمَ هَمْرٌ »

[الحديث ٣٦٨٤ - طرقة في : ٣٨٦٣]

٣٦٨٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَمْرُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « وَضَعَ هَمْرٌ عَلَى سَرِيرِهِ ، فَتَكَنَّفَهُ النَّاسُ يَدَهُونَ وَيُصَلُّونَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ - وَأَنَا فِيهِمْ - فَلَمْ يَرُنِّي إِلَّا رَجُلًا آخِذًا مَنْكِبِي ، فَذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فَتَرَحَّمَ عَلَيَّ عَمْرٌ وَقَالَ : مَا خَلَّفْتَ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمَثَلِ عَمَلِهِ مِنْكَ . وَإِيْمُ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأُظَنُّ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ ، وَحَسِبْتُ إِنْ كَثُرَ أَسْمَعُ النَّبِيِّ ﷺ

م - ج ٦ - ٧ • فتح الباري

يقول : ذهبت أنا وأبو بكرٍ وهمر ، ودخلت أنا وأبو بكرٍ وهمر ، وخرجت أنا وأبو بكرٍ وهمر »

٣٦٨٦ - **حديثنا** مسددٌ حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي روبة . وقال لي خليفة حدثنا محمد بن سواد وكهمس بن المنهال قالا حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « صعد النبي ﷺ أحداً ومعه أبو بكرٍ وهمر وثمان ، فرجف بهم ، فضر به برجله وقال : اثبت أحدٌ ، فاعليك إلا نبي أو صديق أو شهيدان »

٣٦٨٧ - **حديثنا** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني همر هو ابن محمد أن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه قال « سألني ابن عمر عن بعض شأنه - يعني عمر - فأخبرته ، فقال : ما رأيت أحداً قط بعد رسول الله ﷺ من حين قبض كان أجداً وأجوداً حتى انتهى من عمر بن الخطاب ،

٣٦٨٨ - **حديثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه « إن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الساعة فقال : متى الساعة ؟ قال : وماذا أعددت لها ؟ قال : لا شيء ، إلا أني أحب الله ورسوله ﷺ . فقال : أنت مع من أحببت . قال أنس : فما فرحنا بشيء فرحنا بقول النبي ﷺ : أنت مع من أحببت . قال أنس : فأنا أحب النبي ﷺ وأبا بكرٍ وهمر ، وأرجو أن أكون معهم بحبي إليهم ، وإن لم أعمل بمثل أعمالهم » [الحديث ٣٦٨٨ - أطرافه في : ٦١٦٧ ، ٦١٧١ ، ٧١٥٣]

٣٦٨٩ - **حديثنا** يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناسٌ محدثون ، فإن يك في أمتي أحدٌ فانه همر » زاد زكرياء بن أبي زائدة عن سعيد عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ « لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجالٌ يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء ، فإن يكن في أمتي منهم أحدٌ فمهر » قال ابن عباس رضي الله عنهما « من نبي ولا محدث »

٣٦٩٠ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن قالا : سمعنا أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : بينما راع في غنمه هذا الذئب فآخذ منها شاة ، فطلبها حتى استنقذها ، فالتفت إليه الذئب فقال له : من لها يوم السبع ليس لها راع غيري ؟ فقال الناس : سبحان الله ، فقال النبي ﷺ : فاني أومن به وأبو بكرٍ وعمر . وما من أبو بكرٍ وهمر »

٣٦٩١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أُمَامَةَ ابْنُ سَهْلٍ بْنُ حَنْفِيٍّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ عُرِضُوا عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُصصٌ ، فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ النَّهْدَى ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ ، وَعُرِضَ عَلَيَّ هَرُوعٌ وَعَلَيْهِ قَبِيصٌ اجْتَرَهُ . قَالُوا : فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الدِّينُ »

٣٦٩٢ - **حَدَّثَنَا** الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ « لَمَّا طَمِنَ عَمْرُ جَمَلَ يَأْمُ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ - وَكَأَنَّهُ يُجَزِّعُهُ - : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنَّكَ كَانَ ذَاكَ ، لَقَدْ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ، ثُمَّ صَحِبْتَ أَبَا بَكْرٍ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُ ، ثُمَّ فَارَقْتَهُ وَهُوَ عَنْكَ رَاضٍ ، ثُمَّ صَحِبْتَ صُحْبَتَهُمْ فَأَحْسَنْتَ صُحْبَتَهُمْ ، وَإِنَّ فَارَقْتَهُمْ لَتُفَارِقَنَّهُمْ وَهُمْ عَنْكَ رَاضُونَ . قَالَ : أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَاكَ مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ بِيٍّ عَلَى ، وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ أَبِي بَكْرٍ وَرِضَاهُ فَإِنَّمَا ذَاكَ مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ مِنْ بِيٍّ عَلَى ، وَأَمَّا مَا رَأَيْتَ مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِكَ وَأَجْلِ أَصْحَابِكَ . وَاللَّهِ لَوْ أَنَّ لِي طِلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَأَفْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ أَرَاهُ »

قَالَ حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « دَخَلْتُ عَلَى عَمْرٍ » بِهَذَا

٣٦٩٣ - **حَدَّثَنَا** يَوْسُفُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَانُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ النَّهْدِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَائِطٍ مِنْ حَيْطَانِ الْمَدِينَةِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَفَتَحْتُ لَهُ ، فَذَا هُوَ أَبُو بَكْرٍ ، فَبَشَّرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهَ . ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَحَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَفَتَحْتُ لَهُ فَذَا هُوَ عَمْرُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهَ . ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ ، فَقَالَ لِي : افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلَوِي تُصِيبُهُ فَذَا عُمَانُ ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَحَمِدَ اللَّهَ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ »

٣٦٩٤ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَيَّوَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَقِيلٍ زُهْرَةُ ابْنُ مَعْبُدٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هِشَامٍ قَالَ « كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ »

قوله (باب مناقب عمر بن الخطاب) أي ابن ثعلبة بنون وفاء مصفر ابن عبد العزى بن رياح بكسر الراء بعدها تحتانية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قرط بن رزاح بفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن هدى بن كعب بن لؤي ابن غالب ، يجتمع مع النبي ﷺ في كعب ، وعدد ما بينهما من الآباء الى كعب متفاوت بواحد ، بخلاف أبي بكر فبين النبي ﷺ وكعب سبعة آباء ، وبين عمر وبين كعب ثمانية ، وأم عمر حنثمة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحارث ابني هشام بن المغيرة ، ووقع عند ابن منده أنها بنت هشام أخت أبي جهل وهو تصحيف نبه عليه ابن عبد البر وغيره . **قوله** (أبي حفص القرشي العدوي) أما كنيته لجاء في السيرة لابن إسحق أن النبي ﷺ كناه بها ، وكانت حفصة أكبر أولاده ، وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق ، فقليل أول من لقبه به النبي ﷺ رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه عن طريق ابن عباس عن عمر ، ورواه ابن سعد من حديث عائشة ، وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد من الزهري ، وقيل جبريل رواه البغوي . ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة عشر حديثا : الحديث الأول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة أحاديث : **قوله** (حدثنا عبد العزيز بن الماجشون) كذا لأبي ذر ، وسقط لفظ « ابن » من رواية غيره ، وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلفة المدني ، والماجشون لقب جده وتلقب به أولاده . **قوله** (حدثنا محمد بن المنكدر) هكذا رواه الأكثر عن ابن الماجشون ، ورواه صالح بن مالك عنه « هن حميد عن أنس » أخرجه البخاري في فوائده فلعلم لعبد العزيز فيه شيخين ، ويؤيده اقتضاره في حديث حميد على قصة القصر فقط ، وقد أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر « عن حميد » كذلك . **قوله** (رأيتني دخلت الجنة ، فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة) هي أم سليم ، والرميصاء بالتصغير صفة لها لرمص كان بعينها ، واسمها سهلة ، وقيل رميلة ، وقيل غير ذلك ، وقيل هو اسمها ، ويقال فيه بالعين المعجمة بدل الراء ، وقيل هو اسم أختها أم حرام ، وقال أبو داود هو اسم أخت أم سليم من الرضاة ، وجوز ابن التين أن يكون المراد امرأة أخرى لأبي طلحة . وقوله « رأيتني » بضم المثناة والضمير من المتكلم ، وهو من خصائص أفعال القلوب . **قوله** (وسمعت خشفة) بفتح المعجمتين والفاء أي حركة ، وزنا ومعنى ، ووقع لأحمد « سمعت خشفا » يعني صوتا ، قال أبو عبيد : الخشفة الصوت ليس بالشديد ، قيل وأصله صوت ديب الحية ، ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم . **قوله** (فقلت : من هذا ؟ فقال : هذا بلال) وهذا قد تقدم في صلاة الليل من حديث أبي هريرة مطولا ، وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به ، وتقدم بعض الكلام عليه في صفة الجنة حيث أورد هناك من حديث أبي هريرة . **قوله** (ورأيت قصرا بفنائيه جارية) في حديث أبي هريرة الذي بعده « تتوضأ الى جانب قصر » وفي حديث أنس عند الترمذي « قصر من ذهب » والفناء بكسر الفاء وتخفيف النون مع المد : جانب الدار . **قوله** (فقلت لمن هذا ؟ فقال) في رواية الكشي « فقالوا » والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة ، وقد أفرد هذه القصة في النكاح وفي التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر . **قوله** (فذكرت غيرتك) في الرواية التي في النكاح « فأردت أن أدخله فلم يمنني إلا على غيرتك » ووقع في رواية ابن عيينة عن ابن المنكدر وعمر بن دينار جميعا عن جابر في هذه القصة الأخيرة « دخلت الجنة فرأيت فيها قصرا يسمع فيه ضوضاء » فقلت : لمن هذا ؟ فقليل لعمر ، والضوضاء بمجمعتين مفتوحتين بينهما واو وبالد ، ووقع في حديث أبي هريرة « ان عمر بكى » ويأتي في النكاح بلفظ « فبكى عمر » وهو في المجلس ، وقوله « بأبي وأمي » أي أفديك بهما ، وقوله « أعليك أغار » معدود

من القلب ، والأصل عليها أغار منك ؟ قال ابن بطال : فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه ، قال وبكاء عمر
يحتمل أن يكون سرورا ، ويحتمل أن يكون تشوقا أو خشوعا . ووقع في رواية أبي بكر بن عياش عن حميد بن
الزيادة فقال عمر : وهل رفعت الله إلا بك ؟ وهل هداني الله إلا بك ، ؟ رويناه في « فوائد عبد العزيز الحاربي »
من هذا الوجه وهي زيادة غريبة . الحديث الثاني حديث أبي هريرة في المعنى ، ذكره مقتصرا على قصة رؤيا المرأة
إلى جانب القصر وزاد فيه « قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدبرا ، وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من مراعاة
الصحبة ، وفيه فضيلة ظاهرة لعمر . وقوله فيه « تتوضأ » يحتمل أن يكون على ظاهره ولا ينكر كونها تتوضأ
حقيقة لأن الرؤيا وقعت في زمن التكليف ، والجنة وإن كان لا تكليف فيها فذاك في زمن الاستقرار بل ظاهر
قوله « تتوضأ » إلى جانب قصر ، أنها تتوضأ خارجة منه ، أو هو على غير الحقيقة . ورؤيا المنام لا تحمل دائما
على الحقيقة بل تحتمل التأويل ، فيكون معنى كونها تتوضأ أنها تحافظ في الدنيا على العبادة ، أو المراد بقوله
تتوضأ أى تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوي وفيه بعد . وأغرب ابن قتبية وتبعه الخطابي فزعم أن
قوله تتوضأ تصحيف وتغيير من الناسخ ، وإنما الصواب امرأة شوها ، ولم يستند في هذه الدهوى إلا إلى استبعاد
أن يقع في الجنة وضوء لأنه لا عمل فيها ، وعدم الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليب الحفاظ ، ثم أخذ
الخطابي في نقل كلام أهل اللغة في تفسير الشوها فقيل هي الحسناء ونقله عن أبي عبيدة ، وإنما تكون حسناء إذا
وصفت بها الفرس ، قال الجوهري : فرس شوها صفة محمودة ود الشوها ، الواسعة الفم وهو مستحسن في الخيل
والشوها من النساء القبيحة كما جزم به ابن الأعرابي وغيره ، وقد تعقب القرطبي كلام الخطابي لئكن نسبه إلى ابن
قتبية فقط ، قال ابن قتبية بدل تتوضأ شوها ، ثم نقل أن الشوها تطلق على القبيحة والحسنة ، قال القرطبي :
والوضوء هنا اطلب زيادة الحسن لا للنظافة لأن الجنة منزلة عن الأوساخ والأقذار ، وقد ترجم عليه البخاري في
كتاب التعبير « باب الوضوء في المنام » فبطل ما تخيله الخطابي . وفي الحديث فضيلة الرميضاء وأنها كانت مواظبة
على العبادة ، كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر)
هو الأسدي ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبا يعلى وهو
بصري ، وأبو جعفر أكبر من أبي يعلى وأقدم سماعا . قوله (شربت يعني اللبن) كذا أورده مختصرا ، وسبأني في
التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلفظ « بينا أنا قائم أتيت بقدرح ابن فشربت منه ، أى من ذلك اللبن . قوله
(حتى أنظر إلى الري) في رواية عبدان « حتى أتى » ويجوز فتح همزة أتى وكسرهما ورؤية الري على سبيل الاستعارة
كأنه لما جعل الري جسما أضاف إليه ما هو من خواص الجسم ، وهو كونه مرئيا ، وأما قوله « أنظر » فأنما أتى به
بصيغة المضارعة والأصل أنه ماض استحضارا لصورة الحال ، وقوله « أنظر » يؤيد أن قوله « أرى » في الرواية
التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم ، والري بكسر الراء ويجوز فتحها . قوله (يجرى) أى اللبن أو الري وهو
حال . قوله (في ظفري أو أظفاري) شك من الراوي ، وفي رواية عبدان « من أظفاري » ولم يشك ، وكذا
في رواية عقيل في العلم لكن قال « في أظفاري » . قوله (ثم ناولت عمر) في رواية عبدان « ثم ناولت فضلى » يعنى
عمر ، وفي رواية عقيل في العلم « ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب » . قوله (قالوا لما أولته) أى هبرته (قال العلم)
بالنصب أى أولته العلم ، وبالرفع أى المؤول به هو العلم ، ووقع في « جزء الحسين بن هرة » من وجه آخر عن

ابن عمر قال فقالوا : هذا العلم الذي آتاك الله ، حتى إذا امتلأت فضلت منه فضلة فاخذها عمر ، قال : أصبتم ، وإسناده ضعيف فإن كان محفوظا احتمل أن يكون بعضهم أول وبعضهم سأل ، ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم في كثرة النفع ، وكونهما سببا للصالح ، فاللبن للغذاء البدني والعلم للغذاء المعنوي . وفي الحديث فضيلة عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحصل على ظاهرها وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي ، لكن منها ما يحتاج إلى تبصير ومنها ما يحمل على ظاهره ، وسيأتي تقرير ذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، واختص عمر بذلك لطول مدته بالنسبة إلى أبي بكر ، وباتفاق الناس على طاعته بالنسبة إلى عثمان ، فإن مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب في الاختلاف ، ومع ذلك فساس عمر فيها - مع طول مدته - الناس بحيث لم يخالفه أحد ، ثم ازدادت اتساعا في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواهيء الخلق له فنشأت من ثم الفتن ، إلى أن أفضى الأمر إلى قتله ، واستخلف على ما ازداد الأمر إلا اختلافا والفتن إلا انتشارا . الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية النزع من البر ، وقد تقدم قريبا في مناقب أبي بكر . قوله (حدثنا عبيد الله) هو ابن عمر العمري . قوله (حدثني أبو بكر بن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر ، وهو من أقران الراوي عنه ، وهما مدينان من صغار التابعين ، وأما أبو سالم فعدود من كبارهم ، وهو أحد الفقهاء السبعة ، وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير هذا الموضع ، ووثقه المعلى . ولا يعرف له راو إلا عبيد الله بن عمر المذكور ، وإنما أخرج له البخاري في المتابعات . وقد مضى الحديث من طريق الزهري عن سالم . قوله (بدلو بكرة) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكى بعضهم تثليث أوله ، ويجوز إسكانها على أن المراد نسبة الدلو إلى الانثى من الإبل وهي الشابة ، أي الدلو التي يسقى بها ، وأما بالتحريك فالمراد الحشبة المستديرة التي يعاق فيها الدلو . قوله (قال ابن جبير : العبقرى عتاق الزراني) وصله عبد بن حميد من طريقه ، وكذا رويناه في «صفة الجنة لأبي نعيم» من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير قال في قوله تعالى (متكئين على رفرف خضر وعبقرى حسان) قال : الرفرف رياض الجنة ، والعبقرى الزراني . ووقع في رواية الأصيلي وكريمة وبعض النسخ عن أبي ذر هنا «قال ابن نمير» وقيل المراد محمد بن عبد الله بن نمير شيخ المصنف فيه ، وسيأتي بسط القول في كتاب التعبير ، والمراد بالعتاق الحسان ، والزراني جمع زربية وهي البساط العريض الفاخر ، قال في «المشارك» : العبقرى النافذ الماضي الذي لا شيء يفوقه ، قال أبو عمر : وعبقرى القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم ، وقال الفراء : العبقرى السيد والفاخر من الحيوان والجرور والبساط المنقوش ، وقيل هو منسوب إلى عبقر موضع بالبادية ، وقيل قرية يعمل فيها الثياب البالغة في الحسن والبسط ، وقيل نسبة إلى أرض تسكنها الجن ، تضرب بها العرب المثل في كل شيء عظيم قاله أبو عبيدة ، قال ابن الأثير : فصاروا كلما رأوا شيئا غريبا بما يصعب عمله ويدق أو شيئا عظيما في نفسه نسبوه إليها فقالوا عبقرى ، ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير . ثم استطرد المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراني الواردة في القرآن في قوله تعالى (وزراني مبثوثة) . قوله (وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ، ذكر ذلك في «كتاب معاني القرآن» له ، وظن السكرماني أنه يحيى بن سعيد القطان لحزم بذلك واستند إلى كونه الحديث ورد من روايته كما تقدم في مناقب أبي بكر . قوله (الطنافس) هي جمع طنفسة وهي البساط . قوله (لها خمل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أي أهداب ، وقوله

« رقيق ، أى غير غليظة . **قوله** (مبثوثة كثيرة) هو بقية كلام يحيى بن زياد المذكور . الحديث الخامس **قوله** (عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أى ابن الخطاب ، وفي الاسناد أربعة من التابعين على نسق : قرينان وهما صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب ، وقرينان وهما عبد الحميد ومحمد بن سعد وكاهم مدنيون . **قوله** (استأذن عمر على رسول الله ﷺ وعنده نسوة من قريش) هن من أزواجه ، ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله « يستكثرنه » يؤيد الأول ، والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطين . وزعم الداودي أن المراد أنهن يكثرن الكلام عنده ، وهو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم أنهن يطلبن النفقة . **قوله** (عالية) بالرفع على الصفة وبالنصب على الحال ، وقوله « أصواتهن على صوته » قال ابن التين : يحتمل أن يكون ذلك قبل نزول النهي عن رفع الصوت على صوته ، أو كان ذلك طبعهن انتهى . وقال غيره : يحتمل أن يكون الرفع حصل من مجموعهن لا أن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته ، وفيه نظر . قيل ويحتمل أن يكون فيهن جبهة ، أو النهي خاص بالرجال وقيل في حقهن للتنزيه ، أو كن في حال المخاصمة فلم يتعبدن ، أو وثقن بعفوه . ويحتمل في الخلوة ما لا يحتمل في غيرها . **قوله** (أضحك الله سنك) لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور ، أو نفى ضد لازمه وهو الحزن . **قوله** (أتبهني) من الهيبة أى توقرتنى ، **قوله** (أنت أفظ وأغلظ) بالمعجمتين بصفة أفعل التفضيل من الفظاظ والغلظة وهو يقتضى الشركة في أصل الفعل ، ويمارضة قوله تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) فانه يقتضى أنه لم يكن فظا ولا غليظا ، والجواب أن الذى في الآية يقتضى نفى وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك ، بل مجرد وجود الصفة له في بعض الاحوال وهو عند إنكار المنكر مثلا والله أعلم . وجوز بعضهم أن الألف هنا بمعنى اللفظ ، وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضى لحمل أفعل على بابه ، وكان النبي ﷺ لا يواجه أحدا بما يكره إلا في حق من حقوق الله ، وكان عمر يباليغ في الزجر عن المكروهات مطلقا وطلب المندوبات ، فلماذا قال النسوة له ذلك . **قوله** (أيها يا ابن الخطاب) قال أهل اللغة « أيها » بالفتح والتنوين معناها لا تبدئنا بحديث ، وبغير تنوين كلف من حديث عهدناه ، وهـ إياه ، بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير التنوين زدنا بما حدثتنا . ووقع في روايتنا بالنصب والتنوين . وحكى ابن التين أنه وقع له بغير تنوين وقال معناه كلف عن لومهم ، وقال الطيبي : الأمر بتوقيف رسول الله ﷺ مطلوب لذاته تحميد الزيادة منه ، فكان قوله ﷺ « إيه » استزادة منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه ، ولذلك عقبه بقوله « والذى نفى بيده الخ » فانه يشعر بأنه وضى مقالته وحده فعله ، والله أعلم . **قوله** (لجا) أى طريقا واسعا ، وقوله « قط » تأكيد للنفي . **قوله** (إلا سلك لجا غير لك) فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضى أن الشيطان لا سبيل له عليه ، لا أن ذلك يقتضى وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان منه أن يشاركه في طريق يسلكها ، ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل إليه قدرته . فان قيل عدم تسلطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة لأنه إذا منع من السلوك في طريق فأولى أن لا يلبسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ، ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له لأنها في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ، ووقع في حديث حفصة عند الطبراني في « الأوسط » بلفظ « ان الشيطان لا يلتقى عمر منذ أسلم إلا خروجه » وهذا دال على صلاته في الدين ، واستمرار حاله على الجدة الصرفة والحق المحض ، وقال النووي : هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب إذا رآه وقال حياض : يحتمل

أن يكون ذاك على سبيل ضرب المثل ، وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد بخالف كل ما يحبه الشيطان ، والاول اولى ، انتهى . الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان ، واسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود . ووقع في رواية ابن عيينة عن اسماعيل كما سيأتى في باب إسلام عمر ، التصريح بذلك . **قوله** (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) أى لما كان فيه من الجلد والقوة فى أمر الله . وروى ابن أبي شيبه والطبرانى من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال : قال عبد الله بن مسعود كان إسلام عمر عزا ، وهجرته نصرا ، وإمارته رحمة . والله ما استطعنا أن نصلى حول البيت ظاهرين حتى أسلم عمر ، وقد ورد سبب إسلامه مطولا فإما أخرجه المدارقنى من طريق القاسم بن عثمان عن أنس قال : خرج عمر متقلدا السيف ، فلقى رجل من بنى زهرة - فذكر قصة دخول عمر على أخيه وإنكاره إسلامها وإسلام زوجها سعيد بن زيد وقراءة سورة طه ورغبته فى الإسلام - فخرج خباب فقال : أبشر يا عمر ، فأنى أرجو أن تكون دعوة رسول الله ﷺ لك ، قال : اللهم أعز الإسلام بعمر أو بعمر بن هشام ، وروى أبو جعفر بن أبي شيبه نحوه فى تاريخه من حديث ابن عباس ، وفى آخره : فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء ؟ فخرجنا فى صفين : أنا فى أحدهما ، وحزرة فى الآخر ، فنظرت قريش إلينا فأصابهم كآبة لم يصيبهم مثاها ، وأخرجه البزار من طريق أسلم مولى عمر عن عمر مطولا ، وروى ابن أبي خيثمة من حديث عمر نفسه قال : لقد رأيتنى وما أسلم مع رسول الله ﷺ إلا تسعة وثلاثون رجلا فكلماتهم أربعة ، فظهر الله دينه ، وأعز الإسلام ، وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه : فنزل جبريل فقال : يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ، وفى فضائل الصحابة ، لخيثمة من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم أيد الإسلام بعمر ، ومن حديث على مثله بلفظ : أعزه ، وفى حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم باسناد صحيح ، وأخرجه الترمذى من حديث ابن عمر بلفظ : اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك : بأبى جهل أو بعمر ، قال فكان أحبهما إليه عمر ، قال الترمذى : حسن صحيح . قلت : وصححه ابن حبان أيضا ، وفى اسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال ، لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذى أيضا ، ومن حديث أنس كما قدمته فى القصة المطولة ، ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب ، وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد من طريق سعيد بن المسيب والاسناد صحيح إليه ، وروى ابن سعد أيضا من حديث صهيب قال : لما أسلم عمر قال المشركون انتصف القوم منا ، وروى البزار والطبرانى من حديث ابن عباس نحوه . **قوله** فى السند (أخبرنا عمر ابن سعيد) أى ابن أبي حسين ، ووقع فى رواية القابسى «سعد» بسكون العين وهو وهم : الحديث السابع حديث ابن عباس قال : وضع عمر على سريرته ، فتكسفه الناس ، بنون وقاء أى أحاطوا به من جميع جوانبه ، والاكناف النواحي . **قوله** (وضع عمر على سريرته) تقدم فى آخر مناقب أبى بكر بلفظ : انى لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريرته ، أى لما مات ، وهى جملة حاله من عمر . **قوله** (فلم يرعنى) أى لم يفزعنى ، والمراد أنه رآه بفته . **قوله** (الارجل آخذ) بوزن فاعل ، وفى رواية الكشميهنى «أخذ» بلفظ الفعل الماضى . **قوله** (فترحم على عمر) تقدم فى مناقب أبى بكر بلفظ : فقال يرحمك الله . **قوله** (أحب) يجوز نصبه ورفع ، و«انى» يجوز فيه الفتح والكسر . وفى هذا الكلام أن عليا كان لا يمتدح أن لأحد عملا فى ذلك الوقت أفضل من عمل عمر . وقد أخرج ابن أبي شيبه ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن على نحوه هذا الكلام وسنده صحيح ، وهو شاهد جيد لحديث

ابن عباس لكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم . قوله (مع صاحبك) يحتمل أن يريد ما وقع وهو دفنه عندهما ، ويحتمل أن يريد بالمعية ما يثول اليه الأمر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك ، والمراد بصاحبيه النبي ﷺ وأبو بكر ، وقوله « وحسبت أني » يجوز فتح الهمزة وكسرها ، وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ « لأنني كثيرا ما كنت أسمع » واللام للتعليل ، وما ابهامية مؤكدة ، وكثيرا ظرف زمان وعامله كان قدم عليه ، وهو كقوله تعالى (قليلا ما تشكرون) ووقع للاكثر « كثيرا ما كنت أسمع » بزيادة « من » ووجهه بأن التقدير اني أجد كثيرا ما كنت أسمع . الحديث الثامن حديث « اثبت أحد » تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . قوله (وقال لي خليفة) هو ابن خياط ، ومحمد بن سواء بمهملة وتخفيف ومد هو السدوسي البصري ، أخرج له هنا وفي الادب ، وكهـمس بمهملة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصرى ما له في البخاري غير هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبي عروبة ، وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع . قوله (فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ « فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان » فتكون « أو » في حديث الباب بمعنى الواو ، ويكون لفظ شهيد للجنس ، ووقع لبعضهم بلفظ « نبي وصديق أو شهيد » فقيل أو بمعنى الواو ، وقيل تغيير الأسلوب بالإشعار بمغايرة الحال لأن صفتي النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانها لم تكن وقعت حينئذ . الحديث التاسع ، قوله (حدثني عمر هو ابن محمد) ووقع في رواية حرمة عن ابن وهب « حدثني عمر بن محمد بن زيد » أي ابن عبد الله بن عمر . قوله (سألتني ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر) يريد أن ابن عمر سأل أسلم مولى عمر عن بعض شأن عمر . قوله (فقال ما رأيت) هو مقول ابن عمر . قوله (أجد) بفتح الجيم والتشديد أفعل من جد إذا اجتهد ، وأجود أفعل من الجود . قوله (بعد رسول الله ﷺ) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه الزمان فيتناول زمان رسول الله ﷺ وما بعده ، فيشكل بأبي بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصف بالجود المفرط ، أو بعد موت رسول الله ﷺ فيشكل بأبي بكر الصديق أيضا ، ويمكن تأويله بزمان خلافته ، وأجود أفعل من الجود أي لم يكن أحد أجد منه في الأمور ولا أجود بالأموال ، وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته لينخرج النبي ﷺ وأبو بكر من ذلك . قوله (حتى انتهى) أي إلى آخر عمره ، وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر ، وقائل ذلك ابن عمر ، ويحتمل أن يكون فاعل انتهى ابن عمر أي انتهى في الانصاف بعد أجد وأجود حتى فرغ مما عنده ، وقائل ذلك نافع ، والله أعلم . الحديث العاشر حديث أنس « أن رجلا سأل النبي ﷺ عن الساعة » هو ذو الخويصرة اليماني ، وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر . ثم ساق من حديث أبي موسى « قلت يا رسول الله المرء يحب القوم ولما يلحق بهم » ومن حديث أبي ذر « فقلت يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل بعمالهم » وسؤال هذين إنما وقع عن العمل ، والسؤال في حديث الباب إنما وقع عن الساعة ، فدل على التعدد . وسيأتي في الادب من طريق آخر عن أنس أن السائل عن الساعة أعرابي ، وكذا وقع عند الدارقطني من حديث أبي مسعود أن الأعرابي الذي بال في المسجد قال « يا محمد متى الساعة ؟ » قال : وما أعددت لها ، فدل على أن السائل في حديث أنس هو الأعرابي الذي بال في المسجد ، وتقدم في الطهارة أنه ذو الخويصرة اليماني كما أخرجه أبو موسى المديني في دلائل معرفة الصحابة ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الادب ، والمراد منه ذكر أبي بكر وعمر في حديث أنس

هذا وأنه قرنها في العمل بالنبي ﷺ ، والله أعلم . الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة أورده من وجهين .
قوله (عن أبي هريرة) كذا قال أصحاب إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلة
وخالهم ابن وهب فقال : عن إبراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن أبي سلة عن عائشة ، قال أبو مسعود : لا أعلم
أحدا تابع ابن وهب على هذا ، والمعروف عن إبراهيم بن سعد أنه عن أبي هريرة لا عن عائشة ، وتابعه زكريا بن
أبي زائدة عن إبراهيم بن سعد يعني كما ذكره المصنف مطلقا هنا ، وقال محمد بن عجلان : عن سعد بن إبراهيم عن أبي
سلة عن عائشة ، أخرجه مسلم والترمذي والنسائي ، قال أبو مسعود : وهو مشهور عن ابن عجلان ، فكان أبا
سلة سمعه من عائشة ومن أبي هريرة جميعا . قلت : وله أصل من حديث عائشة أخرجه ابن سعد من طريق ابن
أبي عتيق هنا ، وأخرجه من حديث خفاف بن أيماء أنه كان يصل مع عبد الرحمن بن عوف فاذا خطب عمر سمعه
يقول أشهد أنك مكلم . **قوله** (محدثون) بفتح الدال جمع محدث ، واختلف في تأويله فقيل : ملهم ، قاله الأكثر
قالوا : المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن ، وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملك الأعلى فيكون كالذي
حدثه غيره به ، وبهذا جزم أبو أحمد العسكري . وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد ، وقيل مكلم
أي تكلمه الملائكة بغير نبوة ، وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا ولفظه : قيل يا رسول الله
وكيف يحدث ؟ قال تتكلم الملائكة على لسانه ، رويناه في « فوائد الجوهري » ، وحكاها القاسي وآخرون ، ويؤيده
ما ثبت في الرواية المعلقة . ويحتمل رده إلى المعنى الأول أي تكلمه في نفسه وإن لم ير مكلما في الحقيقة فيرجع إلى
الالهام ، وفسره ابن التين بالتفريس ، ووقع في « مسند الحميدي » ، عقب حديث عائشة : المحدث الملهم بالصواب الذي
يلقى على فيه ، وعند مسلم من رواية ابن وهب « ملهمون » ، وهي الإصابة بغير نبوة ، وفي رواية الترمذي عن بعض
أصحاب ابن عينة « محدثون يعني مفهمون » ، وفي رواية الاسماعيل « قال إبراهيم - يعني ابن سعد راويه - قوله يحدث
أي يلقي في روعه » انتهى ، ويؤيده حديث « إن الله جعل الحق على لسان همر وقلبه » أخرجه الترمذي من حديث
ابن همر ، وأحمد من حديث أبي هريرة ، والطبراني من حديث بلال ، وأخرجه في « الاوسط » ، من حديث معاوية
وفي حديث أبي ذر عند أحمد وأبي داود : يقول به ، بدل قوله « وقلبه » ، وصححه الحاكم ، وكذا أخرجه الطبراني
في « الاوسط » ، من حديث عمر نفسه . **قوله** (زاد زكريا بن أبي زائدة عن سعد) هو ابن إبراهيم المذكور ، وفي
روايته زيادتان : إحداهما بيان كونهم من بني إسرائيل ، والثانية تفسير المراد بالمحدث في رواية غيره فانه قال بدلها
« يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء » . **قوله** (منهم أحد) في رواية الكشميهني « من أحد » ، ورواية زكريا
وصلها الاسماعيل وأبو نعيم في مستخرجيهما ، وقوله « وإن يك في أمي » قيل لم يورد هذا القول مورد التردد فان
أمته أفضل الأمم ، وإذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم أولى ، وإنما أورده مورد التأكيد
كما يقول الرجل : إن يكن لي صديق فانه فلان ، يريد اختصاصه بكمال الصداقة لانني الأصدقاء ، ونحوه قول الاجير :
إن كنت هممت لك فوفني حتى ، وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل أن تأخيرك حتى عمل من عنده شك في كوني
هممت . وقيل الحكمة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق وقوعه ، وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون
حينئذ فيهم نبي ، واحتمل عنده ﷺ أن لا يحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي ، وقد

وقع الامر كذلك حتى ان المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن ، فان وافقه أو وافق السنة عمل به والا تركه ، وهذا وإن جاز أن يقع لكنه نادر من يكون أمره منهم مبنيا على اتباع الكتاب والسنة ، وتمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الاول في زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بني إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم ، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيها لكون نبيها خاتم الأنبياء عوضوا بكثرة الماهمين . وقال الطيبي : المراد بالمحدث الملهم البالغ في ذلك مبلغ النبي ﷺ في الصدق ، والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهون ، فان يك في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر ، فكأنه جملة في انقطاع قرينه في ذلك هل نبي أم لا (١) فلذلك أتى بلفظ « ان » ، ويؤيده حديث « لو كان بعدى نبي لكان عمر » ، ولو فيه بمنزلة ان في الآخر على سبيل الفرض والتقدير ، انتهى . والحديث المشار اليه أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » ، من حديث أبي سعيد ، ولكن في تقرير الطيبي نظر لأنه وقع في نفس الحديث « من غير أن يكونوا أنبياء » ، ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء . قوله (قال ابن عباس من نبي ولا محدث) أي في قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى) الآية ، كان ابن عباس زاد فيها ولا محدث أخرجه سفيان ابن عيينة في « أخرجه جامع » وأخرجه عبد بن حميد من طريقه واسناده إلى ابن عباس صحيح وافظه عن عمرو بن دينار قال « كان ابن عباس يقرأ : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث » . والسبب في تخصيص عمر بالذكر اسكثرة ما وقع له في زمن النبي ﷺ من الموافقات التي نزل القرآن مطابقا لها ، ووقع له بعد النبي ﷺ عدة اصابات . الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كلفه الذئب ، أورده مختصرا بدون قصة البقرة ، وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر . الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد ، قوله (عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ، ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي ﷺ فأبهمه أخرجه أحمد ، وقد تقدم في الايمان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذكر أبي سعيد ، ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد . قوله (رأيت الناس عرضوا علي) الحديث وفيه « عرض على عمر وعليه قيص اجتره » ، أي أطوله ، وقد تقدم من رواية صالح بلفظ « يجره » . قوله (قالوا فما أولت ذلك) سيأتي في التعبير أن السائل عن ذلك أبو بكر ، ويأتي بقية شرحه هناك إن شاء الله تعالى . وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق ، والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله « عرض على الناس » ، فالعمل الذين عرضوا إذ ذاك لم يكن فيهم أبو بكر ، وأن كون عمر عليه قيص يجره لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قيص أطول منه وأسبغ ، فلمله كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها ، والله أعلم . الحديث الرابع عشر ، قوله (حدثنا إسماعيل بن إبراهيم) هو الذي يقال له ابن عليه . قوله (عن المسور بن مخرمة) كذا رواه ابن عليه ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقال « عن ابن عباس » ، وأخرجه الاسماعيلي من رواية القواريري عن حماد بن زيد موصولا ، ويحتمل أن يكون محفوظا عن الاثنين . قوله (لما طعن عمر) سيأتي بيان

(١) قال مصحح طيبة بولاق : لعل فيه سقطا والاصل « جملة انقطاع قرينه في ذلك في شك هل هو نبي الخ »

ذلك بعد في أواخر مناقب عثمان . **قوله** (وكأنه يجزّعه) بالجيم والواو الثقيلة أى ينسبه إلى الجزع ويلومه عليه ، أو معنى يجزّعه يزيل عنه الجزع ، وهو كقوله تعالى (حتى إذا فرّغ عن قلوبهم) أى أزيل عنهم الفرع ، ومثله مرضه إذا هانى إزالة مرضه ، ووقع في رواية الجرجاني وكأنه جزع ، هذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فإن الضمير فيها لابن عباس . ووقع في رواية حماد بن زيد . وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جلد لآتمسه النار أبدا ، قال فنظر الى نظرة كنت أرئى له من تلك النظرة . **قوله** (واثن كان ذاك) كذا في رواية الأكثر ، وفي رواية الكشميني « ولا كل ذلك ، أى لا تبلغ في الجزع فيما أنت فيه ، ولبعضهم : ولا كان ذلك ، وكأنه دعا . أى لا يكون ما تخافه ، أو لا يكون الموت بتلك الطعنة . **قوله** (ثم فارقت) كذا بحذف المفعول ، والكشميني « ثم فارقت » . **قوله** (ثم صحبتهم فأحسنّت صحبتهم ، واثن فارقتهم) يعنى المسلمين ، وفي رواية بعضهم « ثم صحبت صحبتهم » بفتح الصاد والحاء والموحدة ، أى أصحاب النبي ﷺ وأبى بكر ، وفيه نظر للإتيان بصيغة الجمع موضع التثنية ، قال عياض : يحتمل أن يكون « صحبت » زائدة وإنما هو ثم صحبتهم أى المسلمين ، قال : والرواية الأولى هي الوجه ، ورويناها في أمالي أبي الحسن بن رزقوية من حديث ابن عمر قال « لما طعن عمر قال له ابن عباس ، فذكر حديثا قال فيه « ولما أسلمت كان إسلامك عزا » . **قوله** (فان ذلك من) أى عطاء ، وفي رواية الكشميني « فانما ذلك » . **قوله** (فهو من أجلك ومن أجل أصحابك) في رواية أبي ذر عن الحوى والمستمل « أصبحا بك ، بالتصغير ، أى من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم ، أو من أجل فكرته في سيرته التي سارها فيهم ، وكأنه غاب عليه الخوف في تلك الحالة مع هضم نفسه وتواضعه لربه . **قوله** (طلاع الأرض) بكسر الطاء المهملة والتخفيف أى ملأها ، وأصل الطلاع ما طلعت عليه الشمس ، والمراد هنا ما يطلع عليها ويشرف فوقها من المال . **قوله** (قبل أن أراه) أى العذاب ، وإنما قال ذلك لغلبة الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية ، أو من الفتنة بمدحهم . **قوله** (قال حماد بن زيد) وصله الاسماعيلي كما تقدم والله أعلم ، وسيأتى مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان . وأخرج ابن سعد من طريق أبي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئا من قصة قتل عمر . الحديث الخامس عشر حديث أبي موسى ، تقدم مبسوطا مع شرحه في مناقب أبي بكر بما يغنى عن الإعادة . الحديث السادس عشر ، **قوله** (أخبرني حمزة) بفتح المهملة والواو بينهما تحتانية ساكنة هو ابن شريح المصري . **قوله** (عبد الله بن هشام) أى ابن زهرة ابن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) هو طرف من حديث يأتى تمامه في الإيمان والنذور ، وبقية « فقال له عمر يا رسول الله لآنت أحب إلى من كل شيء » ، الحديث وقد ذكرت شيئا من مباحثه في كتاب الإيمان ، وسيأتى بيان الوقت الذي قتل فيه عمر في آخر ترجمة عثمان إن شاء الله تعالى

٧ - باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه

وقال النبي ﷺ « من ينفِر بِرُؤْمَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ . فخرها عثمان »

وقال « من جهز جيشَ المسرةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ . فجهزه عثمان »

٣٦٩٥ - حَدَّثَنَا سَلِمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ حَائِطًا وَأَمَرَنِي بِحِفْظِ بَابِ الْحَائِطِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ : ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَذَا أَبُو بَكْرٍ . ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ : ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ ، فَذَا عُمَرُ . ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ ، فَسَكَتَ هُنَيْيَةً ثُمَّ قَالَ : ائْذَنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلَوَى سَتُصِيبُهُ ، فَذَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ »

قال حماد وحدثنا عاصم الأحول وعلي بن الحكم سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى بنحوه ، وزاد فيه عاصم « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ قَاعِدًا فِي مَكَانٍ فِيهِ مَاءٌ قَدْ كُشِفَ عَنْ رُكْبَتَيْهِ - أَوْ رُكْبَتِهِ - فَلَمَّا دَخَلَ عُثْمَانُ غَطَّاهَا »

٣٦٩٦ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بِنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَدِيَّ بْنَ الْخِجَارِ أَخْبَرَهُ « أَنَّ الْمَشُورَ بْنَ تَحْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنَ عَبْدِ يَنْبُوتَ قَالَا : مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَكَلَّمَ عُثْمَانُ لِأَخِيهِ الْوَلِيدِ فَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِيهِ ؟ فَقَصَدْتُ لِعُمَانَ حَتَّى خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ، قُلْتُ : إِنْ لِيَ إِلَيْكَ حَاجَةٌ ، وَهِيَ نَصِيحَةٌ لَكَ . قَالَ : يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ مِنْكَ - قَالَ مَعْمَرٌ : أَرَاهُ قَالَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ - فَانصرفت فرجعت إليهما ، إِذْ جَاءَ رَسُولُ عُثْمَانَ ، فَأَتَيْتُهُ ، فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ ؟ فَقُلْتُ : إِنْ اللَّهُ سَبَحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكُنْتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ ، فَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ ، وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَيْتَ هَذِيهَ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ . قَالَ : أَدْرَكَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْتُ : لَا ، وَلَكِنْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا يَخْلُصُ إِلَى الْمَذْرُوعِ فِي سِتْرِهَا . قَالَ : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ ، فَكُنْتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا بُعِثَ بِهِ وَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ - كَمَا قُلْتُ - وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَبَايَعْتُهُ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ . ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ مِثْلُهُ . ثُمَّ عُمَرُ مِثْلُهُ . ثُمَّ اسْتُخْلِفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِيَ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لَمْ ؟ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : فَمَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَبْلُغُنِي عَنْكُمْ ؟ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيدِ فَسَنَأْخُذُ فِيهِ بِالْحَقِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . ثُمَّ دَعَا عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يَجْلِدَ ، فَجَلَدَهُ ثَمَانِينَ »

[الحديث ٣٦٩٦ - طرفاه في : ٣٨٧٢ ، ٣٩٢٧]

٣٦٩٩ - حَدَّثَنَا مَدْدُ بْنُ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُمْ قَالَ « صَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ أَحَدًا وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، فَرَجَفَ ، فَقَالَ : اسْكُنْ أَحَدُ - أَظْنَهُ ضَرْبَهُ بِرِجْلِهِ - فَلَيْسَ عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَانِ »

٣٦٩٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بِنِ بَزِيعٍ حَدَّثَنَا شَاذَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ عَنْ عُبَيْدِ

الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كُتِبَ في زمن النبي ﷺ لا تَسُدُّ بَابِي بِكَرٍ أَحَدًا ، ثُمَّ عَمَرَ
ثُمَّ عَمَانَ ، ثُمَّ تَرَكُوا أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ لَا تُفَاضِلُ بَيْنَهُمْ » . تَابِعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ

٣٦٩٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ مَوْهَبٍ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ مِنْ
أَهْلِ مِصْرَ وَحَجَّ الْبَيْتَ ، فَرَأَى قَوْمًا جُلُوسًا فَقَالَ : مَنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ ؟ فَقَالُوا : هَؤُلَاءِ قُرَيْشٌ . قَالَ : فَمَنِ الشَّيْخُ
فِيهِمْ ؟ قَالُوا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ . قَالَ : يَا ابْنَ عُمَرَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ لَخَدَثَنِي عَنْهُ : هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ عُمَانَ فَرَّ يَوْمَ
أُحُدٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فَقَالَ : تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَدْرِ وَلَمْ يَشْهَدْ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ الرَّجُلُ : هَلْ تَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ
بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : تَعَالَى أَيْبُنُ لَكَ . أَمَّا فِرَارُهُ يَوْمَ
أُحُدٍ فَاشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ وَغَفَرَ لَهُ . وَأَمَّا تَغَيُّبُهُ عَنْ بَدْرِ فَأَنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ
مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَمِعَهُ . وَأَمَّا تَغَيُّبُهُ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ
فَلَوْ كَانَ أَحَدٌ أَعَزَّ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ عُمَانَ لَبَعَثَهُ مَكَانَهُ ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُمَانَ ، وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ
بَعْدَ مَا ذَهَبَ عُمَانُ إِلَى مَكَّةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدِي الْيَمْنَى : هَذِهِ يَدُ عُمَانَ . فَضَرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ فَقَالَ :
هَذِهِ لِعُمَانَ . فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ : اذْهَبْ بِهَا الْآنَ مَعَكَ

قوله (باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس
ابن عبد مناف يجتمع مع النبي ﷺ في عبد مناف ، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت ، فالنبي ﷺ من حيث العدد
في درجة عفان كما وقع لعمر سواء ، وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الأمر ، وقد نقل يعقوب بن سفيان عن
الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بابنه عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله ﷺ ، ومات عبد الله المذكور
صغيرا وله ست سنين ، وحكى ابن سعد أن موته كان سنة أربع من الهجرة ، وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين
والنبي ﷺ في غزوة بدر ، وكان بعض من ينتقصه يكتنيه أبا ليلي يشير إلى لين جانبه ، حكاه ابن قتيبة . وقد اشتهر
أن لقبه ذو النورين . وروى خيشمة في « الفضائل » والدارقطني في « الأفراد » من حديث علي أنه ذكر عثمان فقال
« ذاك امرؤ يدعى في السماء ذا النورين » ، وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته . **قوله**
(وقال النبي ﷺ : من يحفر بئر رومة فله الجنة ، فخرها عثمان . وقال النبي ﷺ من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه
عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه ، وفيه من مناقب عثمان
أشياء كثيرة استوعبتها هناك فأغنى عن إعادتها ، والمراد بجيش العسرة تبوك كما سيأتي في المضامى ، وأخرج أحمد
والترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب السلي أن عثمان أعان فيها بثلاثمائة بعير ، ومن حديث عبد الرحمن بن
سبرة أن عثمان أتى فيها بألف دينار فصبتها في حجر النبي ﷺ ، وقد مضى في الوقف بقيه طريقه . وفي حديث حذيفة
عند ابن عدي « جاء عثمان بعشرة آلاف دينار ، وسنده واه ، ولعلها كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف

دينار . ثم ذكر المصنف في هذا الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أبي موسى في قصة القنف أوردها مختصرة من طريق أبي عثمان عن أبي موسى ، وقد تقدم شرحها في مناقب أبي بكر الصديق . قوله (فسكت هنية) بالتصغير أى قليلا . قوله (قال حماد وحدثنا عاصم) كذا للأكثر ، وهو بقية الاسناد المتقدم ، وحماد هو ابن زيد ، ووقع في رواية أبي ذر وحده ، وقال حماد بن سلية حدثنا عاصم الخ ، والأول أصوب ، فقد أخرجه الطبراني عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب ، وحدثنا حماد بن زيد عن أيوب ، فذكر الحديث وفي آخره ، قال حماد لحدثني علي بن الحكم وهما سمعا أبا عثمان يحدث عن أبي موسى نحوه من هذا ، غير أن هاهنا زاد ، فذكر الزيادة . وقد وقع لي من حديث حماد بن سلية لكن عن علي بن الحكم وحده أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه عن موسى ابن إسماعيل ، والطبراني من طريق حجاج بن منهل وهذبة بن خالد كلهم عن حماد بن سلية عن علي بن الحكم وحده به وليست فيه الزيادة ، ثم وجدته في نسخة الصفاني مثل رواية أبي ذر ، والله أعلم . قوله (وزاد فيه عاصم أن النبي ﷺ كان قاعدا في مكان فيه ماء قد كشف عن ركبته ، فلما دخل عثمان غطاها) قال ابن التين : أنكر الداودي هذه الرواية وقال : هذه الزيادة ليست من هذا الحديث بل دخل لرواتها حديث في حديث ، وإنما ذلك الحديث أن أبا بكر أتى النبي ﷺ وهو في بيته قد انكشف فغذه لجلس أبو بكر ، ثم دخل عمر ، ثم دخل عثمان فغطاها الحديث . قلت : يشير إلى حديث عائشة ، كان رسول الله ﷺ مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه أو ساقه ، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحالة ، الحديث ، وفيه ، ثم دخل عثمان لجلس وسويت ثيابك ، فقال : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ، وفي رواية لمسلم أنه ﷺ قال في جواب عائشة ، ان عثمان رجل حي ، وأناى خشيت إن أذنت له على تلك الحالة لا يبلغ إلى في حاجته انتهى ، وهذا لا يلزم منه تغليب رواية عاصم ، إذ لا مانع أن يتفق النبي ﷺ أن يغطي ذلك مرتين حين دخل عثمان ، وإن يقع ذلك في موطنين ، ولا سيما مع اختلاف مخرج الحديثين وإنما يقال ما قاله الداودي حيث تتفق الخارج فيمكن أن يدخل حديث في حديث لا مع افتراق الخارج كما في هذا ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث عبيد الله بن عدي بن الحيار في قصة الوليد بن المغيرة . قوله (ما يمنحك أن تكلم عثمان) في رواية معمر عن الزهري الآتية في هجرة الحبشة ، أن تكلم خالك ، ، ووجه كون عثمان غحاله أن أم هبيد الله هذا هي أم قتال بنت أسيد بن أبي العاص بن أمية وهي بنت عم عثمان ، وأقارب الام يطلق عليهم أحوال . وأما أم عثمان فهي أروى بنت كرز بالتصغير ابن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس ، وأما أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب ، وهي شقيقة عبد الله والد النبي ﷺ ، ويقال انهما ولدا توأما حكاه الزبير بن بكار ، فكان ابن بنت همة النبي ﷺ ، وكان النبي ﷺ ابن خال والدته ، وقد أسلمت أم عثمان كما بينت ذلك في كتاب الصحابة . وروى محمد ابن الحسين المخزومي في كتاب المدينة انها مانت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان بمن حملها إلى قبرها . وأما أبوه فهلك في الجاهلية . قوله (لأخيه) اللام للتعميل أى لأجل أخيه ، ويحتمل أن تكون بمعنى هن ، ووقع في رواية الكشميني ، في أخيه . . قوله (الوليد) أى ابن عقبة ، وصرح بذلك في رواية معمر ، وعقبة هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو ابن أمية بن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه ، وكان عثمان ولده الكوفة بعد عزل سعد بن أبي وقاص ، فان عثمان كان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتى في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ، ثم عزله بالوليد وذلك سنة خمس وعشرين ، وكان سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله بن مسعود على بيت المال فاقترض سعد

منه مالا ، لجأه يتقاضاه فاختصا ، فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا ، واستحضر الوليد وكان عاملا بالجزيرة على حصر بها فولاه الكوفة ، وذكر ذلك الطبري في تاريخه . **قوله** (فقد أكثر الناس فيه) أى فى شأن الوليد أى من القول ووقع فى رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به ، أى من تركه إقامة الحد عليه ، وانكارهم عليه عزل سعد بن أبى وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الاسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عتبة ، والعدر لعثمان فى ذلك أن عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه فى الصلاة وأوصى عمر من بلى الخلافة بعده أن يولى سعدا قال : لاني لم أعزله عن خيانة ولا عجز ، كما سيأتى ذلك فى حديث مقتل عمر قريبا ، فولاه عثمان امتثالا لوصية عمر ، ثم عزله للسبب الذى تقدم ذكره وولى الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك وليصل رحمه ، فلما ظهر له سوء سيرته عزله ، وإنما أخر إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك ، فلما وضع له الأمر أمر بإقامة الحد عليه . وروى المدائني من طريق الشعبي أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه . **قوله** (فقصدت لعثمان حتى خرج) أى انه جعل غاية القصد خروج عثمان . وفى رواية الكشميهنى : حين خرج ، وهى تشير بأن القصد صادف وقت خروجه ، بخلاف الرواية الأخرى فانها تشير بأنه قصد اليه ثم انتظره حتى خرج ، ويؤيد الأول رواية معمر : فانتصبت لعثمان حين خرج . **قوله** (ان لى اليك حاجة ، وهى نصيحة لك ، فقال : يا أيها المرء منك) كذا فى رواية يونس . **قوله** (قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروايتين ، ورواية معمر قد وصلها فى هجرة الحبشة كما قدمته ولفظه هناك : فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك ، قال ابن التين : انما استعاذ منه خشية أن يكلمه بشيء يقتضى الانكار عليه وهو فى ذلك معذور فيضيق بذلك صدره . **قوله** (فانصرفت فرجعت اليهما) زاد فى رواية معمر : فحدثتهما بالذى قلت لعثمان وقال لى ، فقالا : قد قضيت الذى كان عليك . **قوله** (إذ جاء رسول عثمان) فى رواية معمر : فبينما أنا جالس معهما إذ جاءنى رسول عثمان ، فقالا لى : قد ابتلاك الله ، فانطلقت ، ولم أقف فى شيء من الطرق على اسم هذا الرسول . **قوله** (وكنت ممن استجاب) هو بفتح كـنت على المخاطبة وكذا هاجرت وصحبت ، وأراد بالهجرتين الهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة ، وسيأتى ذكرهما قريبا ، وزاد فى رواية معمر : ورأيت هديه ، أى هدى النبي ﷺ ، وهو بفتح الهاء وسكون الـدال الطريقة ، وفى رواية شعيب عن الزهري الآتية فى هجرة الحبشة : وكنت صهر رسول الله ﷺ . **قوله** (وقد أكثر الناس فى شأن الوليد) زاد معمر : ابن عتبة ، فحق عليك أن تقيم عليه الحد . **قوله** (قال أدركت رسول الله ﷺ ؟ فقلت لا) فى رواية معمر : فقال لى : يا ابن أختى ، وفى رواية صالح ابن أبى الاخير عن الزهري عن عمر بن شبة : قال هل رأيت رسول الله ﷺ ؟ قال لا ، ومراده بالادراك إدراك السماع منه والأخذ عنه ، وبالرؤية رؤية المميز له ، ولم يرد هنا الادراك بالسن فانه ولد فى حياة النبي ﷺ ، فسيأتى فى المغازى فى قصة مقتل حمزة من حديث وحشى بن حرب ما يدل على ذلك ، ولم يثبت أن أباه عدى بن الحيار قتل كافرا وان ذكر ذلك ابن ماكولا وغيره ، فان ابن سعد ذكره فى طبقة الفتحيين ، وذكر المدائني وعمر بن شبة فى أخبار المدينة ، أن هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدى بن الحيار نفسه مع عثمان فأنه أعلم . قال ابن التين : انما استثبت عثمان فى ذلك لينبهه على أن الذى ظنه من مخالفة عثمان ليس كما ظنه . قلت : ويفسر المراد من ذلك ما رواه أحمد من طريق سماك بن حرب عن عبادة بن زاهر : سمعت عثمان خطب فقال : إنا والله قد صحبنا رسول الله ﷺ

في السفر والحضر ، وان ناسا يعلمون في سنته عسى أن لا يكون أحدهم رآه قط . . **قوله** (خلاص) بفتح المعجمة وضم اللام ويجوز فتحها بعدها مهملة أى وصل ، وأراد ابن عدى بذلك أن علم النبي ﷺ لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا دائما حتى وصل إلى العذراء المستتره ، فوصوله إليه مع حرصه عليه أولى . **قوله** (ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله) يعني قال في كل منهما فما عصيته ولا غشيتته ، وصرح بذلك في رواية معمر . **قوله** (ثم استخلفت) بضم التاء الاولى والثانية . **قوله** (أفليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر ، أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم على ، ووقع في رواية الاصيلي وهم يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (فما هذه الأحاديث التي تبلغني عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخير إقامة الحد على الوليد ، وقد ذكرنا عنده في ذلك . **قوله** (فأمره أن يجلد) في رواية الكشميهني ، أن يجلد . **قوله** (جلد ثمانين) في رواية معمر ، جلد الوليد أربعين جلدة ، وهذه الرواية أصح من رواية يونس ، والوهم فيه من الراوى عنه شبيب بن سعيد ، ويرجع رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال ، شهدت عثمان أتى بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ثم قال أزيدكم ، فشهد عليه رجلان أحدهما حران يعني مولى عثمان أنه قد شرب الخمر ، فقال عثمان يا على قم فاجلده ، فقال على قم يا حسن فاجلده ، فقال الحسن ول حارها من تولى قارها ، فكأنه رجده عليه فقال : يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده ، لجلده ، وعلى يعد ، حتى بلغ أربعين فقال : أمسك . ثم قال : جلد النبي ﷺ أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل ذلك سنة ، وهذا أحب الي ، انتهى . والشاهد الآخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه ، وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح أن الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده ، وفي رواية أخرى أن ممن شهد عليه أبا زينب بن عوف الاسدي وأبا مورع الاسدي ، وكذلك روى عمر بن شبة في أخبار المدينة ، باسناد حسن إلى أبي الضحى وقال : لما بلغ عثمان قصة الوليد استشار عليا فقال : أرى ان تستحضره فان شهدوا عليه بمحض منه حددته ، ففعل فشهد عليه أبو زينب وأبو مورع وجندب ابن زهير الازدي وسعد بن مالك الاشعري ، فذكر نحو رواية أبي ساسان وفيه ، فضربه بمخضرة لها رأسان ، فلما بلغ أربعين قال له : أمسك . . وأخرج من طريق الشعبي قال قال الخطيب في ذلك :

شهد الخطيب يوم يلقى ربه أن الوليد أحق بالعدو
نادى وقد تمت صلاتهم أزيدكم سفها وما يدرى
فانوا أبا وهب ولو أذنوا لقرنت بين الشفع والوتر
كفوا عنانك اذ جريت ولو تركوا عنانك لم تزل تجرى

وذكر المسعودي في المروج ، أن عثمان قال للذين شهدوا : وما يدريكم أنه شرب الخمر ؟ قالوا : هي التي كنا نشرها في الجاهلية . وذكر الطبري أن الوليد ولي الكوفة خمس سنين ، قالوا وكان جوادا ، فولى عثمان بعده سعيد ابن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول :

يا ويلنا قد عزل الوليد وجاءنا مجموعا سعيد ينقص في الصاع ولا يزيد

الحديث الثالث حديث أنس ، أسكن أحد ، بضم الدال على أنه منادى مفرد ، وحذف منه حرف النداء ، وقد

تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ، ومن رواه بلفظ حراء ، وأنه يمكن الجمع بالحمل على التعدد ، ثم وجدت ما يؤيده : فعند مسلم من حديث أبي هريرة قال « كان رسول الله ﷺ على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير ، فتحركت الصخرة ، فقال رسول الله ﷺ ، فذكره ، وفي رواية له « وسعد » وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذي وآخر عن علي عند الدارقطني . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا شاذان) هو الأسود بن عامر ، وهيب الله هو ابن عمر . قوله (ثم ترك أصحاب رسول الله ﷺ لا تفاضل بينهم) تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ، قال الخطابي : إنما لم يذكر ابن عمر هليا لأنه أراد الشيوخ وذوي الأسنان الذين كان رسول الله ﷺ إذا حربه أمر شاوهم ، وكان علي في زمانه ﷺ حديث السن . قال ولم يرد ابن عمر الأزدراء به ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان انتهى . وما اعتذر به من جهة السن بعيد لا أثر له في التفضيل المذكور ، وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تقرر عند أهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية المشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهدا وغير ذلك ، فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا النفي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل ، فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعوا على التنصيص ، ويؤيده ما روى البزار عن ابن مسعود قال « كنا نتحدث أن أفضل أهل المدينة علي بن أبي طالب ، رجاله موثقون ، وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود بعد قتل عمر ، وقد حمل أحد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل ، واحتج في الترييع بعلي بحديث سفينة مرفوعا « الخلافة ثلاثون سنة ثم تصير ملكا ، أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره ، وقال الكرماني : لاجحة في قوله « كنا نترك » لأن الأصوليين اختلفوا في صيغة « كنا نفعل » لا في صيغة « كنا لا نفعل » لتصور تقرير الرسول في الأول دون الثاني ، وعلى تقدير أن يكون حجة فما هو من العمليات حتى يكفى فيه الظن ، ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه . ثم قال : ويحتمل أن يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لهم في بعض أزمنة النبي ﷺ فلا يمنع ذلك أن يظهر بعد ذلك لهم ، وقد مضت تمة هذا في مناقب أبي بكر ، والله أعلم . قوله (تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز) أي ابن أبي سلة بإسناده المذكور ، وابن صالح هذا هو الجهني كاتب الليث ، وقيل هو المجلي والد أحمد صاحب « كتاب الثقات » والله أعلم . وكان البخاري أراد بهذه المتابعة إثبات الطريق إلى عبد العزيز بن أبي سلة لأن عباسا الدوري روى هذا الحديث عن شاذان فقال « عن الفرغ بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع ، فكان لشاذان فيه شيخين ، والله أعلم . وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي عمار والرمادي وهشام بن أبي شيبة وغير واحد عن أسود بن عامر المذكور ، وكذلك رواه عن عبد العزيز عبدة أبو سلة الخزاعي وحسين بن المثنى . الحديث الخامس ، قوله (حدثنا موسى) هو ابن إسماعيل . قوله (عثمان هو ابن موهب) نسبة إلى جده وهو عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء بعدها موحدة مولى بني تيم ، بصرى تابعي وسط من طبقة الحسن البصري وهو ثقة باتفاقهم ، وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى أيضا لكنه أصغر من هذا ، روى عن أنس ، روى عنه زيد بن الحباب وحده أخرجه له النسائي . قوله (جاء رجل من أهل مصر وحج البيت) لم أقف على اسمه ولا على اسم من أجابه من القوم ولا على أسماء القوم ، وسيأتي في تفسير قوله تعالى (وقاتلوم حتى لا تكون فتنة) من سورة البقرة ما قد يقرب أنه العلام بن عزار ، وهو بمهملات ، وكذا في مناقب علي بعد هذا ، ويأتي في سورة الأنفال

أن الذي باشر السؤال اسمه حكيم ، وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن ، وهذا كله بناء على أن الحديثين في قصة واحدة .
قوله (قال فن الشيخ) أي الكبير (فهم) الذي يرجعون إلى قوله . **قوله** (هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد الخ)
الذي يظهر من سياقه أن السائل كان ممن يتمصب على عثمان فأراد بالمسائل الثلاث أن يقرر معتقده فيه ، ولذلك
كبر مستحسننا لما أجابه به ابن عمر . **قوله** (قال ابن عمر : تعال أبين لك) كأن ابن عمر فهم منه مراده لما كبر ،
ولأنهم ذلك من أول سؤاله لقرن العذر بالجواب ، وحاصله أنه عابه بثلاثة أشياء فأظهر له ابن عمر العذر عن
جميعها : أما الفرار فبالعفو ، وأما التخلف فبالأمر ، وقد حصل له مقصود من شهد من ترتب الأمرين الدنيوي
وهو السهم والآخرى وهو الأجر ، وأما البيعة فكان ماذونا له في ذلك أيضا ، ويدرسول الله ﷺ خير لعثمان
من يده كما ثبت ذلك أيضا عن عثمان نفسه فيما رواه البزار بأسناد جيد أنه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له : لم
ترفع صوتك علي ؟ فذكر الأمور الثلاثة ، فأجابه عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر . قال في هذه : فشمال رسول الله
ﷺ خير لي من يميني . **قوله** (فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له) يريد قوله تعالى (ان الذين تولوا منكم يوم التقى
الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ، ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم) . **قوله** (وأما تغيبه عن بدر
فانه كان تحته بنت رسول الله ﷺ) هي رقية ، فروى الحاكم في « المستدرک » ، من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن
عروة عن أبيه قال « خلف النبي ﷺ عثمان وأسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج إلى بدر ، فانت رقية حين
وصل زيد بن حارثة بالبشارة ، وكان عمر رقية لما مانت عشرين سنة ، قال ابن اسحق : ويقال إن ابنها عبد الله بن
عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين . **قوله** (فلو كان أحد يبطن مكة أعز من عثمان) أي على من
بها (لبعثه) أي النبي ﷺ (مكانه) أي بدل عثمان . **قوله** (فبعث النبي ﷺ عثمان وكانت بيعة الرضوان) أي بعد
أن بعثه والسبب في ذلك أن النبي ﷺ بعث عثمان ليعلم قريشا أنه إنما جاء معتمرا لا محاربا ، ففي غيبة عثمان شاع
عندهم أن المشركين تعرضوا لحرب المسلمين ، فاستعد المسلمون للقتال وبايعهم النبي ﷺ حينئذ تحت الشجرة على أن
لا يفروا وذلك في غيبة عثمان . وقيل بل جاء الخبر بأن عثمان قتل ، فكان ذلك سبب البيعة ، وسيأتي إيضاح ذلك
في عمرة الحديبية من المغازي . **قوله** (فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى) أي أشار بها . **قوله** (هذه يد عثمان) أي
بذلها ، فضرب بها على يده اليسرى فقال « هذه - أي البيعة - لعثمان ، أي عن عثمان . **قوله** (فقال له ابن عمر :
اذهب بها الآن معك) أي اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما أجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة
عثمان . وقال الطبري . قال له ابن عمر تهكما به ، أي توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك ، وسيأتي بقية
لما دار بينهما في ذلك في مناقب علي إن شاء الله تعالى (تنبيه) : وقع هنا عند الأكثر حديث أنس المذكور قبل
بحديثين ، والذي أوردناه هو ترتيب ما وقع في رواية أبي ذر ، والخطب في ذلك سهل

٨ - باب . قصة البيعة ، والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه

وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

٣٧٠٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال « رأيت
عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف

قال : كيف فعلتما ؟ أتخافان أن تكونا حملتا الأرض ما لا تطيق ؟ قال : حملناها أمرأهي له مطيقة ، ما فيها كبير فضل . قال : انظرا أن تكونا حملتا الأرض ما لا تطيق . قال : لا . فقال عمر : كئن سلمني الله لأذهن أرايل أهل العراق لا يمتجن إلى رجل بعدى أبدا . قال فما أتت عليه إلا رابعة حتى أصيب . قال : لني لقائم ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب - وكان إذا مر بين الصنفين قال : استووا ، حتى إذا لم ير فيهم خللا تقدم فكبر ، وربما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع للناس - فما هو إلا أن كبر فسمعه يقول : قتلني - أو أكلني - الكلب ، حين طعمته ، فطار العليج بسكين ذات طرفين ، لا يمر على أحد يمينا ولا شمالا إلا طعمته ، حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة . فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا ، فلما ظن العليج أنه مأخوذ نحر نفسه . وتناول عمر يد عبد الرحمن ابن عوف فقدمه ، فمن بلى عمر فقد رأى الذي أرى ، وأما نواحي المسجد فانهم لا يدرون غير أنهم قد فقدوا صوت عمر وهم يقولون : سبحان الله . فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة ، فلما انصرفوا قال : يا ابن عباس ، انظر من قتلني . فجاء ساعة ، ثم جاء فقال : غلام المغيرة . قال : الصنع ؟ قال : نعم . قال : قاتله الله ، لقد أمرت به معروفا ، الحمد لله الذي لم يجعل ميتتي بيد رجل يدعي الإسلام ، قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة ، وكان العباس أكثرهم رقيقا . فقال : إن شئت فطت - أي إن شئت قتلنا . قال : كذبت ، بعد ما تكلموا بلسانكم ، وصلوا قبالتكم ، وحججوا حجكم ؟ فاحتل إلى بيته ، فانطلقنا معه ، وكان الناس لم تصيبهم مصيبة قبل يومئذ : فقاتل يقول : لا بأس ، وقائل يقول : أخاف عايه . فأني بنبيذ فشربه ، فخرج من جوفه . ثم أتى بابن فشربه ، فخرج من جرحه ، فعلموا أنه ميت ، فدخلنا عليه ، وجاء الناس فحملوا يثنون عليه . وجاء رجل شاب فقال : أبشيرا يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك ، من صحبة رسول الله ﷺ ، وقدِم في الإسلام ما قد علمت ، ثم وليت فعدلت ، ثم شهادة . قال : وددت أن ذلك كفاف لا على ولا لي . فلما أدبر إذا إزاره يمس الأرض ، قال : ردوا على الغلام . قال : يا ابن أخي ، أرفع ثوبك ، فإنه أبقى لثوبك وأتقى لربك . يا عبد الله بن عمر ، انظر ما على من الدين . فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفا أو نحوهم . قال : إن وفي له مال آل عمر فأداه من أموالهم ، وإلا فسئل في بني عدي بن كعب ، فإن لم تف أموالهم فسئل في قرش ولا تمدهم إلى غيرهم ، فأدنى هذا المال . انطلق إلى عائشة أم المؤمنين فقل : يقرأ عليك عمر السلام - ولا تقل أمير المؤمنين ، فاني لست اليوم بالمؤمنين أميرا - وقل : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبه . فسلم

واستأذن ، ثم دخل عليها فوجدَها قاعدةً تبكي ، فقال : يقرأ عليك عمرُ بن الخطاب السلام ويستأذن أن يُدفنَ مع صاحبيه . فقالت : كنتُ أريدُه لنفسي ، ولأوثرَته به لليوم على نفسي . فلما أقبل قيل : هذا عبدُ الله ابن عمر قد جاء . قال : ارفعوني . فأسندَه رجلٌ إليه فقال : مالك ؟ قال : الذي تُحبُّ يا أمير المؤمنين ، أذنت . قال : الحمد لله ، ما كان من شيءٍ أُمُّ إلى من ذلك ، فاذا أنا قضيتُ فاحملوني ، ثم سلمَ فقل : يستأذنُ عمرُ بن الخطاب ، فان أذنت لي فأدخلوني ، وإن ردتنِي رُدوني إلى مقابر المسلمين . وجاءت أمُّ المؤمنين حفصةُ والنساء تسيرُ معها ، فلما رأيناها قننا ، فوَلَجَتْ عليه فبَكَتْ عنده ساعةً ، واستأذن الرجالُ ، فوَلَجَتْ داخلًا لهم ، فسمعنا بكاءها من الداخل . فقالوا : أوصِ يا أمير المؤمنين ، استخِيف . قال : ما أجدُ أحقَّ بهذا الأمر من هؤلاء النفرِ - أو الرَهْطِ - الذين تُوفِّي رسولُ الله ﷺ وهو عنهم راضٍ : فسمي عليًا وعثمانَ والزُّبيرَ وطلحةً وسعدًا وعبدَ الرحمن ، وقال : يشهدُكم عبدُ الله بن عمر ، وليسَ له من الأمر شيءٌ - كهيئة التقرية له - فان أصابتِ الإمرةُ سعدًا فهو ذاك ، وإلا فليستعن به أئبكم ما أمُر ، فاني لم أعزله عن عجزٍ ولا خيانة . وقال : أوصي الخليفةَ من بعدي بالمهاجرين الأولين ، أن يعرفَ لهم حقَّهم ، ويحفظَ لهم حرمتهم . وأوصيه بالأنصار خيراً ، الذين تبوءوا الدارَ والإيمانَ من قبلهم ، أن يُقبلَ من محسنهم ، وأن يُعفى عن مسيئتهم . وأوصيه بأهل الأمصار خيراً ، فانهم رَدُّه الإسلام ، وجُباةُ المال وغيظُ العدو ، وأن لا يُؤخذَ منهم إلا فضلُهم عن رضاهم . وأوصيه بالأعراب خيراً ، فانهم أصلُ العرب ، ومادةُ الإسلام ، أن يُؤخذَ من حوائِجِ أموالهم ، ويُردَّ قَلَى فقرائهم . وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله ﷺ ، أن يُوفى لهم بمهدم ، وأن يُقاتلَ من ورائهم ، ولا يُكلفوا إلا طاقتهم . فلما قبضَ خَرَجْنَا به فانطلقنا نمشي فسلمَ عبدُ الله بن عمرَ قال : يستأذنُ عمرُ بن الخطاب . قالت : أدخلوه ، فأدخل ، فوَضَعَ هنالك مع صاحبيه . فلما فرغَ مِن دَفْنِهِ اجتمعَ هؤلاء الرَهْطُ ، فقال عبدُ الرحمن : اجعلوا أمرَكم إلى ثلاثة منكم . فقال الزُّبيرُ : قد جعلتُ أمرى إلى علي . فقال طلحةُ : قد جعلتُ أمرى إلى عثمان ، وقال سعدٌ : قد جعلتُ أمرى إلى عبدِ الرحمن بن عوف . فقال عبدُ الرحمن : أئبكما تبرأ من هذا الأمر فنجماهُ إليه ، واللهُ عليه والإسلامُ لينظرَنَّ أفضلهم في نفسه ؟ فأسكتَ الشيخان . فقال عبدُ الرحمن : أفتجملونه إلى واللهُ على أن لا آلو عن أفضلكم ؟ قالا : نعم . فأخذَ بيدَ أحدهما فقال : لك قرابةٌ من رسولِ الله ﷺ والقدم في الإسلام ما قد علمت ، فالحمدُ عليك لئن أمرتُكَ لتعدلن ، ولئن أمرتُ عثمانَ لتسمعن

وَأُطِيعَ . ثُمَّ خَلَا بِالْآخِرِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . ثُمَّ أَخَذَ الْمِشَاقَ قَالَ : ارْفَعْ يَدَكَ يَا عِمَّانُ ، فَبَايَعَهُ ، فَبَايَعَ لَهُ هَلِي ، وَوَجَّحَ أَهْلُ الدَّارِ فَبَايَعُوهُ .

قوله (باب قصة البيعة) أى بعد همر . **قوله** (والاتفاق على عثمان) زاد السرخسى فى روايته « ومقتل همر بن الخطاب » . **قوله** (عن عمرو بن ميمون) هو الأزدي ، وهذا الحديث بطوله قد رواه عن عمرو بن ميمون أيضا أبو إسحق السبيعي ، وروايته عند ابن أبي شيبة والحارث وابن سعد ، وفى روايته زوائد ليست فى رواية حصين . وروى بعض قصة مقتل عمر أيضا أبو رافع وروايته عند أبي يعلى ، وابن حبان وجابر وروايته هند ابن أبي عمر ، وعبد الله بن عمر وروايته فى « الأوسط » للطبرانى ، ومعدان بن أبي طلحة وروايته عند مسلم ، وهند كل منهم ما ليس عند الآخر ، وسأذكر ما فيها وفى غيرها من فائدة زائدة إن شاء الله تعالى . **قوله** (رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب) أى قبل أن يقتل (بأيام) أى أربعة كما سيأتى . **قوله** (بالمدينة) أى بعد أن صدر من الحج ، وقد تقدم فى الجنائز من حديث ابن عباس أن ذلك كان لما رجع من الحج ، وفيه قصة صهيب ، ويأتى فى الأحكام بنحو ذلك ، وكان ذلك سنة ثلاث وعشرين بالاتفاق . **قوله** (ووقف هلى حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال : كيف فعلتما . اتخافان أن تكونا قد حملتا الأرض ما لا تطيق) الأرض المشار إليها هى أرض السواد ، وكان عمر بهما يضربان عليها الخراج وعلى أهلها الجزية ، بين ذلك أبو حبيد فى « كتاب الأموال » ، من رواية عمرو بن ميمون المذكور ، وقوله « انظرا ، أى فى التحميل ، أو هو كناية عن الحذر لأنه يستلزم النظر . **قوله** (قالوا حملناها أمرا هى له مطيقة) فى رواية ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الإسناد « فقال حذيفة لو شئت لأضعفت أرضى ، أى جعلت خراجها ضعفين ، وقال عثمان بن حنيف : لقد حملت أرضى أمرا هى له مطيقة » . وله من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون « أن عمر قال لعثمان بن حنيف : انى زدت هلى كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقفيزا من طعام لأطافوا ذلك » ، قال نعم . **قوله** (انى لقائم) أى فى الصف تنتظر صلاة الصبح . **قوله** (ما بينى وبينه) أى عمر (إلا عبد الله بن عباس) فى رواية أبي إسحق « إلا رجلا » . **قوله** (وكان إذا مر بين الصفين قال : استوا ، حتى إذا لم ير فيهن) أى فى الصفوف ، وفى رواية الكشميهنى « فيهم » أى فى أهلها (خلا تقدم فكبر) وفى رواية الاسماعيلي من طريق جرير عن حصين « وكان إذا دخل المسجد وأقيمت الصلاة تأخر بين كل صفين فقال : استوا ، حتى لا يرى خلا ، ثم يتقدم ويكبر ، وفى رواية أبي إسحق عن عمرو ابن ميمون شهدت عمر يوم طعن ، فما منعنى أن أكون فى الصف الأول إلا هيبة ، وكان رجلا مهيبا ، وكنت فى الصف الذى يليه ، وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المقدم بوجهه ، فان رأى رجلا متقدما من الصف أو متأخرا ضربه بالدرية ، فذلك الذى منعنى منه » . **قوله** (قتلنى - أو أكلنى - الكلب ، حين طعنه) ، فى رواية جرير « فتقدم فاهو إلا أن كبر فطعنه أبو أوأوة فقال : قتلنى الكلب » ، فى رواية أبي إسحق المذكورة « فمرض له أبو أوأوة غلام المفيرة بن شعبة ، فتأخر عمر غير بعيد ، ثم طعنه ثلاث طعنات ، فرأيت عمر قائلا بيده هكذا يقول : دونكم الكلب فقد قتلنى » واسم أبى أوأوة فيروز كما سيأتى ، فروى ابن سعد بأسناد صحيح إلى الزهري قال « كان عمر لا يأذن لسي قد احتلم فى دخول المدينة ، حتى كتب المفيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما هنده

صانعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول : إن عنده أعمالا تنفع الناس ، انه حداد نقاش نجار ، فاذن له ، فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة ، فشكى إلى عمر شدة الخراج ، فقال له : ما خراجك بكثير في جنب ما تعمل ، فانصرف ساخطا ، فلبث عمر ليالى ، فر به العبد فقال : ألم أحدث أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي تطحن بالريح ؟ قالتفت اليه عابسا فقال : لأصنعن لك رحي يتحدث الناس بها ، فاقبل عمر على من معه فقال : توعدني العبد . فلبث ليالى ثم اشتغل على خنجر ذي رأسين نصابه وسطه فمكن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عمر يوقظ الناس : الصلاة الصلاة ، وكان عمر يفعل ذلك ، فلما دنا منه عمر وثب اليه فطعن ثلاث طعنات إحداهن تهمت السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتلت ، وفي حديث أبي رافع : كان أبو لؤلؤة عبدا للمغيرة ، وكان يستغله أربعة دراهم - أى كل يوم - فلقى عمر فقال : ان المغيرة أنقل على ، فقال : اتق الله وأحسن اليه ، ومن نية عمر أن يلقي المغيرة فيكلمه فيخفف عنه ، فقال العبد : وسع الناس عدله غيري ، وأضمر على قتله ، فاصطنع له خنجرا له رأسان وسمه ، فتهربى صلاة الغداة حتى قام عمر فقال : أقيموا صفوفكم ، فلما كبر طعنه في كتفه وفي خاصرته فسقط ، وهند مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة : ان عمر خطب فقال : رأيت ديكا تقرني ثلاث فقرات ، ولا أراه إلا حضور أجلى ، وفي رواية جويرية بن قدامة عن عمر نحوه وزاد : فلما مر إلا تلك الجمعة حتى طعن ، وعند ابن سعد من رواية سعيد بن أبي هلال قال : بلغني أن عمر ، ذكر نحوه وزاد : لحدثها أسماء بنت عميس فحدثتني أنه يقتلني رجل من الاعاجم ، وروى عمر بن شبة في كتاب المدينة ، من حديث ابن عمر باسناد حسن : ان عمر دخل بأبي لؤلؤة البيت ليصلح له ضبة له فقال له : مر المغيرة أن يضع رحي من خراجي ، قال إنك لتكسب كسبا كثيرا فاصبر ، الحديث . والطبراني في الأوسط ، بسند صحيح عن المبارك بن فضالة عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر : طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين ، ويحمل على أنه لم يذكر الثالثة التي قتلت . قوله (حتى طعن ثلاثة عشر رجلا) في رواية أبي إسحق : اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر ، زاد ابن سعد من رواية ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون : وعلى عمر إزار أصفر قد رفقه على صدره ، فلما طعن قال : وكان أمر الله قدرا مقدورا . . قوله (مات منهم سبعة) أى وعاش الباقيون ، ووقفى من أسمائهم على كليب بن البكير اللبثي وله ولاخوته عاقل وعامر وإياس محبة ، فروينا في جزء أبي الجهم ، بالاسناد الصحيح إلى ابن عمر أنه : كان مع عمر صادرا من الحج ، فر بامرأة فدفعها كليب اللبثي فشكر له ذلك عمر وقال : أرجو أن يدخله الله الجنة ، قال فطعنه أبو لؤلؤة لما طعن عمر فمات ، وروى عبد الرزاق من طريق نافع نحوه ومن طريق الزهري : طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلا فمات منهم عمر وكليب ، وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن في قصة قتل عمر : فطعن أبو لؤلؤة كليب بن البكير فأجهز عليه ، . قوله (فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا) وقع في ذيل الاستيعاب لابن فتحون ، من طريق سعيد بن يحيى الأموي قال : حدثنا أبي حدثني من سمع حصين بن عبد الرحمن في هذه القصة قال : فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التميمي البربوهي طرح عليه برنسا ، وهذا أصح مما رواه ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال : طعن أبو لؤلؤة نفرا فأخذ أبا لؤلؤة رمط من قریش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بني سهم ، وطرح عليه عبد الله بن عوف خميصة كانت عليه ، فان ثبت هذا حمل على أن الكل اشتركوا في ذلك . وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر : ان عبد الله بن عوف المذكور احتز رأس أبي لؤلؤة . . قوله (وتناول عمر يد

عبد الرحمن بن عوف فقدمه) أي للصلاة بالناس . قوله (فصلى بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة) في رواية أبي إسحق
 « بأقصر سورتين في القرآن : إنا أعطيناك الكوثر ، وإذا جاء نصر الله والفتح ، وزاد في رواية ابن شهاب
 المذكورة « ثم غلب عمر النزف حتى غشى عليه ، فاحتلمته في رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل في غشيته حتى أسفر فنظر
 في وجوهنا فقال : أصلى الناس ؟ فقلت نعم ، قال : لا إسلام لمن ترك الصلاة . ثم توضأ وصلى ، وفي رواية ابن
 سعد من طريق ابن عمر قال « فتوضأ وصلى الصبح فقرأ في الأولى والمصر وفي الثانية قل يا أيها الكافرون ،
 قال : وتساند إلى وجرحه يشغب دما ، إني لأضع أصبعي الوسطى فما تسد الفتق ، » قوله (فلما ألصقوا قال : يا ابن
 عباس انظر من قتلتني) في رواية أبي إسحق « فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فناد في الناس : أعن ملائمتكم
 كان هذا ؟ فقالوا : معاذ الله ، ما علمنا ولا أطلعنا ، وزاد مبارك بن فضالة « فظن عمر أن له ذنبا إلى الناس لا يعلمه
 فدعا ابن عباس - وكان يحبه ويدنيه - فقال : أحب أن تعلم عن ملائمتكم الناس كان هذا ؟ فخرج لا يمر بملا من الناس
 إلا وهم يبكون ، فكأنما فقدوا أبكار أولادهم ، قال ابن عباس : فرأيت البشر في وجهه . قوله (الصنع) بفتح للمهمة
 والنون . وفي رواية ابن فضيل عن حصين عند ابن أبي شيبه وابن سعد « الصنع ، بتخفيف النون ، قال أهل اللغة
 رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد ، وحكى أبو زيد الصنع والصنع يقمان معا على الرجل والمرأة .
 قوله (لم يجعل ميتي) بكسر الميم وسكون التحتانية بعدها مشاة أي قتلتني ، وفي رواية الكشميهني « ميتي » بفتح
 الميم وكسر النون وتشديد التحتانية . قوله (رجل يدعى الإسلام) في رواية ابن شهاب « فقال الحمد لله الذي لم
 يجعل قاتلي يحاجني عند الله بسجدة سجدها له قط ، وفي رواية مبارك بن فضالة « يحاجني يقول لا إله إلا الله » ،
 ويستفاد من هذا أن المسلم إذا قتل متعمدا توجب له المغفرة خلافا لمن قال إنه لا يغفر له أبدا ، وسيأتي بسط ذلك
 في تفسير سورة النساء ، وفي رواية ابن أبي شيبه « قاله الله ، لقد أمرت به مبروقا ، أي أنه لم يحف عليه فيما أمره
 به ، وفي حديث جابر « فقال عمر : لا تعجلوا على الذي قتلتني ، فقتل نفسه ، فاسترجع عمر ، فقيل له إنه
 أبو لؤلؤة ، فقال الله أكبر ، » . قوله (قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تسكثر العلوج بالمدينة) في رواية ابن سعد
 من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس « فقال عمر : هذا من عمل أصحابك ، كنت أريد أن لا يدخلها علج من السبي
 فغلبتموني ، وله من طريق أسلم مولى عمر قال « قال عمر من أصابني ؟ قالوا أبو لؤلؤة واسمه فيروز ، قال قد
 نهيتكم أن تجلبوا عليها من علوجهم أحدا فمصيتموني ، ونحوه في رواية مبارك بن فضالة ، وروى عمر بن شبة من
 طريق ابن سيرين قال « بلغني أن العباس قال لعمر لما قال لا تدخلوا علينا من السبي إلا الوصفاء : إن عمل المدينة
 شديد لا يستقيم إلا بالعلوج ، » . قوله (ان شئت فعلت) قال ابن التين : إنما قال له ذلك لعلمه بأن عمر لا يأمر بقتلهم .
 قوله (كذبت) هو على ما ألف من شدة عمر في الدين ، لأنه فهم من ابن عباس من قوله « ان شئت فعلنا ، أي
 قتلناهم فاجابه بذلك ، وأهل الحجاز يقولون « كذبت ، في موضع أخطأت ، وإنما قال له « بعد أن صلوا » لعلمه أن
 المسلم لا يحل قتله ، ولعل ابن عباس إنما أراد قتل من لم يسلم منهم . قوله (فأتى بنبيند فشربه) زاد في حديث أبي رافع
 « لينظر ما قدر جرحه ، وفي رواية أبي إسحاق « فلما أصبح دخل عليه الطبيب فقال : أي الشراب أحب إليك ؟ قال :
 النبيذ ، فدعا بنبيند فشرب فخرج من جرحه ، فقال : هذا صديد اتتوني بلبن ، فأتى بلبن فشربه فخرج من جرحه ،
 فقال الطبيب : أوص فاني لا أظنك إلا ميتا من يومك أو من غد ، » . قوله (فخرج من جوفه) في رواية الكشميهني

« من جرحه ، وهي أصوب ، وفي رواية أبي رافع ، « فخرج النبيذ فلم يدر أهو نبيذ أم دم » وفي روايته « فقالوا لا بأس عليك يا أمير المؤمنين ، فقال ان يكن القتل بأسا فقد قتلت » وفي رواية ابن شهاب « قال فأخبرني سالم قال سمعت ابن عمر يقول فقال عمر : أرسلوا إلى طيب ينظر إلى جرحي ، قال فأرسلوا إلى طيب من العرب فسقاه نبيذا فشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة ، قال فدعوت طيبا آخر من الأنصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعنة أبيض فقال : اعهدي يا أمير المؤمنين . فقال عمر : صدقتي ، ولو قال غير ذلك لكذبته ، وفي رواية مبارك بن فضالة « ثم دعا بشرية من لبن فشربها فخرج مشاش اللبن من الجرحين فعرف أنه الموت فقال : الآن لو أن لي الدنيا كلها لاقتديت به من هول المطلاع ، وما ذاك والحمد لله أن أكون رأيت الا خيرا ، . (تنبيه) : المراد بالنبيذ المذكور تمرات نبذت في ماء أي نعت فيه ، كانوا يصنعون ذلك لاستعذاب الماء ، وسيأتي بسط القول فيه في الأشربة . **قوله** (وجاء الناس يثنون عليه) في رواية الكشميني « فحملوا يثنون عليه ، ووقع في حديث جابر عند ابن سعد من تسمية من أثنى عليه عبد الرحمن بن عوف ، وأنه أجابه بما أجاب به غيره . وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار أن المخيرة أثنى عليه وقال له هنيئا لك الجنة وأجابه بنحو ذلك . وروى ابن أبي شيبة من طريق المسور بن مخرمة أنه ممن دخل على عمر حين طعن . وعند ابن سعد من طريق جويرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق ، فكلما دخل عليه قوم بكوا وأثنوا عليه ، وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه في الجزية ، ووقع في رواية أبي إسحق عند ابن سعد « وأتاه كعب - أي كعب الاحبار - فقال : ألم أقل لك إنك لا تموت إلا شهيدا ، وإنك تقول من أين وأنى في جزيرة العرب ، . **قوله** (وجاء رجل شاب) في رواية جرير بن حصين السابقة في الجنائز « وولج عليه شاب من الأنصار ، وقد وقع في رواية سماك الحنفي عن ابن عباس عند ابن سعد أنه أثنى على عمر فقال له نحوا بما قال هنا للشاب ، فلو [لا أنه] قال في هذه الرواية إنه من الأنصار لساغ أن يفسر المهم بابن عباس ، لكن لآمانع من تعدد المثنيين مع اتحاد جوابه كما تقدم . ويؤيده أيضا أن في قصة هذا الشاب أنه لما ذهب رأى عمر إزاره يصل إلى الأرض فأنكر عليه ، ولم يقع ذلك في قصة ابن عباس ، وفي إنكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة في الدين ، وأنه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الأمر بالمعروف ، وقوله « ما قد علمت » مبتدأ وخبره « لك » ، وقد أشار إلى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاده « قال عبد الله يرحم الله عمر ، لم يمنعه ما كان فيه من قول الحق ، . **قوله** (وقدم) بفتح القاف وكسرهما فالاول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق . **قوله** (ثم شهادة) بالرفع عطفا على ما قد علمت ، وبالجاء عطفا على صفة ، ويجوز النصب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف والاول أقوى ، وقد وقع في رواية ابن جرير « ثم الشهادة بعد هذا كله ، . **قوله** (لا على ولا لي) أي سواء بسواء . **قوله** (أنق لثوبك) بالنون ثم القاف الأكثر ، وبالموحدة بدل النون للكشميني ، ووقع في رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس : وإن قلت ذلك لجزاك الله خيرا ، أليس قد دعا رسول الله ﷺ أن يعز الله بك الدين والمسلمين اذ يخافون بمكة ، فلما أسلمت كان إسلامك عزا ، وظهر بك الاسلام ، وهاجرت فكانت هجرتك فتحا ، ثم لم تغب عن مشهد شهده رسول الله ﷺ من قتال المشركين ، ثم قبض وهو عنك راض ، وواذرت الخليفة بعده على منهاج النبي ﷺ فضربت من أدبر بمن أقبل ، ثم قبض الخليفة وهو عنك راض ، ثم وليت بخير ما ولي الناس : مضر الله بك الأمصار ، وجيا بك الأموال ، وننى بك العدو ، وأدخل بك على أهل

بيت من سيوسمهم في دينهم وأرزاقهم ، ثم ختم لك بالشهادة ، فنهينا لك . فقال : والله إن المفرور من تفرونه . ثم قال : أتشهد لي يا عبد الله عند الله يوم القيامة ؟ فقال : نعم . فقال : اللهم لك الحمد ، وفي رواية مبارك بن فضالة أيضا قال الحسن البصري - وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته من ربه فقال - : هكذا المؤمن جمع إحسانا وشفقة ، والمنافق جمع إساءة وعزة . والله ما وجدت إنسانا ازداد إحسانا إلا وجدته ازداد مخافة وشفقة ، ولا ازداد إساءة إلا ازداد عزة . قوله (يا عبد الله بن عمر ، انظر ماذا على من الدين . لحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفا أو نحوه) في حديث جابر ثم قال : يا عبد الله ، أقسمت عليك بحق الله وحق عمر إذا مت فدفنتني أن لا تنسل رأسك حتى تبيع من رباح آل عمر بثمانين ألفا فتضمها في بيت مال المسلمين ، فسأله عبد الرحمن بن عوف ، فقال : أتفقتها في حجج حجبتها ، وفي نوائب كانت تنوبني ، وعرف بهذا جهة دين عمر . قال ابن التين : قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك ، إلا أنه أراد أن لا يتعجل من عمله شيء في الدنيا . ووقع في أخبار المدينة لمحمد بن الحسن ابن زباله ، أن دين عمر كان ستة وعشرين ألفا ، وبه جزم عياض ، والأول هو المتمد . قوله (ان رفي له مال آل عمر) كأنه يريد نفسه ، ومثله يقع في كلامهم كثيرا ، ويحتمل أن يريد رطله . وقوله (ولا فسل في بني هدي بن كعب ، هم البطن الذي هو منهم ، وقريش قبيلته ، وقوله (لا نعدم ، بسكون العين أي لا تتجاوزهم ، وقد أنكر نافع مولى ابن عمر أن يكون على عمر دين ، فروى عمر بن شبة في كتاب المدينة ، بأسناد صحيح أن نافعا قال : من أين يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته مهراته بمائة ألف ؟ انتهى . وهذا لا ينبغي أن يكون عند موته عليه دين ، فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه ، فلمل نافعا أنكر أن يكون دينه لم يقض . قوله (فاني لست اليوم للمؤمنين أميرا) قال ابن التين : إنما قال ذلك عندما أيقن بالموت ، إشارة بذلك إلى عائشة حتى لا تحاييه لكونه أمير المؤمنين ، وسيأتي في كتاب الأحكام ما يخالف ظاهره ذلك ، فيحمل هذا النفي على ما أشار إليه ابن التين أنه أراد أن يعلم أن سؤاله لها بطريق الطلب لا بطريق الأمر . قوله (ولا وثرنه به اليوم على نفسي) استدلل به وباستئذان عمر لها على ذلك على أنها كانت تملك البيت ، وفيه نظر ، بل الواقع أنها كانت تملك منفعتها بالسكنى فيه والاسكان ولا يورث عنها ، وحكم أزواج النبي ﷺ كالمعتقات لأنهن لا يتزوجن بعده ﷺ . وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الجنائز ، وتقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة (لا وثرنه على نفسي) وبين قولها لابن الزبير (لا تدفني عندهم ، باحتمال أن تكون ظننت أنه لم يبق هناك وسع ثم تبين لها إمكان ذلك بعد دفن عمر ، ويحتمل أن يكون مرادها بقولها (لا وثرنه على نفسي) ، الإشارة إلى أنها لو أذنت في ذلك لامتنع عليها الدفن هناك لمكان عمر لكونه اجنبيا منها بخلاف أبيها وزوجها ، ولا يستلزم ذلك أن لا يكون في المكان سعة أم لا ، ولهذا كانت تقول بعد أن دفن عمر (لم أضع ثيابي عني منذ دفن عمر في بيتي ، أخرجه ابن سعد وغيره ، وروى عنها في حديث لا يثبت أنها استأذنت النبي ﷺ إن عاشت بعده أن تدفن إلى جانبه فقال لها (واني لك بذلك وليس في ذلك الموضع إلا قبري وقبر أبي بكر وعمر وهبى بن مريم ، وفي أخبار المدينة ، من وجه ضعيف عن سميد بن المسيب قال (ان قبور الثلاثة في صفة بيت عائشة ، وهناك موضع قبر يدفن فيه عيسى عليه السلام .) قوله (ارفعوني) أي من الأرض ، كأنه كان مضطجعا فامرهم أن يرفعوه . قوله (فأسنده رجلا إليه) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أنه ابن عباس ويؤيده ما في رواية المبارك أن ابن عباس لما فرغ من الشاء عليه قال (فقال له

عمر : ألصق خدي بالأرض يا عبد الله بن عمر ، قال ابن عباس : فوضعت من نخذي على ساق فقال : ألصق خدي بالأرض ، فوضعت حتى وضع لحيتي وخذه بالأرض فقال : ويلك عمر إن لم يضر الله لك . . قوله (ما كان شيء أهم إلى من ذلك) وقوله (إذا مت فاستاذن) (١) ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك أن عمر كان يخشى أن تكون أذنت في حياته حياء منه وأن ترجع عن ذلك بعد موته ، فأراد أن لا يكرها على ذلك ، وقد تقدم ما فيه في أواخر الجنائز . قوله (وجاءت أم المؤمنين حفصة) أي بنت عمر . قوله (فولجت عليه) أي دخلت على عمر فكشفت ، وفي رواية الكشميهني « فبككت » وذكر ابن سعد بأسناد صحيح عن المقدم بن معد يكرب أنها قالت « يا صاحب رسول الله ﷺ ، يا صهر رسول الله ، يا أمير المؤمنين . فقال عمر : لا صبر لي على ما أسمع ، أخرج عليك بمالي عليك من الحق أن تنديتني بعد مجلسك هذا ، فأما عينيك فلن أملكهما » . قوله (فولجت داخلا لم) أي مدخلا كان في الدار . قوله (فقالوا : أوص يا أمير المؤمنين ، استخلف) سيأتي في الأحكام ما يدل على أن الذي قال له ذلك هو عبد الله بن عمر ، وروى ابن شبة بأسناد فيه انقطاع أن أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحدا بعده « يا أمير المؤمنين ، ما يمنعك أن تصنع كما صنع أبو بكر ، ويحتمل أن يكون ذلك قبل أن يطعنه أبو لؤاثة ، فقد روى مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة أن عمر قال في خطبته قبل أن يطعن « ان أقواما يأمروني أن أستخلف » . قوله (من هؤلاء نفر أو الرهط) شك من الراوى . قوله (فسمى عليا وعثمان الخ) وقع عند ابن سعد من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي ، وفيه « قلت لسالم أبدا بعبد الرحمن بن عوف قبلهما ؟ قال : نعم ، فدل هذا على أن الرواة تصرفوا لأن الواو لا ترتب ، واقتصار عمر على الستة من العشرة لا إشكال فيه لأنه منهم ، وكذلك أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك ، وأما سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مباينة في التبرى من الأمر ، وقد صرح في رواية المدائني بأسانيده أن عمر عد سعيد بن زيد فيمن توفي النبي ﷺ وهو عنهم راض ، إلا أنه استثناه من أهل الشورى لقرايته منه ، وقد صرح بذلك المدائني بأسانيده قال « فقال عمر : لا أرب لي في أموركم فأرغب فيها لأحد من أهلي » . قوله (وقال : يشهدكم عبد الله بن عمر) ووقع في رواية الطبري من طريق المدائني بأسانيده قال « فقال له رجل : استخلف عبد الله بن عمر ، قال : والله ما أردت الله بهذا » وأخرج ابن سعد بسند صحيح من مرسل إبراهيم النخعي نحوه قال « فقال عمر : قاتلك الله ، والله ما أردت الله بهذا » استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته . . قوله (كهيئة التعزية له) أي لابن عمر ، لأنه لما أخرجه من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطره بأن جعله من أهل المشاورة في ذلك . وزعم الكرماني أن قوله « كهيئة التعزية له » من كلام الراوى لا من كلام عمر ، فلم أعرف من أين تهيأ له الجزم بذلك مع الاحتمال . وذكر المدائني أن عمر قال لم « إذا اجتمع ثلاثة على رأي وثلاثة على رأي لحكموا عبد الله بن عمر » ، فإن لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن بن عوف » . قوله (فان أصابت الامر بكسر الهمزة ، والكشميهني الإمارة (سعدا) يعني ابن أبي وقاص ، وزاد المدائني « وما أظن أن يلي هذا الأمر إلا علي أو عثمان فان ولي عثمان فرجل فيه لين ، وإن ولي علي فستختلف عليه الناس ، وإن ولي سعد وإلا فليستن

(١) في هامش طبعة بولاق « هكذا في نسخ المصحح ، ولله رواية له . . والتي تقدم في المتن « فاذا أنا قضيت فاحملوني ، ثم سلم نقل : يستاذن عمر » .

به الوالى ، . ثم قال لابي طلحة : ان الله قد نصر بكم الاسلام ، فاختر خمسين رجلا من الانصار ، واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم . قوله (وقال : اوصى الخليفة من بعدى) فى رواية ابي اسحق عن عمرو بن ميمون : فقال ادعوا الى عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير ، وكان طلحة غائبا ، قال فلم يكلم احدا منهم غير عثمان وعلى فقال : يا على ، امل هؤلاء القوم يعلمون لك حقك وقرابتك من رسول الله ﷺ وصهرك وما آتاك الله من الفقه والعلم فان وليت هذا الامر فأتى الله فيه ، . ثم دعا عثمان فقال : يا عثمان ، فذكر له نحو ذلك . ووقع فى رواية اسرائيل عن ابي اسحق فى قصة عثمان : فان ولوك هذا الامر فأتى الله فيه ولا تحملن بنى ابي معيط على رقاب الناس ، ثم قال : ادعوا الى صهيبا ، فدعى له فقال : : صل بالناس ثلاثا . وليحل هؤلاء القوم فى بيت ، فاذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضربوا عنقه ، . فلما خرجوا من عنده قال : ان تولوها الا جلع يسلك بهم الطريق . فقال له ابنه : ما يمنعك يا امير المؤمنين منه ؟ قال : اكره ان اتحملها حيا وميتا ، وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة ، وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد باسناد صحيح قال : دخل الرهط على عمر ، فنظر اليهم فقال : انى قد نظرت فى أمر الناس فلم أجد عند الناس شقاقا ، فان كان فهو فيكم ، وانما الأمر اليكم . وكان طلحة يومئذ غائبا فى أمواله . قال : فان كان قومكم لا يؤمرون إلا لأحد الثلاثة عبد الرحمن بن حوف وعثمان وعلى فن ولي منكم فلا يحمل قرابته على رقاب الناس ، قوموا فتعاوروا ، ثم قال عمر : أمهلوا فان حدث لى حدث فليصل لكم صهيب ثلاثا فن تأمر منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه ، . قوله (بالمهاجرين الاولين) هم من صلى إلى القبلتين ، وقيل من شهد بيعة الرضوان ، والانصار سيأتى ذكرهم فى باب مفرد . وقوله (الذين تبوءوا الدار) أى سكنوا المدينة قبل الهجرة ، وقوله (والايمان) ادعى بعضهم أنه من أسماء المدينة وهو بعيد ، والراجح أنه ضمن : تبوءوا ، معنى لزم أو حامل نصبه محذوف تقديره واعتقدوا ، أو أن الايمان لهذه ثبوته فى قلوبهم كأنه أحاط بهم وكانهم نزلوه ، والله أعلم . قوله (فانهم رده الاسلام) أى عون الاسلام الذى يدفع عنه (وغيط العدو) أى يفيظون العدو بكثرتهم وقوتهم . قوله (وأن لا يؤخذ منهم إلا فضاهم عن رضاهم) أى إلا ما فضل عنهم ، فى رواية الكشميهنى : ويؤخذ منهم ، والاول هو الصواب . قوله (من حواشي أموالهم) أى التى ليست بخيار ، والمراد بذمة الله أهل النعمة ، والمراد بالقتال من وراثتهم أى إذا قصدتم عدوهم . وقد استوفى عمر فى وصيته جميع الطوائف لأن الناس إما مسلم وإما كافر ، فالكافر إما حربى ولا يوصى به وإما ذمى وقد ذكره ، والمسلم إما مهاجرى وإما أنصارى أو خيرهما ، وكلهم إما بدوى وإما حضرى ، وقد بين الجميع . ووقع فى رواية المدائني من الزيادة : وأحسنوا مؤازرة من بلى أمرهم وأهينوه وأدوا اليه الامانة ، . وقوله (ولا يكفوا إلا طاعتهم) أى من الجزية . قوله (فانطلقنا) فى رواية الكشميهنى : فانطلقنا أى رجعتنا . قوله (فوضع هنالك مع صاحبيه) اختلف فى صفة القبور المكرمة الثلاثة ، فالأكثر على أن قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله ﷺ ، وقبر عمر وراء قبر ابي بكر . وقيل : ان قبره ﷺ مقدم إلى القبلة ، وقبر ابي بكر حذاء منكبيه . وقبر عمر حذاء منكبي ابي بكر . وقيل قبر ابي بكر هند رأس النبي ﷺ وقبر عمر هند رجله . وقيل : قبر ابي بكر هند رجل النبي ﷺ ، وقبر عمر عند رجل ابي بكر . وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر أدلته فى أواخر كتاب الجنائز . قوله (فقال عبد الرحمن) هو ابن حوف . قوله (اجعلوا أمركم لى ثلاثة) أى فى الاختيار ليقبل الاختلاف ، كذا قال ابن التين وفيه نظر ، وصرح المدائني فى روايته بخلاف ما قاله .

قوله (فقال طلحة : قد جعلت أمري) فيه دلالة على أنه حضر ، وقد تقدم أنه كان غائبا عند وصية عمر ، ويحتمل أنه حضر بعد أن مات وقبل أن يتم أمر الشورى ، وهذا أصح مما رواه المدائني أنه لم يحضر إلا بعد أن بويع عثمان **قوله** (والله عليه والاسلام)^(١) بالرفع فيها والخبر مخوف أي عليه رقيب أو نحو ذلك . **قوله** (لينظرن أفضلهم في نفسه) أي معتقده ، زاد المدائني في رواية فقال عثمان : أنا أول من رضى ، وقال هل : أعطى موثقا لتوثرن الحق ولا تخصن ذا رحم ، فقال نعم . ثم قال أعطوني موثيقكم أن تكونوا معي على من خالف . **قوله** (فأسكت) بضم الهمزة وكسر الكاف كأن مسكتا أسكتهما ، ويجوز فتح الهمزة والكاف وهو بمعنى سككت ، والمراد بالشيخين على وعثمان . **قوله** (فأخذ بيد أحدهما) هو على وبقيّة الكلام يدل عليه ، ويقع مصرحا به في رواية ابن فضيل عن حصين . **قوله** (والتقدم) بكسر القاف وفتحها وقد تقدم ، زاد المدائني أنه قال له : أرايت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضر من كنت ترى أحق بها من هؤلاء الزهط ؟ قال : عثمان ، . **قوله** (ماقد علمت) صفة أو بدل عن التقدم . **قوله** (ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك) زاد المدائني أنه قال له كما قال لعل فقال على وزاد فيه أن سعدا أشار عليه بعثمان ، وأنه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافى المدينة من أشرف الناس لا يخلو برجل منهم إلا أمره بعثمان . وقد أورد المصنف قصة الشورى في كتاب الأحكام من رواية حميد بن هوف عن المسور بن عخرمة وساقها نحو هذا وأتم ما هنا ، وسأذكر شرح ما فيها هناك إن شاء الله تعالى . وفي قصة عمر هذه من الفوائد شفقته على المسلمين ، ونصيحته لهم ، وإقامته السنة فيهم ، وشدة خوفه من ربه ، واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه بأمر نفسه ، وأن النهي عن المدح في الوجه مخصوص بما إذا كان غلو مفرط أو كذب ظاهر ، ومن ثم لم ينه عمر الشاب عن مدحه له مع كونه أمره بتشجير إزاره ، والوصية بأداء الدين ، والاحتناء بالدفن عند أهل الخير والمشورة في نصب الامام وتقديم الأفضل ، وأن الإمامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو ظاهر بالتأمل ، والله الموفق . وقال ابن بطال : فيه دليل على جواز تولية المفضول على الأفضل منه لأن ذلك لو لم يجر لم يحمل الأمر شورى إلى ستة أنفس مع علمه أن بعضهم أفضل من بعض ، قال : ويدل على ذلك أيضا قول أبي بكر : قد رضى لكم أحد الرجلين عمر وأبي عبيدة ، مع علمه بأنه أفضل منهما . وقد استشكل جعل عمر الخليفة في ستة ووكّل ذلك إلى اجتهادهم ، ولم يصنع ما صنع أبو بكر في اجتهاده فيه ، لأنه إن كان لا يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فصنيعه يدل على أن من عدا الستة كان عنده مفضولا بالنسبة إليهم ، وإذا عرف ذلك فلم يخف عليه أفضلية بعض الستة على بعض ، وإن كان يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فمن ولاء منهم أو من غيرهم كان ممكنا ، والجواب عن الأول يدخل فيه الجواب عن الثاني وهو أنه تعارض عنده صنيع النبي ﷺ حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح ، فتلك طريق تجمع التنصيص وعدم التعيين ، وإن شئت قل تجمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك إلى قوله : لا أتقلدها حيا وميتا ، لأن الذي يقع من يستخلف بهذه الكيفية إنما ينسب إليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل ، فمعيّنهم ومكنهم من المشاورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ ببلده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة ، وكل من كان ساكنا غيرهم في بلد غيرها كان تبعا لهم فيما يتفقون عليه

٩ - باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه

وقال النبي ﷺ له لي « أنت مني وأنا منك » وقال عمر « توفني رسول الله ﷺ وهو عنه راض »

٣٧٠١ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه . قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها . فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقالوا : يشتكي عينيه يا رسول الله . قال : فأرسلوا إليه فأتوني به . فلما جاء بصق في عينيه ودعا له ، فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه الراية ، فقال علي : يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا . فقال : انمذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك حمر النعم »

٣٧٠٢ - حدثنا قتيبة حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال « كان علي قد تخلف عن النبي ﷺ في خيبر وكان به رمذ فقال : أنا أمتخلف عن رسول الله ﷺ ؟ فخرج علي فلاحق بالنبي ﷺ . فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صباحها قال رسول الله ﷺ : لأعطين الراية - أو آياخذن الراية - غدا رجلا يحب الله ورسوله - أو قال : يحب الله ورسوله - يفتح الله عليه ، فاذا نحن بعل وما ترجوه ، فقالوا : هذا علي ، فأعطاه رسول الله ﷺ الراية ففتح الله عليه »

٣٧٠٣ - حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه « ان رجلا جاء إلى سهل ابن سعد فقال : هذا فلان - لأمر المدينة - يدعو عليا عند المنبر . قال فيقول ماذا ؟ قال : يقول له أبو تراب ، فضحك . قال : والله ما سمأه إلا النبي ﷺ ، وما كان له اسم أحب إليه منه : فاستطمت الحديث سهلا وقلت : يا أبا عباس كيف ذلك ؟ قال : دخل علي فاطمة ، ثم خرج فاضطجع في المسجد ، فقال النبي ﷺ : أين ابن عمك ؟ قالت : في المسجد ، فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب إلى ظهره ، فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول : اجلس يا أبا تراب . مرتين »

٣٧٠٤ - حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين عن سعد بن عبيدة قال « جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان ، فذكر عن الحسن عليه ، قال : لعل ذلك بسوءك ؟ قال : نعم . قال : فأرغم

الله بأنفك . ثم سأله عن عليّ ، فذكر محاسن عمله قال : هو ذاك ، بيته أوسط بيوت النبي ﷺ . ثم قال : لعلّ ذاك يسوؤك ؟ قال : أجل . قال : فأرغم الله بأنفك ، انطلق فأجهد على جهديك »

٣٧٠٥ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن الحكم سمعت ابن أبي ليلى قال « **حدثنا** عليّ أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى من أثر الرّحى ، فأتى النبي ﷺ بسبي ، فانطلقت ، فلم تجدّه ، فوجدت عائشة فأخبرتها . فلما جاء النبي ﷺ أخبرته عائشة بمجيء فاطمة ، فجاء النبي ﷺ إلينا - وقد أخذنا مضاجعتنا ، فذهبت لأقوم فقال : على مكانكما . فقد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري ، وقال : ألا أعلمكما خيراً مما سألتانى ؟ إذا أخذتما مضاجعكما تكبران أربعاً وثلاثين ، وتسبعان ثلاثاً وثلاثين ، وتثمانان ثلاثاً وثلاثين ، فهو خير لكم من خادم »

٣٧٠٦ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن سعد قال : سمعت إبراهيم بن سعد عن أبيه قال « قال النبي ﷺ لعلّ : أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى ؟ » [الحديث ٣٧٠٦ - طريقه في : ٤٤١٦]

٣٧٠٧ - **حدثنا** علي بن الجعيد أخبرنا شعبة عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن عليّ رضي الله عنه قال « اقضوا كما كنتم تقضون ، فأني أكره الاختلاف ، حتى يكون للناس جماعة ، أو أموت كما مات أصحابي : فكان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروى عن عليّ الكذب »

(قوله باب مناقب علي بن أبي طالب) أي ابن عبد المطلب (القرشي الهاشمي أبي الحسن) وهو ابن عم رسول الله ﷺ شقيق أبيه واسمه عبد مناف على الصحيح . ولد قبل البعثة بعشر سنين على الراجح وكان قد رباه النبي ﷺ من صغره لقصة مذكورة في السيرة النبوية ، فلأزمه من صغره فلم يفارقه إلى أن مات . وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم ، وكانت ابنة عمه أبيه وهي أول هاشمية ولدت لهاشمي ، وقد أسلمت وصحبت وماتت في حياة النبي ﷺ ، قال أحمد وإسحاق القاضى والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي وكان السبب في ذلك أنه تأخر ، ووقع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه ، فكان ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان بينها من الصحابة رداً على من خالفه ، فكان الناس طائفتين ، لكن المبتدعة قليلة جداً . ثم كان من أمر علي ما كان فنجمت طائفة أخرى حاربوه ، ثم اشتد الخطب فتقصوه واتخذوا لعنه على المنابر سنة ، ووافقهم الخوارج على بفضه وزادوا حتى كفروه ، مضموماً ذلك منهم إلى عثمان ، فصار الناس في حق علي ثلاثة : أهل السنة والمبتدعة من الخوارج والمحاربين له من بني أمية وأتباعهم ، فاحتاج أهل السنة إلى بث فضائله فكثر الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك ، وإلا فالذي في نفس الأمر أن أهل من الأربعة من الفضائل إذا حرد بهز أن العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً . وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال « أسلم

علي وهو ابن ثمان سنين ، وقال ابن إسحق : عشر سنين ، وهذا أرجحها ، وقيل غير ذلك . (وقال النبي ﷺ أنت مني وأنا منك) هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حمزة ، وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولا ، ويأتي شرحه في المغازي مستوفى إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح خيبر ، وسيأتي شرحه في المغازي . ثانيا حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتي هناك أيضا مشروحا . وقوله في الحديثين : ان عليا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، أراد بذلك وجود حقيقة المحبة ، وإلا فكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة . وفي الحديث تليح بقوله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فكأنه أشار إلى أن عليا تام الاتباع لرسول الله ﷺ حتى اتصف بصفة محبة الله له ، ولهذا كانت محبته علامة الايمان وبفضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه قال : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي ﷺ أن لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق ، وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد . ثالثا حديث سهل بن سعد أيضا . (وقال عمر : توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راض) تقدم ذلك في الحديث الذي قبله موضولا ، وكانت بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ، فبايعه المهاجرون والانصار وكل من حضر ، وكتب بيعته إلى الآفاق فاذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان . قوله (عن أبيه) هو أبو حازم سلمة بن دينار . قوله (ان رجلا جاء إلى سهل بن سعد) لم أقف على اسمه . قوله (هذا فلان لأمير المدينة) أي عن أمير المدينة ، وفلان المذكور لم أقف على اسمه صريحا ، ووقع عند الاسماعيل . هذا فكان فلان ابن فلان . . قوله (يدعو عليا عند المنبر ، قال فيقول ماذا) في رواية الطبراني من وجه آخر عن عبد العزيز بن أبي حازم : يدعوك لتسب عليا . . قوله (والله ما سماه إلا النبي ﷺ) يعني أبا تراب . قوله (فاستطعمت الحديث سهلا) أي سأله أن يحدثني ، واستعار الاستطعام للكلام لجامع ما بينهما من النوق للطعام الذوق الحسي والكلام الذوق المعنوي ، وفي رواية الاسماعيل : فقلت يا أبا عباس كيف كان أمره . قوله (أين ابن عمك ؟ قالت : في المسجد) في رواية الطبراني كان بيني وبينه شيء ففاضني . قوله (وخلص التراب إلى ظهره) أي وصل ، في رواية الاسماعيل : حتى تخلص ظهره إلى التراب ، وكان نام أولا على مكان لا تراب فيه ثم قلب فصار ظهره على التراب أو سنى عليه التراب . قوله (اجلس يا أبا تراب . مرتين) ظاهره أن ذلك أول ما قال له ذلك ، وروى ابن إسحق من طريقه وأحمد من حديث عمار بن ياسر قال : نمت أنا وعلي في غزوة العسيرة في نخل فما أفقنا إلا بالنبي ﷺ يحركنا برجله يقول لعل : قم يا أبا تراب لما يرى عليه من التراب ، وهذا إن ثبت حمل هل أنه خاطبه بذلك في هذه الكاتبة الأخرى . ويروى من حديث ابن عباس أن سبب غضب علي كان لما آخى النبي ﷺ بين أصحابه ولم يؤاخ بينه وبين أحد فذهب إلى المسجد ، فذكر القصة وقال في آخرها : قم فانت أخي ، أخرجه الطبراني ، وعند ابن عساكر نحوه من حديث جابر بن سمرة ، وحديث الباب أصح ، ويمتنع الجمع بينهما لأن قصة المؤاخاة كانت أول ما قدم النبي ﷺ المدينة ، وتزوج على بفاطمة ودخوله عليها كان بعد ذلك بمدة والله أعلم . رابعها حديث ابن عمر ، قوله (حدثنا حسين) هو ابن علي الجمفي ، وأبو حصين بفتح أوله والمهملتين ، وسعد بن هبيدة بضم الميم . قوله (جاء رجل إلى ابن عمر) تقدم في مناقب عثمان . قوله (فذكر عن محاسن عمله) كأنه ضمن ذكر معنى آخر فعداها بعن ، وفي رواية الاسماعيل : فذكر أحسن عمله ، وكأنه ذكر له إنفاقه في جيش

العسرة وتسبيله بثر رومة ونحو ذلك . قوله (ثم سأله عن علي فذكر محاسن أعماله) كأنه ذكر له شهوده بدرا وغيرها وقتح خيبر على يديه وقتله مرحب ونحو ذلك . قوله (هو ذاك ، بيته أوسط بيوت النبي ﷺ) أي أحسنها بناء ، وقال الداردي معناه أنه في وسطها وهو أصح . ووقع عند النسائي من طريق عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث : فقال لا تسأل عن علي ولكن انظر إلى بيته من بيوت النبي ﷺ ، وله من رواية العلاء بن عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال : انظر إلى منزله من نبي الله ﷺ ليس في المسجد غير بيته ، وقد تقدم ما يتعلق بترك بابه غير مسدود في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما . قوله (فأرغم الله بأنفك) الباء زائدة معناه أوقع الله بك السوء ، واشتقاقه من السقوط على الأرض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب . قوله (فاجهد على جهدك) أي ابلغ على غايتك في حق ، فإن الذي قلته لك الحق ، وقائل الحق لا يبالي بما قيل في حقه من الباطل . ووقع في رواية عطاء المذكورة قال فقال الرجل : فاني أبغضه ، فقال له ابن عمر أبغضك الله تعالى . خامسها حديث علي بن فاطمة شكت ما تلقى من الرضى ، الحديث ، وفيه ما يقال عند النوم ، وسيأتي شرحه مستوفى في الدعوات إن شاء الله تعالى . ووجه دخوله في مناقب علي من جهة منزلته من النبي ﷺ ، ودخول النبي ﷺ معه في فراشه بينه وبين امرأته وهي ابنته ﷺ ، ومن جهة اختيار النبي ﷺ له ما اختار لابنته من إيثار أمر الآخرة على أمر الدنيا ورضاها بذلك ، وقد تقدم في كتاب الخمس بيان السبب في ذلك ، فإن النبي ﷺ اختار أن يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه ، ورأى لأهله الصبر بما لهم في ذلك من مزيد الثواب . سادسها حديث عبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو السلمي . قوله عن علي قال اقضوا كما في رواية الكشميني د علي ، (ما كنتم تقضون) قبل ، وفي رواية حماد بن زيد عن أيوب أن ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد ، وأنه كان يرى هو وعمر أنهن لا يبعن ، وأنه رجح عن ذلك فرأى أن يبعن . قال عبيدة : فقلت له رأيك ورأى عمر في الجماعة أحب إلى من رأيك وحدك في الفرقة فقال علي ما قال . قلت : وقد وقعت في رواية حماد بن زيد أخرجه ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده د قال لي عبيدة : بعث إلى علي وإلى شريح فقال : اني أبغض الاختلاف فاقضوا كما كنتم تقضون ، فذكره إلى قوله د أصحابي ، قال د فقبل علي قبل أن يكون جماعة . . قوله (فاني أكره الاختلاف) أي الذي يؤدي إلى النزاع ، قال ابن التين : يعني مخالفة أبي بكر وعمر . وقال غيره : المراد المخالفة التي تؤدي إلى النزاع والفتنة ، ويؤيده قوله بعد ذلك د حتى يكون الناس جماعة ، وفي رواية الكشميني د حتى يكون للناس جماعة . . قوله (أو أموت) بالنصب ويجوز الرفع . قوله (كما مات أصحابي) أي لا أزال علي ذلك حتى أموت . قوله (فكان ابن سيرين) هو موصول بالاسناد المذكور إليه ، وقد وقع بيان ذلك في رواية حماد بن زيد ولفظه عن أيوب د سمعت حمدا يعني ابن سيرين يقول لأبي معشر : إني أتهمكم في كثير مما تقولون عن علي ، قلت : وأبو معشر المذكور هو زياد بن كليب الكوفي وهو ثقة مخرج له في صحيح مسلم وإنما أراد ابن سيرين تهمة من يروى عنه زياد فإنه يروى عن مثل الحارث الأعور . قوله (يرى) بفتح أوله أي يعتقد (أن عامة) أي أكثر (ما يروى) بضم أوله (عن علي الكذب) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن علي من الأقوال المشتملة على مخالفة الشيخين ، ولم يرد ما يتعلق بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد باسناد صحيح عن ابن عباس قال د إذا حدثنا ثقة عن علي بفتيا لم تتجاوزها . سابعها حديث سعد ، قوله (عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . قوله (سمعت إبراهيم بن سعد)

أى ابن أبى وقاص . قوله (قال النبي ﷺ لعل) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر أخرجه المصنف فى غزوة تبوك من آخر المغازى ، وسيأتى بيان ذلك هناك إن شاء الله تعالى . قوله (أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى) أى نازلا منى بمنزلة هارون من موسى ، والباء زائدة . وفى رواية سعيد بن المسيب عن سعد : فقال على رضى رضى ، أخرجه أحمد ، ولابن سعد من حديث البراء وزيد بن أرقم فى نحو هذه القصة : قال : بلى يا رسول الله ، قال : فانه كذلك ، وفى أول حديثهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعل : لا بد أن أقيم أو تقيم ، فأقام على فسمع ناسا يقولون : إنما خلفه لشيء كرهه منه ، فاتبه فذكر له ذلك ، فقال له ، الحديث ، وإسناده قوى . ووقع فى رواية عامر بن سعد بن أبى وقاص عند مسلم والترمذى قال : قال معاوية لسعد : ما منعك أن تسب أبأ تراب ؟ قال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه ، فذكر هذا الحديث وقوله : لأعطين الراية رجلا يحبه الله ورسوله وقوله : لما نزلت (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم) دعا عليا وفاطمة والحسن والحسين فقال : اللهم هؤلاء أهلى . وعند أبى يعلى عن سعد من وجه آخر لا بأس به قال لو وضع المنشار على مفرقى هل أن أسب عليا ما سببته أبدا وهذا الحديث أهنى حديث الباب دون الزيادة روى عن النبي ﷺ عن غير سعد من حديث عمرو بن عبد الله بن عباس وجرير بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبى سعيد وأنس وجابر بن سمرة وحبشى بن جنادة ومعاوية وأسما بنت عميس وغيرهم ، وقد استوعب طرقه ابن عساکر فى ترجمة على . وقريب من هذا الحديث فى المعنى حديث جابر بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ لعل : من أشقى الأولين ؟ قال : طاهر الناقة ، قال : فن أشقى الآخرين ؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : فأتاك ، أخرجه الطبرانى وله شاهد من حديث عمار بن ياسر عند أحمد ، ومن حديث صهيب عند الطبرانى ، وعن على نفسه عند أبى يعلى باسناد لين ، وعند البزار باسناد جيد ، واستدل بحديث الباب على استحقاق على للخلافة دون غيره من الصحابة ، فان هارون كان خليفة موسى ، وأجيب بأن هارون لم يكن خليفة موسى الا فى حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق ، أشار إلى ذلك الخطابى . وقال الطيبى : معنى الحديث أنه متصل بى نازل منى بمنزلة هارون من موسى ، وفيه تشبيه مبهم بينه بقوله : إلا أنه لاني بعدى ، فصرف أن الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهو الخلافة ، ولما كان هارون المشبه به إنما كان خليفة فى حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة على للنبي ﷺ بحياته والله أعلم . وقد أخرج المصنف من مناقب على أشياء فى غير هذا الموضع ، منها حديث عمر : على أقضانا ، وسيأتى فى تفسير البقرة . وله شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ، ومنها حديث قتاله البغاة وهو فى حديث أبى سعيد : تقتل عمارا الفئة الباغية ، وكان عمار مع على ، وقد تقدمت الإشارة إلى الحديث المذكور فى الصلاة . ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث أبى سعيد فى علامات النبوة ، وغير ذلك مما يعرف بالتتبع ، وأوعب من جمع مناقبه من الأحاديث الجياد النسائى فى كتاب : الخصائص ، وأما حديث : من كنت مولاه فعلى مولاه ، فقد أخرجه الترمذى والنسائى ، وهو كثير الطرق جدا ، وقد استوعبها ابن عقدة فى كتاب مفرد ، وكثير من أسانيدنا صحاح وحسان ، وقد رويانا عن الإمام أحمد قال : ما بلغنا عن أحد من الصحابة ما بلغنا عن على بن أبى طالب . (تنبيه) : وقع حديث سعد مؤخرا عن حديث على فى رواية أبى ذر ومقدما عليه فى رواية الباقرين ، والخطاب فى ذلك قريب ، والله أعلم

١٠ - باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه

وقال له النبي ﷺ « أشبهت ، خلقي وخلقى »

٣٧٠٨ - حدثنا أحمد بن أبي بكر حدثنا محمد بن إبراهيم بن دينار أبو عبد الله الجهمي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه « ان الناس كانوا يقولون : أكثر أبو هريرة ، وإنى كنت أؤم رسول الله ﷺ بشبع بطني حتى لا آكل الخبز ولا ألبس الخبز ولا يخدمني فلان ولا فلانة ، وكنت ألق بطني بالحصاء من الجوع ، وإن كنت لأستقرىء الرجل الآية هي معي كي يتقلب بي فيطعمني . وكان أخو الناس للمساكين جعفر بن أبي طالب : كان يتقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته ، حتى إن كان ليخرج إلينا مكة التي ليس فيها شيء ، فيشقه فنلق ما فيها »

[الحديث ٣٧٠٨ - طرفه في : ٥٤٣٢]

٣٧٠٩ - حدثنا عمرو بن علي حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي « ان ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا سلم على ابن جعفر قال : السلام عليك يا ابن ذى الجناحين » قال أبو عبد الله : الجناحان كل ناحيتين

[الحديث ٣٧٠٩ - طرفه في : ٤٢٦٤]

قوله (باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي) سقطت الأبواب كلها من رواية أبي ذر ، وأبقى التراجم بغير لفظ « باب » ، وثبت ذلك في رواية الباقرين . وجعفر هو أخو علي شقيقه ، وكان أسن منه بعشر سنين ، واستشهد بمؤنة كاسياتي بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الأربعين . قوله (وقال له النبي ﷺ أشبهت خلقي وخلقى) هو من حديث البراء الذي ذكره في أول مناقب علي ، وسيأتي بتامه مع الكلام عليه في عمرة المدينة . قوله (حدثنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري ، والإسناد كله مدنيون ، وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الإسناد حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة أيضا . قوله (ان الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة) أي من الرواية عن النبي ﷺ ، وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه « لولا آية من كتاب الله ما حدثت » وأشار بذلك إلى مثل قول ابن عمر لما ذكر له أنه يروي في حديث « من صلى على جنازة فله قيراط » : أكثر أبو هريرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الجنائز ، واعتراف ابن عمر بعد ذلك له بالحفظ . وروى البخاري في « التاريخ » وأبو يعلى بإسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال « كنت عند طلحة بن عبيد الله ، فقبل له : ما ندرى هذا الباني أعلم برسول الله منكم ، أو هو يقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل ؟ قال فقال : والله ما أنشك أنه سمع ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ، إنا كنا أقواما لنا بيوتات وأهلون ، وكنا نأتي النبي ﷺ طرفي النهار ثم نرجع ، وكلنا أبو هريرة مسكينا لا مال له ولا أهل ، إنما كانت يده مع يد النبي ﷺ ، فكان يدور معه حيثما دار ،

فأشك أنه قد سمع ما لم لسمع ، وروى البيهقي في مدخله من طريق أشعث عن مولى لطلحة قال : كان أبو هريرة جالسا ، فرجل بطلمة فقال له : لقد أكثر أبو هريرة ، فقال طلحة : قد سمعنا كما سمع ، ولكنه حفظ ونسينا ، وأخرج ابن سعد في باب أهل العلم والفتوى من الصحابة ، في طبقاته بإسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال : قالت عائشة لأبي هريرة : إنك لتحدث عن النبي ﷺ حديثا ما سمعته منه ، قال : شغلك عنه يا أمه المرأة والمكحلة ، وما كان يشغلني عنه شيء . **قوله** (بشبع بطن) في رواية الكشميني «شبع ، أي لأجل الشبع . **قوله** (حين لا آكل) في رواية الكشميني «حتى ، والأول أرجح . **قوله** (ولا ألبس الحبير) بالوحدة قبلها مهمة مفتوحة ، والكشميني «الحبير ، والأول أرجح ، والحبير من البرد ما كان موشى غططا ، يقال برد حبير وبرد حبرة بوزن غنبة على الوصف والإضافة . **قوله** (لاستقرى الرجل) أي أطلب منه القرى فيظن أني أطلب منه القراءة ، ووقع بيان ذلك في رواية لأبي نعيم في «الحلية» عن أبي هريرة أنه وجد عمر فقال اقربني ، فظن أنه من القراءة فأخذ يقرئ القرآن ولم يطعمه ، قال : وإنما أردت منه الطعام . **قوله** (كي ينقلب بي) أي يرجع بي إلى منزله ، وللترمذي من طريق ضعيفة عن أبي هريرة «ان كنت لأسأل الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه ، ما أسأله إلا ليطعمني شيئا ، وفي رواية الترمذي «وكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجبني حتى يذهب بي إلى منزله» . **قوله** (وكان أخير) بوزن أفضل ومعناه ، والكشميني «خير . **قوله** (المساكين) في رواية الكشميني بالإفراد والمراد الجنس ، وهذا التقييد يحمل عليه المطلق الذي جاء عن عكرمة عن أبي هريرة وقال «ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله ﷺ أفضل من جعفر بن أبي طالب» أخرجه الترمذي والحاكم بإسناد صحيح . **قوله** (المكة) بضم المهملة وتشديد الكاف : ظرف السمن ، وقوله (ليس فيها شيء) مع قوله (فتلحق ما فيها) لاتنافي بينهما ، لأنه أراد بالنبي ﷺ أي لاشيء فيما يمكن إخراجها منها بغير قطعها ، وبالاثبات ما يبق في جوانبها . وفي رواية الترمذي «ليقول لامراته أسماء بنت عميس : أطعمينا ، فإذا أطعمتنا أجابني ، وكان جعفر يحب المساكين ويسكن اليهم ، وكان النبي ﷺ يكنيه بأبي المساكين ، انتهى . وإنما كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه إنما سأله ليطعمه ليجمع بين المصلحتين ، ولاحتمال أن يكون السؤال الذي وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة . **قوله** (ان ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر) يعني عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقع في رواية الاسماعيلي من طريق هشيم عن اسماعيل بن أبي خالد قال : قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له : ابن ذى الجناحين ؟ قال : نعم ، رأيت ابن عمر أتاه يوما أو لقيه فقال : السلام عليك يا ابن ذى الجناحين . (السلام عليك يا ابن ذى الجناحين) كأنه يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر قال «قال لي رسول الله ﷺ هنيئا لك أبوك يطير مع الملائكة في السماء» أخرجه الطبراني بإسناد حسن ، وعن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ قال «رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة» أخرجه الترمذي والحاكم وفي إسناده ضعف ، لكن له شاهد من حديث علي بن سعيد ، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «مر بي جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم» أخرجه الترمذي والحاكم بإسناد على شرط مسلم ، وأخرج أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا «دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفرا يطير مع الملائكة» وفي طريق أخرى عنه «أن جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له جناحان هو ضه الله من يديه» وإسناد هذه جيد ، وطريق أبي هريرة في الثانية قوي لإسناده على شرط مسلم ، وقد ادعى السهيلي أن الذي يقبدر من ذكر

الجناحين والطيران أنهما كجناحي الطائر لها ريش ، وليس كذلك ، وسيأتي بقية القول في ذلك في غزوة مؤتة إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : وقع في رواية النسفي وحده في هذا الموضع « قال أبو عبد الله يعني المصنف : يقال لكل ذى ناحيتين جناحان ، ولعله أراد بهذا حمل الجناحين في قول ابن عمر « يا ابن ذى الجناحين ، على المعنوى دون الحسى ، والله أعلم »

١١ - باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه

٣٧١٠ - **حَدَّثَنَا** الحسن بن محمد **حَدَّثَنَا** محمد بن عبد الله الأنصارى **حَدَّثَنَا** أبي عبد الله بن المثنى عن **عُمَامَةَ** بن عبد الله بن أنس عن أنس رضى الله عنه « أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : اللهم إنا كذنا نرسل إليك نبينا **ﷺ** فتسقيننا ، وإنا نقول إليك بعم نبينا فاسقيننا ، قال فيسقون »

[الحديث ٣٧٥٠ - طرفه في : ١٠١٠]

قوله (باب ذكر العباس بن عبد المطلب) ذكر فيه حديث أنس « أن عمر كانوا إذا قحطوا استسقى بالعباس ، وهذه الترجمة وحديثها سقطا من رواية أبي ذر والنسفي ، وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه في الاستسقاء ، وكان العباس أسن من النبي **ﷺ** بسنتين أو بثلاث ، وكان إسلامه على المشهور قبل فتح مكة ، وقيل قبل ذلك ، وليس بعيد ، فإن في حديث أنس في قصة الحجاج بن علاط ما يؤيد ذلك . وأما قول أبي رافع في قصة بدر « كان الإسلام دخل علينا أهل البيت ، فلا يدل على إسلام العباس حينئذ فإنه كان ممن أسر يوم بدر وفدى نفسه وعقيل ابن أخيه أبي طالب كما سيأتي ، ولأجل أنه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله همر في أهل الشورى مع معرفته بفضلته واستسقاؤه به ، وسيأتي حديث عائشة في إجلال النبي **ﷺ** عنه العباس في آخر المغازي في الوفاة النبوية . وكنية العباس أبو الفضل ، ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله بضع وثمانون سنة

١٢ - باب مناقب قرابة رسول الله **ﷺ**

ومنفعة فاطمة عليها السلام بنت النبي **ﷺ** . وقال النبي **ﷺ** « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة »

٣٧١١ - **حَدَّثَنَا** أبو اليمان **حَدَّثَنَا** شعيب عن الزهري قال **حَدَّثَنَا** عروة بن الزبير عن عائشة « أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي **ﷺ** مما أفاء الله على رسوله **ﷺ** تطلب صدقة النبي **ﷺ** التي بالمدينة وفدك ، وما بقى من خمس خيبر »

٣٧١٢ - « فقال أبو بكر : إن رسول الله **ﷺ** قال لا نورث ، ما تركنا فهو صدقة ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال - يعنى مال الله - ليس لهم أن يزيدوا على المأكل . ولانى والله لا أغير شيئا من صدقات رسول

الله ﷺ التي كانت عليها في عهد النبي ﷺ ، ولأعلن فيها بما عمل فيها رسول الله ﷺ . فتشهد على ثم قال :
لأنا قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك - وذكر قرابتهم من رسول الله ﷺ وحقهم - فحكم أبو بكر فقال : والذي
نفس بيده لقراءة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي »

٣٧١٣ - أخبرني عبد الله بن عبد الوهاب أخبرنا خالد حدثنا شعبه عن واقد قال سمعت أبي يحدث عن

ابن عمر « عن أبي بكر رضي الله عنهم قال : ارقبوا عمداً ﷺ في أهل بيته »

[الحديث ٣٧١٣ طرفة في : ٣٧٥١]

٣٧١٤ - حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة

« ان رسول الله ﷺ قال : فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني ،

٣٧١٥ - حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت

« دعا النبي ﷺ فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها ، فسارها بشيء فبككت ، ثم دعاها فسارها فضحككت

قالت فسألته عن ذلك »

٣٧١٦ - « فقالت : سارني النبي ﷺ فأخبرني أنه يقبض في وجه الذي توفي فيه فبككت ، ثم

سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحككت »

قوله (باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ) زاد غير أبي ذر في هذا الموضع « ومنقبه فاطمة بنت النبي ﷺ ،

وقال النبي ﷺ « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، وهذا الحديث سيأتي موصولاً في باب مفرد ترجمته « منقبه فاطمة ، وهو

يقضي أن يكون ما اعتمده أبو ذر أولى . وقوله « قرابة النبي ﷺ ، يريد بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو

عبد المطلب من صحب النبي ﷺ منهم ، أو من رآه من ذكر وأنثى ، وهم علي وأولاده والحسن والحسين وعمر

وأم كلثوم من فاطمة عليها السلام ، وجعفر وأولاده عبد الله وعون ومحمد ، ويقال انه كان لجعفر بن أبي طالب

ابن اسمه أحمد ، وعقيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل ، وحمة بن عبد المطلب وأولاده يعلى وعمار وأمامة ،

والعباس بن عبد المطلب وأولاده المذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله والحارث ومعبد وعبد

الرحمن وكثير وعون وتمام ، وفيه يقول العباس :

تموا بتمام فصاروا عشرة يارب فاجعلهم كراما برره

ويقال ان لكل منهم رواية ، وكان له من الاناث أم حبيب وآمنة وصفية وأكثرهم من لبابة أم الفضل ،

ومعتب بن أبي لهب ، والعباس بن عتبة بن أبي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس ، وعبد الله بن الزبير بن عبد

المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الاسود ، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر ،

ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه المغيرة والحارث ، وأحمد الله بن الحارث هذا رواية ، وكان يلقب به بمحدثين الثانية ثقيلة وأميمة وأروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب أسدت صفية وصحبت ، وفي الباقيات خلاف والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها الحديث ، وقد تقدم بآتم من هذا مع شرحه في كتاب الخمس ، ويأتي بقيته في آخر غزوة خيبر ، ويأتي هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار إن شاء الله تعالى ، والمراد منه هنا قول أبي بكر « لقراءة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرأني » وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من تركه النبي ﷺ . **قوله** (حدثنا خالد) هو ابن الحارث ، **قوله** (عن واقد) هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر . **قوله** (ارقبوا محمدا في أهل بيته) يخاطب بذلك الناس ويوضحهم به ، والمراقبة للشيء المحافظة عليه ، يقول أحفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسبوا اليهم . ثم ذكر حديث المسور « فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني » وهو طرف من قصة خطبة علي ابنة أبي جهل ، وسيأتي مطولا في ترجمة أبي العاص بن الربيع قريبا . وحديث عائشة « أن النبي ﷺ سارها بشيء فبكت » الحديث ، وسيأتي شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي ، وهذان الحديثان لم يقعا في رواية أبي ذر وثبتا أخيره ، ولم يذكرهما النسفي أيضا ، والسبب في ذلك أن حديث المسور يأتي بأسناده ومثله في مناقب فاطمة ، وحديث عائشة مضى بأسناده ومثله في علامات النبوة . **قوله** (عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج « سمعت أبي »

١٣ - باب مناقب الزبير بن العوام

وقال ابن عباس « هو حوارى النبي ﷺ » . وسُمي الحواريون لبيض ثيابهم

٣٧١٧ - **حدثنا** خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال « أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رُعافٌ شديد سنة الرُعاف حق حبسه عن الحج وأوصى ، فدخل عليه رجل من قريش قال : استخلف . قال : وقالوه ؟ قال : نعم . قال : ومن ؟ فسكت . فدخل عليه رجل آخر - أحسبه الحارث - فقال : استخلف . فقال عثمان : وقالوا ؟ فقال : نعم . قال : ومن هو ؟ فسكت . قال : فلهلمهم قالوا إنه الزبير ؟ قال : نعم . قال : أما والذي نفسي بيده إنه خيرهم ما علمت ، وإن كان لأحبهم إلى رسول الله ﷺ »

[الحديث ٣٧١٧ - طرقة في : ٣٧١٨]

٣٧١٨ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي سمعت مروان بن الحكم « كنت عند عثمان أتاه رجل فقال : استخلف . قال : وقيل ذاك ؟ قال : نعم ، الزبير . قال : أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم . ثلاثا ،

٣٧١٩ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر

رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : إن لكل نبي حوارياً ، وإن حوارى الزبير بن العوام »

٣٧٢٠ - **حدثنا** أحمد بن محمد أنبأنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال : « كنت يوم الأحزاب جئت أنا ومهر بن أبي سلمة في النساء ، فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثاً . فلما رجعت قلت : يا أبت رأيتك تختلف ، قال : أو هل رأيتني يا بني ؟ قلت نعم . قال : كان رسول الله ﷺ قال : من يأت بني قريظة فيأتني بخبرهم ؟ فأنطقت ، فلما رجعت جمع لي رسول الله ﷺ أبو به فقال : فذاك أبي وأمي »

٣٧٢١ - **حدثنا** علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه « أن أصحاب النبي ﷺ قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك : ألا تشد فتشد معك ؟ فحمل عليهم فضربوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر . قال عروة : فكنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير »

[الحديث ٣٧٢١ - طرفاه في : ٢٩٧٣ ، ٢٩٧٥]

قوله (باب مناقب الزبير بن العوام) أي ابن خويلد بن أسد بن عبد المزي بن قصي ، يجتمع مع النبي ﷺ في قصي ، وعدد ما بينهما من الآباء سواء ، وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي ﷺ ، وكان يكنى أبا عبد الله ، وروى الحاكم بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين . **قوله** (وقال ابن عباس : هو حوارى النبي ﷺ) هو طرف من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ، ولهذا الحديث طرق من أغربها ما أخرجه الزبير بن بكار من مرسل أبي الخير مرثد بن الرزني بلفظ : حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ، ورجاله موثقون لكنه مرسل . **قوله** (وسمى الحواريون لبياض ثيابهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وزاد : أنهم كانوا صيادين ، وإسناده صحيح إليه ، وأخرج عن الضحاك أن الحوارى هو الغسال بالنبطية ، لكنهم يجعلون الحاء هاء . وعن قتادة : الحوارى هو الذي يصلح للخلافة وعنه : هو الوزير . وعن ابن عيينة : هو الناصر ، أخرجه الترمذي وغيره عنه . وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة مثله . وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة . وقال الزبير عن محمد بن سلام : سألت يونس بن حبيب عن الحوارى ، قال : الخالص . وعن ابن السكبي الحوارى الخليل . **قوله** (سنة الرعاف) كان ذلك سنة إحدى وثلاثين أشار إلى ذلك عمر بن شبة في « كتاب المدينة » وأفاد أن عثمان كتب العهد بعده لعبد الرحمن بن عوف واستكتب ذلك حمران كاتبه ، فوشى حمران بذلك إلى عبد الرحمن ، فمات عثمان على ذلك ، فغضب عثمان على حمران فنفاه من المدينة إلى البصرة ، ومات عبد الرحمن بعد ستة أشهر ، وكانت وقاته سنة اثنتين وثلاثين . **قوله** (فدخل عليه رجل من قريش) لم أقف على اسمه . **قوله** (فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحارث) أي ابن الحكم وهو أخو مروان راوي الخبر ، ووقع منسوباً كذلك في « مشيخة يوسف بن خليل الحافظ » من طريق سويد بن

سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث الباب ، وقد شهد الحارث بن الحكم المذكور حصار عثمان ، وعاش بعد ذلك إلى خلافة معاوية . وفي « نسب قريش للزبير » أنه تحاكم مع خصم له إلى أبي هريرة . **قوله** (فلعلهم قالوا إنه الزبير) لم أقف على اسم من قال ذلك . **قوله** (أنه ما علمت) سيأتي ما فيه . **قوله** (أن كان لخبرهم ما علمت) ما مصدرية أي في علي ، ويحتمل أن تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف ، قال الداودي : يحتمل أن يكون المراد الخيرية في شيء مخصوص كحسن الخلق ، وإن حمل على ظاهره ففيه ما يبين أن قول ابن عمر « ثم نترك أصحاب رسول الله ﷺ لانفاضل بينهم » لم يرد به جميع الصحابة ، فإن بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير . قلت : قول ابن عمر قيده بحياة النبي ﷺ فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك . **قوله** (وإن حوارى الزبير) بتشديد الياء وفتحها كقوله (ما أنتم به صرخى) ويجوز كسرهما . وقد مضى تفسير الحوارى ، وتقدم سبب هذا الحديث في « باب الطليعة » في أوائل الجهاد . **قوله** (أنبأنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (كنت يوم الأحزاب) أي لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحفر الخندق بسبب ذلك ، وسيأتي شرح ذلك في المغازى . **قوله** (وعمر بن أبي سلة) أي ابن عبد الأسد ربيب النبي ﷺ وأمه أم سلة . **قوله** (في النساء) في رواية علي بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم « في أطم حسان » وله في رواية أبي أسامة عن هشام « في الاطم الذي فيه النسوة » يعني نسوة النبي ﷺ ، وعنده في رواية علي بن مسهر المذكورة « وكان يطأطى لي مرة فأنظر ، وأطأطى له مرة فينظر ، فتكنت أعرف أبي إذا مر على فرسه في السلاح » . **قوله** (يختلف إلى بني قريظة) أي يذهب ويحجى . وفي رواية أبي أسامة عند الاسماعيلي « مرتين أو ثلاثا » . **قوله** (فلما رجعت ، قلت : يا ابت رأيتك) بين مسلم أن في هذه الرواية إدراجا ، فانه ساقه من رواية علي بن مسهر عن هشام إلى قوله « إلى بني قريظة » . قال هشام : وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال : فذكرت ذلك لأبي ، إلى آخر الحديث . ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام قال « فساق الحديث نحوه » ، ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه ، انتهى . ويؤيده أن الناسي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه ، والله أعلم . **قوله** (قال أو هل رأيتني يا بني ؟ قلت نعم) فيه صحة سماع الصغير ، وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس ، لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق ، فإن قلنا إنه ولد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر ، وإن قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر ، وإن عجلنا إحداها وأخرنا الأخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر ، وسأبين الأصح من ذلك في كتاب المغازى إن شاء الله تعالى ، وهى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله ، وقد تقدم البحث في ذلك في « باب متى يصح سماع الصغير » من كتاب العلم . **قوله** (جمع لي رسول الله ﷺ بين أبويه فقال : فذاك أبي وأمي) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قريبا ووجه الجمع بينهما . **قوله** (حدثنا علي بن حفص) هو المروزي ، وقد تقدم ذكره في الجهاد (أن أصحاب النبي ﷺ) أي الذين شهدوا وقعة اليرموك (قالوا الزبير) لم أقف على تسمية أحد منهم . **قوله** (يوم وقعة اليرموك) هو بفتح التثنية وسكون الراء وضم الميم وآخره كاف : موضع بالشام ، وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر ، وكان النصر للمسلمين على الروم ، واستشهد من المسلمين جماعة . **قوله** (ألا تشد) بضم المعجمة أي على

المشركين . **قوله** (إن شددت كذبتم) (١) أى تتأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا ، وأهل الحجاز يطلقون الكذب على ما يذكر على خلاف الواقع . **قوله** (فضر به ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربها يوم بدر) كذا فى هذه الرواية ، وسيأتى فى غزوة بدر فى المغازى ما يغير ذلك ويأتى شرحه ، ووجه الجمع بين الروایتين هناك إن شاء الله تعالى ، وكان قتل الزبير فى شهر رجب سنة ست وثلاثين ، انصرف من وقعة الجمل تاركا للقتال فقتله عمرو ابن جرموز - بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي - التميمي غيلة ، وجاء إلى على متقربا إليه بذلك فبشره بالنار ، أخرجه أحمد والترمذى وغيرهما وصححه الحاکم من طرق بعضها مرفوع . (تنبيه) : تقدم الكلام على تركة الزبير وما وقع فيها من البركة بعده فى كتاب الخس

١٤ - **باب** . ذكر طلحة بن عبيد الله . وقال عمر : توفى النبي ﷺ وهو عنه راضٍ

٣٧٢٢ ، ٣٧٢٣ - **حدثني** محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا معتمر عن أبيه عن أبي عثمان قال « لم يبق

مع النبي ﷺ فى بعض تلك الأيام التى قاتل فيها رسول الله ﷺ غير طلحة وسعد ، عن حديثهما »

[الحديث ٣٧٢٢ - طرفه فى : ٤٠٦٠]

[الحديث ٣٧٢٣ - طرفه فى : ٤٠٦١]

٣٧٢٤ - **حدثنا** مسدد حدثنا خالد حدثنا ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال « رأيت يد طلحة

التي وقى بها النبي ﷺ قد شلت »

[الحديث ٣٧٢٤ - طرفه فى : ٤٠٦٣]

قوله (ذكر طلحة بن عبيد الله) أى ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي ﷺ فى مرة بن كعب ومع أبى بكر الصديق فى تيم بن مرة ، وعدد ما بينهم من الآباء سواء . يكفى أبا محمد ، وأمه الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء ، أسلمت وهاجرت وعاشت بعد أبيها قليلا ، وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال « أسلمت أم أبى بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف ، وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين ، رمى بسهم ، جاء من طرق كثيرة أن مروان بن الحكم رماه فأصاب ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات ، وكان يومئذ أول قتيل ، واختلف فى سنه على أقوال : أكثرها أنه خمس وسبعون ، وأقلها ثمان وخمسون . **قوله** (معتمر عن أبيه) هو سليمان التيمي ، وأبو عثمان هو النهدي . **قوله** (فى بعض تلك الأيام) يريد يوم أحد ، وقوله (عن حديثهما) يعنى أنهما حدثا بذلك ، ووقع فى « فوائد أبى بكر بن المقرئ ، من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه « فقلت لأبى عثمان : وما عليك بذلك ؟ قال هما أخبراني بذلك ، . **قوله** (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي ، وابن أبى خالد هو اسماعيل . **قوله** (التي وقى بها) أى يوم أحد ، وصرح بذلك على بن مسهر عن اسماعيل عند الاسماعيلي ، وعند الطبراني من طريق موسى بن طلحة عن أبيه أنه أصابه فى يده سهم ، ومن حديث أنس « وقى رسول الله ﷺ لما أراد بعض المشركين أن يضربه ، وفى مسند الطيالسي من حديث عائشة عن

(١) الذى فى المتن (ألا تشد فشد معك) وليس فيه هذه الزيادة

أبي بكر الصديق قال : ثم أتينا طلحة - يعني يوم أحد - فوجدنا به بضعا وسبعين جراحة ، وإذا قد قطعت إصبعه ، وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة أن إصبعه التي أصيبت هي التي تلى الإبهام ، وجاء عن يعقوب ابن إبراهيم بن محمد بن طلحة عن أبيه قال : أصيبت إصبع طلحة البنصر من اليسرى من مفصلها الأسفل فشلت ، ترس بها على النبي ﷺ . **قوله** (قد شلت) بفتح المعجمة ويجوز ضمها في لغة ذكرها اللحياني ، وقال ابن درستويه : هي خطأ . والشلل نقص في الكف وبطلان لعملها ، وليس معناه القطع كما زعم بعضهم ، زاد الاسماعيل في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن اسماعيل : قال قيس : كان يقال إن طلحة من حكام قريش ، وروى الحميدي في « الفوائد » من وجه أخرجه عن قيس بن أبي حازم قال : صحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلا أعطى لجزيل مال عن غير مسألة منه

١٥ - باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري

وبنو زهرة أخوال النبي ﷺ ، وهو سعد بن مالك

٣٧٢٥ - **حدثني** محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت سعدا يقول « جمع لي النبي ﷺ أبو يه يوم أحد »

[الحديث ٣٧٢٥ - أطرافه في : ٤٠٥٥ ، ٤٠٥٦ ، ٤٠٥٧]

٣٧٢٦ - **حدثنا** مكى بن إبراهيم حدثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال « لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام »

[الحديث : ٣٧٢٦ - طرفاه في : ٣٧٢٧ ، ٣٨٥٨]

٣٧٢٧ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول : سمعت سعد بن أبي وقاص يقول « ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وإني ثلث الإسلام » . تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم

٣٧٢٨ - **حدثنا** عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسماعيل عن قيس قال : سمعت سعدا رضي الله عنه يقول « إني لأول العرب رمي بسهم في سبيل الله ، وكنا نفرز مع النبي ﷺ وما لنا طمام إلا ورق الشجر ، حتى إن أحدا لم يضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ، ثم أصبحت بنو أسد تمررني على الإسلام لقد خبت إذا وذل على . وكانوا وشوا به إلى عمر قالوا : لا يحسن بصل »

[الحديث ٣٧٢٨ - طرفاه في : ٥٤١٢ ، ٦٤٥٣]

قوله (مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري) أي أحد المشرة يكنى أبا إسحاق . **قوله** (وبنو زهرة أخوال النبي ﷺ) أي لأن أمه آمنة منهم ، وأقارب الأم أخوال . **قوله** (وهو سعد بن مالك) أي اسم أبي وقاص مالك بن

وهيب - ويقال أهيب - بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ، يجتمع مع النبي ﷺ في كلاب بن مرة ، وعدد ما بينهما من الآباء متقارب . وأمه حمزة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم ، مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك إلى ثمانية وخمسين ، وعاش نحواً من ثمانين سنة . قوله (جمع لي النبي ﷺ أبويه يوم أحد) أى في التقديس ، وهى قوله ، فذاك أبى وأمى ، وبينه حديث على ما جمع رسول الله ﷺ أبويه لأحد غير سعد بن مالك ، فانه جعل يقول له يوم أحد : ارم فذاك أبى وأمى ، وقد تقدم في الجهاد . وفي هذا الحصر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير أنه ﷺ جمع له أبويه يوم الخندق ويجمع بينهما بأن علياً رضى الله عنه لم يطلع على ذلك ، أو مراده بذلك بقيد يوم أحد ، والله أعلم . قوله (ما أسلم أحد إلا في اليوم الذى أسلمت فيه) ظاهره أنه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف في هذه اللفظة كما سذكره . قوله (ولقد مكثت سبعة أيام وانى لثلك الاسلام) سيأتى القول فيه . قوله (وانى لثلك الاسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه ، والسبب فيه أن من كان أسلم في ابتداء الأمر كان يخفى إسلامه ، ولعله أراد بالاثنتين الآخرين خديجة وأبا بكر ، أو النبي ﷺ وأبا بكر ، وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً فلمعله خص الرجال ، وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي ﷺ وما معه الا خمسة أعبد وأبو بكر ، وهو يعارض حديث سعد ، والجمع بينهما ما أشرت إليه ، أو يحمل قول سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبد المذكورون وهى رضى الله عنه ، أو لم يكن اطلع على أولئك ، ويدل على هذا الأخير أنه وقع عند الاسماعيلى من رواية يحيى بن سعيد الأموى عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد قبلى ، ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر بن سعد عن أبيه ، وهذا مقتضى رواية الاصيل ، وهى مشكاة لانه قد أسلم قبله جماعة ، لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ . وقد رأيت في المعرفة لابن منده ، من طريق أبى بدر عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد في اليوم الذى أسلمت فيه ، وهذا لا إشكال فيه إذ لا مانع أن لا يشاركه أحد في الإسلام يوم أسلم ، لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذى أخرجه ابن منده فأنبت فيه ، الا ، كبقية الروايات فتعين الحمل على ما قلته . قوله (تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم) وصله المؤلف في باب إسلام سعد ، من السيرة النبوية وهو مثل رواية ابن أبى زائدة هذه . قوله (انى لأول العرب رضى) كان ذلك في سرية عبدة بن الحارث بن المطلب ، وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين ، وهى أول سرية بعثها رسول الله ﷺ في السنة الأولى من الهجرة ، بعث ناساً من المسلمين إلى رابغ ليلقوا عيرا اقريش فتراموا بالسهام ولم يكن بينهم مسابقة ، فكان سعد أول من رمى ، ذكر ذلك الزبير بن بكار بسند له وقال فيه عن سعد انه انشد يومئذ :

الا هل أتى رسول الله أنى حميت صحابتي بصدور نبلى

وذكرها يونس بن بكير في زيادة المغازى من طريق الزهرى نحوه ، وابن سعد من وجه آخر عن سعد أنا أول من رمى بسهم ثم خرجنا مع عبدة بن الحارث ستين راكباً . قوله (ماله خاط) بكسر المعجمة أى لا يختلط بعضه ببعض من شدة جنافه وتففته . قوله (ثم أصبحت بنو أسد) أى ابن خزيمة بن مدركة ، وكانوا ممن شكوا لعمر في القصة التى تقدم بيانها في صفة الصلاة ، ووقع عند ابن بطال أنه عرض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب ، فان عمر من بنى عدى بن كعب بن لؤى ليس من بنى أسد . ووقع هند النوى د أسد بن هب

العزى ، يعنى رطل الزبير بن العوام ، وهو وهم أيضا . قوله (تعزرنى على الاسلام) أى تؤدبنى ، والمعنى تعلينى الصلاة ، أو تعيرننى بأنى لا أحسنها . قوله (خبت) أى إن كنت محتاجا إلى تعليمهم ، وقد تقدمت قصته مع الذين وهوا أنه لا يحسن صلى فى صفة الصلاة . قوله (وضل عملى) فى رواية ابن سعد عن يعلى بن عبيد عن اسماعيل « وضل عمليه ، بزيادة هاء السكت »

١٦ - باب ذكر أصهار النبي ﷺ . منهم أبو العاص بن الربيع

٣٧٢٩ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثنى على بن حسين أن المشور بن محرمة قال « إن عليا خطب بنت أبي جهل ، فسمعت بذلك فاطمة ، فأتت رسول الله ﷺ فقالت : يزعم قومك أنك لا تفضب لبناتك ، وهذا على فأكح بنت أبي جهل . فقام رسول الله ﷺ ، فسمته حين تشهد يقول : أما بعد أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثنى وصدقتنى ، وإن فاطمة بضمة منى ، وإنى أكره أن يسوءها ، والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد . فترك على الخطبة »

وزاد محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن شهاب عن على بن الحسين عن مسور « سمعت النبي ﷺ وذكر صهر آل من بنى عبد شمس فأثنى عليه فى مصاهرته فأحسن ، قال : حدثنى فصدقتنى ، ووعدنى فوفى لى »

قوله (ذكر أصهار النبي ﷺ) أى الذين تزوجوا اليه ، والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ، ومنهم من يخصه بأقارب المرأة . قوله (منهم أبو العاص بن الربيع) أى ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس ابن عبد مناف ، ويقال باسقاط ربيعة ، وهو مشهور بكنيته ، واختلف فى اسمه على أقوال أثبتا عند الزبير مقسم . وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أختها ، وأصل المصاهرة المقاربة ، وقال الراغب : الصهر الحتن ، وأهل بيت المرأة يقال لهم الأصهار قاله الخليل ، وقال ابن الأعرابي : الأصهار ما يتحرم بجوار أو نسب أو تزوج ، وكأنه لمح بالترجمة إلى ما جاء عن عبد الله بن أبى أوفى رفعه « سألت ربي أن لا أتزوج أحدا من أمى ولا أتزوج اليه الا كان معى فى الجنة ، فأعطانى ، أخرجه الحاكم فى مناقب على . وله شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبرانى فى الأوسط ، بسند واه . وقال النووى الصهر يطلق على أقارب الزوجين ، والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين ، وعلى هذا عمل البخارى فان أبا العاص بن الربيع ليس من أقارب نساء النبي ﷺ إلا من جهة كونه ابن أخت خديجة ، وليس المراد هنا نسبه اليها بل إلى تزوجه بابنتها ، وتزوج زينب بنت رسول الله ﷺ قبل البعثة وهى أكبر بنات النبي ﷺ ، وقد أسر أبو العاص بيدر مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبي ﷺ أن يرسلها اليه فوفى له بذلك ، فهذا معنى قوله فى آخر الحديث « ووعدنى فوفى لى » ، ثم أسر أبو العاص مرة أخرى فأجارتها زينب فأسلم ، فردها النبي ﷺ إلى نكاحه ، وولدت أمامة التى كان النبي ﷺ يحملها وهو صلى كما تقدم فى الصلاة ، وولدت له أيضا ابنا اسمه على كان فى زمن النبي ﷺ مرافقا ، فيقال إنه مات قبل وفاة النبي ﷺ ، وأما أبو العاص فمات سنة اثنتى عشرة ، وأشار المصنف بقوله « منهم » إلى من لم يذكره ممن تزوج الى النبي ﷺ كعثمان وعلى ، وقد تقدمت ترجمة كل منهما ،

ولم يتزوج أحد من بنات النبي ﷺ غير هؤلاء الثلاثة ، إلا ابن أبي لهب فإنه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها ، فأمره أبوه بمفارقة ففارقها ، فتزوجها عثمان . وأما من تزوج النبي ﷺ إليه فلم يقصده البخاري بالذكر هنا ، والله أعلم . **قوله** (أن عليا خطب بنت أبي جهل) اسمها جويرية كما سيأتي ، ويقال العوراء ويقال جميلة ، وكان على قد أخذ بعموم الجواز ، فلما أنكر النبي ﷺ أعرض على عن الخطبة ، فيقال تزوجها عتاب بن أسيد ، وإنما خطب النبي ﷺ ليشيع الحكم المذكور بين الناس ويأخذوا به إما على سبيل الإيجاب وإما على سبيل الأولوية . وغفل الشريف المرتضى عن هذه النكتة (١) فزعم أن هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسور وكان فيه انحراف عن على ، وجاء من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ، ورد كلامه باطباق أصحاب الصحيح على تخريجه ، وسيأتي بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (وهذا على ناكح بنت أبي جهل) في رواية الطبراني عن أبي اليان « وهذا على ناكحا ، بالنصب ، وكذا عند مسلم من هذا الوجه ، أطلقت عليه اسم ناكح مجازا باعتبار ما كان قصد يفعله ، واختلف في اسم ابنة أبي جهل فروى الحاكم في « الاكلیل » جويرية وهو الأشهر ، وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن طاهر في « المهمات » ، وقيل اسمها الحنفاء ذكره ابن جرير الطبري ، وقيل جرمة حكاه السهيلي ، وقيل اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه . وكان لأبي جهل بنت تسمى صفية تزوجها سهل بن عمرو سماها ابن السكيت وغيره وقال هي الحنفاء المذكورة . **قوله** (حدثني فصدقني) لعله كان شرط على نفسه أن لا يتزوج على زينب ، وكذلك على ، فإن لم يكن كذلك فهو محمول على أن عليا نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة ، أو لم يقع عليه شرط إذ لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له أن يراعى هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة ، وكان النبي ﷺ قل أن يواجه أحدا بما يعاب به ، ولعله إنما جهر بمعاتبة على مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام ، وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ، ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي ﷺ غيرها ، وكانت أصيبت بعد أمها باخوتها فسكان إدخال الغيرة عليها مما يزيد حزنها ، وزاد محمد بن عمرو بن حنبل - بمهملتين مفتوحتين ولامين الأولى ساكنة - وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولا في أوائل فرض الخمس مطولا وفيه ذكر بعض ما يتعلق به

١٧ - باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ

وقال البراء عن النبي ﷺ « أنت أخونا ومولانا »

٣٧٣ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان قال **حدثني** عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي

الله عنه قال « بعث النبي ﷺ بعثا وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فطمعن بعض الناس في إمارته ، فقال النبي ﷺ ان تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إماره أبيه من قبل . وإيم الله إن كان تخليقا للإمارة ، وإن كان لمن أحب الناس إلى ، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده »

[الحديث ٣٧٣ - أطرافه في : ٤٢٥٠ ، ٤٤٦٨ ، ٤٤٦٩ ، ٦٦٢٧ ، ٧١٨٧]

(١) المرتضى شيعي من خاصة دعايمهم ، ومعاييده في الجرح والتعديل تختلف عن مفايس أهل السنة

٣٧٢١ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا إبراهيم بن سعيد عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « دخل علي قائف والنبي ﷺ شاهد. وأسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجمان فقال : إن هذه الأقدام بعضها من بعض ، قال فسر بذلك النبي ﷺ وأعجبه ، فأخبر به عائشة ، **قوله** (مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ) وهو من بني كلب ، أسر في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوهبه النبي ﷺ منها ، ذكر قصته محمد بن إسحق في السيرة وأن أباه وعمه أتيا مكة فوجداه فطلبوا أن يفدياه فخيرهم النبي ﷺ بين أن يدفعه إليهما أو يثبت عنده فاختار أن يبقى عنده ، وقد أخرج ابن منبه في « معرفة الصحابة » ، وتمام فوائده بأسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة أن حارثة أسلم يومئذ ، وهو حارثة بن شرحبيل ابن كعب بن عبد العزى الكلبي ، وأخرج الترمذي من طريق جبلة بن حارثة قال « قلت : يا رسول الله ، ابعت معي أخي زيدا قال ، : ان انطلق معك لم أمنعه ، فقال زيد : يا رسول الله والله لا أختار عليك أحدا . واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، ومات أسامة بن زيد بالمدينة أو بوادي القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك ، وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة . **قوله** (وقال البراء عن النبي ﷺ أنت أخونا ومولانا) هو طرف من الحديث المشار إليه في ترجمة جعفر بن أبي طالب . **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قوله** (بعث النبي ﷺ بعثا) هو البعث الذي أمر بتجهيزه في مرض وفاته وقال « أنفذوا بعث أسامة » فأنفذه أبو بكر رضي الله عنه بعده ، وسيأتي بيانه في أواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى . **قوله** (فطعن بعض الناس في إمارته) سمي عن طعن في ذلك هياش بن أبي ربيعة المخزومي كما سيأتي بسط ذلك في آخر المغازي . **قوله** (تطعنون) بفتح العين يقال طعن يطعن بالفتح في العرض والنسب ، وبالضم بالرفع واليد ، ويقال هما لغتان فيهما . **قوله** (فقد كنتم تطعنون في إمارته أبيه من قبل) يشير إلى إمارته زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ، وعند النسائي عن عائشة قالت « ما بعث رسول الله ﷺ زيد بن حارثة في جيش قط إلا أمره عليهم » وفيه جواز إمارته المولى ونواية الصغار على الكبار والمفضل على الفاضل . لأنه كان في الجيش - الذي كان عليهم أسامة - أبو بكر وعمر ، ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكور

١٨ - باب . ذكر أسامة بن زيد

٣٧٢٢ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « ان قریشاً أهمهم شأن المخزومية فقالوا : من يجترى عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ، **وحدثنا علي** حدثنا سفیان قال : ذهبت أسأل الزهري عن حديث المخزومية فصاح بي ، قلت لسفيان : فلم تحمله عن أحد ؟ قال : وجدته في كتاب كان كتبه أيوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « ان امرأة من بني مخزوم سرق ، فقالوا : من يكلم فيها النبي ﷺ ؟ فلم يجترى أحد أن يكلمه فكلمه أسامة بن زيد ، فقال : إن بني إسرائيل كان إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا

سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطْعُوهُ . لَوْ كَانَتْ قَاطِمَةٌ لَقَطَعْتُ يَدَهَا »

٣٧٣٤ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُبَادٍ يَحْيَى بْنُ عُبَادٍ حَدَّثَنَا الْمَاجِشُونُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ « نَظَرَ ابْنُ عُمَرَ يَوْمًا - وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ - إِلَى رَجُلٍ يَسْحَبُ ثِيَابَهُ فِي نَاحِيَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ : انْظُرْ مِنْ هَذَا ؟ لَيْتَ هَذَا عِنْدِي . قَالَ لَهُ إِنْسَانٌ : أَمَا تَعْرِفُ هَذَا يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ أُسَامَةَ . قَالَ فَنَظَرًا ابْنُ عُمَرَ رَأْسَهُ وَتَقَرَّرَ بِيَدَيْهِ فِي الْأَرْضِ ، ثُمَّ قَالَ : لَوْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَحْبَبَهُ »

٣٧٣٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُهُ وَالْحَسَنُ فَيَقُولُ : اللَّهُمَّ أَحِبَّهُمَا فَانِي أَحِبَّهُمَا »

[الحديث ٣٧٣٥ - طريقه في : ٣٧٤٧ ، ٦٠٠٣]

٣٧٣٦ - وَقَالَ نُعَيْمٌ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا نَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي مَوْلَى لِأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ الْحِجَابَ ابْنِ أَيْمَنَ بْنِ أُمِّ أَيْمَنَ - وَكَانَ أَيْمَنُ بْنُ أُمِّ أَيْمَنَ أَخَا أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ لِأُمِّهِ - وَهُوَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَرَأَى ابْنَ عُمَرَ لَمْ يُتِمَّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَقَالَ : أَعِدْ »

[الحديث ٣٧٣٦ - طريقه في : ٣٧٣٧]

٣٧٣٧ - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ نَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي حَرَّةُ مَوْلَى أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ إِذْ دَخَلَ الْحِجَابُ ابْنُ أَيْمَنَ ، فَلَمْ يُتِمَّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَقَالَ : أَعِدْ . فَلَمَّا وَلَّى قَالَ لِي ابْنُ عُمَرَ : مَنْ هَذَا ؟ قُلْتُ : الْحِجَابُ بْنُ أَيْمَنَ بْنِ أُمِّ أَيْمَنَ . فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : لَوْ رَأَى هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَحْبَبَهُ . فَذَكَرَ حُبَّهُ وَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّ أَيْمَنَ »

قال : وزادني بعض أصحابي عن سليمان « وكانت حاضنة النبي ﷺ »

قوله (ذكر أسامة بن زيد) ذكر فيه حديث المخزومية التي سرقت ، وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود ، والغرض منه قوله في بعض طرقه ، ومن يجترىء أن يكلمه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ، وكانوا يسمون أسامة حب رسول الله ﷺ بكسر المهملة أي محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده ، لأنه كان يحب أباه قبله حتى تنبأه فكان يقال له زيد بن محمد . وأمه أم أيمن حاضنة رسول الله ﷺ . وكان رسول الله ﷺ يقول « هي أمي بعد أمي » وكان يجلسه على فخذه بعد أن كبر كما سيأتي في مناقب الحسن عن قريب . **قوله** (حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عباد هو يحيى بن عباد الضبي البصري ، والمراد بالماجشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلة . **قوله** (ليت هذا عندي) أي قريبا مني حتى أنصح به وأعظه ، وقد روى بالباء الموحدة من العبودية ، وكأنه على ما قيل كان أسود اللون . **قوله** (قال له إنسان) لم أقف على اسمه . **قوله** (لو رآه رسول الله ﷺ لأحبه) إنما جزم ابن

عمر بذلك لما رأى من محبة النبي ﷺ لزيد بن حارثة وأم أيمن وذريتهما فقاس ابن أسامة على ذلك . **قوله** (اللهم أحبهما فاني أحبهما) هذا يشعر بأنه ﷺ ما كان يحب إلا لله وفي الله ، ولذلك رتب محبة الله على محبته ، وفي ذلك أعظم منقبة لأسامة والحسن . **قوله** (وقال نعيم) هو ابن حماد . **قوله** (أخبرني مولى لأسامة) في رواية ابن أبي الدنيا ، أخبرني ابن حرملة مولى أسامة ، وابن حرملة هو إياس ، ويقال إنه حرملة بن إياس في الرواية التي بعده . **قوله** (وهو رجل من الأنصار) أي أيمن ابن أم أيمن ، وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحنبل من الخزرج ، ويقال إنه كان حبشيا من موالى الخزرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن ، واستشهد أيمن يوم حنين مع النبي ﷺ ، ونسب أيمن إلى أمه لشرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوي ، وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن ، وكانت حاضنة النبي ﷺ ورثها من أبيه فولدت له أسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي ﷺ قليلا . **قوله** (فرآه ابن عمر) هو معطوف على شيء مقدر تقديره ان الحجاج بن أيمن دخل المسجد فصلى فرآه ابن عمر ، يوضح ذلك الرواية التي بعد هذه . **قوله** (فقال أعد) أي أعد صلاتك ، وفي رواية الإسماعيلي ، فقال أي ابن أخي ، أنحسب أنك قد صليت ؟ أنك لم تصل ، فأعد صلاتك ، . **قوله** (بينما هو) فيه تجريد ، كأن حرملة قال : بينما أنا ، فجرد من نفسه شخصا فقال : بينما هو . **قوله** (فذكر حبه وما ولدته أم أيمن) كذا ثبت بواو العطف في رواية أبي ذر ، والضمير على هذا لأسامة في قوله فذكر حبه ، أي ميله . وفي رواية غير أبي ذر فذكر حبه ما ولدته أم أيمن ، فعلى هذا فالضمير للنبي ﷺ ، و ما ولدته الخ ، هو المفعول ، والمراد بما ولدته أم أيمن ما ولدته من ذكر وأنثى . **قوله** (وزادني بعض أصحابي) هو إما يعقوب بن سفيان فإنه رواه في تاريخه عن سليمان ابن عبيد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت أم أيمن حاضنة النبي ﷺ ، وأما الذهلي فإنه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضا ، وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين ، عن أبي عامر محمد بن إبراهيم الصوري عن سليمان كذلك ، وأخرجه الإسماعيلي وأبو نعيم من طريق إبراهيم الزهري عن سليمان كذلك ، وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان فحمله عن بعض أصحابه فبين ما سمعه مما لم يسمعه

١٩ - باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما

٣٧٢٨ - **حدثنا** محمد بن أحمد **حدثنا** إسحاق بن نعيم **حدثنا** عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كان الرجل في حياة النبي ﷺ إذا رأى رؤيا قصها على النبي ﷺ ، فتمنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي ﷺ ، وكنت غلاما أعزب ، وكنت أنام في المسجد على عهد النبي ﷺ ، فرأيت في المنام كأن مَلَكَ كَيْن أخذاني فذهبا بي إلى النار ، فاذا هي مطوية كطي للبئر ، وإذا لها قرنان كقرني البئر ، وإذا فيها ناس قد عرفتهم ، فجئت أقول : أعوذ بالله من النار ، أعوذ بالله من النار . فلقينهما مَلَكَ آخر فقال لي : كن تراعى . فقصصتهما على حفصة »

٣٧٢٩ - « فقصصتهما حفصة على النبي ﷺ فقال : نعم الرجل عبد الله ، لو كان يصلي من الليل . قال

سالم: فكان عبد الله لا ينام من الليل إلا قليلا»

٣٧٤٠، ٣٧٤١ - **حدثنا** يحيى بن سليمان **حدثنا** ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن

ابن عمر عن أخته حفصة «أن النبي ﷺ قال لها: إن عبد الله رجل صالح»

قوله (مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم، وأمه زينب ويقال رائطة بنت مظمون أخت عثمان وقدامة ابني مظمون، للجميع صحبة، وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث، لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة، وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة، وقد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وأنها كانت بسبب من دسه عليه الحجاج فس رجه بحربة مسمومة فرض بها إلى أن مات أوائل سنة أربع وسبعين. ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه «نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل، وقد تقدم توجيهه في «باب قيام الليل»، وقوله في أوله «حدثنا محمد حدثنا إسحق بن نصر، كذا لأبي ذر وحده، وبين أن محمدا هو المصنف. ووقع عند ابن السكن وحده «حدثنا إسحق بن منصور، وقوله «لن ترح، كذا للقباسي، قال ابن التين: هي لغة قليلة، يعني الجزم بلن، قال القزاز: ولا أحفظ لها شاهدا. وروى الأكثر بلفظ «ان تراع، وهو الوجه. ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة أن النبي ﷺ قال لها «إن عبد الله رجل صالح، وهو طرف من الحديث الذي قبله، وهذا القدر هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة، وسيأتي في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد «لو كان يصلي من الليل، وتقدمت الإشارة إلى ذلك أيضا في قيام الليل، ويأتي بقية ذلك في التعبير إن شاء الله تعالى

٢٠ - **باب**. مناقب عمارة وحذيفة رضي الله عنهما

٣٧٤٢ - **حدثنا** مالك بن إسماعيل **حدثنا** إسرائيل عن المغيرة عن إبراهيم عن علقمة قال «قدمت

للشام، فصليت ركعتين، ثم قلت: اللهم يسر لي جليسا صالحا. فأتيت قوما فجلست إليهم، فاذا شيخ قد جاء حتى جلس إلى جنبي، قلت من هذا؟ قالوا: أبو الدرداء. فقلت: إني دعوت الله أن يسر لي جليسا صالحا، فيسرك لي. قال: ممن أنت؟ قلت: من أهل الكوفة. قال: أو ليس عندكم ابن أم عبد صاحب النملين والوساد والمطهرة؟ أفياكم الذي أجاره الله من الشيطان، يعني على لسان نبيه ﷺ؟ أو ليس فيكم صاحب سير النبي ﷺ الذي لا يعلم أحد غيره؟ ثم قال: كيف يقرأ عبد الله (والليل إذا يغشى) فقرأت عليه (والليل إذا يغشى والليل إذا تجلى والذكر والأشئ) قال: والله لقد أقرأنيهم رسول الله ﷺ فيه إلى في»

٣٧٤٣ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال «ذهب علقمة إلى الشام،

فلما دخل المسجد قال : اللهم يسّر لي جليساً صالحاً . فجلس إلى أبي الدرداء ، فقال أبو الدرداء : ممن أنت ؟ قال : من أهل الكوفة . قال : أليس فيكم - أو منكم - صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ؟ يعني حذيفة . قال : قلت بلى . قال : أليس فيكم - أو منكم - الذي أجاره الله على لسان نبيه ﷺ ؟ يعني من الشيطان ، يعني عماراً ، قلت : بلى . قال : أليس فيكم - أو منكم - صاحب السواك ، والوساد أو السرار ؟ قال : بلى . قال : كيف كان عبد الله يقرأ (والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى) ؟ قلت : (والذكر والأُنثى) ، قال : ما زال بي هؤلاء حتى كأدوا يستنزِلونني عن شيء سمعته من النبي ﷺ »

قوله (باب مناقب عمار وحذيفة) أما عمار فهو ابن ياسر ، يكنى أبا اليقظان العنسي بالنون ، وأمه سمينة بالمهمله مصغر ، أسلم هو وأبوه قديماً ، وعذبوا لأجل الإسلام ، وقتل أبو جهل أمه فكانت أول شهيد في الإسلام ومات أبوه قديماً ، وعاش هو إلى أن قتل بصفين مع علي رضي الله عنهم ، وكان قد ولي شيئاً من أمور الكوفة لعمر فلهاذا نسبته أبو الدرداء إليها . وأما حذيفة فهو ابن اليمان بن جابر بن عمرو العبسي بالموحدة حليف بنى عبد الأشهل من الأنصار ، وأسلم هو وأبوه اليمان كما سيأتي ، وولى حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر ، وولى إمرة المدائن ، ومات بعد قتل عثمان بيسير بها ، وكان عمار من السابقين الأولين ، وحذيفة من القدماء في الإسلام أيضاً إلا أنه متأخر فيه عن عمار ، وإنما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد افرد ذكر ابن مسعود ، وإن كان ذكر معهما لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه ، وقد أفرد ذكر حذيفة في أواخر المناقب ، وهو بما يؤيد ما سند كره أنه لم يهذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ، ويحتمل أن يكون لإفراده بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده اليمان . **قوله** (عن إبراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام) في رواية شعبة التي بعد هذه عن إبراهيم قال : ذهب علقمة إلى الشام ، وهذا الثاني صورته مرسل ، لكن قال في أثناؤه قال قلت بلى ، فافتضى أنه موصول ، ووقع في التفسير من وجه آخر عن إبراهيم عن علقمة قال : قدمت الشام في نفر من أصحاب ابن مسعود ، فسمع بنا أبو الدرداء فأتانا ، . **قوله** (حتى يجلس إلى جنبي) أي يجعل غاية محيطة جلوسه ، وعبر بلفظ المضارع مبالغة ، زاد الاسماعيلي في روايته : فقلت : الحمد لله ، اني لأرجو أن يكون الله استجاب دعوتي . **قوله** (قالوا أبو الدرداء) لم أقف على اسم القائل . **قوله** (قال أو ليس عندكم ابن أم عبد) يعني عبد الله بن مسعود ، ومراد أبي الدرداء بذلك أنه فهم منهم أنهم قدموا في طلب العلم ، فبين لهم أن عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم إلى غيرهم ، ويستفاد منه أن المحدث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عند مشايخه . **قوله** (صاحب النعلين) أي نعلي رسول الله ﷺ ، وكان ابن مسعود يحملهما ويتماهدهما . **قوله** (والوساد) في رواية شعبة : صاحب السواك - بالكاف - أو السواد ، بالهال ووقع في رواية الكشمهني هنا : الوساد ، ورواية غيره أوجه ، والسواد السرار براءين يقال ساودته سواداً أي صاررته سراراً ، وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد . **قوله** (والمطهرة) في رواية السرخسي : والمطهر ، بغير هاء ، وأغرب الداودي فقال : معناه أنه لم يكن يملك من الجهاز غير هذه الأشياء الثلاثة ، كذا قال ، وتعقب ابن التين كلامه فأصاب ، وقد روى مسلم عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال له

« أذنك على أن ترفع الحجاب وتسمع سوادى ، أى سرارى ، وهى خصوصية لابن مسعود ، وسيأتى فى مناقبه قريبا حديث أبى موسى « قدمت أنا وأختى من اليمن ، فكشنا حينما لانرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبى ﷺ ، لما نرى من دخوله ودخول أمه ، والصواب ما قال غير الداودى أن المراد الثناء عليه بخدمة النبى ﷺ وأنه لشدة ملازمته له لأجل هذه الأمور ينبغى أن يكون عنده من العلم ما يستغنى طالبه به عن غيره . قوله (أفيمكم) بهمة الاستفهام ، وفى رواية الكشميهنى « وفيكم » بواو العطف ، وفى رواية شعبة « أليس فيكم أو منكم ، بالشك فى الموضعين . قوله (الذى أجاره الله من الشيطان ، يعنى على لسان نبيه) فى رواية شعبة « أجاره الله على لسان نبيه يعنى من الشيطان ، وزاد فى رواية شعبة « يعنى عمارا ، وزعم ابن التين أن المراد بقوله « على لسان نبيه » قول النبى ﷺ « ويح عمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار ، وهو محتمل ، ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا « ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أرحدهما ، أخرجه الترمذى ، ولأحمد بن حديث ابن مسعود مثله أخرجهما الحاكم ، فكونه يختار أرحد الأمرين دائما يقتضى أنه قد أجبر من الشيطان الذى من شأنه الأمر بالغى ، وروى البزار من حديث عائشة « سمعت رسول الله ﷺ يقول : « على إيماننا إلى مشاشه » يعنى عمارا واسناده صحيح ، ولابن سعد فى « الطبقات » من طريق الحسن قال « قال عمار : نزلنا منزلا فأخذت قربى ودلوى لأستقى ، فقال النبى ﷺ : سيأتيك من يملك من الماء ، فلما كنت على رأس الماء إذا رجل أسود كأنه مرس ، فصرعته ، فذكر الحديث ، وفيه قول النبى ﷺ « ذاك الشيطان » فاعلم ابن مسعود أشار إلى هذه القصة ، ويحتمل أن تكون الإشارة بالإجارة المذكورة إلى ثباته على الإيمان لما أكرهه المشركون على النطق بكلمة الكفر ، فنزلت فيه (إلا من أكره) وقابله مطمئن بالإيمان) وقد جاء فى حديث آخر « ان عمارا ملء إيماننا إلى مشاشه » أخرجه النسائى بسند صحيح ، والمشاش بضم الميم ومعجمتين الأولى خفيفة ، وهذه الصفة لا تقع إلا بمن أجاره الله من الشيطان ، وقد تقدم شرح الحديث الذى أشار إليه ابن التين فى « باب التعاون فى بناء المسجد » مستوفى وقته الحمد . قوله (أو ليس فيكم صاحب سر النبى ﷺ الذى لا يعلم أحد غيره) كذا فيه بحذف المفعول ، وفى رواية الكشميهنى « الذى لا يعلمه » والمراد بالسر ما أعلمه به النبى ﷺ من أحوال المنافقين . قوله (ثم قال : كيف يقرأ عبد الله) يعنى ابن مسعود ، وسيأتى الكلام على ما يتعلق بهذا القدر من القراءة فى تفسير (والليل إذا يغشى) إن شاء الله تعالى حيث أورده المصنف وفيه زيادة فيما يتعلق به على ما هنا . (تنبيه) : توارد أبو هريرة فى وصف المذكورين مع أبى الدرداء بما وصفهم به وزاد عليه ، فروى الترمذى من طريق خيثمة بن عبد الرحمن قال « أتيت المدينة فسألت الله أن ييسر لى جليسا صالحا ، فيسر لى أبا هريرة فقال : « بمن أنت ؟ قلت : من الكوفة ، جئت ألتبس الخير ، قال : أليس منكم سعد بن مالك بحباب الدعوة ، وابن مسعود صاحب ظهور رسول الله ﷺ ونعليه ، وحذيفة صاحب سره ، وعمار الذى أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ، وسلمان صاحب الكتابين ،

٢١ - باب . مناقب أبى عبيدة بن الجراح رضى الله عنه

٣٧٤٤ - حدثنا عمرو بن عيسى حدثنا عبد الأعلى حدثنا خالد عن أبى قلابة قال حدثنى أنس بن مالك

أن رسول الله ﷺ قال « إن لكل أمة أميناً ، وإن أميننا أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح »
[الحديث ٣٧٤٤ - طرفاه في : ٤٣٨٢ ، ٧٢٥٥]

٣٧٤٥ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق عن صلة عن حذيفة رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ لأهل نجران : لأبعثن - يعني عليكم ، يعني - أميناً حق أمين . فأشرف أصحابه ، فبعث أبا عبيدة رضي الله عنه »

[الحديث ٣٧٤٥ - أطرافه في : ٤٣٨٠ ، ٤٣٨١ ، ٧٢٥٤]

قوله (باب مناقب أبي عبيدة بن الجراح) كذا آخر ذكره عن إخوانه من العشرة ، ولم أقف في شيء من نسخ البخاري على ترجمة لمناقب عبد الرحمن بن عوف ، ولا لسعيد بن زيد ، وهما من العشرة ، وإن كان قد أورد ذكر إسلام سعيد بن زيد بترجمة في أوائل السيرة النبوية ، وأظن ذلك من تصرف الناقلين لكتاب البخاري ، كما تقدم مراراً أنه ترك الكتاب مسودة ، فإن أسماء من ذكرهم هنا لم يقع فيهم مراعاة الأفضلية ولا السابقية ولا الأسنية ، وهذه جهات التقديم في الترتيب ، فلما لم يراع واحداً منها دل على أنه كتب كل ترجمة على حدة فضم بعض النقلة بعضها إلى بعض حسبما اتفق . وأبو عبيدة اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، يجتمع مع النبي ﷺ في فهر بن مالك ، وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت جداً بخمسة آباء ، فيكون أبو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ، ومنهم من أدخل في نسبه بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم ، وبذلك جزم أبو الحسن بن سميع ولم يذكره غيره ، وأم أبي عبيدة هي من بنات عم أبيه ، ذكر أبو أحمد الحاكم أنها أسلمت وقتل أبوه كافراً يوم بدر ، ويقال إنه هو الذي قتله ، ورواه الطبراني وغيره من طريق عبد الله بن شاذب مرسل ، ومات أبو عبيدة وهو أمير على الشام من قبل عمر بالطاعون سنة ثمان عشرة باتفاق .

قوله (حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى البصري السامي بالمهمل من بني سامة بن أوى ، وعالده شيخه هو الحذاء . **قوله** (إن لكل أمة أميناً وإن أميننا أيتها الأمة) صورته صورة النداء ، لكن المراد فيه الاختصاص أي أمتنا مخصوصون من بين الأمم ، وعلى هذا فهو بالنصب على الاختصاص ، ويجوز الرفع ، والأمين هو الثقة الرضى وهذه الصفة وإن كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيداً في ذلك ، لكن خص النبي ﷺ كل واحد من الكبار بفضيلة ووصفه بها ، فأشهر بقدر زائد فيها على غيره ، كالحياة الثمان ، والقضاء لعلى ونحو ذلك . (تنبيه) : أورد الترمذي وابن حبان هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء بهذا الاسناد مطولاً وأوله « أرحم أمي بأمي أبو بكر ، وأشد هم في أمر الله عمر ، وأصدقهم حياة عثمان ، وأقراهم لكتاب الله أبي » ، وأفرضهم زيد ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ، ألا وإن لكل أمة أميناً ، الحديث واسناده صحيح ، إلا أن الحفاظ قالوا : إن الصواب في أوله الإرسال والموصول منه ما اقتصر عليه البخاري ، والله أعلم . **قوله** (عن صلة) بكسر المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر وذكر الجياني أنه وقع هنا في رواية القابسي صلة بن حذيفة وهو تحريف . **قوله** (عن حذيفة) وقع في رواية النسائي « عن صلة عن ابن مسعود » وسيأتي بيان ذلك في المغازي . **قوله** (لأهل نجران) هم أهل بلد قريب من اليمن ، وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد

ومن معهما ، ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي ﷺ في سنة تسع وسماهم ، وسيأتي شرح ذلك مطولا في أواخر المغازي حيث ذكره المصنف إن شاء الله تعالى . ووقع في حديث أنس عند مسلم « ان أهل اليمن قدموا على النبي ﷺ فقالوا : ابعث معنا رجلا يعلمنا السنة والاسلام ، فأخذ بيد أبي عبيدة وقال : هذا أمين هذه الأمة ، فان كان الراوى يجوز عن أهل نجران بقوله « أهل اليمن » اقرب نجران من اليمن وإلا فهما واقعتان ، والأول أرجح ، والله أعلم . قوله (لا بعثن حق أمين) في رواية غير أبي ذر « لا بعثن - يعنى عليكم - أمينا حق أمين ، ولمسلم « لا بعثن اليكم رجلا أمينا حق أمين » ، قوله (فأشرف أصحابه) في رواية مسلم والاسماعيل « فاستشرف لها أصحاب رسول الله ﷺ » ، أى تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصا على تحصيل الصفة المذكورة وهى الأمانة ، لا على الولاية من حيث هى ، والله أعلم . قوله (فبعث أبا عبيدة) في رواية أبي يعلى « قم يا أبا عبيدة ، فأرسله معهم » ، ووقع في رواية لأبي يعلى من طريق سالم عن أبيه « سمعت عمر يقول : ما أحببت الإمارة قط إلا مرة واحدة » ، فذكر القصة ، وقال في الحديث « فتمرضت أن تصيبني » ، فقال : قم يا أبا عبيدة ،

باب . ذكر مصعب بن عمير

قوله (ذكر مصعب بن عمير) أى ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف ، وقع كذلك في غير رواية أبي ذر الهروى ، وكأنه يبيض له ، وقد تقدم من فضائله في كتاب الجنائز أنه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه

٢٢ - باب . مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما

قال نافع بن جبهر عن أبي هريرة « عاتق النبي ﷺ الحسن »

٣٧٤٦ - حديثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا أبو موسى عن الحسن سمع أبا بكرة « سمعت النبي ﷺ

ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ، ينظر إلى الناس مرة وإلى مرة ويقول : ابني هذا سيد ، وامل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين »

٣٧٤٧ - حديثنا مسدد حدثنا للقتمر قال سمعت أبي قال حدثنا أبو عثمان « عن أسامة بن زيد رضي

الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول : اللهم إني أحبهما فأحبهما . أو كما قال »

٣٧٤٨ - حديثنا محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جرير عن محمد بن أنس

ابن مالك رضي الله عنه « أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين بن علي فجهل في طست فجعل ينكت

وقال في حسنه شيئا ، فقال أنس : كان أشبههم برسول الله ﷺ ، وكان مخضوبا بالوشمة »

٣٧٤٩ - حديثنا حجاج بن المنهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت للبراء رضي الله عنه قال

« رأيت النبي ﷺ والحسن بن علي علي عاتقه يقول : اللهم إني أحبه فأحبه »

٣٧٥٠ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرني عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة عن عتبة بن الحارث قال « رأيت أبا بكر رضي الله عنه وحل الحسن وهو يقول : بأبي شبيهة بالنبي . ليس شبيهة بعلي . وعلى يضحك »

٣٧٥١ - **حدثني** يحيى بن معين وصدقة قال أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « قال أبو بكر : ارفعوا محمداً ﷺ في أهل بيته »

٣٧٥٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن مَعمر عن الزهري عن أنس . وقال عبد الرزاق أخبرنا مَعمر عن الزهري أخبرني أنس قال « لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي »

٣٧٥٣ - **حدثنا** محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبه عن محمد بن أبي يعقوب سمعت ابن أبي نعيم سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن الحرم - قال شعبه أحسبه يقتل الذئباب - فقال : أهل العراق يسألون عن الذئباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله ﷺ ، وقال النبي ﷺ : ها ربحا نقاي من الدنيا [الحديث ٣٧٥٣ - طرفه في : ٥٩٩٤]

قوله (باب مناقب الحسن والحسين) كأنه جمعهما لما وقع لهما من الاشتراك في كثير من المناقب . وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الأكثر ، وقيل بعد ذلك ، ومات بالمدينة مسموماً سنة خمسين ويقال قبلها ويقال بعدها . وكان مولد الحسين في شعبان سنة أربع في قول الأكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكرة بلاء من أرض العراق ، وكان أهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بأنهم في طاعته ، فخرج الحسين إليهم ، فسبقه هبيد الله بن زياد إلى الكوفة فخذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة ، وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل ، وكان الحسين قد قدمه قبله ليبايع له الناس ، ثم جهر إليه عسكريا فقاتلوه إلى أن قتل هو وجماعته من أهل بيته ، والقصة مشهورة فلا يطيل بشرحها ، وعسى أن يقع لنا إلام بها في كتاب الفتن . **قوله** (وقال نافع بن جبير) أي ابن مطعم ، وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصولاً في البيوع ، ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث : الأول حديث أبي بكرة « ان ابني هذا سيد ، وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن ، وزاد أبو ذر هنا : أبو موسى اسمه اسرائيل بن موسى من أهل البصرة نزل الهند ، لم يروه عن الحسن غيره . الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة . **قوله** (سمعت أبي) هو سليمان التيمي . **قوله** (حدثنا أبو عثمان) وقع في رواية في الأدب من وجه آخر عن معتمر عن أبيه سمعت أبا تميمه يحدث عن أبي عثمان ، قال الاسماعيلي : كأن سليمان سمعه من أبي تميمه عن أبي عثمان ، ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه . قلت : بل هما حديثان ، فإن لفظ سليمان عن أبي عثمان « اللهم اني أحبهما » ولفظ سليمان عن أبي تميمه « ان كان رسول الله ﷺ ليأخذني فيضمني على نخذه ويضع على الفخذ الآخر الحسن بن

على ثم يضمهما ثم يقول : اللهم ارحمهما فاني ارحمهما ، . الثالث حديث أنس ، قوله (حدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم) هو ابن اشكاب أخو علي . قوله (حدثنا جرير) هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين . قوله (أني صبيد الله بن زياد) هو بالتصغير ، وزياد هو الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل الحسين في إمارته كما تقدم فأتى برأسه . قوله (لجعل ينكت) في رواية الترمذي وابن حبان من طريق حفصة بنت سيرين عن أنس : لجعل يقول بقضيب له في أنفه ، وللطبراني من حديث زيد بن أرقم : لجعل يجعل قضيباً في يده في عينه وأنفه ، فقلت ارفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله ﷺ في موضعه . وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسيأتي .

قوله (وقال في حسنه شيئاً) في رواية الترمذي وقال ما رأيت مثل هذا حسناً ، . قوله (كان أشبههم برسول الله ﷺ) أي أشبه أهل البيت ، وزاد البزار من وجه آخر عن أنس قال : فقلت له إني رأيت رسول الله ﷺ يلبس حيث تضع قضيبك ، قال فانقبض ، . قوله (وكان مخضوباً) أي الحسين (بالوسمة) بفتح الواو - وأخطأ من ضمها - وبسكون المهملة ويجوز فتحها : نبت يختضب به يميل إلى سواد ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث البراء ، قوله (والحسن بن علي) وقع عند الاسماعيلي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبه « الحسن أو الحسين ، بالشك ، ثم ذكر أن أكثر أصحاب شعبة روه فقالوا « الحسن ، بغير شك ، ثم عد منهم ثمانية . الحديث الخامس حديث عقبة بن الحارث هو النوفلي . قوله (عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحارث) هذا هو الصحيح ، وقال زمعة بن صالح عن ابن أبي مليكة « كانت فاطمة تنقر - بالقف والزاي أي ترقص - الحسن بن علي ، فذكر هذا الحديث ، وأخرجه أحمد ، ويحتمل إن كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك ، أو يكون أبو بكر عرف أن فاطمة كانت تقول ذلك فتابعها على تلك المقالة . قوله (بأبي شبيه بالنبي) تقدم في أول صفة النبي ﷺ ، ووقع عند أحمد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة قال « وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول : ابني شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي ، وفيه إرسال ، فإن كان محفوظاً فلعلها تواردت في ذلك مع أبي بكر أو تلقى ذلك أحدهما من الآخر . قوله (ليس شبيه بعلي) قال ابن مالك كذا وقع برفع « شبيه ، على أن ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي ، قال : ويجوز أن يكون « شبيه ، اسم ليس ، ويكون خبرها ضميراً متصلاً حذف استغناء عن لفظه بنيته ، ونحوه قوله في خطبة يوم النحر « أليس ذو الحجة ، وقال الطبري في قوله « بأبي شبيه بالنبي ، يحتمل أن يكون التقدير هو مفدى بأبي شبيه فيكون خبراً بعد خبر أو أفديه بأبي وشبيه بالنبي خبر مبتدأ محذوف . وفيه إشعار بعملية الشبه للتفدية ، وفي قوله « شبيه بالنبي ، ما قد يعارض قول علي في صفة النبي ﷺ « لم أر قبله ولا بعده مثله ، أخرجه الترمذي في الشئائل ، والجواب أن يحمل المنفي على عموم الشبه والمثبت على معظمه ، والله أعلم . الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبي بكر ، تقدم متناً وسنداً وشرحاً قريباً في مناقب قرابة رسول الله ﷺ . الحديث السابع ، قوله (وقال عبد الرزاق الخ) وصله أحمد وعبد بن حميد جميعاً عن عبد الرزاق ، وأخرجه الترمذي من روايته ، وقصد البخاري بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من أنس . الحديث الثامن حديث ابن عمر ، قوله (لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي) هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث ، فانه قال في حق الحسين بن علي « كان أشبههم بالنبي ﷺ ، ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شبهاً بالنبي ﷺ من أخيه الحسين ، وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما

هو ظاهر من سياقه ، أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ، ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبيها به في بعض أعضائه ؛ فقد روى الترمذى وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال : الحسن أشبه رسول الله ﷺ ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه النبي ﷺ ما كان أسفل من ذلك ، ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الاسماعيلي في رواية الزهري هذه : وكان أشبههم وجهما بالنبي ﷺ ، وهو يؤيد حديث علي هذا والله أعلم . والذين كانوا يشبهون بالنبي ﷺ غير الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم - بالقياف - ابن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ، ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطاطي الجدي الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن عامر بن كريب العبشمي وكابس بن ربيعة بن عدي ، فهؤلاء عشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة ، أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه :

بخمسة أشبهوا المختار من مضر يا حسن ما خولوا من شبيه الحسن

بجعفر وابن عم المصطفى قثم وسائب وأبي سفيان والحسن

وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين ، وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كريب ، ونظم ذلك في بيتين وأنشدناهما وهما :

وسبعة شهبوا بالمصطفى فما لهم بذلك قدر قد زكا ونما

سبطا النبي أبو سفيان سائبهم وجعفر وابنه ذو الجود مع قثما

وزاد فيهم بعض أصحابنا ثامنا وهو عبد الله بن جعفر ، ونظم ذلك في بيتين أيضا ، وقد زدت فيهما مسلم بن عقيل وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ، ونظمت ذلك في بيتين وهما :

شبه النبي لعشر سائب وأبي سفيان والحسين الطاهرين هما

وجعفر وابنه ثم ابن عامرهم ومسلم كابس يتلوه مع قثما

وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة أخته عليها السلام كانت تشبهه ، فيمكن أن يغير من البيت الأول قوله «لعشر» فيجعل «لياء» ، وهو بالحساب أحد عشر ويغير «الطاهرين» هما ، فيجعل «ثم أمهما» . ثم وجدت أن إبراهيم ولده عليه السلام كان يشبهه فيغير قوله «لياء» فيجعل «لياء» ، وبدل «الطاهرين» هما «الحال أمهما» ، ثم وجدت في قصة جعفر ابن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعوقا كانا يشبهانه فيجعل أول البيت «شبه النبي ليلى» ، والبيت الثاني «وجعفر ولده» وابن عامرهم ، الخ ، ووجدت من نظم الإمام أبي الوليد بن الشحنة قاضي حلب ولم اسمعه منه :

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه سبطاه وابنا عقيل سائب قثم

وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو سفيان كابس ثم ابن النجادهم

فزاد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن النجاد ، وأخل من ذكرته بابن جعفر الثاني ، وأراد هو بقوله «عبدان» تثنية عبد وهما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحارث ، ولو كان أراد اسما مفردا لم يتم له خمسة عشر . وقد تعقب قوله

«ابنا عقيل» بالثنية مع قوله «ومسلم» لان مسلما هو ابن عقيل، ثم وجدت الجواب عنه يؤخذ بما ذكره أبو جعفر بن حبيب أن مسلم بن معتب بن أبي لهب ممن كان يشبهه، ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقافته. ومحمد بن عقيل ذكره المزي في تهذيبه، وذكر في «المحبر» أن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الملقب بيه كان يشبهه، وذكر ذلك ابن عبد البر في «الاستيعاب» أيضا، وأراد ابن الشحنة بقوله «عثم» ترخيم عثمان، واعتمد على ما جاء في حديث عائشة «ان النبي ﷺ قال لابنته أم كلثوم لما زوجها عثمان: إنه أشبه الناس بمحمد إبراهيم وإبيك محمد» وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الأزهر أحد رواة. وهو وشبهه خالد بن عمرو كسهما الأئمة، وانفرد بهذا الحديث، والمروفي في صفة عثمان خلاف ذلك، وأراد بابن النجاد علي بن علي بن النجاد بن رفاء. واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبهه، وهذا تابعي صغير متأخر هن الذين تقدم ذكرهم، لذلك لم أعول عليه، وعلى تقدير اعتباره يـكون قد فاته من وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل، وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي وبجي بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسن بن علي، فكل من هؤلاء مذكور في كتب الأنساب أنه كان يشبهه، حتى ان يجهي المذکور كان يقال له «الشبيه» لأجل ذلك، والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبهه واطى اسمه واسم أبيه اسم النبي ﷺ واسم أبيه، وذكر ابن حبيب أيضا محمد بن جعفر بن أبي طالب، وهو غلط لأنه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيهه عمه أبي طالب، وقد سلم ابن النحنة منه، وقد غيرت بيتي هكذا:

شبه النبي ليه سائب وأبي سفيان والحسين الخال أمهما

وجعفر ولديه وابن عامر كا بس ونجلي عقيل بية قثما

فاقتصرت على ثلاثة عشر ممن ذكرهم ابن الشحنة، وأبداهما باثنين فوفيت عده مع السلامة بما تعقب عليه، والله الموفق. وذكر ابن يونس في «تاريخ مصر» عبد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر بأن لا يمشي إلا مقنعا لأنه كان يشبه النبي ﷺ، قال: وكان له عبادة وفضل، وفي قصة الكاهنة مع أوبس أنها قالت لهم أشبه الناس بصاحب المقام - أي إبراهيم الخليل - هذا، تشير إلى محمد ﷺ. قوله (عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي، ويقال إنه تميمي، وقال شعبة مرة «حدثني محمد بن أبي يعقوب وكان سيد بني تميم» وهو ثقة باتفاق. قوله (سمعت ابن أبي نعم) يضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم البجلي. قوله (وسأله عن المحرم) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب كما سيأتي في الأدب «وسأله رجل» ورأيت في بعض النسخ من رواية أبي ذر الهروي «وسأله»، فان كانت محفوظة فقد عرف اسم السائل، لكن يبعده أن في رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند الترمذي «ان رجلا من أهل العراق سأل» وفي رواية لأحمد «وأنا جالس عنده» ونحوها في رواية مهدي المذكورة في الأدب. قوله (قال شعبة: أحسبه يقتل الذباب) وقع عند أبي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك، وفي رواية جرير بن حازم المذكورة «سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب» وكذا هو في رواية مهدي بن ميمون المذكورة، ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الأمرين، والله أعلم. قوله (فقال: أهل العراق يسألون عن الذباب) في رواية أبي داود «فقال: يا أهل العراق، تسألونني

عن الذباب ، أورد ابن عمر هذا متعجبا من حرص أهل العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتفریطهم في الشيء الجليل . **قوله** (ريمحائى) كذا للاكثر بالتثنية ، ولأبى ذر ريمحائى ، بالافراد والتذكير ، شههما بذلك لان الولد يشم ويقبل ، ووقع في رواية جرير بن حازم « ان الحسن والحسين هما ريمحائى » وعند الترمذى من حديث أنس « ان النبي ﷺ كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما اليه » وفي رواية الطبرانى في « الاوسط » من طريق أبى أيوب قال « دخلت على رسول الله ﷺ والحسن والحسين يلعبان بين يديه ، فقلت : أتجمعهما يا رسول الله ؟ قال : وكيف لا وهما ريمحائى من الدنيا أشهما »

٢٣ - باب . مناقب بلال بن رباح مولى أبى بكر رضى الله عنهما

وقال النبي ﷺ « سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة »

٣٧٥٤ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبى سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « كان عمر يقول : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا . يعنى بلالا »

٣٧٥٥ - **حدثنا** ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا إسماعيل عن قيس « ان بلالا قال لأبى بكر : إن كنت إنما اشتريتنى لنفسك فأمسكنى ، وإن كنت إنما اشتريتنى لله فدعنى وعمل الله »

قوله (مناقب بلال بن رباح) بفتح الراء والموحدة وآخره مهملة ، وقد تقدم في « باب البيع والشراء مع المشركين » من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه ، وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى السراة ، واسم أمه حمالة وكانت لبعض بنى جمح ، وجاء عن أنس عند الطبرانى وغيره أنه حبشى وهو المشهور ، وقيل نوبى . **قوله** (مولى أبى بكر) روى أبو بكر بن أبى شيبة بإسناد صحيح عن قيس بن أبى حازم قال « اشترى أبو بكر بلالا بخمس أواق ، وهو مدفون بالحجارة » . **قوله** (وقال النبي ﷺ : سمعت دف نعليك في الجنة) هو طرف من حديث أورده في صلاة الليل ، وقد تقدم شرحه . **قوله** (كان عمر يقول : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا ، يعنى بلالا) قال ابن التين : يعنى أن بلالا من السادة ، ولم يرد أنه أفضل من عمر . وقال غيره : السيد الأول حقيقة والثانى قاله نواضعا على سبيل المجاز ، أو أن السيادة لا تثبت الأفضلية ، فقد قال ابن عمر « ما رأيت أسود من معاوية » مع أنه رأى أبا بكر وعمر . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبى خالد (عن قيس) هو ابن أبى حازم . **قوله** (ان بلالا قال لأبى بكر) كان قوله ذلك لأبى بكر في خلافة أبى بكر ، وقد وقع ذلك صريحا في رواية أحمد عن أبى أسامة عن إسماعيل بلفظ « قال بلال لأبى بكر حين توفى رسول الله ﷺ » . **قوله** (فدعنى وعمل الله) في رواية الكشميهنى « وعمل الله » وفي رواية أبى أسامة « فذرني أعمل لله » وذكر ابن سعد في « الطبقات » في هذه القصة من الزيادة « أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن الجهاد ، فأردت أن أربط في سبيل الله ، وإن أبا بكر قال لبلال : أنشدك الله وحقى ، فأقام معه بلال حتى توفى ، فلما مات أذن له عمر فتوجه إلى الشام مجاهدا فمات بها في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ، وقيل سنة عشرين ، والله أعلم . وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وبهذا جزم النووى ، وقيل دفن بباب كيسان ، وقيل بداريا ، وقيل بحلب ، ورده المنذرى وقال : الذى مات بحلب أخوه خالد ، وزعم ابن السمعاني

أن بلال مات بالمدينة ، وغلطوه

٢٤ - باب . ذكر ابن عباس رضي الله عنهما

٣٧٥٦ - حدثنا محمد بن عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « ضمنى للنبي »

إلى صدره وقال : اللهم علّمه الحكمة . حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث « وقال : اللهم علّمه الكتاب » :

حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد . . مثله . والحكمة الإصابت في غير النبوة

قوله (ذكر ابن عباس) أي عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي ﷺ ، يكنى أبا العباس ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات بالطائف سنة ثمان وستين ، وكان من علماء الصحابة حتى كان عمر يقدمه مع الأنبياء وهو شاب ، أورد فيه حديثه قال « ضمنى النبي ﷺ إليه وقال اللهم علّمه الحكمة ، وفي لفظ عليه الكتاب » وهو يزيد من فسر الحكمة هنا بالقرآن ، وقد استوعبت ما قيل في تفسيرها في أوائل كتاب العلم ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه « وعلمه التأويل » وهذه اللفظة اشتهرت على الألسنة « اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل » حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب ، والحديث عند أحمد بهذا اللفظ من طريق ابن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ، وعند الطبراني من وجهين آخرين ، وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبي يزيد عن ابن عباس دون قوله « وعلمه التأويل » وأخرجها البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ « اللهم علّمه تأويل القرآن » وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة « اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل » واختلاف في المراد بالحكمة هنا فقيل : الإصابت في القول ، وقيل الفهم عن الله ، وقيل ما يشهد العقل بصحته ، وقيل نور يفرق به بين الإلهام والوسواس ، وقيل سرعة الجواب بالصواب ، وقيل غير ذلك . وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بأسناد صحيح عن ابن مسعود قال « لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره منا رجل » وكان يقول « نعم ترجمان القرآن ابن عباس » وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود ، وروى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال « هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد » وأخرج ابن أبي خيثمة نحوه بأسناد حسن ، وروى يعقوب أيضا بأسناد صحيح عن أبي وائل قال « قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها ، فقال رجل : لو سمعت هذا الديلم لأسلمت » ورواه أبو نعيم في « الحلية » من وجه آخر بلفظ « سورة البقرة » وزاد أنه « كان على الموسم » يعني سنة خمس وثلاثين ، كان عثمان أرسله لما حصر

٢٥ - باب . مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه

٣٧٥٧ - حدثنا أحمد بن واقد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله

عنه « أن النبي ﷺ نسي زيدا وجفرا وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : أخذ الراية زيد

فأصيب ، ثم أخذ جفرا فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب - وعنه - تنزيه - حتى أخذ هاشم

من سيوف الله حتى فتح الله عليهم »

قوله (مناقب خالد بن الوليد) أي ابن المخيرة بن عبد الله بن همر بن غزوم بن بقطه - بفتح التحتانية والقاف والمثالة - بن مرة بن كعب ، يجتمع مع النبي ﷺ ، مع أبي بكر جميعا في مرة بن كعب ، يكنى أبا سليمان ، وكان من فرسان الصحابة ، أسلم بين الحديبية والفتح ، ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين ، وكانت في جمادى سنة ثمان ، ومن ثم حزم مغلطاي بأنها كانت في صفر وكان الفتح بعد ذلك في رمضان . وحكى ابن أبي خيثمة أنه أسلم سنة خمس ، وهو غلط فانه كان بالحديبية طلبعة للمشركين وهي في ذي القعدة سنة ست . وقال الحاكم : أسلم سنة سبع ، راد فيه . وقبل هجرة القضاء ، والراجح الأول وما وافقه . وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه : ان خالد بن الوليد فقد قلنوسة فقال : اعتمر رسول الله ﷺ لخلق رأسه ، فابتدر الناس شعره ، فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنوسة ، فلم أشهد قتالا وهي معي إلا رذقت النصر ، وشهد مع النبي ﷺ عدة مشاهد ظهرت فيها نجابته ، ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ، ومات على فراشه سنة إحدى وعشرين وبذلك حزم ابن نمير ، وذلك في خلافة عمر بمحصر . ونقل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغلطوه ، ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شي . يدل على أنه مات في خلافة أبي بكر ، وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم ، وذلك أنه قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة تبكين عليه ، دعهن يهرقن دموعهن على أبي - سليمان ، فهل تأيمت النساء عن مثله ، انتهى . قلت : وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز ، وفيه ذكر اللقطة . ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة ، والفرض منه قوله : حتى أخذها - يعني الراية - سيف من سيوف الله ، فإن المراد به خالد ، ومن يومئذ تسمى سيف الله ، وقد أخرج ابن حبان والحاكم عن حديث عبد الله بن أبي أوفى قال : قال رسول الله ﷺ : لا تؤذوا خالدا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار ، وسيأتي شرح هذه الغزوة في المغازي ان شاء الله تعالى

٢٦ - باب . مناقب سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه

٣٧٥٨ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن عمرو بن مرة عن إبراهيم عن مسروق قال : « ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو فقال : ذاك رجل لا أزال أحبه بعد ما سمعت رسول الله ﷺ يقول : استقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود فبدأ به ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل . قال : لا أدري ، بدأ بأبي أو بماذا »

[الحديث ٣٧٥٨ - أطراؤه في : ٣٧٦٠ ، ٣٨٠٦ ، ٣٨٠٨ ، ٤٩٩٩]

قوله (باب مناقب سالم مولى أبي حذيفة) أي ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وكان مولاه أبو حذيفة ابن عتبة من أكابر الصحابة وشهد بدرا مع النبي ﷺ ، وقتل أبوه يومئذ كافرا فساء ذلك فقال : كنت أرجو أن يسلم ، لما كنت أرى من عقله ، واستشهد أبو حذيفة باليامة ، وأما سالم فكان من السابقين الأولين ، وقد أشير في هذا الحديث إلى أنه كان عارفا بالقرآن ، وسبق في كتاب الصلاة أنه كان يؤم المهاجرين بقاء لما قدموا من مكة ،

وشهد سالم بدرا وما بعدها ، ويقال إن اسم أبيه معقل ، وكان مولى لامرأة من الأنصار فتبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب إليه ، وسيأتي بيان ذلك في الرضاع ، واستشهد سالم باليامة أيضا . قوله (ذكر) بالضم ولم أعرف اسم فاعله . قوله (عبد الله) أي ابن مسعود ، وعبد الله بن عمرو أي ابن العاص . قوله (فبدأ به) فيه أن التقديم يفيد الاهتمام ، وقوله (لا أدري بدأ بأبي أو بماذا) فيه أن الواو تقتضي الترتيب ظاهرا ، وتخصيص هؤلاء الأربعة بأخذ القرآن عنهم إما لأنهم كانوا أكثر ضبطا له وأتقن لأدائه ، أو لأنهم تفرغوا لأخذه منه مشافهة وتصدروا لأدائه من بعده ، فلذلك ندب إلى الأخذ عنهم ، لا أنه لم يجمعه غيرهم

٢٧ - باب . مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

٣٧٥٩ - **حدثنا** حفص بن عمر **حدثنا** شعبة عن سليمان قال سمعت أبا وائل قال سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو « إن رسول الله ﷺ لم يكن فاحشا ولا متفحشا . وقال : إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقا ،

٣٧٦٠ - « وقال : استقرئوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي ابن كعب ، ومعاذ بن جبل »

٣٧٦١ - **حدثنا** موسى عن أبي هوانة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة « دخلت الشام فصليت ركعتين فقلت : اللهم أسر لي جليسا . فرأيت شيخا مقبلا ، فلما دنا قلت : أرجو أن يكون استجاب الله . قال : من أين أنت ؟ قلت من أهل الكوفة ، قال : أفلم يكن فيكم صاحب النملين والوساد والمطهرة ؟ أو لم يكن فيكم الذي أجير من الشيطان ؟ أو لم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ؟ كيف قرأ ابن أم عبد (والليل) فقرأت (والليل إذا يفسى ، وللنهار إذا تجلى ، والذكر والاني) قال : أقرأها للنبي ﷺ فاه إلى في ، فما زال هؤلاء حتى كادوا يرؤوني ،

٣٧٦٢ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد قال « سألتنا حذيفة عن رجل قريب للسمت والهدى من النبي ﷺ حتى نأخذ عنه ، فقال : ما أعرف أحدا أقرب سميا وهديا ودلا بالنبي ﷺ من ابن أم عبد »

[الحديث ٣٧٦٢ - طرفه ١ : ٦٠٩٧]

٣٧٦٣ - **حدثني** محمد بن الوليد **حدثنا** إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق قال **حدثني** أبي عن أبي إسحاق قال **حدثني** الأسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الأشعري رضي الله عنه يقول « قدمت أنا وأخي

من اليمن ، فسكننا حيناً ما ترى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي ﷺ ، لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ »

[الحديث ٣٧٦٣ - طرقة في : ٤٣٨٤]

قوله (باب مناقب عبد الله بن مسعود) وهو ابن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر ، مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه وصحبت ، فلذلك نسب إليها أحياناً ، وكان هو من السابقين . وقد روى ابن حبان من طريقه أنه كان سادس ستة في الاسلام ، وهاجر المهرتين ، وسيأتي في غزوة بدر شهوده لياها ، وولى بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان ، وقدم في أواخر عمره المدينة ، ومات في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وقد جاوز الستين ، وكان من علماء الصحابة ، وعن انتشار عليه بكثرة أصحابه والآخذين عنه . ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله ، وزاد في أوله حديثاً تقدم في صفة النبي ﷺ ، وكان بعض الرواة سمعه مجموعاً فأورده كذلك . ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب عمار وحذيفة أنفاً ، ثم حديث حذيفة ما أعلم أحداً أقرب سمياً ، أى خشوعاً وهدياً ، أى طريقة ودلاً ، بفتح المهملة والتشديد أى سيرة وحالة وهيئة وكأنه مأخوذ بما يدل ظاهر حاله على حسن فعله . **قوله** (من ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود ، وكانت أمه تكنى أم عبد ، وقد ذكرت في الحديث الذى بعده حديث أبي موسى وتقدم التنبيه عليه في مناقب عمار ، وقد روى الحاكم وغيره من طريق أبي وائل عن حذيفة قال : لقد علم المحفظون من أصحاب محمد ﷺ أن ابن أم عبد من أقربهم إلى الله وسيلة يوم القيامة . **قوله** في حديث أبي موسى (قدمت أنا وأخى) تقدم بيان اسمه في مناقب أبي بكر الصديق ، وقوله (ما نرى) حال من فاعل مكثنا أو صفة لقوله حيناً ، والحديث دال على ملازمته للنبي ﷺ وهو يستلزم ثبوت فضله

٢٨ - باب ذكر معاوية رضى الله عنه

٣٧٦٤ - **حدثنا الحسن بن بشر** حدثنا الأعمش عن عثمان بن الأسود عن ابن أبي مليكة قال « أوتر معاوية بعد العشاء بركة وعنده مولى لابن عباس ، فأتى ابن عباس ، فقال : دعه فإنه قد صحب رسول الله ﷺ »

[الحديث ٣٧٦٤ - طرقة في : ٣٧٦٥]

٣٧٦٥ - **حدثنا ابن أبي مريم** حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن أبي مليكة « قيل لابن عباس : هل لك في أمير المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا بواحدة ، قال : إنه فقيه »

٣٧٦٦ - **حدثنا عمرو بن عباس** حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي التياح قال : سمعتُ حمران بن أبان عن معاوية رضى الله عنه قال « إنكم لتصلون صلاة لقد صحبنا النبي ﷺ فما رأيناها يُصلها ، ولقد نهى عنهما ، يعنى الركنين بعد المصير »

قوله (باب ذكر معاوية) أي ابن أبي سفيان واسمه صخر ويكنى أيضا أبا حنظلة ابن حرب بن أمية بن عبد شمس ، أسلم قبل الفتح ، وأسلم أبواه بعده ، وصحب النبي ﷺ وكتب له ، وولي إمرة دمشق عن عمر بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك إلى خلافة عثمان ، ثم زمان محاربه له على ولده الحسن ، ثم اجتمع عليه الناس في سنة إحدى وأربعين إلى أن مات سنة ستين ، فكانت ولادته بين إمارة ومحاربة وملكه أكثر من أربعين سنة متوالية . **قوله** (حدثنا المعافي) هو ابن همران الأزدي الموصلي يكنى أبا مسعود ، وكان من الثقات النبلاء ، وقد اتى بعض التابعين ، وتلد أسفيان الثوري ، وكان يلقب ياقوتة الملأ ، وكان الثوري شديد التعظيم له ، مات سنة خمس أو ست وثمانين ومائة ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء ، وفي الرواة آخر يقال له المعافي بن سليمان أصغر من هذا ، وهم من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين ، ومات المعافي بن سليمان سنة مائتين وأربع وثلاثين ، أخرج له النسائي وحده وأخرج للمعافي بن همران مع البخاري أبو داود والنسائي . **قوله** (وعنده مولى لابن عباس) هو كريب ، روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر ، له من طريق ابن عينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن كريب ، وأخرج من طريق علي بن عبد الله ابن عباس قال : كنت مع أبي عند معاوية ، فرأيت أوتر بركة ، فذكرت ذلك لابي فقال : يا بني ، هو أعلم . **قوله** (فقال دعه) فيه حذف يدل عليه السياق تقديره : فأتى ابن عباس لحكي له ذلك فقال له : دعه ، وقوله « دعه » أي اترك القول فيه والانكار عليه . فانه قد صح ، أي فلم يفعل شيئا إلا بمسند . وفي قوله في الرواية الأخرى (أصاب ، إنه فقيه) ما يؤيد ذلك ، ولا التفات إلى قول ابن التين : ان الوتر بركة لم يقل به الفقهاء ، لأن الذي نفاه قول الأكثر ، وثبت فيه عدة أحاديث ، نعم الأفضل أن يتقدمها شفع وأقله ركعتان ، واختلف أيما الأفضل وصلهما بها أو فصلهما ؟ وذهب الكوفيون إلى شرطية وصلهما وأن الوتر بركة لا يجزئ وشهرة ذلك تنفي عن الإطالة فيه . ثم أورد حديث معاوية في النهي عن الصلاة بعد العصر ، والغرض منه قوله « لقد صحبنا النبي ﷺ » والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة . (تنبيه) : عبر البخاري في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لكون الفضيلة لا تؤخذ من حديث الباب ، لأن ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والصحة دالة على الفضل الكثير ، وقد صنف ابن أبي عاصم جزءا في مناقبه ، وكذلك أبو عمر غلام ثعلب ، وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزي في الموضوعات بعض الأحاديث التي ذكروها ثم ساق عن إسحق بن راهويه أنه قال لم يصح في فضائل معاوية شيء ، فهذه النكتة في عدول البخاري عن التصريح بانفض منقبة اعتمادا على قول شيخه ، لكن بدقيق نظره استنبط ما يدفع به رءوس الروافض ، وقصة النسائي في ذلك مشهورة ، وكأنه اعتمد أيضا على قول شيخه إسحق ، وكذلك في قصة الحاكم . وأخرج ابن الجوزي أيضا من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل : سألت أبي ما تقول في علي ومعاوية ؟ فأطرق ثم قال : أعلم أن عليا كان كثير الأعداء ففتش أعداؤه له عيبا فلم يجدوا ، فعمدوا إلى رجل قد حاربه فأطروه كيادا منهم لملي ، فأشار بهذا إلى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل بما لا أصل له . وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الإسناد ، وبذلك جزم إسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما ، والله أعلم

٢٩ - باب . مناقب فاطمة عليها السلام
وقال النبي ﷺ « فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة »

٣٧٩٧ - **قوله** أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المستور بن خزيمة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها أغضبني »

قوله (باب مناقب فاطمة) أي بنت رسول الله ﷺ رضي الله تعالى عنها ، وأما خديجة عليها السلام ، ولدت فاطمة في الاسلام ، وقيل قبل البعثة ، وتزوجها على رضي الله عنه بعد بدر في السنة الثانية ، وولدت له وماتت سنة إحدى عشرة بعد النبي ﷺ بستة أشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة ، وقيل بل عاشت بعده ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ، ولها أربع وعشرون سنة وقيل غير ذلك فقيل إحدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسيأتي من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية . وأقوى ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكر من قوله ﷺ أنها سيّدة نساء العالمين إلا مريم وأنها رزئت بالنبي ﷺ دون غيرها من بناته فأنه متن في حياته فكان في صحيفته ومات هو في حياته فكان في صحيفتها ، وكنت أقول ذلك استنباطا إلى أن وجدته منصوصا : قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي : أن جدتها فاطمة قالت « دخل رسول الله ﷺ يوما وأنا عند عائشة فناداني فبكيت ، ثم ناداني فضحكت ، فسألتني عائشة عن ذلك فقلت : لقد علمت أنك خير من رسول الله ﷺ ؟ فتركتني . فلما توفي سألت فقامت : ناداني ، فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال « أحسب أني ميت في عامي هذا ، وأنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت ، فلا تكوني دون امرأة منهن صبورا ، فبكيت ، فقال : أنت سيّدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحكت » . قلت : وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة . **قوله** (وقال النبي ﷺ فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة) هو طرف من حديث وصله المؤلف في « علامات النبوة » وعند الحاكم من حديث حذيفة بسند جيد « أتى النبي ﷺ ملك وقال إن فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة ، وقد تقدم في آخر أحاديث الأنبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكر مريم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك . **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن المستور بن خزيمة) كذا رواه عنه عمرو بن دينار ، وتابعه الليث وابن لهيعة وغيرهما رواه أيوب عن ابن أبي مليكة فقال : عن عبد الله بن الزبير ، أخرجه الترمذي وصححه وقال : يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة سمعه منهما جميعا ، ورجح الدارقطني وغيره طريق المستور ، والأول أثبت بلاريب لأن المستور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في « باب أصهار النبي ﷺ » . نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط أو سمعها من المستور فأرساها . **قوله** (بضعة) بفتح الموحدة وحكى ضمها وكسرهما أيضا وسكون المعجمة أي قطعة لحم . **قوله** (فمن أغضبها أغضبني) استدلل به السهيلي على أن من سبها فإنه يكفر ، وتوجيهه أنها تغضب بمن سبها ، وقد سوى بين غضبها وغضبها ومن أغضبها يكفر ، وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى ، وسيأتي بقية ما يتعلق بفضائلها في ترجمة والدتها خديجة ان شاء الله تعالى ، وفيه أنها أفضل بنات النبي ﷺ ، وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة يحيى زيد بن حارثة بزینب بنت رسول الله ﷺ من مكة وفي آخره « قال النبي ﷺ هي أفضل

بناتي أصيبت في ، فقد أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير ثبوته بأن ذلك كان متقدما ، ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السنية والكمال ما لم يشاركها أحد من نساء هذه الأمة مطلقا والله أعلم . وقد مضى تقرير أفضليتها في ترجمة مريم من حديث الأنبياء ، ويأتي أيضا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى

٣٠ - باب فضل عائشة رضي الله عنها

٣٧٦٨ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **يونس** عن **ابن شهاب** قال **أبو سلمة** : **إن عائشة رضي الله عنها** قالت « قال رسول الله ﷺ يوما : يا عائش هذا **جبريل** يُقرئك السلام . فقلت : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ، ترى ما لا أرى . تريد رسول الله ﷺ »

٣٧٦٩ - **حدثنا آدم** حدثنا **شعبة** قال . **وحدثنا عمرو** أخبرنا **شعبة** عن **عمرو بن مرة** عن **مرة** عن **أبي موسى الأشعري** رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا **مريم بنت عمران** وآسية امرأة فرعون . وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »

٣٧٧٠ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله** قال **حدثني محمد بن جعفر** عن **عبد الله بن عبد الرحمن** أنه سمع **أنس بن مالك** رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »

[الحديث ٣٧٧٠ - طرفاه في : ٥٤١٩ ، ٥٤٢٨]

٣٧٧١ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **عبد الوهاب بن عبد المجيد** حدثنا **ابن عوف** عن **القاسم بن محمد** « **إن عائشة اشتكت** ، فجاء **ابن عباس** فقال : يا أم المؤمنين ، تقدمين على **فرط صدق** ، على رسول الله ﷺ وعلى أبي بكر »

[الحديث ٣٧٧١ - طرفاه في : ٤٧٥٤ ، ٤٧٥٣]

٣٧٧٢ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **مُغْدَر** حدثنا **شعبة** عن **الحكم** سمعت **أبا وائل** قال « لما بعث على **عُمارة** والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم ، خطب **عُمارة** فقال : إني لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله ابتلاكم لتبصوه أو يباها »

[الحديث ٣٧٧٢ - طرفاه في : ٧١٠٠ ، ٧١٠١]

٣٧٧٣ - **حدثنا عبيد بن إسماعيل** حدثنا **أبو أسامة** عن **هشام** عن **أبيه** « عن **عائشة رضي الله عنها** أنها استعارت من أسماء قلادة فهدكت ، فأرسل رسول الله ﷺ ناسا من أصحابه في طلبها ، فأدركتهم الصلاة ، فصلوا بغير وضوء . فلما أتوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه ، فنزات آية التيمم ، فقال **أسيد** بن **حضير** : جزاك

الله خيرا ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه نخرجا ، وجعل فيه للمسلمين بركة ،
 ٢٧٧٤ -- **حدثنا** عبيد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة عن هشام عن أبيه **عن** رسول الله ﷺ لما كان
 في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول : أين أنا غدا ؟ حرسا على بيت عائشة . قالت عائشة : فلما كان
 يومئذ سكت ،

٢٧٧٥ -- **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب **حدثنا** حماد **حدثنا** هشام عن أبيه قال : كان الناس يتحرون
 بهدياتهم يوم عائشة . قالت عائشة : فاجتمع صواحي إلى أم سلمة فقلن : يا أم سلمة ، والله إن الناس يتحرون
 بهدياتهم يوم عائشة ، وإننا نريد الخير كما تريد عائشة ، فري رسول الله ﷺ أن يأمر الناس أن يهدوا إليه
 حيث كان ، أو حيث ما دار . قالت : فذكرت ذلك أم سلمة للنبي ﷺ ، قالت : فأعرض عني . فلما عاد
 إلى ذكرت له ذلك ، فأعرض عني . فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال : يا أم سلمة ، لا تؤذيني في عائشة ،
 فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها ،

قوله (باب فضل عائشة رضي الله عنها) هي الصديقة بنت الصديق وأما أم رومان تقدم ذكرها في علامات
 النبوة ، وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها . ومات النبي ﷺ ولها نحو ثمانية عشر عاما ، وقد
 حفظت عنه شيئا كثيرا وعاشت بعده قريبا من خمسين سنة ، فأكثر الناس الأخذ عنها ، ونقلوا عنها من الأحكام
 والآداب شيئا كثيرا حتى قيل إن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها . وكان موتها في خلافة معاوية سنة
 ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ، ولم تلد للنبي ﷺ شيئا على الصواب ، وسألته أن تكنتي فقال : اكنتي بآبى اختك
 فاكنت أم عبد الله وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة أنه كناها بذلك لما أحضر اليه ابن الزبير ليحنكه
 فقال : هو عبد الله وأنت أم عبد الله . قالت : فلم أزل أكني بها ، ثم ذكر فيه المصنف ثمانية أحاديث : الأول ، قوله .
 (يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها ، وكذلك يجوز ذلك في كل اسم مرخم . **قوله** (ترى مالا أرى ، تريد رسول الله
 ﷺ) هو من قول عائشة ، وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذي ورد في حق خديجة
 أن النبي ﷺ قال لها : إن جبريل يقرئك السلام من ربك ، وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه ، وسيأتي تقرير ذلك
 في مناقب خديجة . الحديث الثاني حديث أبي موسى دكل - بثلاث الميم - من الرجال كثير ، وتقدم الكلام عليه
 في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذكر آسية امرأة فرعون وتقرير أن قوله « وفضل عائشة
 الخ » لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة ، وقد أشار ابن حبان إلى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره
 مقيدة بنساء النبي ﷺ حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جمعا بين هذا الحديث وبين حديث « أفضل نساء
 أهل الجنة خديجة وفاطمة » الحديث ، وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس ، وسيأتي في
 مناقب خديجة من حديث علي مرفوعا « خير نساها خديجة » ، ويأتي بقية الكلام عليه هناك إن شاء الله تعالى ، وقوله
 « كفضل البريد » زاد معمر من وجه آخر « مرثد بالهم » وهو اسم الأريد الكامل ، وعليه قول الشاعر :

إذا ما الحيز تأدبه بلعم
لهذاك أمانة الله التريد

الحديث الثالث حديث أنس د فضل عائشة على النساء كفضل الثريد ، وهو طرف من الحديث الذي قبله ، وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال د فضل عائشة ، ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها . الحديث الرابع حديث ابن عباس ، قوله (ان عائشة اشتكت) أى ضعفت . قوله (تقدمين) بفتح الدال (على فرط) بفتح الفاء والراء بعدها مهملة وهو المتقدم من كل شيء ، قال ابن التين : فيه أنه قطع لها بدخول الجنة إذ لا يقول ذلك إلا بتوقيف ، وقوله د على رسول الله ، بدل بتكرير العامل ، وسيأتى بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور . الحديث الخامس حديث عمار (انى لأعلم أنها زوجته) أى زوجة النبي ﷺ (فى الدنيا والآخرة) وهذا ابن حبان من طريق سعيد بن كثير بن أبيه . حدثتنا عائشة أن النبي ﷺ قال لها : أما ترضين أن تكونى زوجتى فى الدنيا والآخرة ، فلعل عمارا كان سمع هذا الحديث من النبي ﷺ ، وقوله فى الحديث د لتبعوه أو أياها ، قيل الضمير لى لأنه الذى كان عمار يدعو اليه ، والذى يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعى فى طاعة الامام وعدم الخروج عليه ، ولعله أشار إلى قوله تعالى (وقرن فى بيوتكن) فانه أمر حقيقى خوطب به أزواج النبي ﷺ ، ولهذا كانت أم سلمة تقول : لا يحركنى ظهر بعير حتى ألقى النبي ﷺ . والعذر فى ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هى وطلحة والزبير ، وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتلة عثمان رضى الله عنهم أجمعين ، وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أوياء المقتول القصاص بمن يثبت عليه القتل بشرطه . الحديث السادس حديث عائشة فى قصة القلادة ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى أول كتاب التيمم ، قال ابن التين : ايسر هذه اللفظة محفوظة ، يعنى أنهم أتوا بالعقد ، أى ان المحفوظ قولها د فآثرنا البعير فوجدنا العقد تحته . الحديث السابع ، قوله عن هشام عن أبيه (ان رسول الله ﷺ لما كان فى مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صورته مرسل ، واسكن تبين أنه موصول عن عائشة فى آخر الحديث حيث قال د فقالت عائشة : فلما كان يومى سكن ، وسيأتى فى الوفاة من وجه آخر موصولاً كله ، ويأتى سائر شرحه هناك إن شاء الله تعالى . قال الكرماني : قولها د سكن ، أى مات أو سكت عن ذلك القول . قلت : الثانى هو الصحيح ، والأول خطأ صريح ، قال ابن التين : فى الرواية الأخرى د انهن أذن له أن يقيم عند عائشة ، فظاهره يخالف هذا ، ويجمع باحتمال أن يكن أذن له بعد أن صار إلى يومها ، يعنى فيتعلق الأذن بالمستقبل ، وهو جمع حسن . الحديث الثامن حديثها فى أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة ، وفيه د والله ما نزل على الوحى وأنا فى لحاف امرأة منكن غيرها ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى فى كتاب الهبة ، وقوله فى أوله د حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب ، كذا للاكثر ، ووقع فى رواية القابسى وعبدوس بن أبى زيد المروزى د عبيد الله ، بالتصغير والصواب بالتكبير ، وقوله فى هذه الرواية د فقال يا أم سلمة لا تؤذينى فى عائشة فانه والله ما نزل على الوحى وأنا فى لحاف امرأة منكن غيرها ، وقع فى الهبة د فان الوحى لم يأتنى وأنا فى ثوب امرأة إلا عائشة ، فقلت : أنوب إلى الله تعالى ، وفى هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة ، وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة ، وليس ذلك بلازم لأمرين : أحدهما احتمال أن لا يكون أراد ادخال خديجة فى هذا ، وأن المراد بقوله د منكن ، المخاطبة وهى أم سلمة ومن أرسلها أو من كان موجودا حينئذ من النساء ، والثانى على تقدير إرادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث د أفرؤكم أبى وأفرضكم زيد ، ونحو

ذلك ، وما يسأل عنه الحكمة في اختصاص عائشة بذلك ، فقيل لمكان أبيها ، وأنه لم يكن يفارق النبي ﷺ في أغلب أحواله ، فسرى سره لابنته مع ما كان لها من مزبد حبه ﷺ . وقيل انها كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي ﷺ ، والعلم عند الله تعالى ، وسيأتي مزيد لهذا في ترجمة خديجة إن شاء الله تعالى ، قال السبكي الكبير : الذي ندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ، والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع . وقال ابن تيمية : جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة . وكأنه رأى التوقف . وقال ابن القيم : ان أريد بالفضل كثرة الثواب عند الله فذاك أمر لا يطالع عليه ، فان عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح ، وان أريد كثرة العلم فعايشة لا محالة ، وان أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة ، وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها ، وان أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها . قلت : امتازت فاطمة عن أخواتها بأهن متن في حياة النبي ﷺ كما تقدم ، وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فان لخديجة ما يقابله وهي أنها أول من أجاب إلى الاسلام ودعا إليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام ؛ فلها مثل أجر من جاء بعدها ، ولا يقدر قدر ذلك إلا الله . وقيل انعمد الاجماع على أفضليه فاطمة ، وبقي الخلاف بين عائشة وخديجة . (فرع) : ذكر الرافعي أن أزواج النبي ﷺ أفضل نساء هذه الأمة ، فان استثنيت فاطمة لكونها بضعة فأخواتها شاركنها . وقد أخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة أن النبي ﷺ قال في حق زينب ابنته لما أوديت عند خروجها من مكة : هي أفضل بناتي ، أصيبت في ، وقد وقع في حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى : تزوج عثمان خيرا من حفصة ، وتزوج حفصة خيرا من عثمان ، والجواب عن قصة زينب تقدم ، ويحتمل أن يقدر د من ، وأن يقال كان ذلك قبل أن يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي امتازت بها عن غيرها من أخواتها كما تقدم ، قال ابن التين : فيه أن الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل يفضل من شاء بعد أن يقوم للآخرى بما يلزمه لها ، قال : ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه ، كما قيل إن القسم لم يكن واجبا عليه وإنما كان يتبرع به

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٣ - كتاب مناقب الأنصار

١ - باب مناقب الأنصار [٩ الحشر]:

(والذين تبوءوا الدارَ والِإيمانَ من قبلهم يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا)

٢٧٧٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ «قُلْتُ

لَأَنْسَ: أَرَأَيْتَ اسْمَ الْأَنْصَارِ كُنْتُمْ تُسَمُّونَ بِهِ، أَمْ سَمَّاكُمْ اللَّهُ؟ قَالَ: بَلْ سَمَّائَنَا اللَّهُ. كُنَّا نَدْخُلُ عَلَى أَنْسٍ

فِيحَدِّثُنَا بِمَنَاقِبِ الْأَنْصَارِ وَمَشَاهِدِهِمْ، وَيُقْبَلُ عَلَيَّ أَوْ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَزْدِ فَيَقُولُ: فَعَلَّ قَوْمُكَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا

كَذَا وَكَذَا،

[الحدث ٢٧٧٦ - طرفه في: ٢٨٤٤]

٢٧٧٧ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ

«كَانَ يَوْمُ بَعَاثَ يَوْمًا قَدَّمَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ افْتَرَقَ مَلَأَمٌ، وَقُتِلَتْ

سَرَوَاتُهُمْ وَجُرْحُوا. فَقَدَّمَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ فِي دُخُولِهِ فِي الْإِسْلَامِ،

[الحدث ٢٧٧٧ - طرفاه في: ٢٨٤٦، ٢٩٣٠]

٢٧٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ «قَالَتْ

الْأَنْصَارُ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ - وَأَعْطَى قُرَيْشًا - : وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَهَوٌ لِلْمَجَبِّ، إِنَّ سَهْفَنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَاءِ قُرَيْشٍ،

وَنَحْنُ نُرَدُّ عَلَيْهِمْ. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَدَعَا الْأَنْصَارَ، قَالَ فَقَالَ: مَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْكُمْ؟ - وَكَانُوا لَا يَكْذِبُونَ -

فَقَالُوا: هُوَ الَّذِي بَلَغَكَ. قَالَ: أَوْ لَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجَعَ لِلنَّاسِ بِالْفَنَاءِ إِلَى بُيُوتِهِمْ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ

إِلَى بُيُوتِكُمْ؟ لَوْ سَلَكَتِ الْأَنْصَارُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكْتُ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَهُمْ.»

قوله (باب مناقب الأنصار) هو اسم إسلامي، سمي به النبي ﷺ الأوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث

أنس. والأوس ينسبون إلى أوس بن حارثة، والخزرج ينسبون إلى الخزرج بن حارثة، وهما ابنا قبيلة، وهو اسم

أهمهم وأبوهم هو حارثة بن عمرو بن عامر الذي يجتمع إليه أنساب الأزد. وقوله (والذين تبوءوا الدارَ والِإيمانَ من قبلهم) الآية تقدم شرحه في أول مناقب عثمان. وزعم محمد بن الحسن بن زبالة أن الإيمان اسم من أسماء المدينة،

واحتج بالآية ولا حجة له فيها. قوله (حدثنا مهدي) هو ابن ميمون. قوله (غيلان بن جرير) هو المعولي بكسر

الميم وسكون الميم المهمة وفتح الواو بعدها لام، ومعول بطن من الأزد، ونسبه ابن حبان حيا وهو وهم، وهو

تابع ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء إلا في البخاري، وتقدم له حديث في الصلاة ويأتي له في آخر الرقاق

قوله (قلت لأنس أرايت اسم الانصار) يعنى أخبرنى عن تسمية الأوس والخزرج الانصار . **قوله** (كئنا ندخل) كذا فى هذه الرواية بغير أداة العطف ، وهو من كلام غيلان لا من كلام أنس ، وسيأتى بعد قليل قبل « باب القسامه فى الجاهلية » من وجه آخر عن مهدي بن ميمون عن غيلان قال « كئنا نأتى أنس بن مالك » الحديث ولم يذكر ما قبله . **قوله** (كئنا ندخل على أنس) أى بالبصرة . **قوله** (ويقبل على) أى مخاطباً لى . **قوله** (فعل قومك كذا) (١) أى يحكى ما كان من مآثرهم فى المغازى ونصر الإسلام . **قوله** (كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف المهملة وآخره مثناة وحكى العسكري أن بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغين المعجمة ، وذكر الأزهري أن الذى صحفه الليث الراوى عن الخليل ، وحكى القزاز فى « الجامع » أنه يقال بفتح أوله أيضاً ، وذكر عياض أن الاصيلى رواه بالوجهين أى بالعين المهملة والمعجمة . وأن الذى وقع فى رواية أبى ذر بالغين المعجمة وجهها واحداً ، ويقال إن أبا عبيدة ذكره بالمعجمة أيضاً ، وهو مكان - ويقال حصن وقيل مزرعة - عند بنى قريظة على ميلين من المدينة ، كانت به وقعة بين الأوس والخزرج ، فقتل فيها كثير منهم . وكان رئيس الأوس فيه حضير والد أسيد بن حضير وكان يقال له حضير الكتاب وبه قتل ، وكان رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياضى فقتل فيها أيضاً ، وكان النصر فيها أولاً للخزرج ثم ثبتهم حضير فرجعوا وانتصرت الأوس . وجرح حضير يومئذ فمات فيها ، وذلك قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بأربع وقيل بأكثر والأول أصح ، وذكر أبو الفرج الاصبهاني أن سبب ذلك أنه كان من قاعدتهم أن الاصيل لا يقتل بالحليف ، فقتل رجل من الأوس حليفاً للخزرج ، فأرادوا أن يقيدوه فامتنعوا ، فوقعت عليهم الحرب لأجل ذلك ، فقتل فيها من أكابرهم من كان لا يؤمن ، أى يتكبر ويأنف أن يدخل فى الإسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره ، وقد كان بقى منهم من هذا النحو عبد الله بن أبى بن سلول وقصته فى ذلك مشهورة مذكورة فى هذا الكتاب وغيره . **قوله** (سرواتهم) بفتح المهملة والراء والواو أى خيارهم ، والسروات جمع سراة بفتح المهملة وتخفيف الراء ، والسراة جمع سرى وهو الشريف . **قوله** (وجرحوا) كذا للأكثر بضم الجيم والراء المكسورة مثقلاً ومخففاً ثم مهملة ، والاصيلى يحمين مخففاً أى اضطرب قولهم من قولهم ، جرح الخاتم إذا جال فى الكف ، وهند ابن أبى صفرة بفتح المهملة ثم جيم من الحرج وهو ضيق الصدر ، والمستملى وعبدوس والقابسى « وخرجوا » بفتح الخاء والراء من الخروج ، وصوب ابن الاثير الأول وصوب غيره الثالث ، والله أعلم . **قوله** (يوم فتح مكة) أى عام فتح مكة ، لأن الغنائم المشار اليها كانت غنائم حنين ، وكان ذلك بعد الفتح بشهرين . **قوله** (وأعطى قريشاً) هى جملة حالية ، وقوله « وسيوفنا تقطر من دماهم » هو من القلب والاصل ودماؤهم تقطر من سيوفنا ، ويحتمل أن يكون « من » بمعنى الباء الموحدة ، وبالح فى جعل الدم قطر السيوف ، وسيأتى شرح هذا الحديث فى غزوة حنين

٢ - باب قول النبي ﷺ « لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار »

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

(١) لقي فى المتن « فعل قومك يوم كذا وكذا وكذا »

٢٧٧٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَنْدَلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، أَوْ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ ﷺ « لَوْ أَنَّ الْأَنْصَارَ سَلَكُوا وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكْتُ فِي وَادِي الْأَنْصَارِ ، وَلَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأًا مِنَ الْأَنْصَارِ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا ظَلَمَ - بِأَبِي وَأُمِّي - آوَهُ وَنَصْرُوهُ . أَوْ كَلِمَةً أُخْرَى »

[الحديث ٢٧٧٩ - طريقه له : ٧٢٤٤]

قوله (باب قول النبي ﷺ « لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأًا مِنَ الْأَنْصَارِ ») قاله عبد الله بن زيد (هو طرف من حديث سيأتي شرحه في غزوة حنين ، قال الخطابي : أراد ﷺ بذلك استطابة قلوب الأنصار حيث رضى أن يكون واحدا منهم لولا ما منعه من سمة الهجرة ، وأطال بذلك بما لا طائل فيه . قوله (فقال أبو هريرة ما ظلم) أي ما تمنى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ، ثم بين ذلك بقوله « آوَهُ وَنَصْرُوهُ » . قوله (أو كلمة أخرى) لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم ، وقوله « لَسَلَكْتُ فِي وَادِي الْأَنْصَارِ » أراد بذلك حسن موافقتهم له لما شاهدته من حسن الجوار والوفاء بالعهد ، وليس المراد أنه يصير تابعا لهم ، بل هو المتبوع المطاع المفترض الطاعة على كل مؤمن

٣ - باب إخوان النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار

٢٧٨٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ « لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ أَخْبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ . قَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ لِمَنِ أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ مَالًا ، فَاقْسِمْ مَالِي نِصْفَيْنِ . وَلِي امْرَأَتَانِ ، فَانْظُرْ أَحَبَّهُمَا إِلَيْكَ فَسَمِّهَا لِي أَطْلُقْهَا ، فَإِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَزَوِّجْهَا . قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، أَيْنَ سَوْقُكُمْ ؟ فَدَلَّوْهُ عَلَى سَوْقِ بَنِي قَيْنُقَاعَ ، فَمَا انْقَلَبَ إِلَّا وَمَعَهُ فَضْلٌ مِنْ أَقِطٍ وَسَمْنٍ . ثُمَّ تَابَعَ الْخُدُوءَ . ثُمَّ جَاءَ يَوْمًا وَبِهِ أَثَرُ صُفْرَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَهْمٌ ؟ قَالَ : تَزَوَّجْتُ . قَالَ : كَمْ سَقَتْ لَهَا ؟ قَالَ : نَوَاةً مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ وَزْنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ - شَكَ إِبْرَاهِيمُ »

٢٧٨١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ « قَدِيمَ عَاهِدًا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَخِي النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ - وَكَانَ كَثِيرَ الْمَالِ - فَقَالَ سَعْدٌ : قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الْأَنْصَارَ أَنَّى مِنْ أَكْثَرِهَا مَالًا ، فَأَقْسِمُ مَالِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ شَطْرَيْنِ ، وَلِي امْرَأَتَانِ فَانْظُرْ أَحَبَّهُمَا إِلَيْكَ فَأَطْلُقْهَا حَتَّى إِذَا حَلَّتْ تَزَوَّجْتُهَا . فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ . فَلَمْ يَرْجِعْ يَوْمَئِذٍ حَتَّى أَفْضَلَ شَيْئًا مِنْ سَمْنٍ وَأَقِطٍ ، فَلَمْ يَلْبَثْ إِلَّا بَسْرًا حَتَّى جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ وَضْرٌ مِنْ صُفْرَةٍ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَهْمٌ ؟ قَالَ : تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ : مَا صَفَتْ فِيهَا ؟ قَالَ : وَزْنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ - أَوْ نَوَاةً مِنْ ذَهَبٍ - فَقَالَ :

أولم ولو بشاة»

٣٧٨٢ -- **حدثنا** الصادق بن محمد أبو حمزة قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأخرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قالت الانصار: اقسم بيننا وبينهم للنخل، قال: لا. قال: يكفوننا المئونة ويشركوننا في الثمر. قالوا: سمعنا وأطعنا »

قوله (باب إخوان النبي ﷺ بين المهاجرين والانصار) سيأتي بسط القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازي . **قوله** (عن جده) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وهذا صورته مرسل ، وقد تقدم في أوائل البيع من طريق ظاهره الاتصال . **قوله** (لما قدموا المدينة آخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أي ابن عمرو بن أبي زهير الانصاري الخزرجي ، أحد النقباء ، استشهد بأحد ، وسيأتي بيان ذلك في المغازي ، وسيأتي شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الولية من كتاب النكاح ، وكذا حديث أنس الذي بعده في المعنى إن شاء الله تعالى . **قوله** (قالت الانصار : اقسم بيننا وبينهم للنخل) أي المهاجرين ، وقد سبق الكلام عليه في المزارعة ، وفيه فضيلة ظاهرة للانصار . **قوله** (ويشركوننا في الثمر) في رواية الكشميني « في الامر ، أي الحاصل من ذلك ، وهو من قولهم أمر ماله - بكسر الميم - أي كثر

٤ - باب . حب الانصار من الإيمان

٣٧٨٣ - **حدثنا** حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال حدثني عدي بن ثابت قال سمعت البراء رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ - أو قال : قال للنبي ﷺ - « الانصار لا يحبهم إلا مؤمن ، ولا يفيضهم إلا منافق . فمن أحبهم أحبه الله ، ومن أبغضهم أبغضه الله »

٣٧٨٤ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « آية الإيمان حب الانصار ، وآية النفاق بغض الانصار » **قوله** (باب حب الانصار) أي فضله ، ذكر فيه حديث البراء « لا يحبهم الا مؤمن ، وحديث أنس « آية الايمان حب الانصار ، قال ابن التين : المراد حب جميعهم وبغض جميعهم ، لأن ذلك إنما يكون للدين ، ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخلا في ذلك ، وهو تقرير حسن . وقد سبق الكلام على شرح الحديث في كتاب الايمان

٥ - باب . قول النبي ﷺ للانصار : أنتم أحب الناس إلي

٣٧٨٥ - **حدثنا** أبو مفرح حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « رأى النبي ﷺ النساء والهييآن مقبلين - قال حسبت أنه قال من عرس - فقام النبي ﷺ مُمْتَلًا فقال : اللهم أنتم أحب الناس إلي »

من أحب للناس إلى . قالها ثلاث مرار «

[الحديث ٣٧٨٥ - طرفه في : ٥١٨٠]

٣٧٨٦ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم بن كثير **حدثنا** بهز بن أسد **حدثنا** شعبة قال أخبرني هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال « جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ ومعها صبي لها ، فكلما رسول الله ﷺ فقال : والذي نفسي بيده ، إنكم أحب للناس إلى . مرتين »

[الحديث ٣٧٨٦ - طرفه في : ٥٢٣٤ ، ٦٦٤٥]

قوله (باب قول النبي ﷺ للأنصار أنتم أحب الناس إلى) هو على طريق الاجمال ، أى مجموعكم أحب إلى من مجموع غيركم ، فلا يعارض قوله في الحديث الماضى في جواب « من أحب الناس اليك ؟ قال : أبو بكر ، الحديث . **قوله** (حسبت أنه قال من عرس) الشك فيه من الراوى . **قوله** (فقام النبي ﷺ ممثلاً) بضم أوله وسكون ثانية وكسر المثلثة ، قال ابن التين : كذا وقع رباعياً ، والذي ذكره أهل اللغة : مثل الرجل يفتح الميم وضم المثلثة مثولاً إذا انتصب قائماً ، ثلاثى ، انتهى . وفي رواية تأتى في النكاح ، ممثلاً بالتشديد أى مكلفاً نفسه ذلك فلذلك عدى فعله قاله عياض ، ووقع في النكاح بلفظ « ممثلاً » بضم أوله وسكون ثانية وكسر المثناة بعدها نون أى طويلاً ، أو هو من المنة أى عليهم فيكون بالتشديد . **قوله** في الطريق الأخرى (جاءت امرأة ومعها صبي لها) لم أقف على اسمها . **قوله** (فكلما رسول الله ﷺ) أى أجابها عما سألته ، أو ابتدأها بالكلام تأنيساً

٦ - باب . أتباع الأنصار

٣٧٨٧ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن عمرو سمعت أبا حمزة عن زيد بن أرقم « قالت الأنصار : يا رسول الله ، لكل نبي أتباع ، وإنا قد اتبعناك ، فادع الله أن يجعل أتباعنا منا . فذاع به . فميت ذلك إلى ابن أبي ليلى ، فقال : قد زعم ذلك زيد »

[الحديث ٣٧٨٧ - طرفه في : ٣٧٨٨]

٣٧٨٨ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** عمرو بن مرة قال سمعت أبا حمزة رجلاً من الأنصار « قالت الأنصار : إن لكل قوم أتباعاً ، وإنا قد اتبعناك ، فادع الله أن يجعل أتباعنا منا . قال النبي ﷺ : اللهم اجعل أتباعهم منهم . قال عمرو : فذكرته لابن أبي ليلى قال : قد زعم ذلك زيد . قال شعبة : أظنه زيد بن أرقم »

قوله (باب أتباع الأنصار) أى من الحلفاء والموالى . **قوله** (عن عمرو) هو ابن مرة كما في الرواية التى تليها . **قوله** (سمعت أبا حمزة) بالمهمله والزاي اسمه طلحة بن يزيد مولى قرظة بن كعب الأنصارى ، وقرظة بفتح القاف والراء والظاء . المعجمة صحابى معروف ، وهو ابن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زيد مناة ، أنصارى خزرجى ، مات في ولاية المخيرة على الكوفة لمعاوية وذلك في حدود سنة خمسين . **قوله** (أن يجعل أتباعنا منا) أى

يقال لم الانصار حتى تناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم ونحو ذلك . قوله (فدعا به) أى بما سألوا ، وبين ذلك فى الرواية التى تليها بلفظ « فقال اللهم اجعل أنبا عنهم منهم » . قوله (فتميت ذلك) أى نكلته ، وهو بالتخفيف ، وأما بتشديد الميم فعناه أبلغته على جهة الافساد ، وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كما فى الرواية التى تليها ، وابن أبى ليلى هو عبد الرحمن . قوله (قد زعم ذلك زيد) زاد فى الرواية التى تليها « قال شعبة أظنه زيد بن أرقم » ، وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن أبى ليلى أراد بقوله « قد زعم ذلك زيد » ، أى زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت ، لكن الذى ظنه شعبة صحيح ، فقد رواه أبو نعيم فى « المستخرج » من طريق على بن الجعد جازما به . وقوله « زعم » أى قال كما قدمنا مرارا أن لغة أهل الحجاز تطلق الزعم على القول

٧ - باب فضل دور الانصار

٣٧٨٩ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك عن أبى أسيد رضى الله عنه قال : قال النبى ﷺ « خير دور الانصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الأشهل ، ثم بنو الحارث ابن الخزرج ، ثم بنو ساعدة » ، وفى كل دور الانصار خير . فقال سعد : ما أرى للنبى ﷺ إلا قد فضل علينا ، فقيل : قد فضلكم على كثير . وقال عبد الصمد : حدثنا شعبة حدثنا قتادة سمعت أنسا قال أبو أسيد عن النبى ﷺ بهذا وقال « سعد بن عبادة »

[الحديث ٣٧٨٩ - أطرافه فى : ، ٣٧٩٠ ، ٣٨٠٧ ، ٦٠٥٣]

٣٧٩٠ - حدثنا سعد بن حفص الطلحى حدثنا شيبان عن يحيى قال أبو سلمة أخبرنى أبو أسيد أنه سمع النبى ﷺ يقول « خير الانصار - أو قال : خير دور الانصار - بنو النجار ، وبنو عبد الأشهل ، وبنو الحارث ، وبنو ساعدة »

٣٧٩١ - حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثنى عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل عن أبى حميد عن النبى ﷺ قال « إن خير دور الانصار دار بنى النجار ، ثم عبد الأشهل ، ثم دار بنى الحارث ، ثم بنى ساعدة » ، وفى كل دور الانصار خير ، فلحقنا سعد بن عبادة ، فقال أبا أسيد : ألم تر أن نبى الله ﷺ خير الانصار فجعلنا أخيراً ؟ فأدرك سعد النبى ﷺ فقال : يا رسول الله خير دور الانصار فجعلنا أخيراً ، فقال : أو ليس بحسبك أن تكونوا من الخيار ؟

قوله (باب فضل دور الانصار) أى منازلهم . قوله (عن أنس) فى رواية عبد الصمد المطلقة هنا « سمعت أنسا ، وسأذكر من وصلها » . قوله (عن أبى أسيد) بالتصغير وهو الساعدى ، وهو مشهور بكنيته ، ويقال اسمه مالك . قوله (خير دور الانصار بنو النجار) هم من الخزرج ، والنجار هم نيم الله ، وسمى بذلك لأنه ضرب رجلاً

فنجره فقيلا له النجار ، وهو ابن ثعلبة بن عمرو من الخزرج . **قوله** (ثم بنو عبد الاشهل) هم من الاوس ، وهو عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة ، كذا وقع في هذه الطريق ، واكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلمة عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بخير دور الانصار ؟ قالوا : بلى . قال : بنو عبد الاشهل - وهم رهط سعد بن معاذ - قالوا : ثم من يا رسول الله ؟ قال : ثم بنو النجار ، فذكر الحديث وفي آخره « قال معمر : وأخبرني ثابت وقتادة أنهما سمعا أنس بن مالك يذكر هذا الحديث ، إلا أنه قال بنو النجار ثم بنو عبد الاشهل ، أخرجه أحمد ، وأخرجه مسلم من طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون ما بعده من رواية معمر عن ثابت وقتادة ، وأخرج مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن أبي أسيد مثل رواية أنس عن أبي أسيد ، فقد اختلف على أبي سلمة في إسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو هريرة ، ومثله هل قدم عبد الاشهل على بنى النجار أو بالعكس ؟ وأما رواية أنس في تقديم بنى النجار فلم يختلف عليه فيها ، ويؤيدها رواية ابراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد ، وهي عند مسلم أيضا وفيها تقديم بنى النجار على بنى عبد الاشهل . وبنو النجار هم أخوال جد رسول الله ﷺ لأن والدته عبد المطلب منهم ، وعليهم نزل لما قدم المدينة ، فلمهم منزلة على غيرهم ، وكان أنس منهم فله مزيد عناية بحفظ فضائلهم . **قوله** (ثم بنو الحارث بن الخزرج) أى الأكبر أى ابن عمرو بن مالك بن الاوس المذكور ابن حارثة . **قوله** (ثم بنو ساعدة) هم الخزرج أيضا ، وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج الأكبر . **قوله** (خير دور الانصار وفي كل دور الانصار خير) خير الاولى بمعنى أفضل والثانية اسم أى الفضل حاصل فى جميع الانصار وان تفاوتت مراتبه . **قوله** (فقال سعد) أى ابن عبادة كما فى الرواية المعلقة التى بعد هذا ، وهو من بنى ساعدة أيضا ، وكان كبيرهم يومئذ . **قوله** (ما أرى) بفتح الهمزة من الرؤية وهى من إطلاقها على المسموع ، ويحتمل أن يكون من الاعتقاد ، ويجوز ضمها بمعنى الظن ، ووقع فى رواية أبي الزناد المذكورة « فوجد سعد بن عبادة فى نفسه فقال : خلفنا فكنا آخر الأربعة ، وأراد كلام رسول الله ﷺ فى ذلك - فقال له ابن أخيه سهل : أتذهب لترد على رسول الله ﷺ أمره ورسول الله أعلم ، أو ليس حسبك أن تكون رابع أربعة ؟ فرجع ، . **قوله** (فقيلا قد فضلكم) لم أقف على اسم الذى قال له ذلك ، ويحتمل أن يكون هو ابن أخيه المذكور قبل . **قوله** (وقال عبد الصمد الخ) يأتى موصولا فى مناقب سعد بن عبادة . **قوله** فى رواية أبي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف (بنو النجار وبنو عبد الاشهل) كذا ذكره بالواو ورواية أنس بضم ، وكذا رواية ابن حميد المذكورة بعدما ، وفيه إشعار بأن الواو قد يفهم منها الترتيب ، وإنما فهم الترتيب من جهة التقديم لا بمجرد الواو . **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، وعمرو بن يحيى أى ابن عمارة ، وعباس ابن سهل أى ابن سعد . **قوله** (عن أبي حميد) هو الساعدي وهو مشهور بكنيته ، ويقال إن اسمه عبد الرحمن ، ووقع فى رواية الاصيلي « عن أبي أسيد أو أبي حميد ، بالشك ، والصواب عن أبي حميد وحده ، وسيأتى فى آخر غزوة تبوك . **قوله** (فلاحقنا سعد بن عبادة) قائل ذلك هو أبو حميد ، **قوله** (فقال : أبا أسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء . **قوله** (ألم تر أن الله) فى رواية الكشميهني « ألم تر أن رسول الله ، وهو أوجه . **قوله** (خير الانصار) أى فضل بين الانصار بعضها هل بعض . **قوله** (خير) بضم أوله وكذا قوله « فلاحقنا » ، **قوله** (أو ليس بحسبك) بإسكان السين المهملة أى كافيك ، وهذا يمارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة

فإن فيها أن سعداً رجع عن إرادة مخاطبة النبي ﷺ في ذلك لما قال له ابن أخيه ، ويمكن الجمع بأنه رجع حينئذ عن قصد رسول الله ﷺ لذلك خاصة ثم إنه لما أتى رسول الله ﷺ في وقت آخر ذكر له ذلك ، أو الذي رجع عنه أنه أراد أن يورده مورد الإنكار والذي صدر منه ورد مورد المعاتبة المتلطفة ولهذا قال له ابن أخيه في الأول « أترد على رسول الله أمره » . **قوله** (من الخيار) أي الأفاضل لأنهم بالنسبة إلى من دونهم أفضل ، وكأن المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق إلى الإسلام ، وبحسب مساعيهم في إعلاء كلمة الله ، ونحو ذلك

٨ - باب قول النبي ﷺ للأنصار « اصبروا حتى تلقوني على الحوض »

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

٣٧٩٢ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَسِيدِ ابْنِ حُضَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ « أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَا تَسْتَعِينُنِي كَمَا اسْتَعَمَلْتَ فَلَانًا ؟ قَالَ : سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أُثْرَةً ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ »

[الحديث ٣٧٩٢ - طرقة في : ٧٠٥٧]

٣٧٩٣ - **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْأَنْصَارِ : إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أُثْرَةً ، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي ، وَمَوْعِدُكُمْ الْحَوْضُ »

٣٧٩٤ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ خَرَجَ مَعَهُ إِلَى الْوَالِيدِ قَالَ « دَعَا النَّبِيُّ ﷺ الْأَنْصَارَ إِلَى أَنْ يُقَطَعَ لَهُمُ الْبَحْرَيْنِ ، فَقَالُوا : لَا ، إِلَّا أَنْ تُقَطَعَ لِإِخْوَانِنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِثْلُهَا . قَالَ : إِمَّا لَا فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي ، فَانْهَى عَنْكُمْ بَعْدِي أُثْرَةً »

قوله (باب قول النبي ﷺ اصبروا حتى تلقوني على الحوض) أي مخاطبا للأنصار بذلك . **قوله** (قاله عبد الله ابن زيد) أي ابن عاصم المازني ، وحديثه هذا وصله المؤلف بأنهم من هذا في غزوة حنين كما سيأتي إن شاء الله تعالى **قوله** (عن أنس عن أسيد) مصنف (ابن حضير) بمهملة ثم معجمة مصنف أيضا ، وهو من رواية صحابي عن صحابي ، زاد مسلم ، وقد رواه يحيى بن سعيد وهشام بن زيد عن أنس ، بدون ذكر أسيد بن حضير ، لكن باختصار القصة التي هنا وذكر كل منهما قصة أخرى غير هذه ، فحديث يحيى بن سعيد تقدم في الجزية ، وحديث هشام يأتي في المغازي . ووقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر : فأخرج الشافعي من رواية محمد بن إبراهيم التيمي إلى أسيد بن حضير « طلب من النبي ﷺ لأهل يثتين من الأنصار ، فأمر لكل بيت بوسق من تمر وشطر من شعير ، فقال أسيد : يا رسول الله ، جزاك الله عنا خيرا . فقال : وأنتم لجزاكم الله خيرا يامعشر الأنصار ، وإنكم لأعفة صبر ، وإنكم ستلقون بعدي أثرة ، الحديث . وقوله « إنكم لأعفة صبر » أخرجه الترمذي والحاكم من وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة وسنده ضعيف . **قوله** (أن رجلا من الأنصار) لم أقف على اسمه ، زاد مسلم في روايته « فخلا

برسول الله ﷺ . قوله (ألا تستعملني) أي تجعلني عاملاً على الصدقة أو على بلد . قوله (كما استعملت فلاناً) لم أقف على اسمه ، لكن ذكرت في المقدمة أن السائل أسيد بن حضير والمستعمل عمرو بن العاص ، ولا أدري الآن من ينقله . قوله (ستلقون بعدى أثره) بفتح الهمزة والمثناة ، واخبر الكشميين بضم الهمزة وسكون المثناة وأشار بذلك إلى أن الأمر يصير في غيرهم فيختصون درنهم بالأموال ، وكان الأمر كما وصف ﷺ ، وهو محدود فيما أخبر به من الأمور الآنية فوق كما قال ، وسيأتي مزيد في الكلام عليه في الفتن . قوله (عن هشام) هو ابن زيد بن أنس بن مالك . قوله (وموعدكم الحوض) أي حوض النبي ﷺ يوم القيامة . قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، ويحيى بن سعيد هو الأنصاري . قوله (حين خرج معه) أي سافر . قوله (إلى الوليد) أي ابن عبد الملك بن مروان ، وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج إلى دمشق يشكوه إلى الوليد بن عبد الملك فأنصفه منه . قوله (إمالا) أصله إن مكسورة الهمزة مخففة النون وهي الشرطية وما زائدة ولا نافية فأدغمت النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا أو تفعلوا ، ورواه بعضهم بفتح همزة إمالا وهو خطأ إلا على لغة لبعض بني تميم فانهم يفتحون الهمزة من إمالا حيث وردت ، قال عياض : واللام من قوله إمالا ، مفتوحة عند الجمهور ، ووقع عند الأصيلي في البيوع من الموطأ وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها ، وقد منع من كسرها أبو حاتم وغيره ونسبوه إلى تغيير العامة ، لكن هو جاء على مذهبهم في الإمالة وأن يحمل الكلام كآزله كلمة واحدة . قوله (فانه) الهاء ضمير الشأن ، وأبعد من قال يعود على الاقطاع

٩ - باب دعاء النبي ﷺ « أصلح الأنصار والمهاجرة »

٣٧٩٥ - حدثنا آدمُ حدثنا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ مُعَاوِيَةُ بْنُ مُرَّةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

قال رسولُ الله ﷺ « لا عيشَ إلاَّ عيشُ الآخِرَةِ ، فأصلحِ الأنصارَ والمهاجرة »

وعن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ مثله . . وقال « فاغفر للأنصار »

٣٧٩٦ - حدثنا آدمُ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ حَمِيدِ الطَّوِيلِ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَتْ

الأنصارُ يومَ الخندقِ تقول :

نحنُ الذينَ بآيموا محمداً على الجهادِ ما حيَّينا أبداً

فأجابهم : اللهم لا عيشَ إلاَّ عيشُ الآخِرَةِ ، فأكرمِ الأنصارَ والمهاجرة »

٣٧٩٧ - حدثني محمدُ بنُ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ قَالَ « جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَنَحْنُ نَحْفِرُ الْخَنْدَقَ وَنَنْقُلُ التُّرَابَ عَلَى أَكْتَادِنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُمَّ لا عيشَ إلاَّ عيشُ الآخِرَةِ ،

فاغفرِ للمهاجرينَ والأنصارَ »

قوله (باب دعاء النبي ﷺ : أصلح الأنصار والمهاجرة) أى قائلا ذلك ، ذكر فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه ، وفي الأول بلفظ « فأصلح » وفي الثاني « فاغفر » وفي الثالث « فأكرم » وبين في الثالث أن ذلك كان يوم الخندق . ثم أورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ « ونحن نحفر الخندق » وفيه « فاغفر » وقوله « على أكتادنا » بالمشناة جمع كتد وهو ما بين الكاهل إلى الظهر ، وللكشميين بالموحدة ، ووجه بأن المراد نعله على جنوبنا بما يلي الكبد . وقوله فيه « وعن قتادة عن أنس » هو معطوف على الإسناد الأول ، وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا

١٠ - **باب** قول الله عز وجل [٩ الحشر] : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾

٣٧٩٨ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** عبدُ الله بن داودَ عن فضيل بن غزوانَ عن أبي حازمٍ عن أبي هريرةَ رضي الله عنه « ان رجلاً أتى النبي ﷺ ، فبعث إلى نسائه ، فقلن : ما معنا إلا الماء ، فقال رسولُ الله ﷺ مَنْ يَضُمُّ - أو يضيف - هذا ؟ فقال رجلٌ من الأنصار : أنا . فأنطلقَ به إلى امرأته فقال : أكرمي ضيفَ رسولِ الله ﷺ . فقالت : ما عندنا إلا قوتُ صبياني . فقال : هيئي طعامَكَ ، وأصبحي سراجَكَ ، وآوئي صبيانَكَ إذا أرادوا عشاءً . فهَيَّأتُ طعامَهَا ، وأصبحتُ سراجَهَا ، ونَوَّمتُ صبيانَهَا ، ثم قامت كأنها تصلحُ سراجَهَا فأطفأتهُ ، فجعلَا يُريانهُ أنهما يأكلان ، فباتا طويلاً . فلما أصبحَ غدا إلى رسولِ الله ﷺ فقال : ضحك الله الليلة - أو عجب - من فعلكما . فأنزلَ الله ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

[الحديث ٣٧٩٨ - طرقة في : ٤٨٨٩]

قوله (باب قول الله عز وجل : وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) هو مصير منه إلى أن الآية نزلت في الأنصار وهو ظاهر سياقها ، وحديث الباب ظاهر في أنها نزلت في قصة الأنصارى فيطابق الترجمة ، وقد قيل إنها نزلت في قصة أخرى ، ويمكن الجمع . **قوله** (ان رجلاً أتى النبي ﷺ) لم أقف على اسمه وسيأتي أنه أنصاري زاد في رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير ، فقال : يا رسول الله أصابني الجهد ، أى المشقة من الجوع ، وفي رواية جرير عن فضيل بن غزوان عند مسلم « أنى مجهود » . **قوله** (فبعث إلى نسائه) أى يطلب منهن ما يضيفه به . **قوله** (فقلن ما معنا إلا الماء) وفي رواية جرير « ما عندى » وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خير وغيرها . **قوله** (من يضم أو يضيف) أى من يؤوى هذا فيضيفه ، وكان « أو » للشك ، وفي رواية أبي أسامة « ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله » . **قوله** (فقال رجل من الأنصار) زعم ابن التين أنه ثابت بن قيس بن شماس ، وقد أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن النحاس بسند له عن أبي المتوكل الناجي مرسلًا ، ورواه اسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » ، ولعلكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه « ان رجلاً من الأنصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يفرط عليه ويصبح صائماً حتى فطن له رجل من الأنصار

يقال له ثابت بن قيس، فقص القصة، وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية، قال ابن بشكوال :
وقيل هو عبد الله بن رواحة، ولم يذكر لذلك مستندا، وروى أبو البختري القاضي أحد الضعفاء المتروكين في
« كتاب صفة النبي ﷺ » له أنه أبو هريرة راوى الحديث، والصواب الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة
ما وقع عند مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بإسناد البخارى « فقام رجل من الأنصار يقال له
أبو طلحة، وبذلك جزم الخطيب لكنه قال : أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور، وكأنه استبعد ذلك من
وجهين : أحدهما أن أبا طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه « فقام رجل يقال له أبو طلحة » والثاني
أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح، وأبو طلحة زيد بن
سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة مالا فيبعد أن يكون بتلك الصفة من التقليل، ويمكن الجواب عن الاستبعادين،
والله أعلم . **قوله** (الا قوت صبيانى) يحتمل أن يكون هو وامراته تمشيا وكان صبيانهم حينئذ في شغلهم أو نياما
فأخروا لهم ما يكفهم، أو نسجوا العشاء إلى الصبية لانهم اليه أشد طلبا، وهذا هو المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة
« ونطوى بطوننا الليلة » وفي آخر هذه الرواية أيضا « فأصبحا طاويين »، وقد وقع في رواية وكيع عند مسلم « فلم
يكن عنده إلا قوت وقوت صبياناه » . **قوله** (وأصبحى سراجك) بهزة قطع أى أوقديه . **قوله** (نوى صبيانك)
في رواية لمسلم « عليهم بشىء » . **قوله** (لجعلنا يريانه كأنهما) في رواية الكشميني بحذف الكاف من كأنهما، وقوله
« طاويين » أى بغير عشاء . **قوله** (ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما) في رواية جرير « من صنيعةك » وفي رواية
التفسير « من فلان وفلانة » ونسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما (١)، وقوله « فعالكما »
في رواية « فعملكما » بالافراد، قال في البارع : الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم، وفي
التهذيب : الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال بفتح الفاء، وقد يستعمل في الشر،
والفعال بالكسر إذا كان الفعل بين اثنين يعنى أنه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا . **قوله** (فأنزل الله : ويؤثرون على
أنفسهم الخ) هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية، وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر
« أهدى لرجل رأس شاة فقال : ان أخى وعياله أحوج منا إلى هذا فبعث به إليه، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر
حتى رجعت إلى الأول بعد سبعة، فنزلت، ويحتمل أن تكون نزلت بسبب ذلك كله، قيل : في الحديث دليل على نفوذ
فعل الأب في الابن الصغير وان كان مطويا على ضرر خفيف إذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية، وهو محمول
على ما إذا عرف بالمادة من الصغير الصبر على مثل ذلك، والعلم عند الله تعالى

١١ - باب قول النبي ﷺ « اقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئتهم »

٣٧٩٩ - حدثني محمود بن يحيى أبو علي حدثنا شاذان أخو عبدان حدثنا أبي أخبرنا شعبة بن الحجاج

عن هشام بن زيد قال : سمعت أنس بن مالك يقول « مر أبو بكر والعباس رضى الله عنهما بمجلس من مجالس

(١) لست المصنف نزه كتابه عن بيان غير بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم، واكتفى بأن قال : ضحك وعجب يليق بجلاله

من وجل . والكلام في الصفات كالسكلام في القات : اثبات بلا تمثيل، وتزويه بلا تعطيل « ليس كمثل شئ » وهو السميع البصير
وهذا هو منزه الصحابة والتابعين، وتابعهم إلى يوم الدين

الأنصار وهم يبيكون ، فقال : ما يبيكيكم ؟ قالوا « ذكرنا مجلس النبي ﷺ منا . فدخل على النبي ﷺ فأخبره بذلك ، قال فخرج النبي ﷺ وقد عصب على رأسه حاشية برد ، قال فصعد للنبر ، ولم يصعد بعد ذلك اليوم ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أوصيكم بالأنصار ، فانهم كرشى وعيبتى ، وقد قضوا الذى عليهم وبقي الذى لهم ، فاقبلوا من محسنهم ، وتجاوزوا عن مسيئتهم ،

[الحديث ٣٧٩٩ - طرقة في : ٣٨٠١]

٣٨٠٠ - **حدثنا** أحمد بن يعقوب **حدثنا** ابن التفسير سمعت عكرمة يقول سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول : خرج رسول الله ﷺ وعليه ملحفة متمطفا بها على منكبيه ، وعليه عصاة دسما ، حتى جلس على النبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد أيها الناس إن الناس يكثرُونَ وتقل الأنصارُ حتى يكونوا كالملح في الطعام ، فمن ولي منكم أمراً يضر فيه أحداً أو ينفعه فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم ،

٣٨٠١ - **حدثني** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : الأنصار كرشى وعيبتى ، والناس سيكثرون ويقلون ، فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم ،

قوله (باب قول النبي ﷺ : اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) يعنى الأنصار . **قوله** (حدثني محمد بن يحيى أبو على) هو الشكرى المروزي الصائغ كان أحد الحفاظ ، مات قبل البخارى بأربع سنين . **قوله** (حدثنا شاذان أخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة ، وهو أصغر من أخيه عبدان ، وقد أكثر البخارى عن عبدان وأدرك شاذان ، لكنه روى هنا عنه بواسطة . **قوله** (مر أبو بكر) أى الصديق (والعباس) أى ابن عبد المطلب ، وكان ذلك فى مرض النبي ﷺ وهم يبيكون . **قوله** (فقال ما يبيكيكم) ؟ لم أقف على اسم الذى خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس ، ويظهر لى أنه العباس . **قوله** (ذكرنا مجلس النبي ﷺ) أى الذى كانوا يجلسونه معه ، وكان ذلك فى مرض النبي ﷺ فخشوا أن يموت من مرضه فيفقدوا مجلسه ، فبكوا حزنا على فوات ذلك . **قوله** (فدخل) كذا أفرد بعد أن ثنى ، والمراد به من خاطبهم ، وقد قدمت رجحان أنه العباس لكون الحديث من رواية ابنه وكأنه إنما سمع ذلك منه . **قوله** (حاشية برد) فى رواية المستمل حاشية بردة بزيادة هاء التانيث . **قوله** (أوصيكم بالأنصار) استنبط منه بعض الأئمة أن الخلافة لا تكون فى الأنصار لأن من فيهم الخلافة يوصون ولا يوصى بهم ، ولا دلالة فيه إذا ما منع من ذلك . **قوله** (كرشى وعيبتى) أى بطائى وخاصتى قال القزاز : ضرب المثل بالكرش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذى يكون فيه نماؤه ، ويقال : لفلان كرش منثورة أى عيال كثيرة ، والعيبة بفتح المهملة وسكون المثناة بعدها موحدة ما يحرز فيه الرجل نفيس ما عنده ، يريد أنهم موضع سره وأمانته ، قال ابن دريد : هذا من كلامه ﷺ الموجز الذى لم يسبق إليه . وقال غيره : الكرش بمنزلة المعدة للانسان ، والعيبة

مستودع الثياب والأول أمر باطن والثاني أمر ظاهر ، فكأنه ضرب المثل بهما في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة ، والأول أولى ، وكل من الأمرين مستودع لما يخفى فيه . **قوله** (وقد قضوا الذي عليهم وبقى الذي لهم) يشير إلى ما وقع لهم ليلة العقبة من المبايعة ، فأنهم بايعوا على أن يؤوا النبي ﷺ وينصروه على أن لهم الجنة ، فوفوا بذلك . **قوله** (حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الأنصاري ، وحنظلة هو غسيل الملائكة ، وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان . **قوله** (ملحفة) بكسر أوله . **قوله** (متعظفا بها) أي متوشحا مرتديا ، والمعطف الرداء سمي بذلك لوضعه على المطففين وهما ناحيتا العنق ، ويطلق على الأردية معاطف . **قوله** (وعليه عصابة) بكسر أوله وهي ما يشد به الرأس وغيرها ، وقيل في الرأس بالثاء وفي غير الرأس يقال عصاب فقط ، وهذا يردده قوله في الحديث الذي أخرجه مسلم « عصب بطنه بعصابة » . **قوله** (دسما) أي لونها كلون الدسم وهو الدهن ، وقيل المراد أنها سوداء لكن ليست خالصة السواد ، ويحتمل أن تكون أسودت من العرق أو من الطيب كالفالية . ووقع في الجمعة « دسمة » بكسر السين ، وقد تبين من حديث أنس الذي قبله أنها كانت حاشية البرد ، والحاشية غالبا تكون من لون غير لون الأصل ، وقيل المراد بالعصابة الهامة ومنه حديث مسح على المصائب . **قوله** (حتى جالس على المنبر) تبين من حديث أنس الذي قبله سبب ذلك ، وعرف أن ذلك كان في مرض موته ﷺ وصرح به في علامات النبوة ، وتقدم في الجمعة من هذا الوجه وزاد « وكان آخر مجلس جلسه » . **قوله** في حديث أنس (وان الناس سيكثرون ويقلون) أي أن الأنصار يقلون ، وفيه إشارة إلى دخول قبائل العرب والمجم في الإسلام وهم أضياف أضياف قبيلة الأنصار ، فهما فرض في الأنصار من الكثرة كالتناسل فرض في كل طائفة من أولئك ، فهم أبدا بالنسبة إلى غيرهم قليل ، ويحتمل أن يكون ﷺ اطلع على أنهم يقلون مطلقا فأخبر بذلك فكان كما أخبر لأن الموجودين الآن من ذرية علي بن أبي طالب ممن يتحقق نسبه إليه أضياف من يوجد من قبيلتي الأوس والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ، ولا التفات إلى كثرة من يدعى أنه منهم بغير برهان . وقوله « حتى يكونوا كالملاح في الطعام » في علامات النبوة « بمنزلة الملاح في الطعام » أي في القلة ، لأنه جمل غاية قلاتهم الانتهاء إلى ذلك ، والملاح بالنسبة إلى جملة الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل . **قوله** (فن ولي منكم أمرا يضر فيه أحدا أو ينفعه) قيل فيه إشارة إلى أن الخلافة لا تكون في الأنصار . قلت : وليس صريحا في ذلك إذ لا يمنع التوصية على تقدير أن يقع الجور ، ولا التوصية للتبوع سواء كان منهم أو من غيرهم . **قوله** (ويتجاوز عن مسيئتهم) أي في غير الحدود وحقوق الناس

١٢ - باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه

٣٨٠٢ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** محمد بن سعد **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء رضي الله عنه يقول « أهديت للنبي ﷺ حلة حريرة ، فجعل أصحابه يمشونها ويمسحون من إيمانها ، فقال : أتعجبون من لين هذه ؟ لمأدبيل سعد بن معاذ خير منها أو ألين ، رواه قتادة والزهرى سيما أنسا عن النبي ﷺ »

٣٨٠٢ - **حدثنا** محمد بن المثنى **حدثنا** فضل بن مساور **حدثنا** أبي عوانة **حدثنا** أبو عوانة عن

الاعمش عن أبي سفيان عن جابر رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول « اهتز العرش لموت سعد بن معاذ » وعن الاعمش حدثنا أبو صالح عن جابر عن النبي ﷺ مثله « فقال رجل لجابر : فان البراء يقول اهتز السرير فقال : انه كان بين هذين الحيين ضغائن ، سمعت النبي ﷺ يقول : اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ »

٣٨٠٤ - **حدثنا** محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « ان أناسا نزلوا على حكم سعد بن معاذ ، فأرسل إليه فجاء على حمار ، فلما بلغ قريبا من المسجد قال للنبي ﷺ : قوموا إلى خيركم - أو سيديكم - فقال : يا سعد ، إن هؤلاء نزلوا على حكمك قال : فاني أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم ، وتسي ذراريهم . قال : حكمت بحكم الله ، أو بحكم الملك »

قوله (باب مناقب سعد بن معاذ) أي ابن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الاشهل ، وهو كبير الأوس ، كما أن سعد بن عبادة كبير الخزرج ، وإياهما أراد الشاعر بقوله :

فان يسلم السعدان يصبح محمد بمكة لا يخشى خلاف المخالف

قوله (أهديت للنبي ﷺ حلة حرير) الذي أهداها له أكيدر دومة ، كما بينه أنس في حديثه المتقدم في كتاب الهبة . **قوله** (رواه قتادة والزهرى سمعا أنسا عن النبي ﷺ) أما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة ، وأما رواية الزهرى فوصلها في اللباس ، ويأتى ما يتعلق بها هناك إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا فضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة ، هو بصري يكنى أبا المساور ، وكان ختن أبي عوانة ، وليس له في البخارى إلا هذا الموضع . **قوله** (ختن أبي عوانة) بفتح المعجمة والمثناة أى صهره زوج ابنته ، والختن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة . **قوله** (وعن الاعمش) هو معطوف على الإسناد الذى قبله ، وهذا من شأن البخارى في حديث أبي سفيان طلحة بن نافع صاحب جابر لا يخرج له إلا مقرونا بغيره أو استشهادا . **قوله** (فقال رجل لجابر) لم أقف على اسمه **قوله** (فان البراء يقول : اهتز السرير) أى الذى حمل عليه . **قوله** (انه كان بين هذين الحيين) أى الأوس والخزرج . **قوله** (ضغائن) بالضاد والفاء المجهمتين جمع ضغينة وهى الحقد ، قال الخطابي : انما قال جابر ذلك لأن سعدا كان من الأوس والبراء خزرجى والخزرج لا تقر الأوس بفضل ، كذا قال وهو خطأ فاحش ، فان البراء أيضا أوسى لأنه ابن عازب بن الحارث بن عدى بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس ، يجتمع مع سعد بن معاذ فى الحارث بن الخزرج ، والخزرج والد الحارث بن الخزرج ، وليس هو الخزرج الذى يقابل الأوس وإنما سمي على اسمه . نعم الذى من الخزرج الذين هم مقابلو الأوس جابر ، وانما قال جابر ذلك لإظهارا للحق واعترافا بالفضل لأهله ، فكأنه تعجب من البراء كيف قال ذلك مع أنه أوسى ، ثم قال : أنا وان كنت خزرجيا وكان بين الأوس والخزرج ما كان ، لا يمنعنى ذلك أن أقول الحق ، فذكر الحديث . والعذر للبراء أنه لم يقصد تغطية فضل سعد ابن معاذ ، وإنما فهم ذلك فجزم به ، هذا الذى يليق أن يظن به ، وهو دال على عدم تعصبه . ولما جزم الخطابي بما تقدم احتاج هو ومن تبعه إلى الاعتذار عما صدر من جابر فى حق البراء وقالوا فى ذلك ما محصله : ان البراء معذور لأنه لم يقل ذلك على سبيل العداوة لسعد ، وإنما فهم شيئا محتملا لحمل الحديث عليه ، والعذر لجابر أنه ظن أن

البراء أراد الغض من سعد فساخ له أن ينتصر له ، والله أعلم . وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال : ان العرش لا يهتز لأحد ، ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش الرحمن ، أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه ، والمراد باهتزاز العرش استبشاره وسروره بقدم روحه ، يقال لكل من فرح بقدم قائم عليه اهتز له ، ومنه اهتزت الأرض بالنبات إذا اخضرت وحسنت ، ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ : اهتز العرش فرحاً به ، لكنه تأوله كما تأوله البراء بن عازب فقال : اهتز العرش فرحاً بقاء الله سعداً حتى تفسخت أهواؤه على هوائنا ، قال ابن عمر : يعني عرش سعد الذي حمل عليه ، وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر ، وفي حديث عطاء مقال لأنه من اختلط في آخر عمره ، ويعارض روايته أيضاً ما صححه الترمذي من حديث أنس قال : لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون : ما أخف جنازته ، فقال النبي ﷺ : ان الملائكة كانت تحمله ، قال الحاكم : الأحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة في الصحيحين ، وليس لمعارضها في الصحيح ذكر ، انتهى . وقيل : المراد باهتزاز العرش اهتزاز حملة العرش ، ويؤيده حديث : ان جبريل قال : من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشر به أهلها ، أخرجه الحاكم ، وقيل هي علامة نهبها الله لموت من يموت من أوليائه ليشر ملائكته بفضله ، وقال الحرابي : إذا عظموا الأمر نسبوه إلى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة وأظلمت الدنيا ونحو ذلك ، وفي هذه منقبة عظيمة لسعد ، وأما تأويل البراء على أنه أراد بالعرش السرير الذي حمل عليه فلا يستلزم ذلك فضلاً لأنه يشركه في ذلك كل ميت ، إلا أنه يريد اهتز حملة السرير فرحاً بقدمه على ربه فينتجه . ووقع لما لك نحو ما وقع لابن عمر أولاً ، فذكر صاحب العتبية ، فيها أن مالكاً سئل عن هذا الحديث فقال : أنما هو أن تقوله ، وما يدعو المرء أن يتكلم بهذا وما يدرى ما فيه من الغرور . قال أبو الوليد بن رشد في شرح العتبية ، إنما نهى مالكاً لئلا يسبق إلى وهم الجاهل أن العرش إذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجالس منا على كرسيه ، وليس العرش بموضع استقرار الله ، تبارك الله وتنزه عن مشابهة خلقه . انتهى ما خصا . والذي يظهر أن مالكاً ما نهى عنه لهذا ، اذ لو خشى من هذا لما أسند في الموطأ ، حديث : ينزل الله إلى سماء الدنيا ، لأنه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش ، ومع ذلك فاعتقد سلف الأئمة وعلماء السنة من الخلف أن الله منزوع عن الحركة والنحول والحلول ليس كمثل شيء ، وبمحتمل الفرق بأن حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالكف عن التحدث به بخلاف حديث النزول فإنه ثابت فرواه وروى كل أمره إلى فهم أولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى على العرش ، ونحو ذلك . وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر وثبت في الصحيحين ، ولا معنى لانهكاره . قوله (ان أناساً نزلوا على حكم سعد) هم بنو قريظة ، وسيأتي شرح ذلك في المغازي . وقوله في هذه الرواية : فلما بلغ قريبا من المسجد ، أي الذي أعده النبي ﷺ أيام محاصرته لبني قريظة للصلاة فيه وأخطأ من زعم أنه غلط من الراوى لظنه أنه أراد بالمسجد المسجد النبوي بالمدينة وقال ان الصواب ما رفع عند أبي داود من طريق شعبة أيضاً هذا الإسناد بلفظ : فلما دنا من النبي ﷺ ، انتهى ، وإذا حمل على ما قررته لم يكن بين اللفظين تناف . وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخاري كذلك

١٣ — منقبة أسيد بن حضير وعبد بن بشر رضي الله عنهما

٢٨٠٥ — حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان بن هلال حدثنا همام أخبرنا قتادة عن أنس رضي الله عنه

« ان رجُلَيْنِ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ ، وَإِذَا نُورٌ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا حَتَّى تَفَرَّقَا فَتَفَرَّقَ لِلنُّورِ مَعَهُمَا »
 وَقَالَ مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ « إِنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ »

وَقَالَ حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ « كَانَ أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَعَبَادُ بْنُ بَشَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ »

قوله (باب منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر) هو أسيد بن حضير بن سماك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأنصاري الأوسي الأشهل ، يكنى أبا يحيى وقيل غير ذلك ، ومات في سنة عشرين في خلافة عمر على الأصح . وعباد بن بشر هو ابن وقش كاسأيدنه ، وفي تاريخ البخاري ومسند أبي يعلى وصححه الحاكم من طريق ابن إسحاق عن يحيى بن عباد عن أبيه عن عائشة قالت : ثلاثة من الأنصار لم يكن أحد يمتد عليهم فضلا كلهم من بني عبد الأشهل : سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر ، . **قوله** (ان رجلين) ظهر من رواية معمر أن أسيد بن حضير أحدهما ، ومن رواية حماد أن الثاني عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثهما ، فأما رواية معمر فوصلها عبد الرزاق في مصنفه عنه ، ومن طريقه الاسماعيلي بلفظ « ان أسيد ابن حضير ورجلا من الأنصار تحدثا عند رسول الله ﷺ حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ، ثم خرجا ويبد كل منهما عصية ، فاضأت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها ، حتى إذا افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر فشئ كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله ، وأما رواية حماد بن سلمة فوصلها أحمد والحاكم في المستدرک ، بلفظ « ان أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي ﷺ في ليلة ظلماء حندس ، فلما خرجا اضاءت عصا أحدهما فشيئا في ضوئها ، فلما افرقت بهما الطريق اضاءت عصا الآخر ، . **قوله** (عباد بن بشر) كذا الأكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة ، وفي رواية أبي الحسن القاسمي « بشير » بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط ، وفي الصحابة عباد بن بشر بن قيس ، وعباد بن بشر بن نهيك ، وعباد بن بشر بن وقش ، وصاحب هذه القصة هو هذا الثالث ، وهم من زعم خلاف ذلك

١٤ - باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه

٣٨٠٦ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن عمرو بن إبراهيم عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما سمعت النبي ﷺ يقول « استقرئوا القرآن من أربعة : من ابن مسعود ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي ، ومعاذ بن جبل »

قوله (مناقب معاذ بن جبل) أي ابن عمرو بن أوس ، من بني أسد بن شاردة بن يزيد بفتح المشاة الفوقانية ابن جشم بن الخزرج الخزرجي ، يكنى أبا عبد الرحمن ، شهد بدرًا والعقبة ، وكان أميراً للنبي ﷺ على اليمن ، ورجع بعده إلى المدينة ، ثم خرج إلى الشام مجاهداً فمات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة . ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو « استقرئوا القرآن » وقد تقدم شرحه قريباً ، وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة رفعه « نعم الرجل معاذ بن جبل ، كان عقيباً بدرياً من فقهاء الصحابة ، وقد أخرج الترمذي وابن ماجه عن أنس رفعه

« أرحم أمتي أبو بكر - وفيه - وأهلهم بالحلال والحرام مماذ ، ورجاله ثقات ، وصح عن عمر أنه قال « من أراد الفقه فليأت معاذاً » ، وسيأتي له ذكر في تفسير سورة النحل ، وعاش معاذ ثلاثاً وثلاثين سنة على الصحيح

١٥ - باب مناقب سعد بن عبادَةَ رضى الله عنه

وقالت عائشة « وكان قبلَ ذلك رجلاً صالحاً »

٣٨٠٧ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو أُسَيْدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « خَيْرُ دُورِ الْإِنصَارِ بَنُو الْفَجَّارِ ، ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشَقِّ » ، ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ ، ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْإِنصَارِ خَيْرٌ . فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عِبَادَةَ - وَكَانَ ذَا قَدَمٍ فِي الْإِسْلَامِ - : أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا . فَقِيلَ لَهُ : قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى نَاسٍ كَثِيرٍ ،

قوله (مناقب سعد بن عبادَةَ) أي ابن دليم بن حارثة بن أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت ، وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة ، وكان سعد كبير الخزرج وأحد المشهورين بالجوهر ، ومات بحوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة في خلافة عمر . ثم ذكر فيه حديث أبي أسيد في دور الانصار وقد تقدم قريباً ، وأورده هنا لقوله في هذه الطريق « وكان ذا قدم في الاسلام » . قوله (وقالت عائشة : وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً) هذا طرف من حديث الإفك الطويل ، وسيأتي بتمامه في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى ، وذكرت عائشة فيه ما دار بين سعد بن عبادَةَ وأُسَيْدِ بْنِ حَضِرٍ حيث قال « وإن كان من إخواننا من الخزرج فرنا بأمرك » ، فقال له سعد بن عبادَةَ : لا تستطيع قتله ، فثار بينهم الكلام إلى أن أسكتهم النبي ﷺ ، فاشارت عائشة إلى أن سعد بن عبادَةَ كان قبل أن يقول تلك المقالة رجلاً صالحاً ، ولا يلزم من ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة إذ ليس في الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة ، والظاهر استمرار ثبوت تلك الصفة له لأنه معذور في تلك المقالة لأنه كان فيها متأولاً ، فلذلك أوردها المصنف في مناقبه ، ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة ، وعذر سعد فيها ظاهر ، لأنه تخيل أن الأوسى أراد الفض من قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ، ثم لم يقع من سعد بعد ذلك شيء يعاب به إلا أنه امتنع من بيعة أبي بكر فيما يقال وتوجه إلى الشام فات بها ، والعذر له في ذلك أنه تأول أن الانصار في الخلافة استحقاقاً فبنى على ذلك ، وهو معذور وإن كان ما اعتقده من ذلك خطأ

١٦ - باب مناقب أبي بن كعب رضى الله عنه

٣٨٠٨ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَقَالَ : ذَاكَ رَجُلٌ لَا أَزَالُ أُحِبُّهُ ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ ، مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - فَبَدَأَ بِهِ - وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ »

٣٨٠٩ - حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر قال سمعت شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لأبي : إن الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال : وسماني ؟ قال : نعم . فسكني »

[الحديث ٣٨٠٩ - أطرافه في : ٤٩٥٩ ، ٤٩٦٠ ، ٤٩٦١]

قوله (باب مناقب أبي بن كعب) أي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي النجاري ، يكنى أبا المنذر وأبا الطفيل ، كان من السابقين من الأنصار ، شهد العقبة وبدرا وما بعدها ، مات سنة ثلاثين وقيل غير ذلك ، ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريبا في مناقب عبد الله بن مسعود . قوله (قال النبي ﷺ لأبي بن كعب : إن الله أمرني أن أقرأ عليك : لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) زاد الحاكم من وجه آخر عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ قرأ عليه (لم يكن) وقرأ فيها : إن ذات الدين عند الله الحنيفة ، لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية ، من يفعل خيرا فلم يكفره . قوله (قال وسماني) ؟ أي هل نص على باسمي ، أو قال أقرأ على واحد من أصحابك فاخترتني أنت ؟ فلما قال له : نعم ، بكى إما فرحا وسرورا بذلك ، وإما خشوعا وخوفا من التقصير في شكر تلك النعمة . وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال : نعم باسمك ونسبك في الملاء الأعلى ، قال القرطبي : تعجب أبي من ذلك لأن تسمية الله له ونصه عليه ليقرأ عليه النبي ﷺ تشريف عظيم ، فلذلك بكى إما فرحا وإما خشوعا . قال أبو عبيد : المراد بالعرض على أبي ليتعلم أبي منه القراءة ويتثبت فيها ، وليكون عرض القرآن سنة ، وللتنبية على فضيلة أبي بن كعب وتقدمه في حفظ القرآن ، وليس المراد أن يستذكر منه النبي ﷺ شيئا بذلك العرض . ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الإنسان العلم من أهله وإن كان دونه . وقال القرطبي : خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والمصحف والكتب المنزلة على الأنبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع وجازتها

١٧ - باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه

٣٨١٠ - حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه « جمع القرآن على عهد النبي ﷺ أربعة كلهم من الأنصار : أبي ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد بن ثابت . قلت لأنس : من أبو زيد ؟ قال : أحد عمومي »

[الحديث ٣٨١٠ - أطرافه في : ٣٩٩٦ ، ٥٠٠٣ ، ٥٠٠٤]

قوله (باب مناقب زيد بن ثابت) أي ابن الضحاك بن زيد بن لوزان ، من بني مالك بن النجار ، كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة . مات سنة خمس وأربعين . قوله (جمع القرآن) أي استظهره حفظا . قوله (وأبو زيد) . ثم قال أنس : هو أحد عمومي (ذكر على بن المديني أن اسمه أوس ، وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد ، وقيل

هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبراني عن شيخه أبي بكر بن صدقة قال : وهو الذي كان يقال له القاري . وكان على القادسية واستشهد بها ، وهو والد عمير بن سعد . وعن الواقدي : هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور ابن حرام الانصاري النجاري ، ويرجحه قول أنس ، أحد عمومي ، فانه من قبيلة بني حرام ، وليس في هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمر « واستقرتوا القرآن من أربعة » فذكر اثنين من الأربعة ولم يذكر اثنين ، لانه إما أن يقال لا يلزم من الامر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهروه جميعه ، وإما أن لا يؤخذ بمفهوم حديث أنس لانه لا يلزم من قوله « جمعه أربعة » أن لا يكون جمعه غيرهم ، فلعله أراد أنه لم يقع جمعه لأربعة من قبيلة واحدة إلا لهذه القبيلة وهي الانصار ، وسيأتي الكلام على جمع القرآن في كتاب فضائل القرآن

١٨ - باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه

٣٨١١ - حدثنا أبو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ أَهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَأَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ ﷺ مُجَوَّبٌ بِهِ عَلَيْهِ بِحَبْجَةٍ لَهُ ، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا رَامِيًا شَدِيدَ الْقَدِّ يَكْسِرُ يَوْمَئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَمُرُّ مَعَهُ الْجُعْبَةُ مِنَ النَّبْلِ ، فَيَقُولُ : أَهْرَهَا لِأَبِي طَلْحَةَ ، فَأَشْرَفَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ ، فَيَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ، لَا تُشْرِفْ بِصَيْبِكَ مَعَهُمْ مِنْ سِهَامِ الْقَوْمِ ، تَحْرِي دُونَ نَحْرِي . وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سُلَيْمٍ وَإِنِّهُمَا لَمُشْرَتَانِ أَرَى خَدَمَ سَوْقِيهِمَا تُنْقِزَانِ لِلْقَرَبِ عَلَى مُتَوْنِيهِمَا ، تُفَرِّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ، ثُمَّ تَرْجَعَانِ فَعَمَلَانِيهَا ، ثُمَّ تَجِيئَانِ فَتُفَرِّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ . وَلَقَدْ وَقَعَ السَّيْفُ مِنْ يَدِ أَبِي طَلْحَةَ إِمَّا مَرَّتَيْنِ وَإِمَّا ثَلَاثًا »

قوله (باب مناقب أبي طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الانصاري الخزرجي النجاري ، هو زوج أم سليم والدة أنس ، وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد . قوله (مجوب) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة أي مترس عليه يقيه بها ، ويقال للترس جربة ، والحجفة بمهملة ثم جيم مفتوحتين الترس . قوله (شديدا) لقد يكسر) كذا للأكثر بنصب « شديدا » وبعدها « لقد » بلام ثم قد ، وبعضهم بالاضافة « شديد القد » بسكون اللام وكسر القاف ، والقد سير من جلد غير مدبوغ ، يريد أنه شديد وتر القوس ، وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين ، وقد روى بالميم المفتوحة بدل القاف . وسيأتي بقية ما يتعلق بهذا الحديث في المغازي إن شاء الله تعالى

١٩ - باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه

٣٨١٢ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن طامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال « ما سمعت النبي ﷺ يقول لأحدٍ يمشي على الأرض : إنه من أهل الجنة ، إلا لعبد الله بن سلام . قال : وفيه نزلت هذه الآية (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مَثَلِ) الآية . قال : لا أدري قال مالك الآية أو في الحديث »

٣٨١٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ السَّمَانُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ « كُنْتُ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ، فَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى وَجْهِهِ أَرُ الْخُشُوعِ ، فَقَالُوا : هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ تَجَوَّزَ فِيهِمَا ، ثُمَّ خَرَجَ وَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ : إِنَّكَ حِينَ دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ قَالُوا : هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ : وَاللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ . وَسَأُحَدِّثُكَ لَمْ ذَاكَ . رَأَيْتُ رُؤْيَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ ، وَرَأَيْتُ كَأَنِّي فِي رَوْضَةٍ - ذَكَرَ مِنْ سَعَتِهَا وَخُضْرَتِهَا - وَسَطُهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ أَسْفَلُهُ فِي الْأَرْضِ وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ ، فِي أَعْلَاهُ عُروَةٌ ، فَقِيلَ لِي : ارْقُ . قُلْتُ : لَا أَسْتَطِيعُ . فَاتَانِي مِنْصَفٌ فَرَفَعَ ثِيَابِي مِنْ خَلْفِي فَرَفِيتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَاهَا ، فَأَخَذْتُ فِي الْعُرْوَةِ ، فَقِيلَ لَهُ اسْتَمْسِكْ . فَاسْتَيْقَظْتُ وَإِنِّي فِي يَدِي . فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : تِلْكَ الرَّوْضَةُ الْإِسْلَامُ ، وَذَلِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ ، وَتِلْكَ الْعُرْوَةُ عُروَةُ الْوُثْقَى ، فَأَنْتَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ . وَذَلِكَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ . وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ عُبَادٍ عَنْ ابْنِ سَلَامٍ قَالَ « وَصِيفٌ ، بَدَلٌ مِنْصَفٌ ،

[الحديث ٣٨١٣ - طرفاه في : ٧٠١٠ ، ٧٠١٤]

٣٨١٤ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « أُتِيتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : أَلَا تَجِيءُ فَاطْمِئِنَّكَ سَوِيْقًا وَتَمْرًا وَتَدْخُلُ فِي بَيْتٍ ؟ ثُمَّ قَالَ : إِنَّكَ فِي أَرْضِ الرَّبَّابِهَا فَاشْ ، إِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَأَهْدِي إِلَيْكَ حَمَلًا تَبْنِ أَوْ حَمَلًا شَعِيرًا أَوْ حَمَلًا قَتَّ فَإِنَّهُ رَبَّابٌ ، وَلَمْ يَذْكُرِ النَّضْرُ وَأَبُو دَاوُدَ وَوَهَبٌ عَنْ شُعْبَةَ الْبَيْتِ

[الحديث ٣٨١٤ - طرفه في : ٧٣٤٢]

قَوْلُهُ (بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ) بِتَخْفِيفِ اللَّامِ أَيْ ابْنُ الْحَارِثِ مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ ، وَهُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ يُوسُفَ الصَّدِيقِ ، وَكَانَ اسْمُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْحَصِينِ فَسَمَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ ، وَكَانَ مِنْ حُلَفَاءِ الْخَزَرَجِ مِنَ الْأَنْصَارِ ، أَسْلَمَ أَوَّلَ مَا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، وَسَيَّاقِي شَرْحِ ذَلِكَ فِي أَوَائِلِ الْهَجْرَةِ . وَزَعَمَ الدَّائِدِيُّ أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَهْلِ بَدْرَ ، وَسَبَقَهُ إِلَى ذَلِكَ أَبُو عُرُوبَةَ وَتَفَرَّدَ بِذَلِكَ وَلَا يَثْبُتُ ، وَغَلَطَ مَنْ قَالَ لِأَنَّهُ أَسْلَمَ قَبْلَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ بَعَامِينَ ، وَمَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِينَ . قَوْلُهُ (عَنْ أَبِي النَّضْرِ) فِي رِوَايَةِ أَبِي يَعْلَى عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ عَنْ أَبِي مَسْهَرٍ عَنْ مَالِكٍ « حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ ، . قَوْلُهُ (عَنْ عَامِرٍ) فِي رِوَايَةِ عَاصِمِ بْنِ مِهْجَعٍ عَنْ مَالِكٍ عِنْدَ الدَّارِقُطِيِّ « قَالَ سَمِعْتُ عَامِرَ بْنَ سَعْدٍ ، . قَوْلُهُ (عَنْ أَبِيهِ) فِي رِوَايَةِ إِسْحَاقَ بْنِ الطَّبَّاعِ عَنْ مَالِكٍ عِنْدَ الدَّارِقُطِيِّ « قَالَ سَمِعْتُ أَبِي ، . قَوْلُهُ (مَا سَمِعْتُ الْخ) اسْتَشْكَلَ بَأَنَّهُ ﷺ قَدْ قَالَ لِمَجَاعَةٍ إِنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ غَيْرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ . وَيَبْعَدُ أَنْ لَا يُطْلَعَ سَعْدٌ عَلَى ذَلِكَ . وَاجِبٌ بَأَنَّهُ كَرِهَ تَزْكِيَةَ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ أَحَدُ الْعَشْرَةِ الْمُبَشَّرَةِ بِذَلِكَ ، وَتَعَقَّبَ بَأَنَّهُ

لا يستلزم ذلك أن ينفي سماعه مثل ذلك في حق غيره ، ويظهر لي في الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين ، لأن عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من العشرة غير سعد وسعيد ، ويؤخذ هذا من قوله « يمشي على الأرض » ووقع في رواية إسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني « ما سمعت النبي ﷺ يقول لحي يمشي إنه من أهل الجنة » الحديث ، وفي رواية عاصم بن مهجع عن مالك عنه « يقول لرجل حي ، وهو يؤيد ما قلته ، لكن وقع عند الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكر على هذا التأويل ، فانه أورده بلفظ « سمعت النبي ﷺ يقول : لا أقول لاحد من الاحياء إنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام » ، وبلغني أنه قال « وسلمان الفارسي » ، لكن هذا السياق منكر ، فان كان محفوظا حمل على أنه ﷺ قال ذلك قديما قبل أن يبشر غيره بالجنة . وقد أخرج ابن حبان من طريق مصعب بن سعد عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ « سمعت النبي ﷺ يقول : يدخل عليكم رجل من أهل الجنة ، فدخل عبد الله بن سلام » وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ، ويضعف رواية سعيد بن داود . قوله (قال : لا أدري قال مالك الآية أو في الحديث) أي لا أدري هل قال مالك إن نزول هذه الآية في هذه القصة من قبل نفسه أو هو بهذا الاسناد ؟ وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ البخاري ، وهم من قال إنه من القعني إذ لا ذكر للقعني هنا ، ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف إلا عند البخاري ، وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا إسماعيل بن عبد الله الملقب سمريه في فوائده ولم يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الإسماعيل من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف ، وكذا أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » من وجهين آخرين عن عبد الله بن يوسف ، وأخرجه من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصرا على الزيادة دون الحديث وقال : إنه وهم ، وروى ابن منده في « الايمان » من طريق إسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزيادة وقال فيه : قال إسحق : قلت لعبد الله بن يوسف إن أبا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة ، قال فقال عبد الله بن يوسف : إن مالك تكلم به عقب الحديث ، وكانت معي الواحي فكتبت . انتهى . وظهر بهذا سبب قوله للبخاري « ما أدري الخ » ، وقد أخرجه الإسماعيل والدارقطني في « غرائب مالك » من طريق أبي مسهر وعاصم بن مهجع وعبد الله بن وهب وإسحق بن عيسى ، زاد الدارقطني : وسعيد بن داود وإسحق الفروي كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة ، قال : فالظاهر أنها مدرجة من هذا الوجه . ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بأنها من قول مالك ، إلا أنها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ، ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند الترمذي ، وأخرجه ابن مردويه أيضا من طرق عنه ، وعند ابن حبان من حديث عوف بن مالك أيضا أنها نزلت في عبد الله بن سلام نفسه ، وقد استنكر الشعبي فيما رواه عبد بن حميد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في عبد الله بن سلام لأنه إنما أسلم بالمدينة والسورة مكية ، فاجاب ابن سيرين بأنه لا يمتنع أن تكون السورة مكية وبعضها مدني وبالعكس وهذا جزم أبو العباس في « مقامات التنزيل » فقال : الاحقاف مكية إلا قوله (وشهد شاهد) إلى آخر الآيتين انتهى . ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الإشارة فيها إلى ما يقع بعد الهجرة من شهادة عبد الله ابن سلام . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق سعيد بن جبير أن الآية نزلت في ميمون بن يامين . وفي تفسير الطبري عن ابن عباس أنها نزلت في ابن سلام وحمير بن وهب بن يامين النضري . وفي تفسير مقاتل اسمه يامين ابن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجميع . قوله (عن محمد) هو ابن سيرين ، وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف

الموحدة . **قوله** (ما ينبغي) هو إنكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة ، فكأنه ما سمع حديث سعد وكأنهم هم سمعوه ، ويحتمل أن يكون هو أيضا سمعه لكنه كره الثناء عليه بذلك تواضعا ، ويحتمل أن يكون إنكارا منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فأخبره بأن ذلك لا عجب فيه بما ذكره له من قصة المنام ، وأشار بذلك القول إلى أنه لا ينبغي لأحد إنكار ما لا علم له به إذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق . **قوله** (فليل : ارق) في رواية الكشميهني « ارقه » بزيادة هاء وهي هاء السكت . **قوله** (فأتاني منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعدما قام ، وفي رواية الكشميهني بفتح الميم ، والأول أشهر وهو الخادم . **قوله** (فرقيت) بكسر القاف وحي فتحتها ، **قوله** في الرواية الثانية (وصيف مكان منصف) يريد أن معاذا وهو ابن معاذ روى الحديث عن عبد الله بن عون كما رواه أزهر السمان فأبدل هذه اللفظة بهذه اللفظة وهي بمعناها ، والوصيف الخادم الصغير غلاما كان أرق جارية . **قوله** (فاستيقظت وانها لفي يدي) أي ان الاستيقاظ كان حال الأخذ من غير فاصلة ، ولم يرد أنها بقيت في يده في حال يقظته ، ولو حمل على ظاهره لم يمتنع في قدرة الله ، لكن الذي يظهر خلاف ذلك ، ويحتمل أن يريد أن أثرها بقي في يده بعد الاستيقاظ كأن يصبح فيرى يده مقبوضة . **قوله** (وذلك الرجل عبد الله بن سلام) هو قول عبد الله بن سلام ، ولا مانع من أن يخبر بذلك ويريد نفسه ، ويحتمل أن يكون من كلام الراوي . **قوله** (عن أبيه) هو أبو بردة بن أبي موسى الأشعري . **قوله** (في بيت) التثنية للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبي ﷺ دخل فيه وكان هذا القدر المقتضى لإدخال هذا الحديث في مناقب ابن سلام ، أو لما دل عليه أمره بترك قبوله هدية المستقرض من الورع . **قوله** (انك بأرض) يعني أرض العراق (الربا بها فاش) أي شائع . **قوله** (حل) بكسر المهملة (تب) بكسر المثناة وسكون الموحدة معروف . **قوله** (حل ق) بفتح القاف وتشديد المثناة وهو علف الدواب . **قوله** (فانه ربا) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام ، وإلا فالفقهاء على أنه إنما يكون ربا إذا شرطه ، نعم الورع تركه . **قوله** (ولم يذكر النضر) أي ابن شميل (وأبو داود) أي الطيالسي (ووهب) أي ابن جرير (عن شعبة البيت) أي قول سليمان بن حرب عن شعبة في روايته « ويدخل في بيت » وقد وقع في رواية أبي أسامة عن بريد بن عبد الله أي ابن أبي بردة عن جده أبي بردة في كتاب الاختصاص بلفظ « انطلق إلى المنزل فأسقيك من قدح شرب منه رسول الله ﷺ » الحديث

٢١ - باب . ذكر جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه

٣٨٢٢ - **حدثنا** إسحاق الواسطي **حدثنا** خالد بن بيان عن قيس قال سمعته يقول « قال جرير بن عبد الله رضي الله عنه : ما حجبني رسول الله ﷺ منذ أسلمت ، ولا رآني إلا ضحك »

٣٨٢٣ - وعن قيس عن جرير بن عبد الله قال « كان في الجاهلية بيت يقال له ذو الخلصة ، وكان يقال له الكعبة البانية أو الكعبة الشامية . فقال لي رسول الله ﷺ : هل أنت مريحي من ذي الخلصة ؟ قال فنذرت إليه في خمسين ومائة فارس من أحسن ، قال : فكسرناه ، وقتلنا من وجدنا عنده ، فأتيناه فأخبرناه ، فدعانا ولأحسن »

قوله (باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي) أي ابن جابر بن مالك من بني أنمار بن أراش، نسبوا إلى أمهم جميلة، يكنى أبا عمرو على المشهور، واختلف في إسلامه والصحيح أنه في سنة الوفود سنة تسع، وروى عن جرير أنه أسلم قبل موت النبي ﷺ بأربعين يوماً لما ثبت في الصحيح «أن النبي ﷺ قال له استنصت الناس، في حجة الوداع وذلك قبل موته ﷺ بأكثر من ثمانين يوماً، وكان موت جرير سنة خمسين وقيل بعدها. **قوله** (ما حجبني رسول الله ﷺ) أي ما منعتني من الدخول إليه إذا كان في بيته فاستأذنت عليه، وليس كما حمله بعضهم على إطلاقه فقال كيف جاز له أن يدخل على محرم بغير حجاب؟ ثم تكلف في الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال، أو أن المراد بالحجاب منع ما يطلبه منه. قلت: وقوله «ما حجبني»، يتناول الجميع مع بعد إرادة الأخير. **قوله** (ولا رأي إلا ضحك) في رواية الحميدي عن اسماعيل «الآن تبسم في وجهي»، وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال «لما دنوت من المدينة أنخت ثم لبست حلق فدخلت، فرماني الناس بالحلق، فقلت: هل ذكرني رسول الله ﷺ؟ قالوا: نعم، ذكرك بأحسن ذكر فقال: يدخل عليكم رجل من خير ذي يمن، على وجهه مسحة ملك». **قوله** (وعن قيس) هو موصول بالاسناد المذكور. **قوله** (ذو الخصلة) بفتح المصحة واللام والصاد المهملة وحكى إسكان اللام. وقوله «اليمانية»، بتخفيف الياء وحكى تشديدها، وقوله «أو الكعبة الشامية»، استشكل الجمع بين هذين الوصفين، وسيأتي جوابه مع شرح هذه القصة في أواخر المغازي مع الكلام على قوله الكعبة اليمانية أو الكعبة الشامية إن شاء الله تعالى

٢٢ - باب . ذكر حذيفة بن اليمان العبدى رضى الله عنه

٣٧٢٤ - **حدثني** إسماعيل بن خليل أخبرنا سلمة بن رجاء عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت «لما كان يوم أحد هزم المشركون هزيمةً بينةً، فصاح إبليس: أي عباد الله أخرجكم. فرجعت أولاً على أхраم، فاجتلدت مع أхраم. فنظرت حذيفة فإذا هو بأبيه، فنادى: أي عباد الله، أبي، أبي. فقالت: فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه. فقال حذيفة: غفر الله لكم. قال أبي: فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل»

قوله (باب ذكر حذيفة بن اليمان العبدى) بالوحدة، واسم اليمان حصل بمهملتين وكسر أوله وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولأبيه صحبة. **قوله** (لما هزم) (١) بضم أوله، وقوله «وأخرجكم»، أي أقبوا أخرجكم أو أخرجوا أخرجكم أو انصروا أخرجكم، وقوله «احتجزوا»، أي انفصلوا من القتال وامتنع بعضهم من بعض، وسيأتي بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي. **قوله** (قال أبي) القائل هو هشام بن عروة، نقله عن أبيه عروة وفصله من حديث عائشة فصار مرسلًا، وقوله «ما زالت في حذيفة منها»، أي من هذه الكلمة أي بسببها، وقوله «بقية خير»، يؤخذ منه أن فعل الخير تعود بركته على صاحبه في طول حياته. (تنبيه): وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخرًا عن

(١) قال مصحح طبعة بولاق: هكذا بالنسخ، ورواية الصحيح التي بأيدينا «لما كان يوم أحد هزم الخ»

ذكر خديجة عليها السلام ، وفي بعضها مقدما وهو أليق ، فان الذي يظهر أنه آخر ذكر خديجة عمدا لكون غالب أحوالها متعلقة بأحوال النبي ﷺ قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد من ذكر النبي ﷺ إليها ، فلما فرغ منها رجع إلى بقية سيرته ومغازيه ، والله أعلم

٢٠ - باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها رضي الله عنها

٣٨١٥ - حدثني محمد بن عبد الله بن عروة عن هشام بن عروة عن أبيه قال سمعت عبد الله بن جعفر قال سمعت

علياً رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول

وحدثني صدقة أخبرنا عبد الله بن عروة عن هشام بن عروة عن أبيه قال سمعت عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي

طالب رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال « خير نساءها مريم ، وخير نساءها خديجة »

٣٨١٦ - حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي

الله عنها قالت « ما غرت على امرأة للنبي ﷺ ما غرت على خديجة ، هلكت قبل أن يزوجني ، لما كنت

أسمعه يذكرها ، وأمره الله أن يبشرها ببيت من قصب . وإن كان ليدبح الشاة فيهدى في خلأئليها منها مايسمهن »

[الحديث ٣٨١٦ - أخرجه في : ٣٨١٧ ، ٣٨١٨ ، ٥٢٢٩ ، ٦٠٠٤ ، ٧٤٨٤]

٣٨١٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها قالت « ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة من كثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها . قالت :

وزوجني بعدها بثلاث سنين ، وأمره ربه عز وجل - أو جبريل عليه السلام - أن يبشرها ببيت في الجنة

من قصب »

٣٨١٨ - حدثني عمر بن محمد بن الحسن حدثنا أبي حدثنا حفص عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي

الله عنها قالت « ما غرت على أحد من نساء النبي ﷺ ما غرت على خديجة وما رأيتها ، ولكن كان النبي ﷺ

يكثر ذكرها ، وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبعثها في صدائق خديجة ، فربما قلت له : كأنه لم يكن

في الدنيا امرأة إلا خديجة ؟ فيقول : إنها كانت وكانت ، وكان لي منها ولد »

٣٨١٩ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن إسماعيل قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما

بشر النبي ﷺ خديجة ؟ قال : نعم ، بيت من قصب ، لاصخب فيه ولا نصب »

٣٨٢٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال « أتى جبريلُ النبي ﷺ فقال : يا رسولَ الله ، هذه خديجة قد أتت معها لاناؤه فيه إدام أو طعام أو شراب ، فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني ، وبشرها ببيت في الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب »

[الحديث ٣٨٢٠ - طرنه في ٧٤٩٧]

٣٨٢١ - وقال اسماعيل بن خليل أخبرنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « استأذنت هالة بنت خويلد - أخت خديجة - على رسول الله ﷺ ، فعرف استئذان خديجة ، فارتاع لذلك فقال : اللهم هالة . قالت : ففرت فقلت : ما تذكر من عجوز من عجايز قريش حمراء الشدقين هلكت في الدهر ، قد أبدلك الله خيرا منها »

قوله باب (تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها) كذا في النسخ « تزويج » وتفصيل قد يحى . بمعنى تفعل وهو المراد هنا ، أو فيه حذف تقديره تزويجه من نفسه . **قوله** (خديجة) هي أول من تزوجها ﷺ ، وهي بنت خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي ، تجتمع مع النبي ﷺ في قصي ، وهي من أقرب نسائه إليه في النسب ؛ ولم يتزوج من ذرية قصي غيرها إلا أم حبيبة ، وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور ، زوجها إياها أبوها خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر ، وقيل عمها عمرو بن أسد ذكره الكلبي ، وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن إسحق ، وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن زرارة النخعي حليف بني عبد الدار ، واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير ، وقيل زرارة حكاه ابن منده ، وقيل هند جزم به العسكري ، وقيل اسمه النباش جزم به أبو عبيد ، وابنه هند روى عنه الحسن بن علي فقال « حدثني خالي ، لأنه أخو فاطمة لأمها ، ولهند هذا ولد اسمه هند ذكره الدولابي وغيره ، فعلى قول العسكري فهو من اشترك مع أبيه وجده في الاسم ، ومات أبو هالة في الجاهلية ، وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ المخزومي . وكان النبي ﷺ قبل أن يتزوج خديجة قد سافر في مالها مقارضا إلى الشام ، فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبا في تزوجه ، قال الزبير : وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة ، وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشر سنين في شهر رمضان ، وقيل بثمان ، وقيل بسبع ، فأقامت معه ﷺ خمساً وعشرين سنة على الصحيح ، وقال ابن عبد البر أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر ، وسيأتي من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في أن موتها قبل الهجرة بثلاث سنين ، وذلك بعد المبعث على الصواب بعشر سنين ، وقد تقدم في أبواب بدء الوحي بيان تصديقها للنبي ﷺ في أول وهلة ، ومن نباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها ، لا جرم كانت أفضل نساؤه على الراجح ، وقد تقدم في ذكر مريم من أحاديث الأنبياء بيان شيء من هذا . وروى الفاكهي في « كتاب مكة » عن أنس « أن النبي ﷺ كان عند أبي طالب ، فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له ، وبعث بعده جارية له يقال لها نبعة فقال لها : انظري ما تقول له خديجة ؟ قالت نبعة : فرأيت عجبا ، ما هو إلا أن سمعت به خديجة فخرجت إلى الباب فأخذت بيده فضمتها إلى صدرها ونحرتها ثم قالت : بأبي وأمي ، والله ما أفعل هذا شيء . ولكني أرجو أن تكون أنت النبي الذي ستبعث ، فإن

تكن هو فاعرف حق ومنزلي وادع الإله الذي يبعثك لي . قالت فقال لها : والله لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندي ما لا أضيعه أبدا ، وإن يكن غيري فإن الإله الذي تصنعين هذا لأجله لا يضيعك أبدا . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث لا تصریح فيها بما في الترجمة ، إلا أن ذلك يؤخذ بطريق اللزوم من قول عائشة « ما غرت على امرأة ، ومن قوله عليه السلام » وكان لي منها ولد ، وغير ذلك . الحديث الأول ، قوله (حدثني محمد) هو ابن سلام كما جزم به ابن السكن ، وعبد الله هو ابن سليمان . قوله (سمعت عبد الله بن جعفر) هو ابن أبي طالب ، ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج « عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن جعفر ، وهو من المزيدي متصل الاسانيد لتصریح عبدة في هذه الرواية بسماع عروة عن عبد الله بن جعفر . قوله (سمعت علي بن أبي طالب) زاد مسلم من رواية أبي أسامة عن هشام « بالكوفة » ، وانفق أصحاب هشام على ذكر علي فيه ، وقصر به محمد بن إسحق فرواه عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن النبي ﷺ أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم لكن بلفظ مغاير لهذا اللفظ ، فالظاهر أنهما حديثان ، وفي الاسناد رواية تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحابي عن صحابي عبد الله ابن جعفر عن عمه . قوله (خير نساءها مريم وخير نساءها خديجة) قال القرطبي : الضمير عائدة على غير مذكور ، لكنه يفسره الحال والمشاهدة ، يعني به الدنيا . وقال الطبري : الضمير الاول يعود على الأمة التي كانت فيها مريم والثاني على هذه الأمة . قال : ولهذا كرر الكلام تنبيها على أن حكم كل واحدة منها غير حكم الأخرى . قلت : ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام في هذا الحديث « وأشار وكيع إلى السماء والأرض ، فكأنه أراد أن يبين أن المراد نساء الدنيا ، وأن الضميرين يرجعان إلى الدنيا . وبهذا جزم القرطبي أيضا . وقال الطبري : أراد أنهما خير من تحت السماء وفوق الأرض من النساء ، قال : ولا يستقيم أن يكون تفسيراً لقوله نساءها لأن هذا الضمير لا يصلح أن يعود إلى السماء . كذا قال . ويحتمل أن يريد أن الضمير الاول يرجع إلى السماء والثاني إلى الأرض إن ثبت أن ذلك صدر في حياة خديجة وتكون النسبة في ذلك أن مريم ماتت فخرج بروحها إلى السماء ، فلما ذكرها أشار إلى السماء ، وكانت خديجة إذ ذاك في الحياة فكانت في الأرض فلما ذكرها أشار إلى الأرض ، وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد أنهما خير من صعد بروحهن إلى السماء وخير من دفن جسدن في الأرض ، وتكون الإشارة عند ذكر كل واحدة منهما . والذي يظهر لي أن قوله « خير نساءها » خبر مقدم والضمير لمريم فكأنه قال مريم خير نساءها أي نساء زمانها ، وكذا في خديجة . وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه « كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية » فقد أثبت في هذا الحديث البكال لآسية كما أثبت لمريم ، فامتنع حمل الخبرية في حديث الباب على الإطلاق ، وجاء ما يفسر المراد صريحا ، فروى البزار والطبراني من حديث عمار بن ياسر رفعه « لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين ، وهو حديث حسن الاسناد ، واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة . قال ابن التين : ويحتمل أن لا تكون عائشة دخلت في ذلك لأنها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين ، فلعل المراد النساء البوالغ . كذا قال ، وهو ضعيف ، فإن المراد بلفظ النساء أهم من البوالغ ، ومن لم تبلغ أهم ممن كانت موجودة ومن ستوجد . وقد أخرج النسائي باسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعا « أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية » وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل ، قال القرطبي :

لم يثبت في حق واحدة من الأربع أنها نبيه إلا مريم . وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفعه « سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية » قال : وهذا حديث حسن يرفع الاشكال ، قال : ومن قال إن مريم ليست بنبيه أول هذا الحديث وغيره بأن « من » ، وإن لم تذكر في الخبر فهي مرادة . قلت : الحديث الثاني الدال على الترتيب ليس بثابت ، وأصله عند أبي داود والحاكم بغير صيغة ترتيب ، وقد يتمسك بحديث الباب من يقول إن مريم ليست بنبيه لتسويتها في حديث الباب بخديجة ، وليست خديجة بنبيه بالاتفاق . والجواب أنه لا يلزم من التسوية في الخيرية التسوية في جميع الصفات ، وقد تقدم ما قيل في مريم في ترجمتها من أحاديث الانبياء والله أعلم .

الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا الليث قال : كتب إلى هشام بن عروة) وقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن الليث « حدثني هشام بن عروة ، فعمل الليث لقي هشاماً بعد أن كتب به إليه فحدثه به ، أو كان من مذهبه اطلاق « حدثنا » في الكتابة ، وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث . **قوله** (ما غرت على امرأة للنبي ﷺ) فيه ثبوت الغيرة وأنها غير مستنكر وقوعها من قاضيات النساء فضلاً عن دونهن ، وأن عائشة كانت تغار من نساء النبي ﷺ لكن كانت تغار من خديجة أكثر ، وقد بينت سبب ذلك وأنه لكثرة ذكر النبي ﷺ إياها . ووقع في الرواية التي تلي هذه بآبين من هذا حيث قال فيها « من كثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها ، وأصل غيرة المرأة من تخيل محبة غيرها أكثر منها ، وكثرة الذكر تدل على كثرة المحبة . وقال القرطبي : مرادها بالذكر لها مدحها والثناء عليها . قلت : وقع عند النسائي من رواية النضر بن شميل عن هشام « من كثرة ذكره إياها وثنائه عليها ، فعطف الثناء على الذكر من عطف الخاص على العام ، وهو يقتضي حمل الحديث على أعم مما قاله القرطبي . **قوله** (هلك قبل أن يتزوجني) ذكر في الحديث الذي بعده قدر المدة ، وسيأتي البحث فيه ، وأشارت بذلك إلى أنها لو كانت موجودة في زمانها لكانت غيرها منها أشد . **قوله** (وأمره الله أن يبشرها الخ) سيأتي شرحه بعد هذا ، وهو أيضاً من جملة أسباب الغيرة ، لأن اختصاص خديجة بهذه البشري مشعر بمزيد محبة من النبي ﷺ فيها . ووقع عند الاسماعيل من رواية الفضل بن موسى عن هشام بن عروة بلفظ « ما حسدت امرأة قط ما حسدت خديجة حين بشرها النبي ﷺ ببنت من نهب » الحديث . **قوله** (وإن كان ليذبح الشاة الخ) ان مخففة من الثقيلة ويراد بها تأكيد الكلام ، ولهذا أنت باللام في قولها « ليذبح » . **قوله** (في خلائلها) بالخاء المعجمة جمع خلية أي صديقة ، وهي أيضاً من أسباب الغيرة لما فيه من الإشعار باستمرار حبه لها حتى كان يتعاهد صواحبانها . **قوله** (منها) أي من الشاة . **قوله** (ما يسمعن) أي ما يكفين كذا الأكثر ، وفي رواية المستملى والحوي « ما يسمعن » أي يقنع لهن ، وفي رواية النسفي « يشبعن » من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايته « ما » . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا حميد بن عبد الرحمن) هو الرؤاسي بضم الراء وعلى الواو همز وبعد الالف مهملة . ثقة باتفاق ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحدود . **قوله** (وتزوجني بعدها بثلاث سنين) قال النووي : أرادت بذلك زمن دخولها عليه ، وأما العقد فتقدم على ذلك بمدة سنة ونصف أو نحو ذلك ، كذا قال ، وسيأتي في « باب تزويج عائشة » ما يوضح أن المدة بين العقد عليها والدخول كان أكثر من ذلك . **قوله** (وأمره ربه عز وجل أو جبريل) هو شك من الراوي ، وسيأتي في حديث أبي هريرة في هذا الباب أن البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام . الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني عمر بن محمد بن الحسن حدثنا أبي) هو الاسدي الذي يعرف بالتل بالمشاة وتشديد اللام ، واسم والد الحسن الزبير ، وعمر كوفي

ما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة ، وهو من صفار شيوخي . وقد نزل البخاري في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة ، فانه يروي الكثير عن ولده عمر بن حفص وغيره من أصحاب حفص ، وهنا لم يصل لحفص إلا باثنين ، وبالنسبة لرواية هشام بن عروة درجتين فانه قد سمع من بعض أصحابه وأخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه . حدثنا عبيد بن موسى عن هشام بن عروة عن مسند أبي ذر ، والسبب في اختياره إيراد هذه الطريق النازلة ما اشتملت عليه من الزيادة على رواية غيره كما سأنبه عليه . **قوله** (وما رأيته) في رواية مسلم من هذا الوجه « ولم أدركها ، ولم أر هذه اللفظة إلا في هذه الطريق ، نعم أخرجها مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة بلفظ « وما رأيته قط » ورؤية عائشة لخديجة كانت ممكنة ، وأما ادراكها لها فلا نزاع فيه لأنه كان لها عند موتها ست سنين ، كأنها أرادت بنى الرؤية والإدراك النبي بقيد اجتماعهما عند النبي ﷺ ، أي لم أرها وأنا عنده ولا أدركتها كذلك . وقد وقع في بعض طرقه عند أبي عوانة « ولقد هلك قبل أن يتزوجني » . **قوله** (ولكن كان النبي ﷺ يذكرها) في رواية عبد الله البهي عن عائشة عند الطبراني « وكان إذا ذكر خديجة لم يسأم من ثناء عليها واستغفار لها » . **قوله** (فربما قلت الخ) هذا كله زائد في هذه الرواية ، فقد أخرج الحديث مسلم وأبو عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق سهل بن عثمان والترمذي عن أبي هشام الرقاعي كلهم عن حفص بن غياث بدونها . **قوله** (كأنه لم يكن) في رواية الكشمي « كأن لم » بحذف الهاء من كأنه . **قوله** (انها كانت وكانت) أي كانت فاضلة وكانت عاقلة ونحو ذلك ، وعند أحمد من حديث مسروق عن عائشة « آمنت بي إذ كفر بي الناس ، وصدقتني إذ كذبني الناس ، وواستني بما لها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله ولدها إذ حرمني أولاد النساء » . **قوله** (وكان لي منها ولد) وكان جميع أولاد النبي ﷺ من خديجة ، إلا إبراهيم فانه كان من جاريته مارية ، والمتفق عليه من أولاده منها القاسم وبه كان يكنى ، مات صغيرا قبل المبعث أو بعده ، وبناته الأربع : زينب ثم رقية ثم أم كلثوم ثم فاطمة ، وقيل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة ، وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر والطيب ، ويقال هما أخوان له ، وماتت الذكور صفارا باتفاق ، ووقع عند مسلم من طريق حفص بن غياث هذه في آخر الحديث « قالت عائشة : فاعضبته يوما فقلت خديجة ، فقال : (إني رزقت حبا ، قال القرطبي كان حبه ﷺ لها لما تقدم ذكره من الأسباب ، وهي كثيرة كل منها كان سببا في إجماد المحبة . وبما كافأ النبي ﷺ به خديجة في الدنيا أنه لم يتزوج في حياتها غيرها ، فروي مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت « لم يتزوج النبي ﷺ على خديجة حتى ماتت ، وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار ، وفيه دليل على عظم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لأنها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين ، لأنه ﷺ عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين عاما وهي نحو الثلاثين من المجموع ، ومع طول المدة فسان قلبها فيها من الغيرة ومن تكبد الضرائر الذي ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك ، وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها . وبما اختصت به سبقها نساء هذه الأمة إلى الإيمان ، فسنت ذلك لكل من آمنت بعدها ، فيكون لها مثل أجرهن ، لما ثبت « أن من سن سنة حسنة ، وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة إلى الرجال ، ولا يعرف قدر ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله عز وجل . وقال النووي : في هذه الأحاديث دلالة لحسن العهد ، وحفظ الود ، ورعاية حرمة الصاحب والمعاشر حيا وميتا ، وإكرام معارف ذلك

الصاحب . الحديث الخامس ، قوله (عن اسماعيل) هو ابن أبي خالد . قوله (قلت لعبد الله بن أبي أوفى الخ) هذا مما حمله التابى عن الصحابي عرضا ، وليس هذا من التلقين ، لأن التلقين لا استفهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفا به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيبدل على تساهل الشيخ ، فلذلك عابوه على من فعله . قوله (بشر النبي ﷺ) هو استفهام محذوف الاداة . قوله (قال نعم) في رواية مسلم « بشر خديجة ببيت من قصب » ، قال نعم الخ ، ووقع في رواية جرير عن اسماعيل أنهم قالوا لعبد الله بن أبي أوفى « حدثنا ما قال لخديجة : قال قال بشروا خديجة » ، فذكر الحديث ، هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخارى . قوله (من قصب) بفتح القاف والمهمله بعدها موحدة ، قال ابن التين : المراد به لؤؤة مجوفة واسعة كالقصر المذيف . قلت : عند الطبراني في « الاوسط » من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى « يعنى قصب اللؤؤ » ، وعنده في « الكبير » من حديث أبي هريرة « بيت من لؤؤة مجوفة » ، وأصله في مسلم ، وعنده في « الاوسط » من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أمى خديجة ؟ قال : في بيت من قصب ، قلت أمن هذا القصب ؟ قال : لا من القصب المنظوم بالدر واللؤؤ والياقوت ، قال السهيلي : النكتة في قوله « من قصب » ولم يقل من لؤؤ أن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الايمان دون غيرها ، ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع ألفاظ هذا الحديث انتهى . وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابيبه ، وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها ، اذ كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ، ولم يصدر منها ما يفضيه قط كما وقع لغيرها . وأما قوله « بيت » فقال أبو بكر الاسكاف في « فوائد الأخبار » : المراد به بيت زائد على ما أحده الله لها من ثواب عملها ، ولهذا قال « لا نصب فيه » ، أى لم تتعب بسببه . قال السهيلي : لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به ، فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبي ﷺ بيت لإسلام إلا بيتها ، وهى فضيلة ماشاركها فيها أيضا غيرها . قال : وجزاء الفعل يذكر غالبا بلفظه وإن كان أشرف منه ، فلمذا جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى . وفي ذكر البيت معنى آخر ، لأن مرجع أهل بيت النبي ﷺ إليها ، لما ثبت في تفسير قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) قالت أم سلمة « لما نزلت دعا النبي ﷺ فاطمة وعليا والحسن والحسين لجلهم بكساء فقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي » الحديث أخرجه الترمذى وغيره ، ورجع أهل البيت هؤلاء إلى خديجة ، لأن الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها ، وعلى نشأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها ، فظهر رجوع أهل البيت النبوى إلى خديجة دون غيرها . قوله (لا نصب فيه ولا نصب) الصخب بفتح المهملة والمعجمة بعدها موحدة : الصياح والمنازعة برفع الصوت ، والنصب بفتح النون والمهمله بعدها موحدة التعب . وأغرب الداودى فقال : الصخب العيب ، والنصب العوج . وهو تفسير لا تساعد عليه اللغة . وقال السهيلي : مناسبة نبي هاتين الصفتين - أهنى المنازعة والتعب - أنه ﷺ لمساعد إلى الإسلام أجابت خديجة طوعا فلم توجه إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك ، بل أزالته كل نصب ، وآنسته من كل وحشة ، وهونت عليه كل عسير ، فناسب أن يكون منزلها الذى بشرها به ربها بالصفة المقابلة لفعلها . الحديث السادس ، قوله (عن عمارة) هو ابن القعقاع . قوله (هن أبي هريرة) في رواية مسلم عن ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد « سمعت أبا هريرة » . قوله (أتى جبريل) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني

أن ذلك كان وهو بحراء . قوله (هذه خديجة قد أنت) في رواية مسلم ، وقد أتتك ، ومعناه توجهت إليك ، وأما قوله ثانيا ، فإذا هي أتتك ، فمعناه وصلت إليك . قوله (إنا فيه إدام أو طعام أو شراب) شك من الراوى ، وكذا عند مسلم ، وفي رواية الاسماعيلي ، وفيه إدام أو طعام وشراب ، وفي رواية سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني أنه كان حيسا . قوله (فقرأ عليها السلام من ربها وهي) زاد الطبراني في الرواية المذكورة ، فقالت : هو السلام ومنه والسلام وعلى جبريل السلام ، وللنسائي من حديث أنس قال : قال جبريل للنبي ﷺ إن الله يقرى خديجة السلام ، يعنى فأخبرها ، فقالت : إن الله هو السلام ، وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته ، زاد ابن السني من وجه آخر ، وعلى من سمع السلام ، إلا الشيطان ، قال العلماء في هذا القصة دليل على وفور فقهها ، لأنها لم تقل : وعليه السلام ، كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد : السلام على الله ففهم النبي ﷺ وقال : إن الله هو السلام ، فقولوا التحيات لله ، فمرفت خديجة لوضحة فهمها أن الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين ، لأن السلام اسم من أسماء الله ، وهو أيضا دعاء بالسلامة ، وكلاما لا يصلح أن يرد به على الله فكأنها قالت : كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ، ومنه يطلب ، ومنه يحصل . فيستفاد منه أنه لا يليق بالله إلا الثناء عليه فجعلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه ، ثم غابت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت : وعلى جبريل السلام ، ثم قالت : وعليك السلام ، ويستفاد منه رد السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه . والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فردت عليه وعلى النبي ﷺ مرتين : مرة بالتخصيص ومرة بالتعميم ، ثم أخرجت الشيطان عن سمع لأنه لا يستحق الدعاء بذلك . قيل : إنما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي ﷺ احتراماً للنبي ﷺ ، وكذلك وقع له لما سلم على عائشة لم يواجهها بالسلام بل راسلها مع النبي ﷺ . وقد واجه مريم بالخطاب ، فقيل لأنها نبيهة ، وقيل لأنها لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها . قال السهيلي : استدل بهذه القصة أبو بكر بن داود على أن خديجة أفضل من عائشة لأن عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسه ، وخديجة أبلغها السلام من ربها . وزعم ابن العربي أنه لا خلاف في أن خديجة أفضل من عائشة ، ورد بأن الخلاف ثابت قديما وإن كان الراجح أفضلية خديجة بهذا وبما تقدم . قلت : ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه : أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، قال السبكي الكبير كما تقدم : لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ، ولكن الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة . واستدل أفضل فاطمة بما تقدم في ترجمتها أنها سيدة نساء المؤمنين . قلت : وقال بعض من أدركناه : الذي يظهر أن الجمع بين الحديثين أولى ، وأن لا يفضل إحداها على الأخرى . وسئل السبكي : هل قال أحد إن أحدا من نساء النبي ﷺ غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة ؟ فقال : قال به من لا يعتد بقوله ، وهو من فضل نساء النبي ﷺ على جميع الصحابة لأنهن في درجته في الجنة . قال : وهو قول ساقط مردود انتهى . وقائله هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر . قال السبكي : ونساء النبي ﷺ بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل ، وهن أفضل النساء لقول الله تعالى (لستن كأحد من النساء إن اتقيتن) الآية ، ولا يستثنى من ذلك إلا من قيل إنها نبيهة كريم ، والله أعلم . وما نبه عليه أنه وقع عند الطبراني من رواية أبي يونس عن عائشة أنها وقع لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب ، وهي رواية شاذة ، والعلم عند الله تعالى . الحديث السابع ، قوله (وقال اسماعيل بن

(خليل) كذا في جميع النسخ التي اتصلت اليها بصيغة التعليق ، لكن صنيع المزي يقتضى أنه أخرجه موصولا ، وقد أخرجه أبو عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسماعيل المذكور ، وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيل من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر . قوله (استأذنت هالة بنت خويلد) هي أخت خديجة ، وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي ﷺ ، وقد ذكروها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث ، وقد هاجرت إلى المدينة لأن دخولها كان بها أى بالمدينة ، ويحتمل أن تكون دخلت على النبي ﷺ بمكة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ، ووقع عند المستغفرى من طريق حماد بن سلمة عن هشام بهذا السند . قدم ابن خديجة يقال له هالة ، فسمع النبي ﷺ في قائلته كلام هالة ، فأنابه وقال : هالة هالة ، قال المستغفرى : الصواب هالة ، أخت خديجة انتهى . وروى الطبراني في الأوسط ، من طريق تميم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه أنه دخل على النبي ﷺ وهو رافد فاستيقظ فضمه إلى صدره وقال : هالة هالة ، وذكر ابن حبان وابن عبد البر في الصحابة هالة بن أبي هالة التميمي ، فلمعلم كان لخديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم . قوله (فعرف استئذان خديجة) أى صفته لشبه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك ، وقوله «ارتاح» من الروع بفتح الراء أى فزع ، والمراد من الفزع لازمه وهو التخير . ووقع في بعض الروايات «ارتاح» بالحاء المهملة أى اهتز لذلك سرورا ، وقوله «اللهم هالة» فيه حذف تقديره اجعلها هالة ، فعلى هذا فهو منصوب ، ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع ، وفي الحديث أن من أحب شيئا أحب محبوباته وما يشبهه وما يتعلق به . قوله (حمراء الشدقين) بالجر ، قال أبو البقاء : يجوز في حمراء الرفع على القطع والنصب على الصفة أو الحال ، ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم «حمراء» بالمهملتين ، وحكى ابن التين أنه روى بالجيم والزاي ولم يذكر له معنى ، وهو تصحيف والله أعلم . قال القرطبي : قيل معنى حمراء الشدقين بيضاء الشدقين ، والعرب تطلق على الأبيض الأحمر كراهة اسم البياض لكونه يشبه البرص ، ولهذا كان ﷺ يقول لعائشة يا حمراء . ثم استبعد القرطبي هذا لكون عائشة أوردت هذه المقالة مورد التنقيص ، فلو كان الأمر كما قيل انصت على البياض لأنه كان يكون أبلغ في مرادها . قال : والذي عندي أن المراد بذلك نسبتها إلى كبر السن ، لأن من دخل في سن الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالبا الحمرة المائلة إلى السمرة ، كذا قال ، والذي يتبادر أن المراد بالشدقين ما في باطن الفم فكنت بذلك عن سقوط أسنانها حتى لا يبقى داخل فيها إلا اللحم الأحمر من اللثة وغيرها ، وبهذا جزم النووي وغيره . قوله (قد أبدلك الله خيرا منها) قال ابن التين : في سكوت النبي ﷺ على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة إلا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى . ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه ﷺ رد عليها عدم ذلك ، بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ، ففي رواية أبي نجيع عن عائشة عند أحمد والطبراني في هذه القصة «قالت عائشة فقلت أبدلك الله بكبيرة السن حديثه السن ، فغضب حتى قلت : والذي بعثك بالحق لا أذكرها بعد هذا إلا بخير» وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخيرية المذكورة ، والحديث يفسر بعضه بعضا . وروى أحمد أيضا والطبراني من طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة «فقال ﷺ : ما أبدلني الله خيرا منها آمنت بي إذ كفراني الناس ، الحديث ، قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مسأحا للنساء ما يقع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه منها ، ولهذا لم يزجر النبي ﷺ

عائشة عن ذلك . وتعقبه عياض بأن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شببيتها ، فلعلها لم تكن بلغت حينئذ قلت : وهو محتمل مع ما فيه من نظر ، قال القرطبي : لا تدل قصة عائشة هذه على أن الغيرة لا تؤخذ بما يصدر منها ، لأن الغيرة هنا جزء سبب ، وذلك أن عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والإدلال ، قال فاحالة الصفح عنها على الغيرة وحدها تحكم ، نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة لأنها هي التي نصت عليها بقولها « ففرت » ، وأما الصفح فيحتمل أن يكون لأجل الغيرة وحدها ، ويحتمل أن يكون لها وإغريها من الشباب والإدلال . قلت : الغيرة محقة بتنصيبها ، والشباب محتاج إلى دليل ، فانه ﷺ دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ ، فن ابن له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع . وأما إدلال المحبة فليس موجبا للصفح عن حق الغير ، بخلاف الغيرة فانما يقع الصفح بها لأن من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها ، فلهذا تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة ، والله أعلم

٣٣ - باب . ذكر هند بنت عتبة رضي الله عنها

٣٨٢٥ - وقال عبدان أخبرنا يونس عن الزهري حدثني عروة أن عائشة رضي الله عنها قالت « جاءت هند بنت عتبة فقالت : يا رسول الله ، ما كان على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلي أن يذئوا من أهل خيائك ، ثم ما أصبح لليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب إلي أن يميزوا من أهل خيائك . قال : وأيضا والذي نفسي بيده . قالت : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجلا مسيكا ، فهل على حرج أن أطعم من الذي له عيالنا ؟ قال : لا أراه إلا بالمعروف »

قوله (باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس ، وهي والدة معاوية ، قتل أبوها ببدر كما سيأتي في المغازي ، وشهدت مع زوجها أبي سفيان أحدا ، وحرصت على قتل حمزة عم النبي ﷺ لكونه قتل عمها شيبة وشرك في قتل أبيها عتبة فقتله وحشي بن حرب كما سيأتي بيان ذلك في حديث وحشي ، ثم أسلمت هند يوم الفتح ، وكانت من عقلاء النساء ، وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت . فزوجها أبو سفيان فأنجبت عنده ، وهي القائلة للنبي ﷺ لما شرط على النساء المبايعة ولا يسرقن ولا يزنين « وهل تزني الحرة » ؟ وماتت هند في خلافة عمر . **قوله** (وقال عبدان) كذا للجميع بصيغة التعليق ، وكلام أبي نعيم في « المستخرج » يقتضي أن البخاري أخرجه موصولا عن عبدان ، وقد وصله البيهقي أيضا من طريق أبي الموجه عن عبدان . **قوله** (خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المد هي خيمة من وبر أو صوف ، ثم أطلقت على البيت كيف ما كان . **قوله** (قال وأيضا والذي نفسي بيده) قال ابن التين : فيه تصديق لها فيما ذكرته ، كأنه رأى أن المعنى : وأنا أيضا بالنسبة إليك مثل ذلك . وتعقب من جهة طرفي البغض والحب ، فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي ﷺ من هند وأهلها ، وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب إلى النبي ﷺ منها ومن أهلها ، فلا يمكن حمل الخبر على ظاهره . وقال غيره : المعنى بقوله « وأيضا » ستزيدون في المحبة كلما تمكن الإيمان من قلبك وترجمين عن البغض المذكور حتى لا يبقى له أثر ، فأیضا خاص بما يتعلق بها لا أن المراد بها إني كنت في حقك كما

ذكرت في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ، ولا يعكر على هذا قوله في بعض الروايات « وأنا ، ان ثبتت الرواية بذلك . قوله (ان ابا سفيان رجل مسيك) سياقي شرحه في كتاب النفقات ان شاء الله تعالى ، وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنيها في المخاطبة ، ويؤخذ منه ان صاحب الحاجة يستحب له ان يقدم بين يدي نجواه اعتذارا اذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه مودة ، وان المعتذر يستحب له ان يقدم ما يتأكد به صدقه عند من يعتذر اليه ، لان هذا قدمت الاعتراف بذكر ما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما ادعته من المحبة ، وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي ﷺ لان أم حبيبة إحدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان

٢٤ - باب . حديث زيد بن عمرو بن نفيل

٣٨٢٦ - حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقيب حدثنا سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « ان النبي ﷺ أتى زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي ﷺ الوحي ، فقدمت الى النبي ﷺ سفرة ، فأبى أن يأكل منها . ثم قال زيد : إني لست أكل مما تذبحون على أنصابكم ، ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه . وأن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول : الشاة خلقها الله ، وأنزل لها من السماء الماء ، وأنبت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ، إنكاراً لذلك وإعظاماً له »

[الحديث ٣٨٢٦ - طريقه في : ٥٤٩٩]

٣٨٢٧ - قال موسى : حدثني سالم بن عبد الله - ولا أعلمه إلا تحدث به عن ابن عمر - أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويتبعه ، فلقى عالماً من اليهود فسأله عن دينهم فقال : إني لأرى أن أدين دينكم فأخبرني . فقال : لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . قال زيد : ما أفرء إلا من غضب الله ، ولا أحمل من غضب الله شيئاً أبداً وأنتي أستطيعه ؟ فهل تدلني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال زيد : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ، لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فخرج زيد فلقى عالماً من النصارى ، فذكر مثله فقال : لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : ما أفرء إلا من لعنة الله ، ولا أحمل من لعنة الله ولا من غضبه شيئاً أبداً ، وأنتي أستطيع ؟ فهل تدلني على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم ، لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله . فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم عليه السلام خرج ، فلما برز رفع يديه فقال : اللهم إني أشهد أني على دين إبراهيم »

٣٨٢٨ - وقال الليث : كذب إلى هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت « رأيت

زيد بن عمرو بن نفيل قائماً مُسنداً ظهره إلى الكعبة يقول : يامعشر قريش ، والله ما منكم على دين إبراهيم غيبي . وكان يُحيي الموءودة ، يقول للرجل إذا أراد أن يقتل ابنته : لا تقتلها ، أنا أكفيك مؤنتها ، فياخذها ، فإذا ترغرت قال لأبيها . إن شئت دفعتها إليك ، وإن شئت كفيتك مؤنتها

(باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل ، وقد تقدم نسبه في ترجمته . وهو والد سعيد بن زيد أحد المشرة ، وكان ممن طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب الشرك ، لكنه مات قبل المبعث ، فروى محمد بن سعد والفاكهى من حديث عامر بن ربيعة حليف بنى عدى بن كعب قال « قال لي زيد بن عمرو : أتى خالفت قومي ، واتبعتم ملة إبراهيم وإسماعيل وما كانا يعبدان ، وكانا يصليان إلى هذه القبلة ، وأنا أنتظر نبياً من بنى إسماعيل يبعث ، ولا أراي أدركه ، وأنا أومن به وأصدقته وأشهد أنه نبي ، وإن طالت بك حياة فأقره مني السلام . قال عامر : فلما أسلمت أعلنت النبي ﷺ بخبره قال : فرد عليه السلام وترحم عليه ، قال : واقد رأيت في الجنة يسحب ذيولاً ، وروى البزار والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال « خرج زيد بن عمرو وورقة ابن نوفل يطلبان الدين ، حتى أتيا الشام ، فتصرو ورقة وامتنع زيد ، فأتى الموصل فلقى راهباً فعرض عليه النصرانية فامتنع ، وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه « قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله ﷺ عن زيد فقال : غفر الله له ورحمه ، فإنه مات على دين إبراهيم ، ، وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال « بلغنا أن زيدا كان بالشام ، فبلغه مخرج النبي ﷺ ، فأقبل يريد قتل بمضيعة من أرض البلقاء ، وقال ابن اسحق : لما توسط بلاد لحم قتلوه ، وقيل أنه مات قبل المبعث بخمس سنين عند بناء قريش الكعبة . قوله (بأسفل بلدح) هو مكان في طريق التنعيم بفتح الموحدة والمهملتين بينهما لام ساكنة وآخره مهملة ، ويقال هو واد . قوله (فقدمت) بضم القاف . قوله (إلى النبي ﷺ) كذا للاكثر ، وفي رواية الجرجاني « فقدم إليه النبي ﷺ سفرة ، قال عياض : الصواب الاول ، قلت : رواية الاسماعيل توافق رواية الجرجاني ، وكذا أخرجه الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما ، وقال ابن بطلال : كانت السفرة لقريش قدموها للنبي ﷺ فأبى أن يأكل منها فقدمها النبي ﷺ لزيد بن عمرو فأبى أن يأكل منها وقال مخاطباً لقريش الذين قدموها أولاً « أنا لا نأكل ما ذبح على أنصابكم ، انتهى . وما قاله محتمل ، لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك ، فاني لم أفت عليه في رواية أحد . وقد تبعه ابن المنير في ذلك وفيه ما فيه . قوله (على أنصابكم) بالمهملتين جمع نصب بضميتين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للأصنام ، قال الخطابي : كان النبي ﷺ لا يأكل مما يذبحون عليها للأصنام ، ويأكل ما هدا ذلك وإن كانوا لا يذكرون اسم الله عليه ، لأن الشرع لم يكن نزل بعد ، بل لم ينزل الشرع بمنع أكل ما لم يذكر اسم الله عليه إلا بعد المبعث بمدة طويلة . قلت : وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطلال ، وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذكور فأنما يحمل على أنه إنما ذبح عليه لغير الأصنام ، وأما قوله تعالى (وما ذبح على النصب) فالمراد به ما ذبح عليها للأصنام ، ثم قال الخطابي : وقيل لم ينزل على النبي ﷺ في تحريم ذلك شيء . قلت : وفيه نظر ، لأنه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل : وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند أحمد « وكان ابن

زيد يقول : عدت بما عاذ به إبراهيم ، ثم يخر ساجدا للكعبة . قال فر بالنبي ﷺ وزيد بن حارثة وهما يا كلان من سفرة لما فدعياه فقال : يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على النصب ، قال : فما روى النبي ﷺ يا كل مما ذبح على النصب من يومه ذلك . وفي حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى والبخاري وغيرهما قال « خرجت مع رسول الله ﷺ يوما من مكة وهو مردف ، فذبحنا شاة على بعض الأنصاب فأفضجناها ، فلقينا زيد بن عمرو ، فذكر الحديث مطولا وفيه « فقال زيد : اني لا آكل مما لم يذكر اسم الله عليه ، قال الداودي : كان النبي ﷺ قبل المبعث يجانب المشركين في عاداتهم ، لكن لم يكن يعلم ما يتعلق بأمر الذبح ، وكان زيد قد علم ذلك من أهل الكتاب الذين اقيمهم . وقال السهيلي : فان قيل فالنبي ﷺ كان أولى من زيد بهذه الفضيلة ، فالجواب أنه ليس في الحديث أنه ﷺ آكل منها ، وعلى تقدير أن يكون آكل فزيد انما كان يفعل ذلك برأى يراه لا بشرع باخه ، وإنما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين إبراهيم ، وكان في شرع إبراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنما نزل تحريم ذلك في الاسلام ، والأصح أن الأشياء قبل الشرع لا توصف بحل ولا بحرمة ، مع أن الذبائح لها أصل في تحليل الشرع ، واستمر ذلك إلى نزول القرآن ، ولم ينقل أن أحدا بعد المبعث كف عن الذبائح حتى نزلت الآية . قلت : وقوله ان زيدا فعل ذلك برأيه أولى من قول الداودي إنه تلقاه عن أهل الكتاب ، فان حديث الباب بين فيما قال السهيلي ، وأن ذلك قاله زيد باجتهاده لا بنقل عن غيره ، ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بأنه لم يتبع أحدا من أهل الكتابين . وقد قال القاضي عياض في الملة المشهورة في عصمة الانبياء قبل النبوة إنها كالممتنع لأن النواهي انما تكون بعد تقرير الشرع ، والنبي ﷺ لم يكن متعبدا قبل أن يوحى إليه بشرع من قبله على الصحيح ، فعل هذا فالنواهي إذا لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقه والله أعلم . فان فرعنا على القول الآخر فالجواب عن قوله « ذبحنا شاة على بعض الأنصاب ، يعني الحجارة التي ليست بأصنام ولا معبودة ، وإنما هي من آلات الجزاء التي يذبح عليها ، لأن النصب في الأصل حجر كبير ، فمنها ما يكون عندهم من جملة الأصنام فيذبحون له وعلى اسمه ، ومنها ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لا للصنم ، أو كان امتناع زيد منها حسبا للمادة . **قوله** (فان زيد بن عمرو) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (قال موسى) هو ابن عقبة ، والخبر موصول بالاسناد المذكور اليه ، وقد شك فيه الاسماعيلي فقال : ما أدري هذه القصة الثانية من رواية الفضيل بن موسى أم لا . ثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة ، وكذا أوردها الزبير بن بكار والفاكهي بالاسنادين معا . **قوله** (لا أعلمه إلا يحدث به عن ابن عمر) قد ساق البخاري الحديث الاول في الذبائح من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة شك ، وساق الاسماعيلي هذا الثاني من رواية عبد العزيز المذكور بالشك أيضا فكان الشك فيه من موسى بن عقبة . **قوله** (يسأل عن الدين) أي دين التوحيد . **قوله** (ويتبعه) بتشديد المثناة بعدها موحدة . وللكشميهني بسكون الموحدة بعدها مثناة مفتوحة ثم غين معجمة أي يطلبه . **قوله** (فلقى عالما من اليهود) لم أقف على اسمه ، وفي حديث زيد بن حارثة المذكور « ان النبي ﷺ قال لزيد بن عمرو : مالي أرى قومك قد شنفوا عليك ، أي أبغضوك ، وهو بفتح الشين المعجمة وكسر النون بعدها فاء « قال خرجت أبتغي الدين فقدمت على الأحبار فوجدتهم يعبدون الله ويشركون به . » **قوله** (فلقى عالما من النصارى) لم أقف على اسمه أيضا ، ووقع في حديث زيد بن حارثة « قال لي شيخ من أحبار الشام : انك لتسألني عن دين ما أعلم أحدا

يعبد الله به إلا شيخا بالجزيرة . قال فقدمت عليه فقال : إن الذي تطلب قد ظهر ببلادك ، وجميع من رأيتم في ضلال ، وفي رواية الطبراني من هذا الوجه « وقد خرج في أرضك نبي ، أو هو خارج ، فارجم وصدقه وآمن به . قال زيد : فلم أحس بشيء بعد . قلت : وهذا مع ما تقدم يدل على أن زيدا رجع إلى الشام فبعث النبي ﷺ فسمع به فرجع ومات ، والله أعلم . قوله (وأنا أستطيع) أي والحال أن لي قدرة على عدم حمل ذلك ، كذا الأكثر بتخفيف النون ضمير القائل ، وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد ، والمراد بغضب الله إرادة إيصال العقاب كما أن المراد بلعنة الله الأبعاد عن رحمته . قوله (فلا برز) أي خارج أرضهم . قوله (اللهم إني أشهدك أني على دين إبراهيم) بكسر الهمزة الأولى وفتح الثانية . وفي حديث سعيد بن زيد « فأنطلق زيد وهو يقول : لبيك حقا حقا ، تعبدا ورقا . ثم يخرج فيسجد لله » . قوله (وقال الليث كتب إلى هشام) أي ابن عروة ، وهذا التعليق رويناه موصولا في حديث زغبة من رواية أبي بكر بن أبي داود عن عيسى بن حماد وهو المعروف بزغبة عن الليث ، وأخرج ابن إسحق عن هشام بن عروة هذا الحديث بتمامه ، وأخرجه الفاكهي من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد والنسائي وأبو نعيم في « المستخرج » من طريق أبي أسامة كلهم عن هشام بن عروة . قوله (ما منكم على دين إبراهيم غيري) زاد أبو أسامة في روايته « وكان يقول : إلهي إله إبراهيم ، ودينني دين إبراهيم ، وفي رواية ابن أبي الزناد « وكان قد ترك عبادة الأوثان ، وترك أكل ما يذبح على النصب » ، وفي رواية ابن إسحق « وكان يقول : اللهم لو أعلم أحب الوجوه إليك لعبدتك به ، ولاكني لا أعلمه . ثم يسجد على الأرض براحته » . قوله (وكان يحيى الموءودة) هو مجاز ، والمراد بأحيائها إبقاؤها . وقد فسر في الحديث . ووقع في رواية ابن أبي الزناد « وكان يفتدي الموءودة أن تقتل ، والموءودة مفعولة من وأد الشيء إذا أئقل ، وأطلق عليها اسم الواد اعتبارا بما أريد بها وإن لم يقع . وكان أهل الجاهلية يدفنون البنات ومن بالحياة ، ويقال كان أصلها من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبي بنت آخر فاستفرشها ، فأراد أبوها أن يفتديها منه بخيرها فاختارت الذي سبها ، لحلف أبوها ليقنان كل بنت تولد له ، فتبع على ذلك . وقد شرحت ذلك مطولا في كتابي في « الأوائل » . وأكثر من كان يفعل ذلك منهم من الإملاق كما قال الله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ، نحن نرزقكم وإياهم) وقصة زيد هذه تدل على هذا المعنى الثاني ، فيحتمل أن يكون كل واحد من الأمرين كان سببا . قوله (أكفيكم مؤنتها) كذا لابي ذر ، وغيره « أكفيكم مؤنتها » زاد أبو أسامة في روايته « وسئل النبي ﷺ عن زيد فقال : يبعث يوم القيامة أمة وحده يبنى وبين عيسى بن مريم ، وروى البغوي في « الصحابة » من حديث جابر نحو هذه الزيادة ، وساق له ابن إسحق أشعارا قالها في مجانبة الأوثان لا تطيل بذكرها

٢٥ - باب بُنيان الكعبة

٣٨٢٩ - حدثنا محمود بن عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار سمع جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال « لما بُنيت الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس بن عبد المطلب ينقلان الحجارة ، فقال عباس للنبي ﷺ : اجعل إزارك على رقبتك يقيك من الحجارة ، فخر إلى الأرض ، وطمحت عيناه إلى السماء ، ثم

م - ١٩ ج ٧ • فتح الباري

أُفاق فقال : إزارى إزارى ، فشدَّ عليه إزاره .

٣٨٣ - حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد قال : لم

يكن على عهد النبي ﷺ حول البيت حائط ، كانوا يصلون حول البيت ، حتى كان عمر فبنى حوله حائطاً . قال عبيد الله : جدره قصير ، فبناء ابن الزبير .

قوله (باب بنيان الكعبة) أى على يد قريش في حياة النبي ﷺ قبل بعثته ، وقد تقدم ما يتعلق ببناء إبراهيم عليه السلام قبل بناء قريش ، وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الاسلام . وروى الفاكهي من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال : كانت الكعبة فوق القامة ، فأرادت قريش رفعها وتسقيفها ، وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه . وروى يعقوب بن سفيان باسناد صحيح عن الزهري أن امرأة جمرت الكعبة ، فطارت شرارة في ثياب الكعبة فأحرقتها ، فذكر قصة بناء قريش لها ، وسيأتي في الحديث الثالث من الباب الذي يليه تنمة هذه القصة . وذكر ابن إسحق وغيره أن قريشاً لما بنت الكعبة كان عمر النبي ﷺ خمسا وعشرين سنة . وروى إسحق بن راهوية من طريق خالد بن عرعة عن علي في قصة بناء إبراهيم البيت قال : فر عليه الدهر فأنهدم ، فبنته العالقة ، فر عليه الدهر فأنهدم فبنته جرم ، فر عليه الدهر فأنهدم فبنته قريش ، ورسول الله ﷺ يومئذ شاب ، فلما أرادوا أن يضعوا الحجر الأسود اختصموا فيه فقالوا : نحكم بيننا أول من يخرج من هذه السكة ، فكان النبي ﷺ أول من خرج منها ، لحكم بينهم أن يجعلوه في ثوب ثم يرفعه من كل قبيلة رجل ، وذكر أبو داود الطيالسي في هذا الحديث أنهم قالوا نحكم أول من يدخل من باب بني شيبه ، فكان النبي ﷺ أول من دخل منه ، فأخبروه ، فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه ، وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ، ثم أخذه فوضعه بيده ، وروى الفاكهي أن الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة المخزومي أخو الوليد ، وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة مطولاً فأغنى عن إعادته هنا . وعند موسى بن عقبة أن الذي أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة المخزومي ، وأنه قال لهم : لا تجعلوا فيها مالا أخذ غصباً ، ولا قطعت فيه رحم ، ولا انتهكت فيه ذمة ، وعند ابن إسحق أن الذي أشار عليهم أن لا يبنوها إلا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران بن مخزوم . **قوله** في حديث جابر (لما بنيت الكعبة) هو من مراسيل الصحابة ، ولعل جابراً سمعه من العباس ابن عبد المطلب ، وتقدم بيان ذلك واضحاً في كتاب الحج . وقوله : يترك من الحجارة نحر إلى الأرض ، فيه حذف تقديره : ففعل ذلك نحر . وفي حديث أبي الطفيل المذكور آنفاً فبينما رسول الله ﷺ ينقل الحجارة معهم إذا انكشفت عورته ، فنودي يا محمد غط عورتك ، فذلك في أول ما نودي ، فارتويت له عورة قبل ولا بعد ، وقوله : طمحت عيناه إلى السماء ، أى ارتفعت . وذكر ابن إسحق في المبعث : وكان رسول الله ﷺ فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه قال : لقد رأيتني في غلمان من قريش ننقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان ، كلنا قد تعرى وأخذ إزاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة ، اذ لكني لا كم ما أراه ، ثم قال : شد عليك إزارك ، قال فشددته على ، ثم جمعت أحمل وإزارى على من بين أصحابي ، قال السهيلي : إنما وردت هذه القصة في بنيان الكعبة ، فإن صح أن ذلك كان في صغره فهي قصة أخرى : مرة في الصغر ومرة في حال الاكتمال . قلت : وقد يطلق على الكبير

غلام اذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد الفصة اعتمادا على التصريح بالاولية في حديث أبي الطفيل . قوله (قالا : لم يكن على عهد النبي ﷺ حول البيت حائط) هذا مرسل ، وقيل منقطع ، لأن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من أصاغر التابعين . وأما قوله « حتى كان عمر » فمقطع فانهما لم يدركا عمر أيضا . وأما قوله « قال عبيد الله جدره قصير » هو بفتح الجيم ، والجدر والجدار بمعنى . وقوله « فبناه ابن الزبير » هذا القدر هو الموصول من هذا الحديث ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي يزيد بتمامه وقال فيه « وكان أول من جعل الحائط على البيت عمر » قال عبيد الله « وكان جدره قصيرا حتى كان زمن ابن الزبير فزاد فيه ، وذكر الفاكهي أن المسجد كان محاطا بالدور على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر ، فضاق على الناس ، فوسعه عمر واشترى دورا فهدمها ، وأعطى من أبي أن يبيع ثمن داره ، ثم أحاط عليه بجدار قصير دون القامة ، ورفع المصابيح على الجدر » قال « ثم كان عثمان فزاد في سمته من جهات أخر ، ثم وسعه عبد الله بن الزبير ، ثم أبو جعفر المنصور ، ثم ولده المهدي ، قال « ويقال ان ابن الزبير سقفه أو سقف بعضه ، ثم رفع عبد الملك بن مروان جدرانها وسقفه بالساج ، وقيل بل الذي صنع ذلك ولده الوليد وهو أثبت ، وكان ذلك سنة ثمان وثمانين ،

٢٦ - باب . أيام الجاهلية

٣٨٣١ - **حدثنا مسدد** **حدثنا يحيى** قال هشام **حدثنا** أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية ، وكان النبي ﷺ يصومه . فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ، فلما نزل رمضان كان من شاء صامه ، ومن شاء لا يصومه »

٣٨٣٢ - **حدثنا مسلم** **حدثنا** وهيب **حدثنا** ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « كانوا يرون أن للعمرة في أشهر الحج من الفجور في الأرض ، وكانوا يسمون الحرم صخر ويقولون : إذا برأ الدبر ، وقفنا الأثر ، حلت للعمرة لمن اعتمر . قال فقدم رسول الله ﷺ وأصحابه رابعة مهملين بالحج ، وأمرهم النبي ﷺ أن يحملوها عمرة ، قالوا : يا رسول الله ، أي الحِل ؟ قال : الحِل كله »

٣٨٣٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال : كان عمرو يقول **حدثنا** سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده قال « جاء ميل في الجاهلية فكسا ما بين الجبلين . قال سفيان ويقول : إن هذا الحديث له شأن »

٣٨٣٤ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** أبو عوانة عن بيان أبي بشر عن قيس بن أبي حازم قال « دخل أبو بكر على امرأة من أحسن يقال لها زينب ، فرآها لا تكلم ، فقال : ما لها لا تكلم ؟ قالوا : حجت مصيبة . قال لها : تسكلمي ، فان هذا لا يحل ، هذا من عمل الجاهلية . فتسكمت فقالت : من أنت ؟ قال : امرؤ من المهاجرين ، قالت : أي المهاجرين ؟ قال : من قريش . قالت : من أي قريش أنت ؟ قال : إنك تسئول ، أنا أبو

بكر . قالت : مابقاؤنا على هذا الأمر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية ؟ قال : بقاؤكم عليه ما استقامت بكم أمتكم . قالت : وما الأئمة ؟ قال : أما كان لقومك رهوس وأشراف بأمر ونهم فيطيعونهم ؟ قالت : بلى . قال : فهم أولئك على الناس »

٣٨٣٥ - حدثني فروة بن أبي خراة أخبرنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « اسلمت امرأة سوداء لبعض العرب ، وكان لها حفش في المسجد ، قالت فكانت تأتي بنا فتحدث عندنا ، فإذا فرغت من حديثها قالت :

ويوم الوشاح من تعاجيب ربنا ألا إنه من بلدة الكفر نجاني

فلما أكرمت قالت لها عائشة : وما يوم الوشاح ؟ قالت : خرجت جويرية لبعض أهلي وعليها وشاح من آدم ، فسقط منها ، فأنحطت عليه الحديا وهي تحسبه لحما ، فأخذت . فاتهموني به ، فعدوني ، حتى بلغ من أمري أنهم طلبوا في قبلي ، فبينما هم حولي وأنا في كربى إذ أقبلت الحديا حتى وازت برهوسنا ، ثم ألقته فأخذه ، فقلت لهم : هذا الذي اهتمموني به وأنا منه بريئة »

٣٨٣٦ - حدثنا قتيبة حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « ألا من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله ، فكانت قریش تحلف بأبائها فقال : لا تحلفوا بأبائكم »

٣٨٣٧ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن القاسم كان يمشي بين يدي الجنابة ولا يقوم لها ، ويخبر عن عائشة قالت : كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون إذا رأوها : كنت في أهلك ما أنت مرتين »

٣٨٣٨ - حدثني عمرو بن العباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون قال « قال عمر رضي الله عنه : إن المشركين كانوا لا يفيضون من جمع حتى تشرق الشمس على نبيير ، فخالفهم النبي ﷺ فأفاض قبل أن تطلع الشمس »

٣٨٣٩ - حدثني إسحاق بن إبراهيم قال : قلت لأبي أسامة : حدثكم يحيى بن المهلب حدثنا حصين عن عكرمة (وكأسا دهاقا) قال : ملأى متابعة »

٣٨٤٠ - قال « وقال ابن عباس : سمعتُ أبي يقول في الجاهلية : استقنا كأساً دهاقا »

٣٨٤١ - **حدثنا** أبو نعيم - **حدثنا** سفيان عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « أصدق كلمة قالها شاعر كلمة كبيد : ألا كل شيء ما خلا الله باطل . وكاد أمية بن أبي الصلت أن يُسلم »

[الحديث ٣٨٤١ - طرفاه في : ٦١٤٧ ، ٦١٨٩]

٣٨٤٢ - **حدثنا** إسماعيل **حدثني** أخى عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت « كان لأبي بكر غلامٌ يخرج له الخراج ، وكان أبو بكر يأكل من خراجهِ ، فجاء يوماً بشيء فأكل منه أبو بكر ، فقال له الغلام : أتدرى ما هذا ؟ فقال أبو بكر وما هو ؟ قال : كنتُ تكلمتُ لإنسان في الجاهلية ، وما أحسنُ الكهانة ، إلا أنى خدعته فأعطاني بذلك ، فهذا الذى أكلتُ منه . فأدخل أبو بكر يده فقاء كل شيء في بطنه »

٣٨٤٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كان أهل الجاهلية يذبابعون لحوم الجزور إلى حبل الحبلة . قال : وحبلُ الحبلة أن تُنتجج للناقة ما في بطنها ، ثم تحملَ للتي تُجبت . فتهاجمُ النبي ﷺ عن ذلك »

٣٨٤٤ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** مهدي قال **حدثنا** غيلان بن جرير « كنّا نأتى أنس بن مالك فيحدثنا عن الأنصار ، وكان يقول لى : فعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا ، وفعل قومك كذا وكذا يوم كذا وكذا »

قوله (باب أيام الجاهلية) أى بما كان بين المولد النبوى والمبعث ، هذا هو المراد به هنا ، ويطلق غالباً على ما قبل البعثة ومنه (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) وقوله (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) ومنه أكثر أحاديث الباب ، وأما جزم النووي في عدة مواضع من شرح مسلم أن هذا هو المراد حيث أتى ففيه نظر فإن هذا اللفظ وهو « الجاهلية » يطلق على ماضى والمراد ما قبل إسلامه ، وضابط آخره غالباً فتح مكة ، ومنه قول مسلم في مقدمة صحيحه « ان أبا عثمان وأبا رافع أدركا الجاهلية » وقول أبي رجاء العطاردي « رأيت في الجاهلية قردة زنت » وقول ابن عباس « سمعتُ أبي يقول في الجاهلية : استقنا كأساً دهاقا » وابن عباس إنما ولد بعد البعثة ، وأما قول عمر « نذرت في الجاهلية » فمحمّل ، وقد نبه على ذلك شيخنا العراقى في الكلام على الخضرين من علوم الحديث . وذكر فيه أحاديث : الأول حديث عائشة ، **قوله** (كان عاشوراء) تقدم شرحه في كتاب الصيام ، وذكرت هناك احتمالاً أنهم أخذوا ذلك عن أهل الكتاب ، ثم وجدت في بعض الأخبار أنهم كانوا أصابهم قحط ثم رفع عنهم

فصاموه شكرا . الثاني حديث ابن عباس ، **قوله** (كانوا يرون) أى يعتقدون أن أشهر الحج لا ينسك فيها إلا بالحج وأن غيرها من الأشهر للعمرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الحج . الثالث ، **قوله** (كان عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية الاسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان « حدثنا عمرو بن دينار » . **قوله** (عن جده) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاى وهو ابن أبى وهب الذى قدمنا أنه أشار على قريش بأن تكون النفقة في بناء الكعبة من مال طيب . **قوله** (جاء سيل في الجاهلية فطبق ما بين الجبلين) أى ملاء ما بين الجبلين اللذين في جانبي الكعبة . **قوله** (قال سفيان ويقول ان هذا الحديث له شأن) أى قصة ، وذكر موسى بن عقبة أن السيل كان يأتي من فوق الردم الذى بأعلى مكة فيجريه ، فتخوفوا أن يدخل الماء الكعبة فأرادوا تشييد بنيانها ، وكان أول من طلعمها وهدم منها شيئا الوليد بن المغيرة ، وذكر القصة في بنيان الكعبة قبل المبعث النبوى . وأخرج الشافعى في « الأم » بسند له عن عبد الله بن الزبير أن كعبا قال له وهو يعمل بناء مكة أشدده وأوثقه ، فانا نجد في الكتب أن السيول ستعظم في آخر الزمان اهـ . فكان الشأن المشار اليه أنهم استشعروا من ذلك السيل الذى لم يهدوا مثله أنه مبدأ السيول المشار اليها . الحديث الرابع ، **قوله** (دخل) أى أبو بكر الصديق . **قوله** (على امرأة من أحسن بهمتين وزن أحمد ، وهى قبيلة من بجيلة . وأغرب ابن التين فقال : المراد امرأة من الحس وهى من قريش . **قوله** (يقال لها زينب بنت المهاجر) روى حديثها محمد بن سعد في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاحمسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت « خرجت حاجة ، فذكر الحديث ، وذكر أبو موسى المدينى في « ذيل الصحابة » أن ابن مندة ذكر في « تاريخ النساء » له أن زينب بنت جابر أدركت النبي ﷺ وروت عن أبى بكر ، وروى عنها عبد الله بن جابر وهى عمته قال : وقيل هى بنت المهاجر بن جابر ، وذكر الدارقطنى في « العلل » أن في رواية شريك وغيره عن إسماعيل بن أبى خالد في حديث الباب أنها زينب بنت عوف ، قال : وذكر ابن عيينة عن اسماعيل أنها جدة ابراهيم بن المهاجر ، والجمع بين هذه الأقوال ممكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها إلى جد لها أعلى ، والله أعلم . **قوله** (مصمتة) بضم الميم وسكون المهملة أى ساكتة يقال أصمت وصمت بمعنى . **قوله** (فان هذا لا يحل) يعنى ترك الكلام . ووقع عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبى بكر الصديق أن المرأة قالت له « كان بيننا وبين قومك في الجاهلية شر ، لحلفت إن الله عافانا من ذلك أن لا أكلم أحدا حتى أحج ، فقال : إن الاسلام يهدم ذلك ، فتكلمى ، وللفا كفى من طريق زيد بن وهب عن أبى بكر نحوه ، وقد استدل بقول أبى بكر هذا من قال بأن من حلف أن لا يتكلم استحب له أن يتكلم ولا كفارة عليه ، لأن أبا بكر لم يأمرها بالكفارة ، وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينقض نذره ، لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل الجاهلية وأن الاسلام هدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقيف فيكون في حكم المرفوع ، ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة أبى إسرائيل الذى نذر أن يمشى ولا يركب ولا يستظل ولا يتكلم فأمره النبي ﷺ أن يركب ويستظل ويتكلم ، وحديث على رفعه « لا يتم بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل » أخرجه أبو داود ، قال الخطابى في شرحه : كان من نسك أهل الجاهلية الصمت ، فكان أحدهم يمتكف اليوم واليلة ويصمت ، فنهوا عن ذلك وأمروا بالنطق بالخير ، وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس في كتاب الحج ، ويأتى الكلام عليه في كتاب الايمان والنذور ان شاء الله تعالى . وقال ابن قدامة في « المغنى » : ليس من شريعة الاسلام الصمت عن الكلام ، وظاهر الاخبار تحريمه ، واحتج

بحديث أبي بكر ومحدث على المذكور قال : فان نذر ذلك لم يلزمه الوفاء به ، وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفا . وكلام الشافعية يقتضي أن مسألة النذر ليست منقولة ، فان الرافي ذكر في كتاب النذر أن في تفسير أبي نصر القشيري عن القفال قال من نذر أن لا يكلم الآدميين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه مما يتقرب به ، ويحتمل أن يقال لا ، لما فيه من التضيق والتشديد وليس ذلك من شرعنا ، كما لو نذر الوقوف في الشمس ، قال أبو نصر : فعلى هذا يكون نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا ، ذكره في تفسير سورة مريم عند قولها ﴿ إني نذرت الرحمن صوما ﴾ وفي التتمة ، لأبي سعيد المتولي : من قال شرع من قبلنا شرع لنا جعل ذلك قرينة . وقال ابن الرفعة في قول الشيخ أبي إسحق في « التنبيه » : ويكره له صمت يوم إلى الليل ، قال في شرحه : إذ لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس النهي عنه . ثم قال : نعم ، قد ورد في شرع من قبلنا ، فإن قلنا إنه شرع لنا لم يكره ، إلا أنه لا يستحب قاله ابن يونس ، قال : وفيه نظر ، لأن الماوردي قال : روى عن ابن عمر مرفوعا صمت الصائم تسبيح ، قال : فان صح دل على مشروعية الصمت ، وإلا فحديث ابن عباس أقل درجاته الكراهة . قال : وحيث قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا ، فذاك إذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه انتهى . وهو كما قال . وقد ورد النهي . والحديث المذكور لا يثبت . وقد أورده صاحب « مسند الفردوس » ، من حديث ابن عمر وفي إسناده الربيع بن بدر وهو ساقط ، ولو ثبت لما أفاد المقصود لأن لفظه « صمت الصائم تسبيح » ونومه عبادة ، ودعاؤه مستجاب ، فالحديث مساق في أن أفعال الصائم كلها محبوبة ، لا أن الصمت بخصوصه مطلوب . وقد قال الرويان في « البحر » ، في آخر الصيام : فرع جرت عادة الناس بترك الكلام في رمضان ، وليس له أصل في شرعنا بل في شرع من قبلنا ، فيخرج جواز ذلك على الخلاف في المسألة انتهى . وليتعجب من نسب تخريج مسألة النذر إلى نفسه من المتأخرين ، وأما الأحاديث الواردة في الصمت وفضله كحديث « من صمت نجما » أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وحديث « أيسر العبادة الصمت » أخرجه ابن أبي الدنيا بسند مرسل رجاله ثقات ، إلى غير ذلك ، فلا يعارض ما جزم به الشيخ أبو إسحق من الكراهة لاختلاف المقاصد في ذلك ، فالصمت المرغب فيه ترك الكلام الباطل ، وكذا المباح إن جر إلى شيء من ذلك ، والصمت المنهى عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه ، وكذا المباح المستوى الطرفين والله أعلم . **قوله** (إنك) بكسر الكاف . **قوله** (لسئول) أي كثيرة السؤال ، وهذه الصيغة يستوى فيها المذكر والمؤنث . **قوله** (ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح) أي دين الإسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شيء في محله . **قوله** (ما استقامت بكم) في رواية الكشميهني « لكم » . **قوله** (أنتمكم) أي لأن الناس على دين ملوكهم ، فمن حاد من الأئمة عن الحال مال وأمال . الحديث الخامس حديث عائشة في قصة المرأة السوداء ، لم أقف على اسمها ، وذكر عمر بن شبة في طريق له أنها كانت بمكة وأنه لما وقع لها ذلك هاجرت إلى المدينة . **قوله** (وكان لها حفش) بكسر المهملة وسكون الفاء بعدها معجمة هو البيت الضيق الصغير ، وقال أبو عبيدة : الحفش هو الدرج في الأصل ثم سمي به البيت الصغير لشبهه به في الضيق . **قوله** (وازت) أي قابلت ، وقد تقدم شرح هذه القصة في أبواب المساجد من كتاب الصلاة ، ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الجفاء في الفعل والقول . السادس حديث ابن عمر في النهي عن الحلف بالآباء ، وسيأتي شرحه في كتاب الأيمان والنذور . السابع ، **قوله** (أن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق . **قوله** (ولا يقوم لها) أي الجنازة . **قوله** (كان أهل الجاهلية يقومون لها) ظاهره أن عائشة

لم يبلغها أمر الشارع بالقيام لها ، فرأت أن ذلك من الأمور التي كانت في الجاهلية وقد جاء الإسلام بمخالفتهم ، وقد قدمت في الجنايز بيان الاختلاف في المسألة وهل نسخ هذا الحكم أم لا ؟ وعلى القول بأنه نسخ هل نسخ الوجوب وبقي الاستحباب أم لا ؟ أو مطلق الجواز ؟ واختار بعض الشافعية الأخير ، وأكثر الشافعية على الكراهة ، وادعى المحاملي فيه الاتفاق ، وخالف المتولي فقال : يستحب ، واختاره النووي وقال : هذا من جملة الأحكام التي استدركتها عائشة على الصحابة لئلا كان جانبهم فيها أرجح . **قوله** (كنت في أهلك ما أنت مرتين) أي يقولون ذلك مرتين وما موصولة وبعض الصلة محذوف والتقدير : كنت في أهلك الذي كنت فيه أي الذي أنت فيه الآن كنت في الحياة مثله ، لأنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث بل كانوا يعتقدون أن الروح إذا خرجت تطير طيرا فإن كان ذلك من أهل الخير كان روحه من صالحى الطير وإلا فبالعكس ، ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعاء للبيت ، ويحتمل أن تكون د ما ، نافية ولفظ د مرتين ، من تمام الكلام أي لا تكونى في أهلك مرتين : المرة الواحدة التي كنت فيهم انقضت واست بعائدة إليهم مرة أخرى . ويحتمل أن تكون د ما ، استفهامية أي كنت في أهلك شريفة فأى شيء أنت الآن ؟ يقولون ذلك حزنا وتأسفا عليه . الثامن حديث عمر في قولهم « أشرك نبيير » وقد تقدم شرحه في كتاب الحج مستوفى ، وقوله « حتى تشرق الشمس » قال ابن التين : ضبط بفتح أوله وضم الزاء ، والمعروف بضم أوله وكسرهما . التاسع ، **قوله** (حدثكم يحيى بن المهلب) هو البجلي يكنى أبا كدينة بالتصغير والنون ، وهو كوفى موثق ماله في البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** (ملأى متتابعة) كذا جمع بينهما ، وهما قولان لأهل اللغة تقول : أدهقت الكأس إذا ملأتها ، وأدهقت له إذا تابعت له السقى ، وقيل أصل الدهق الضغط ، والمعنى أنه ملأ اليد بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها . **قوله** (قال وقال ابن عباس) القائل هو عكرمة ، وهو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (سمعت أبى) هو العباس بن عبد المطلب **قوله** (فى الجاهلية) أى وقع سماعى لذلك منه فى الجاهلية ، والمراد بها جاهلية نسبية لا المطلقة لأن ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة ، بل لم يولد إلا بعد البعث بنحو عشر سنين ، فكأنه أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم . **قوله** (اسقنا كأسا دهاقا) فى رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس « سمعت أبى يقول لفلان : ادهق لنا ، أى املا لنا ، أو تابع لنا ، انتهى . وهو بمعنى ما ساقه البخارى . الحديث العاشر ، **قوله** (سفيان) هو الثورى . **قوله** (عن عبد الملك) هو ابن عمير ، ولأحمد عن عبد الرحمن بن مهدى عن الثورى « حدثنا عبد الملك بن عمير » . ولمسلم من هذا الوجه عن عبد الملك « حدثنا أبو سلمة » ، وله من طريق إسرائيل عن عبد الملك عن أبى سلمة بن عبد الرحمن « سمعت أبا هريرة » . **قوله** (أصدق كلمة قالها الشاعر) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذى ذكر شطره ، ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ، ويؤيد الأول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما عن عبد الملك بلفظ « ان أصدق بيت قاله الشاعر » وليس فى رواية شعبة « ان » ، ووقع عنده فى رواية شريك عن عبد الملك بلفظ « أشعر كلمة تكلمت بها العرب » فلولا أن فى حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ الإشكال الذى أبداه السهيلي على لفظ رواية الصحيح بلفظ « أصدق » اذ لا يلزم من لفظ « أشعر » أن يكون أصدق ، نعم السؤال باق فى التعبير بوصف كل شيء بالاطلاق مع اندراج الطاعات والعبادات فى ذلك وهى حق لا محالة ، وكذا قوله **قوله** (فى دعائه بالليل) أنت الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق الخ ، وأجيب عن ذلك بأن المراد بقول الشاعر ماعدا الله أى ماعدا صفاته الذاتية

والفعلية من رحمته وعذابه وغير ذلك ، فلذلك ذكر الجنة والنار ، أو المراد في البيت بالبطلان الفناء لا الفساد ، فكل شيء سوى الله جائز عليه الفناء لذاته حتى الجنة والنار ، وإنما يبقيان بإبقاء الله لهما وخلق الدوام لهما ، والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال ، ولعل هذا هو السر في إثبات الألف واللام في قوله وأنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ، وحذفهما عند ذكر غيرهما والله أعلم . وفي إيراد البخاري هذا الحديث في هذا الباب تلييح بما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع ناظمه ليبيد بن ربيعة قبل إسلامه ، والنبي ﷺ يومئذ بمكة وقريش في غاية الأذية للمسلمين ، فذكر ابن إسحق عن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حدثه عن عثمان بن مظعون أنه لما رجع من الهجرة الأولى إلى الحبشة دخل مكة في جوار الوليد بن المغيرة ، فلما رأى المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره ، فبينما هو في مجلس لقريش وقد وفد عليهم ليبيد بن ربيعة فقمع ينشد هم من شعره فقال ليبيد : ألا كل شيء ما خلا الله باطل ، فقال عثمان بن مظعون : صدقت ، فقال ليبيد : وكل نعيم لاحالة زائل ، فقال عثمان : كذبت ، نعم الجنة لا يزول . فقال ليبيد : متى كان يؤذى جليستكم يامعشر قريش ؟ فقام رجل منهم فلطم عثمان فاخضرت عينه ، فلامه الوليد على رد جواره فقال : قد كنت في ذمة منيعة ، فقال عثمان : ان صيني الأخرى لما أصاب أختها لفغيرة ، فقال له الوليد : فعد إلى جوارك ، فقال : بل أرضى بجوار الله تعالى . قلت : وقد أسلم ليبيد بعد ذلك ، وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العامري ثم الكلابي ثم الجعفري ، يكنى أبا عقيل . وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما ، وقال لعمر لما سأله عما قاله من الشمر في الإسلام : قد أبداني الله بالشعر سورة البقرة . ثم سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان ، وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر ، وهو القائل :

ولقد سئمت من الحياة وطولها وسؤال هذا الناس : كيف ليبيد ؟

وهذا يعكر على من قال إنه لم يقل شعرا منذ أسلم ، إلا أن يريد القطع المطولة لا البيت والبيتين . والله أعلم . **قوله** (وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم) اسم أبي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة - بكسر المعجمة وفتح التحتانية - ابن عوف بن ثقيف الثقفي ، وقيل في نسبه غير ذلك ، أبو عثمان . كان ممن طلب الدين ونظر في السكتب ويقال إنه ممن دخل في النصرانية ، وأكثر في شعره من ذكر التوحيد والبعث يوم القيامة ، وزعم السكلابي أنه كان يهوديا . وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي سفيان عن أبيه أنه سافر مع أمية ، فذكر قصته وأنه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنه ورياسته فأعلمه أنه متصف بذلك فقال : أزرى به ذلك ، فغضب أبو سفيان ، فأخبره أمية أنه نظر في السكتب أن نبيا يبعث من العرب أظل زمانه ، قال : فرجوت أن أكونه قال : ثم نظرت فإذا هو من بني عبد مناف ، فنظرت فيهم فلم أر مثل عتبة ، فلما قلت لي إنه رئيس وأنه جاوز الأربعين عرفت أنه ليس هو ، قال أبو سفيان : فما مضت الأيام حتى ظهر محمد ﷺ ، فقلت لأمية ، قال : نعم إنه هو ، قلت أفلا تتبعه ؟ قال : أستحي من نسيات ثقيف ، إني كنت أقول لمن إنني أنا هو ثم أصير تابعا لفلان من بني عبد مناف . وذكر أبو الفرج الأصبهاني أنه قال عند موته : أنا أعلم أن الحنيفية حق ، ولكن الشك بداخلي في محمد . وروى الفاكهي وابن منده من حديث ابن عباس : أن الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمية أنت النبي ﷺ فأنشدته من شعره فقال

آمن شعره وكفر قلبه ، وروى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : ردفني النبي ﷺ فقال : هل معك من شعر أمية ؟ قلت : نعم ، فأشده مائة بيت ، فقال : لقد كاد أن يسلم في شعره ، وروى ابن مردويه بإسناد قوى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى ﴿ واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها ﴾ قال : نزلت في أمية بن أبي الصلت . وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الاسرائيلي وهو المشهور . وعاش أمية حتى أدرك وقعة بدر ورثي من قتل بها من الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة ، ومات أمية بعد ذلك سنة تسع ، وقيل مات سنة اثنتين ذكره سبط ابن الجوزي ، واعتمد في ذلك ما نقله عن ابن هشام : ان أمية قدم من الشام على أن يأخذ ماله من الطائف ويهاجر إلى المدينة ، فنزل في طريقه ببدر ، قيل له : أتدرى من في القليب ؟ قال لا ، قيل : فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان ، فشق ثيابه وجدع ناقته وبكى ورجع إلى الطائف فمات بها . قلت : ولا يلزم من قوله فمات بها أن يكون مات في تلك السنة . وأغرب الكلابة في ذلك فقال : إنه مات في حصار الطائف . فان كان محفوظا فذلك سنة ثمان ، ولموته قصة طويلة أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما . الحديث الحادي عشر ، قوله (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، ويحيى بن سعيد هو الانصاري ، والاسناد كله مدنيون ، وفيه رواية القرين عن القرين ورواية الأكبر سنا عن الأصغر منه يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم ، وقد أخرجه البيهقي في الشعب ، من طريق جعفر الفريابي عن أحمد بن محمد المقدمي عن اسماعيل بن أبي أويس بهذا السند ، لكن قال فيه عن عبيد بن عمر بدل عبد الرحمن بن القاسم ، فلعل ليحيى بن سعيد فيه شينين . قوله (كان لأبي بكر غلام) لم أفد على اسمه ، ووقع لأبي بكر مع النعمان بن عمرو أحد الأحرار من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق بإسناد صحيح ، انهم نزلوا بماء ، فجعل النعمان يقول لهم : يكون كذا ، فيأتونه بالطعام فيرسله إلى أصحابه . فبلغ أبا بكر فقال : أراني آكل ككاهنة النعمان منذ اليوم ، ثم أدخل يده في حلقه فاستقاء ، وفي الورع لأحمد ، عن اسماعيل عن أيوب عن ابن سيرين لم أعلم أحدا استقاء من طعام غير أبي بكر فانه أتى بطعام فأكل ثم قيل له جاء به ابن النعمان ، قال فأطعمتموني كاهنة ابن النعمان ، ثم استقاء ، ورجاله ثقات لكنه مرسل ، ولأبي بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجه يعقوب بن أبي شيبة في مسنده من طريق نعيم العنزي عن أبي سعيد قال : كنا نزل رقاقا ، فنزلت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فهن امرأة حبلى ومعها رجل ، فقال لها : أبشرك أن تلدي ذكرا ، قالت نعم ، فسجع لها أسجعا . فأعطته شاة فذبحها وجلسنا نأكل ، فلما علم أبو بكر بالقصة قام فتقايأ كل شيء أكله . . قوله (يخرج له الخراج) أي يأتيه بما يكسبه ، والخراج ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره له من كسبه . قوله (يأكل من خراجه) في رواية الاسماعيل من وجه آخر من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم : كان لأبي بكر غلام ، فكان يحيى بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله ، فأتاه ليلة بكسبه فأكل منه ولم يسأله ، ثم سأله . . قوله (كنت تكلمت لانسان في الجاهلية) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة في حديث أبي سعيد . قوله (فأعطاني بذلك) أي عوض تكلمي له ، قال ابن التين : إنما استقاء أبو بكر تنزها لأن أمر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لأمر مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه الله ، كذا قال ، والذي يظهر أن أبا بكر إنما قام لما ثبت عنده من النهي عن حلوان الكاهن ، وحلوان الكاهن ما يأخذه على كهنته ، والكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دلائل شرعي ، وكان ذلك قد كثر في الجاهلية خصوصا قبل ظهور

النبي ﷺ . الحديث الثاني عشر حديث ابن عمر في حبل الحبلية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع ، والغرض منه قوله : انهم كانوا يتبايعونه في الجاهلية . الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في أول مناقب الانصار ، وأدخله هنا لقوله : فعل قومك كذا يوم كذا ، لأنه يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن يشير به إلى وقائعهم في الاسلام أو لما هو أعم من ذلك ، وخاطب أنس غيلان بأن الانصار قومه ، وليس هو من الانصار ، لكن ذلك باعتبار النسبة الاعمية إلى الازد فانها تجمعهم ، والله أعلم

٢٧ - باب القسامة في الجاهلية

٣٨٤٥ - **حديث** أبو ميمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قطن أبو التيمم حدثنا أبو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « إن أول قسامة كانت في الجاهلية لفينا بنى هاشم : كان رجل من بنى هاشم استأجره رجل من قريش من فخذ أخرى ، فانطلق معه في إبله ، فر به رجل من بنى هاشم قد انقطعت روة جوالقه فقال : أغثنى بمقال أشد به عروة جوالقي لا تنفر الإبل ، فأعطاه عقلاً فشد به عروة جوالقه . فلما نزلا عقلت الإبل إلا بعيراً واحداً ، فقال الذي استأجره : ما شأن هذا البعير لم يعقل من بين الإبل ؟ قال : ليس له عقال . قال : فأين عقاله ؟ قال فخذفه بعصاً كان فيها أجله . فر به رجل من أهل اليمن ، فقال : أتشهد الموسم ؟ قال : ما أشهد وربما شهدته . قال : هل أنت مبلغ عن رسالة مرة من الدهر ؟ قال : نعم . قال : فكتب : إذا أنت شهدت الموسم فناد يا آل قريش ، فإذا أجابوك فناد يا آل بنى هاشم ، فإن أجابوك فاسأل عن أبي طالب فأخبره أن فلانا قتلني في عقال . ومات المستأجر . فلما قدم الذي استأجره أتاه أبو طالب فقال : ما فعل صاحبنا ؟ قال : مرض فأحسن القيام عليه ، فوليت دفته . قال : قد كان أهل ذاك منك . فسكت حيناً ثم إن الرجل الذي أوصى إليه أن يبلغ عنه وافي الموسم فقال : يا آل قريش ، قالوا : هذه قريش . قال يا بنى هاشم ، قالوا : هذه بنو هاشم . قال : أين أبو طالب ؟ قالوا : هذا أبو طالب . قال : أمرني فلان أن أبلغك رسالة أن فلانا قتله في عقال . فأتاه أبو طالب فقال له : اخترت مني إحدى ثلاث : إن شئت أن تؤدى مائة من الإبل فانك قتلت صاحبنا ، وإن شئت حلف خمسون من قوميك إنك لم تقتله ، وإن أبيت فتلناك به . فأتى قومه فقالوا نحلف . فأتته امرأة من بنى هاشم كانت تحت رجل منهم قد ولدت له فقالت : يا أبا طالب أحب أن تحبب ابنك هذا برجل من الحسين ولا تحبب يمينه حيث تصبر الأيمان ، ففعل . فأتاه رجل منهم فقال : يا أبا طالب أردت خمسين رجلاً أن يحلفوا مكان مائة من الإبل ، بصيب كل رجل بعيران ، هذان بعيران فاقبلهما مني

ولا تصبرُ يَمْنَى حيثُ تُصَبِّرُ الأيمان ، فقبلهما . وجاء ثمانية وأربعون خلفوا . قال ابنُ عباس : فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا حَالُ الْحَوْلُ وَمِنَ الثَّانِيَةِ وَأَرْبَعِينَ عَيْنٌ تَطْرِفُ »

٣٨٤٦ - حَدَّثَنِي عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ يَوْمٌ بُعِثَ يَوْمًا قَدَمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ ، فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ افْتَرَقَ مَلَائِكُهُمْ ، وَقُتِلَتْ صَرَواتُهُمْ وَجُرَّ حَوَاهُ ، قَدَمَهُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ فِي دُخُولِهِ فِي الْإِسْلَامِ »

٣٨٤٧ - وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو عَنْ بُسْكَيرِ بْنِ الْأَشْجِ أَنْ كُرِيَ بَا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ أَنْ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَيْسَ السَّمِيُّ بِبَطْنِ الْوَادِي بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سُنَّةً ، إِنَّمَا كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَسْتَوْنَهَا وَيَقُولُونَ : لَا تُجِيزُ الْبَطْحَاءُ إِلَّا شَدًّا »

٣٨٤٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ أَخْبَرَنَا مُطَرِّفٌ سَمِعْتُ أَبَا السَّفَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، اسْمَعُوا مِنِّي مَا أَقُولُ لَكُمْ ، وَأَسْمَعُونِي مَا تَقُولُونَ ، وَلَا تَذْهَبُوا فَتَقُولُوا : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَلْيُطْفِئْ مِنْ وَرَاءِ الْحِجْرِ ، وَلَا تَقُولُوا الْحَطِيمُ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ يَحَافُ فَيَلْقَى سَوْطَهُ أَوْ نَهْلَهُ أَوْ قَوْسَهُ »

٣٨٤٩ - حَدَّثَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ « رَأَيْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قِرْدَةً اجْتَمَعَ عَلَيْهَا قِرْدَةٌ قَدْ زَنَتْ فَرَجَّهَها ، فَرَجَّهَها مَعَهُمْ »

٣٨٥٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « خِلَالٌ مِنْ خِلَالِ الْجَاهِلِيَّةِ : الطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ ، وَالنِّيَاحَةُ - وَنِسَى الثَّانِيَةَ - قَالَ سُفْيَانُ : وَيَقُولُونَ إِنَّهَا الْاسْتِسْقَاءُ بِالْأَنْوَاءِ »

الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله ، وثبت عند أكثر الرواة عن الفربري هنا ترجمة في القسامة في الجاهلية ، ولم يقع عند النسفي وهو أوجه ، لأن الجميع من ترجمة أيام الجاهلية ، ويظهر ذلك من الأحاديث التي أوردها تلو هذا الحديث . قوله (حدثنا قطن) بفتح القاف والمهملة ثم نون هو ابن كعب القطامي بضم القاف البصري ، ثقة هندی ، وشيخه أبو يزيد المدني بصرى أيضا ويقال له المديني بزيادة تحتانية ، وأصله كان من المدينة ، ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة ، وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ، ولا له ولا للراوى عنه في البخارى إلا هذا الموضع . قوله (ان أول قسامة) بفتح القاف وتخفيف المهملة اليميني ، وهي في عرف الفرع حلف معين عند التهمة بالقتل على الإثبات أو النفي . وقيل : هي مأخوذة من قسمة الأيمان على الحالفين .

وسياتى بيان الاختلاف فى حكمها فى كتاب الدييات إن شاء الله تعالى . وقوله (لفينا بنى هاشم) اللام للتأكيد وبنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور . ويحتمل أن يكون نصبا على التمييز ، أو على النداء بحذف الأداة . **قوله** (كان رجل من بنى هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف ، جزم بذلك الزبير بن بكار فى هذه القصة فذكر أنه نسب هذه الرواية إلى بنى هاشم مجازا لما كان بين بنى هاشم وبنى المطلب من المودة والمؤاخاة والمناصرة ، وسماه ابن الكلبي عامرا . **قوله** (استأجره رجل من قريش من غنم أخرى) كذا فى رواية الأصيلي وأبى ذر ، وكذا أخرجه الفاكهي من وجه آخر عن أبى معمر شيخ البخارى فيه . وفى رواية كريمة وغيرها استأجر رجلا من قريش ، وهو مقلوب ، والأول هو الصراب . والفخذ بكسر المعجمة وقد تسكن . وجزم الزبير بن بكار بأن المستأجر المذكور هو خدش - بمجمعتين ودال مهملة - ابن عبد الله بن أبى قيس العامري . **قوله** (فر به) أى بالاجير (رجل من بنى هاشم) لم أقف على اسمه . وقوله (عروة جوالقه) بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود وثياب وغيرها ، فارسى معرب ، وأصله كواله : وجمعه جواليق وحكى جوالق بحذف التحتانية ، والعقال الحبل . **قوله** (فأين عقاله ؟ قال فحذفه) كذا فى النسخ وفيه حذف يدل عليه سياق الكلام ، وقد بينته رواية الفاكهي فقال مر بنى رجل من بنى هاشم قد اقتطع عروة جوالقه ، واستغاث بنى فأعطيته ، فحذفه ، أى رماه . **قوله** (كان فيها أجله) أى أصاب مقتله . وقوله (فمات) أى أشرف على الموت ، بدليل قوله (فر به رجل من أهل اليمن قبل أن يقضى ^(١)) ولم أقف على اسم هذا المار أيضا . **قوله** (أتشهد الموسم) أى موسم الحج . **قوله** (فكتب) بالمشناة ثم الموحدة ولنغير أبى ذر والأصيلي بضم الكاف وسكون النون ثم المشناة والأول أوجه ، وفى رواية الزبير بن بكار (فكتب إلى أبى طالب يخبره بذلك ومات منها) وفى ذلك يقول أبو طالب :

أفى فضل حبل لا أبالك ضربه بمنسأة ، قد جاء حبل وأحبل

قوله (يا آل قريش) باثبات الهمزة وبحذفها على الاستغاث . **قوله** (قتلنى فى عقال) أى بسبب عقال . **قوله** (ومات المستأجر) بفتح الجيم أى بعد أن أوصى اليماني بما أوصاه به . **قوله** (فوليت) بكسر اللام ، وفى رواية ابن السكبي (قال أصابه قدره ، فصدقوه ولم يظنوا به غير ذلك) ، وقوله (وفى الموسم أى أناه) . **قوله** (يا بنى هاشم) فى رواية الكشميهنى (يا آل بنى هاشم) . **قوله** (من أبو طالب) فى رواية الكشميهنى (أين أبو طالب ، زاد ابن السكبي (فأخبره بالقصة وخدش يطوف بالبيت لا يعلم بما كان ، فقام رجال من بنى هاشم إلى خدش فضرهوه وقالوا : قتلت صاحبنا ، فحذفه) . **قوله** (اختر منا إحدى ثلاث) يحتمل أن تكون هذه الثلاث كانت معروفة بينهم ، ويحتمل أن تكون شيئا اخترعه أبو طالب . وقال ابن التين : لم ينقل أنهم تشاوروا فى ذلك ولا تدافعوا فدل على أنهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر ، لقول ابن عباس راوى الحديث (أنها أول قسامة ، ويمكن أن يكون مراد ابن عباس الوقوع وإن كانوا يعرفون الحكم قبل ذلك . وحكى الزبير بن بكار أنهم تحاكموا فى ذلك إلى الوليد بن المغيرة فقضى أن يحلف خمسون رجلا من بنى عامر عند البيت ماقتله خدش ، وهذا

(١) قوله (فمات) أى أشرف على الموت ، ثم قوله (قبل أن يقضى) ليس فى نسخ الصحيح

يشعر بالاولية مطلقا . **قوله** (فأتته امرأة من بني هاشم) هي زينب بنت علقمة أخت المقتول (كانت تحت رجل منهم) هو عبد العزى بن أبي قيس العامري ، واسم ولدها منه حويطب بمهملتين مصغر ، ذكر ذلك الزبير . وقد عاش حويطب بعد هذا دهرًا طويلا ، وله صحبة ، وسيأتي حديثه في كتاب الأحكام . ونسبتها إلى بني هاشم مجازية والتقدير كانت زوجا لرجل من بني هاشم . ويحتمل قولها فولدت له ولدا أي غير حويطب . **قوله** (أن تميز ابني) بالجيم والزاي ، أي تهبه ما يلزمه من اليمين . وقولها (ولا تصبر يمينه) بالمهمل ثم الموحدة ، أصل الصبر الحبس والمنع ، ومعناه في الايمان الإلزام ، تقول صبرته أي ألزمته أن يحلف بأعظم الايمان حتى لا يسهه أن لا يحلف . **قوله** (حيث تصبر الايمان) أي بين الركن والمقام ، قاله ابن التين . قال : ومن هنا استدل الشافعي على أنه لا يحلف بين الركن والمقام على أقل من عشرين دينارا نصاب الزكاة ، كذا قال ، ولا أدري كيف يستقيم هذا الاستدلال ، ولم يذكر أحد من أصحاب الشافعي أن الشافعي استدل لذلك بهذه القصة . **قوله** (فأتاه رجل منهم) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من سائر الحسين إلا من تقدم ، وزاد ابن الكلبي ، ثم حلفوا عند الركن ان خدasha برىء من دم للمقتول ، . **قوله** (فوالذي نفسى بيده) قال ابن التين : كأن الذي أخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمانت نفسه إلى صدقهم حتى وسعه أن يحلف على ذلك . قلت : يعني أنه كان حين القسامة لم يولد ، ويحتمل أن يكون الذي أخبره بذلك هو النبي ﷺ ، وهو أمكن في دخول هذا الحديث في الصحيح . **قوله** (فما حال الحول) أي من يوم حلفوا . **قوله** (ومن الثمانية وأربعين) في رواية أبي ذر « وفي الثمانية » وعند الاصيلي « والأربعين » ، وقوله « عين تطرف » بكسر الراء أي تتحرك . زاد ابن الكلبي « وصارت رباع الجميع لحويطب » ، فبذلك كان أكثر من بمكة رباعا . وروى الفاكهي من طريق ابن أبي نجيح عن أبيه قال « حلف ناس عند البيت قسامة على باطل ، ثم خرجوا فزلوا تحت صخرة فانهدمت عليهم » ، ومن طريق طاوس قال « كان أهل الجاهلية لا يصيبون في الحرم شيئا إلا عجلت لهم عقوبته » ، ومن طريق حويطب « ان أمة في الجاهلية عاذت بالبيت . فجاءتها سيدتها فجذبته فشلت يدها ، وروينا في « كتاب مجابى الدعوة لابن أبي الدنيا » ، في قصة طويلة في معنى سرعة الاجابة بالحرم للظلم فيمن ظلمه قال « فقال عمر : كان يفعل بهم ذلك في الجاهلية ليتناهاوا عن الظلم لأنهم كانوا لا يعرفون البعث » ، فلما جاء الاسلام أخر القصاص إلى يوم القيامة » ، وروى الفاكهي من وجه آخر عن طاوس قال « يوشك أن لا يصيب أحد في الحرم شيئا إلا عجلت له العقوبة » ، فكأنه أشار إلى أن ذلك يكون في آخر الزمان عند قبض العلم وتناسي أهل ذلك الزمان أمور الشريعة فيعود الامر غريبا كما بدأ ، والله أعلم . الحديث الخامس عشر ، **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة . **قوله** (يوم بعث) تقدم شرحه في أول مناقب الانصار وأنه كان قبل البعث على الراجح ، وقوله فيه « وجرحوا » بالجيم المضنونة ثم الحاء المهملة ، ول بعضهم « وخرجوا » بفتح المعجمة وتخفيف الراء بعدها جيم ، والأول أرجح ، وقد تقدم من تسمية من جرح منهم في تلك الواقعة حضير الكتاب والدة أسيد فمات منها . الحديث السادس عشر ، **قوله** (قال ابن وهب الخ) وصله أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريق حرملة بن يحيى عن عبد الله بن وهب . **قوله** (ليس السمي) أي شدة المشى . **قوله** (سنة) في رواية الكشميهني « بسنة » ، قال ابن التين خولف ابن عباس في ذلك بل قالوا إنه فريضة . قلت : لم يرد ابن عباس أصل السمي ، وإنما أراد شدة العدو ، وليس ذلك فريضة . وقد تقدم في أحاديث الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام في قصة هاجر أن مبدأ السمي بين الصفا والمروة كان من

هاجر ، وهو من رواية ابن عباس أيضا ، فظهر أن الذي أراد أن مبدأه من أهل الجاهلية هي شدة العدو . نعم قوله « ليس بسنة » أن أراد به أنه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور ، وهو نظير إنكاره استحباب الرمل في الطواف . ويحتمل أن يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي تطلق كثيرا على المفروض ، ولم يرد السنة باصطلاح أهل الأصول ، وهو ما ثبت دليل مطلوبيته من غير تأنيب تاركه . قوله (لا نجيز) بضم أوله أى لا نقطع . والبطحاء مسيل الوادى ، تقول جزت الموضع إذا سرت فيه ، وأجزته إذا خلفته وراءك . وقيل هما بمعنى . وقوله إلا شدا أى لا نقطعها إلا بالعدو الشديد . الحديث السابع عشر ، قوله (أخبرنا مطرف) بالمهمله وتشديد الراء هو ابن طريف بالمهمله أيضا الكوفى ، وأبو السفر بفتح المهملة والفاء هو سعيد بن محمد بالتحتمانية المضمومة والمهملة الساكنة كوفى أيضا . قوله (يا أيها الناس اسمعوا منى ما أقول لكم وأسمعوا منى) بهمزة قطع أى أعيدوا على قولى لأعرف أنكم حفظتموه ، كأنه خشى أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال ، فكأنه قال : اسمعوا منى سماح ضبط واتقان ، ولا تقولوا ، قال ، من قبل أن تضبطوا . قوله (من طاف بالبيت فليطاف من وراء الحجر) فى رواية ابن أبى عمر عن سفيان « وراء الجدر » والمراد به الحجر ، والسبب فيه أن الذى يلى البيت الى جهة الحجر من البيت ، وقد تقدم بيانه وما قيل فى مقداره فى أوائل كتاب الحج . قوله (ولا تقولوا الحطيم) فى رواية سعيد بن منصور عن خديج بن معاوية عن أبى إسحق عن أبى السفر فى هذه القصة « فقال رجل : ما الحطيم ؟ فقال ابن عباس : انه لاحطيم ، كان الرجل الخ ، زاد أبو نعيم فى « المستخرج » من طريق خالد الطحان عن مطرف « فإن أهل الجاهلية كانوا يسمونه - أى الحجر - الحطيم ، كانت فيه أصنام قريش . وللفا كهى من طريق يونس بن أبى إسحق عن أبى السفر نحوه وقال « كان أحدهم إذا أراد أن يحلف وضع محبته ثم حلف ، فن طاف فليطاف من ورائه » . قوله (كان يحلف) بالحاء المهملة الساكنة وتخفيف اللام المكسورة ، وفى رواية خالد الطحان المذكورة « كان إذا حلف ، بضم المهملة وتشديد اللام والاول أوجه ، والمعنى أنهم كانوا إذا حالف بعضهم بعضا أتى الحليف فى الحجر نعلا أو سوطا أو قوسا أو عصا علامة لقصد حلفهم فسموه الحطيم لذلك ، اسكونه يحطيم أمتعتهم ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم إذا أرادوا أن يحلفوا على نفي شيء ، وقيل إنما سمي الحطيم لأن بعضهم كان إذا دعا على من ظله فى ذلك الموضع هلك . وقال ابن الكلبي : سمي الحجر حطيم لما تحجر عليه ، أو لأنه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه ، فعلى هذا فعيل بمعنى مفعول ، أو لأن الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه . وقال غيره : الحطيم هو بئر السكبة التى كان يلقى فيها ما يهدى لها . وقيل : الحطيم بين الركن الأسود والمقام . وقيل : من أول الركن الأسود إلى أول الحجر يسمى الحطيم . وحديث ابن عباس حجة فى رد أكثر هذه الأقوال ، زاد فى رواية خديج « ولكنه الجدر » بفتح الجيم وسكون المهملة ، وهو من البيت . ووقع عند الاسماعيل والبرقاني فى آخر الحديث عن ابن عباس « وأياما صبي حج به أهله فقد قضى حجه مادام صغيرا ، فإذا بلغ فعليه حجة أخرى ، وأياما عبد حج به أهله » الحديث ، وهذه الزيادة عند البخارى أيضا فى غير الصحيح ، وحذفها منه عمدا لعدم تعلّقها بالترجمة ، وإسكونها موقوفة ، وأما أول الحديث فهو وإن كان موقوفا من حديث ابن عباس إلا أن الغرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان فى الجاهلية بما رآه النبي ﷺ فأقره أو أزاله ، فهما لم ينكره واستمرت مشروعيته فيكون له حكم المرفوع ، ومهما أنكره فالشرع بخلافه . الحديث الثامن عشر

قوله (حدثنا نعيم بن حماد) في رواية بعضهم حدثنا نعيم غير منسوب ، وهو المروزي نزيل مصر ، وقل أن يخرج له البخاري موصولا بل عافته أن يذكر عنه بصيغة التعليق . ووقع في رواية القابسي «حدثنا أبو نعيم ، وصوبه بعضهم وهو غلط . قوله (عن حصين) في رواية البخاري في «التاريخ» في هذا الحديث «حدثنا حصين ، فأمن بذلك ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه ، وقرن فيه أيضا مع حصين أبا المليلح . قوله (رأيت في الجاهلية قردة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القرد ، وقوله «اجتمع عليها قردة» بفتح الراء جمع قرد ، وقد ساق الإسماعيلي هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون قال «كنت في البين في غنم لأهلي وأنا هلي شرف ، فجاء قرد مع قردة فتوسد يدها ، فجاء قرد أصغر منه ففمزها ، فسلت يدها من تحت رأس القرد الاول سلا رفيقا وتبعته ، فوقع عليها وأنا أنظر ، ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد الاول برفق ، فاستيقظ فزعا ، فشمها فصاح ، فاجتمعت القرد ، فجعل يصيح ويومئ اليها بيده ، فذهب القرد يمنة ويسرة ، فجاءوا بذلك القرد أعرفه ، فحفروا لها حفرة فرجوهما ، فلقد رأيت الرجم في غير بني آدم ، قال ابن التين : اهل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسخوا فبقى فيهم ذلك الحكم . ثم قال : أن المسوخ لا ينسل . قلت : وهذا هو المعتمد ، لما ثبت في صحيح مسلم «أن المسوخ لا نسل له» وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا «ان الله لم يهلك قوما فيجعل لهم نسلا» وقد ذهب أبو إسحق الزجاج وأبو بكر بن العربي إلى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ ، وهو مذهب شاذ اعتمد من ذهب اليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم «ان النبي ﷺ لما أتى بالضب قال : لعله من القرون التي مسخت ، وقال في الفار «فقدت أمة من بني إسرائيل لأراها إلا الفار» وأجاب الجمهور عن ذلك بأنه ﷺ قال ذلك قبل أن يوحى اليه بحقيقة الأمر في ذلك ، ولذلك لم يأت الجزم عنه بشيء من ذلك ، بخلاف النفي فإنه جزم به كما في حديث ابن مسعود ، ولكن لا يلزم أن تكون القرد المذكورة من النسل ، فيحتمل أن يكون الذين مسخوا لما صاروا على هيئة القردة مع بقاء أفهامهم عاشرتهم القردة الأصلية للشابهة في الشكل فتلقوا عنهم بعض ماشاهدوه من أفعالهم لحفظوها وصارت فيهم ، واختص القرد بذلك لما فيه من الفطنة الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعليم لكل صناعة مما ليس لأكثر الحيوان ، ومن خصاله أنه يضحك ويطرب ويحكي ما يراه ، وفيه من شدة الفيرة ما يوازي آدمي ولا يتعدى أحدهم إلى غير زوجته ، فلا يدع في الغالب أن يحملها ماركب فيها من الفيرة على عقوبة من اعتدى إلى ما لم يختص به من الآثي ، ومن خصائصه أن الآثي تحمل أولادها كهيئة الآدمية ، وربما مشى القرد على رجله لكن لا يستمر على ذلك ، ويتناول الشيء بيده ويأكل بيده ، وله أصابع مفصلة إلى أنامل وأظفار ، ولشفر عينية أهداب . وقد استذكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال : فيها إضافة الزنا إلى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكر عند أهل العلم ، قال : فإن كانت الطريق صحيحة فلعل هؤلاء كانوا من الجن لأنهم من جملة المكلفين ، وإنما قال ذلك لأنه تكلم على الطريق التي أخرجها الإسماعيلي حسب ، وأجيب بأنه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حدا ، وإنما أطلق ذلك عليه لشبهه به ، فلا يستلزم ذلك إيقاع التكليف على الحيوان . وأغرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين فرغم أن هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخاري ، وأن أبا مسعود وحده ذكره في «الأطراف» ، قال : وليس في نسخ البخاري أصلا فلمله من الأحاديث المفحمة في كتاب البخاري . وما قاله مردود ، فإن الحديث المذكور في معظم الأصول التي وقفنا عليها ،

وكفى بإيراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقنين عن الفربري حجة ، وكذا إيراد الإسماعيل وأبي نعيم في مستخرجيهما وأبي مسعود له في أطرافه ، نعم سقط من رواية النسفي وكذا الحديث الذي بعده ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية الفربري ، فإن روايته تزيد على رواية النسفي عدة أحاديث قد نهت على كثير منها فيما مضى وفيما سيأتى إن شاء الله تعالى ، وأما تجويزه أن يزداد في صحيح البخاري ما ليس منه فهذا يناقض ما عليه العلماء من الحكم بتصحيح جميع ما أورده البخاري في كتابه ، ومن اتفاهم على أنه مقطوع بنسبته إليه ، وهذا الذي قاله تخيل فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح ، لأنه إذا جاز في واحد لا بعينه جاز في كل فرد فرد ، فلا يبقى لأحد الوثوق بما في الكتاب المذكور ، واتفاق العلماء يناقض ذلك ، والطريق التي أخرجها البخاري دافعة لتضعيف ابن عبد البر للطريق التي أخرجها الإسماعيلي ، وقد أطنبت في هذا الموضوع لتلايفتر ضعيف بكلام الحميدى فيعتمده ، وهو ظاهر الفساد ، وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في «كتاب الخيل» له من طريق الأوزاعي أن مهرا أنزى على أمه فامتنع ، فأدخلت في بيت وجللت بكساء وأنزى عليها فزى ، فلما شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه بأسنانه من أصله ، فإذا كان هذا الفهم في الخيل مع كونها أبعد في الفطنة من القرد فجوازها في القرد أولى . الحديث التاسع عشر ، قوله (عن عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المسكي . قوله (عن ابن عباس) (١) في نسخة أنس وهو غلط . قوله (خلال من خلال الجاهلية) أى من خصال . قوله (الطعن في الأنساب) أى القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم . قوله (والنياحة) أى على الميت ، وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب الجنائز في «باب ما يكره من النياحة على الميت» ، وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس «ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية» . قوله (ونسب الثالثة) وقع في رواية ابن أبي عمر عن سفيان «ونسب عبيد الله الثالثة» ، فعين الناس أخرجهم الإسماعيلي . قوله (ويقولون إنها الاستسقاء بالأنواء) أى يقولون : مطرنا بنوء كذا ، وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ، ووقع عند أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفيان مدرجا ولفظه «والأنواء» ولم يقل «ونسب الخ» ، ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان بدل قوله : ونسب الثالثة «والتفاخر بالاحساب» وهو وهم منهما ، لما بينته رواية ابن أبي عمر ، وعلى شيخ البخاري فيه هو ابن المدبني ، وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه الثلاثة ، وهى الطعن والنياحة والاستسقاء أخرجهم أبو يعلى بأسناد قوى ، وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجهم ابن عدى من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه ، والمحفوظ في هذا ما أخرجهم مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبان بن يزيد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشمري مرفوعا بلفظ «أربع في أمتى من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الاحساب ، والطعن في الانساب ، والاستسقاء بالأنواء ، والنياحة» ،

(خاتمة) اشتملت أحاديث المناقب وما اتصل بها من ذكر بعض ما وقع قبل البحث من الأحاديث المرفوعة على مائتي حديث وثلاثة وثلاثين حديثا ، المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى

(١) الذي في نسخ الصحيح سمع ابن عباس

مائة وثمانية وثلاثون حديثا والخاص خمسة وتسعون حديثا ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة « كان أبو بكر في الغار » ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث أبي سعيد فيه ، وحديث ابن عمر « كنا نخير » ، وحديث ابن الزبير « لو كنت متخذًا خليلًا » ، وحديث عمار « وما معه إلا خمسة » ، وحديث أبي الدرداء « قد غامر » ، وحديث عائشة في طرف من حديث السقيفة ، وحديث علي « خير الناس » ، وحديث عبد الله بن عمرو « أشد ما صنع المشركون » ، وحديث ابن مسعود « مازلنا أعزة » ، وحديث ابن عمر في شأن عمر ، وحديث عبد الله بن هشام فيه ، وحديث عثمان « ما بايعت » ، وحديث علي « اقضوا كما كنتم تقضون » ، وحديث أبي هريرة في جعفر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث أبي بكر « ارقبوا » ، وحديث « لقراءة رسول الله أحب الي » ، وحديث عثمان في الزبير ، وحديث ابن عباس فيه ، وحديث الزبير في اليرموك ، وحديث طلحة وسعد ، وحديث مس يد طلحة ، وحديث سعد في إسلامه ، وحديث ابن عمر في ابن أسامة ، وحديث أسامة « إني أحبهما » ، وحديث أنس في الحسين ، وحديثه في الحسن ، وحديث ابن عمر فيهما ، وحديث عمر في بلال ، وحديث حذيفة في ابن مسعود ، وحديث معاوية في الوتر ، وحديث ابن عباس في عائشة ، وحديث عمار فيها ، وحديث أنس في الأنصار ، وحديث زيد بن أرقم فيهم ، وحديث سعد في عبد الله بن سلام ، وحديث ابن سلام مع أبي بردة ، وحديث ابن عمر ، وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو ، وحديث أسماء فيه ، وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام ، وحديث جد سعيد بن المسيب ، وحديث أبي بكر مع امرأة من أحبس وحديث عائشة في القيام للجنائز ، وحديث ابن عباس في كأسا دهاقا ، وحديث أبي بكر مع الذي تكهن ، وحديث ابن عباس في القسامة ، وحديثه في السعى ، وحديثه في الخطيم ، وحديث عمرو ابن ميمون في الفردة ، وحديث ابن عباس « ثلاث من خلال الجاهلية » ، فجملته ذلك اثنان وخسون حديثا ما بين معلق وموصول ، فوافقه منها على ثلاثة وأربعين حديثا فقط ، والسبب في ذلك أن الكثير منها صورته أنه موقوف وإن كان قد يتمحل له حكم المرفوع ، ومسلم في الغالب يحرص على تخريج الأحاديث الصريحة في الرفع . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم سبعة عشر أثرا ، والله سبحانه وتعالى أعلم

٢٨ - باب مبشر النبي ﷺ

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

٣٨٥١ - حديث أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام عن مكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال « أنزل على رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين ، فكث بمكة ثلاث عشرة سنة ، ثم أمر بالهجرة ، فهاجر إلى المدينة ، فكث بها عشر سنين ، ثم توفي ﷺ »

[الحديث ٣٨٥١ - أطرافه في : ٢٩٠٢ ، ٣٩٠٣ ، ٤٤٦٥ ، ٤٩٧٩]

قوله (باب مبعث النبي ﷺ) المبعث من البعث ، وأصله الاثارة ، ويطلق على التوجيه في أمر ما ، رسالة أو حاجة ، ومنه : بعثت البعير إذا أثرته من مكانه ، وبعثت العسكر إذا وجهتهم للقتال ، وبعثت النائم من نومه إذا أيقظته . قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يتعلق بهذه الترجمة ، وساق المصنف هنا النسب الشريف . **قوله** (محمد) ذكر البيهقي في الدلائل ، بإسناد مرسل ، أن عبد المطلب لما ولد النبي ﷺ عمل له مادية ، فلما أكلوا ماسميته ؟ قال محمد ، قالوا فما رغبت به عن أسماء أهل بيته ؟ قال : أردت أن يحمده الله في السماء وخلق في الأرض . **قوله** (ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه ، واختلف متى مات ؟ فقيل مات قبل أن يولد النبي ﷺ ، وقيل بعد أن ولد ، والاول أثبت . واختلف في مقدار عمره ﷺ لما مات أبوه ، والراجح أنه دون السنة . **قوله** (ابن عبد المطلب) اسمه شيبه الحمد عند الجمهور ، وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر ، وسمى عبد المطلب واشتهر بها لأن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجرا فترك أم عبد المطلب بالمدينة ، فقامت عند أهلها من الخزرج فكبر عبد المطلب ، فجاء عمه المطلب فأخذه ودخل به مكة فرآه الناس مردفه فقالوا : هذا عبد المطلب ، فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق وغيره . **قوله** (ابن هاشم) اسمه عمرو ، وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسم ولقومه أولا في سنة المجاعة ، وفيه يقول الشاعر :

عمرو العلاء هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف

قوله (ابن عبد مناف) اسمه المفيرة ، روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل ، سمعت الشافعي يقول : اسم عبد المطلب شيبه الحمد ، واسم هاشم عمرو ، واسم عبد مناف المفيرة ، واسم قصي زيد . **قوله** (ابن قصي) بصيغة التصغير ، تلقب بذلك لأنه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاة في قصة طويلة ذكرها ابن إسحق . **قوله** (ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام ، قال السهيلي : هو منقول من المصدر الذي في معنى المسكالب ، تقول : كالت فلانا مكالبه وكلابا ، أو هو بلفظ جمع كلب كما تسمت العرب بسباع وأنمار وغير ذلك انتهى . وذكر ابن سعد أن اسمه المهذب ، وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم ، وقيل عروة وأنه لقب كلاباً لمحبه كلاب الصيد وكان يجمعها فن مرت به فسأل عنها قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلاباً . **قوله** (ابن مرة) قال السهيلي : منقول من وصف المنظلة ، أو الهاء للبالغة والمراد أنه قوى . **قوله** (ابن كعب) قال السهيلي : قيل سمي بذلك استره على قومه ولين جانبه لهم ، منقول من كعب القدم ، وقال ابن دريد : من كعب القناة . وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرفه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرخوا بموته ، وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة ، وكانوا يسمونه يوم العروبة حق جاء الاسلام . **قوله** (ابن أوى) قال ابن الأنباري : هو تصغير لأى بوزن عصا ، والآى هو الثور ، وقال السهيلي : هو عندى لأى بوزن عبد وهو البطء ، ويؤيده قول الشاعر :

فدونكم بنى لأى أخاكم ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى . وهذا قد ذكره ابن الأنباري أيضا احتمالا . وقد قال الأصمى : هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة **قوله** (ابن غالب) لا إشكال فيه كما لا إشكال في مالك والنضر . **قوله** (ابن فهر) قيل هو قریش ، نقل الزبير عن الزهري أن أمه سمته به ، وسماه أبوه فهرا . وقيل فهر لقبه ، وقيل بالمكس ، والفهر الحجر الصغير . **قوله** (ابن

كنانة (هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قائله ابن دريد ، ونقل عن أبي عامر العدواني أنه قال : رأيت كنانة بن خزيمه شيخنا مسنا عظيم القدر تجمع اليه العرب لعله وفضله بينهم . **قوله** (ابن خزيمه تصغير خزيمه بمجمعتين مفتوحتين وهي مرة واحدة من الخزم وهو شد الشيء وإصلاحه . وقال الزجاجي : يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزيمته فهو مخزوم إذا أدخلت في أنفه الخزام . **قوله** (ابن مدركة) اسمه عمرو عند الجمهور ، وقال ابن إسحق : عامر . **قوله** (ابن الياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري ، قال وهو إفعال من قولهم أليس الشجاع الذي لا يفر ، قال الشاعر « أليس كالنشوان وهو صاحي » وقال غيره : هو بهمة وصل وهو ضد الرجاء واللام فيه للبح الصفة ، قاله قاسم بن ثابت وأشد قول قصى : « أمحق خندف والياس أبي » . **قوله** (ابن مضر) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض ، وقيل سمي بذلك لبياضه ، وقيل لأنه كان يضر القلوب لحسنه وجماله . **قوله** (ابن نزار) هو من النزر أي القليل ، قال أبو الفرج الأصبهاني : سمي بذلك لأنه كان فريد عصره . **قوله** (ابن معد) بفتح الميم والمهملة وتشديد الدال ، قال ابن الأنباري : يحتمل أن يكون مفعلا من العد ، أو هو من معد في الأرض إذا أفسد ، قال الشاعر : « وخار بين خربا فعدا » وقيل غير ذلك . **قوله** (ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن تقول عدن أقام ، وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه « المحبر » من حديث ابن عباس قال « كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة وأسد على ملة إبراهيم ، فلا تذكرهم إلا بخير » ، وروى الزبير بن بكار من وجه آخر مرفوعا « لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين » وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد بن المسيب . (تنبيه) : اقتصر البخاري من النسب الشريف على عدنان ، وقد أخرج في التاريخ عن عبيد بن يعقوب عن يونس بن بكير عن محمد بن إسحق مثل هذا النسب ، وزاد بعد عدنان « ابن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم » ، وقد قدمت في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم بما يفنى عن الإعادة . وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس « أن النبي ﷺ كان إذا انتسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان » . **قوله** (حدثنا النضر) هو ابن شمیل . **قوله** (عن هشام) هو ابن حسان . **قوله** (عن عكرمة) في رواية روح عن هشام الآتية في الهجرة « حدثنا عكرمة » . **قوله** (أنزل على رسول الله ﷺ) وهو ابن أربعين) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب ، وهو متفق عليه ، وقد مضى في صفة النبي ﷺ حديث أنس « أنه ﷺ بعث على رأس أربعين » ، وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان ، فعلى الصحيح المشهور أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر ، وكلام ابن السكيت يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال : مات وله اثنتان وستون سنة ونصف سنة ، وقد أجمعوا على أنه مات في ربيع الأول فيستلزم ذلك أن يكون ولد في رمضان ، وبه جزم الزبير بن بكار وهو شاذ ، وفي مولده أقوال أخر أشد شذوذا من هذا . **قوله** (بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا أصح مما رواه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس « أن النبي ﷺ أقام بمكة خمس عشرة سنة » ، وسيأتي البحث في ذلك في أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى

٢٩ - باب ما تلقى النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة

٣٨٥٢ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** سفيان **حدثنا** بيان **حدثنا** إسماعيل **قالا** سمعنا قيسا يقول سمعت خبابا يقول

« أُتيتُ للنبي ﷺ وهو مُتوسِّدٌ بِرْدَةٍ وهو في ظلِّ الكعبة - وقد اقيمتُ من المشركين شِدَّةً - فقلت : يا رسول الله ، ألا تدعو الله لنا ؟ فعمد وهو محمَّرٌ وجهه فقال : لقد كان من قبلكم ليمشط بِمِشَاطٍ الحديد ، مَادُونِ عَظَامِهِ من لحمٍ أو عَصَبٍ ، ما يَصْرِفُهُ ذاك عن دينه ، ويوضع المِيشَارُ على مفرقِ رأسه فيُشَقُّ باثنين ، ما يَصْرِفُهُ ذلك عن دينه . وَلَيُتَمِّنَنَّ اللهُ هذا الأمرَ حتى يسيرَ الراكبُ من ههنا إلى حَضْرَمَوْتَ ما يَخَافُ إلا الله »
 زاد بَيَانٌ « والذُّبَ على غنمه »

٣٨٥٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ النِّجْمَ فَسَجَدَ ، فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ إِلَّا سَجَدَ ، إِلَّا رَجُلٌ رَأَيْتُهُ أَخَذَ كِفًّا مِنْ حَصَى فَرَمَهُ ، فَسَجَدَ عَلَيْهِ وَقَالَ : هَذَا يَكْفِينِي . فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قَتَلَ كَافِرًا بِاللَّهِ »

٣٨٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ سَاجِدٌ وَحَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيطٍ بِسَلَى جَزُورٍ فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَخَذَتْهُ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ عَلَيْكَ الْمَلَأُ مِنْ قُرَيْشٍ : أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ وَعُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَأُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ - وَأَبَى بَنْ خَلْفٍ ، شُعْبَةُ الشَّاكُ - فَرَأَيْتَهُمْ قُتِلُوا يَوْمَ بَدْرٍ ، فَأَلْقَوْا فِي بَيْتٍ ، غَيْرَ أُمِيَّةَ بْنِ خَلْفٍ أَوْ أَبِي تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ فَلَمْ يَلْقَ فِي الْبَيْتِ »

٣٨٥٥ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ - أَوْ قَالَ : حَدَّثَنِي الْحَكَمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ - قَالَ « أَمَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ قَالَ : سَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ مَا أَمْرُهُمَا ؟ [الْأَنْعَامُ ١٥١ ، الْإِسْرَاءُ ٣٣] : (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ) ، [٩٣ نِسَاءً] : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ، فَقَالَ : لَمَّا أُنْزِلَتِ الَّتِي فِي الْفِرْقَانِ [٦٨] قَالَ مُشْرِكُو أَهْلِ مَكَّةَ : فَقَدْ قَتَلْنَا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ، وَدَعَوْنَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَقَدْ أَتَيْنَا لِلْفَوَاحِشِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ [الْفِرْقَانِ ٧٠] (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ) الْآيَةَ ، فَهَذِهِ لِأَوَّلِكَ ، وَأَمَّا الَّتِي فِي النِّسَاءِ [٩٣] الرَّجُلُ إِذَا عَرَفَ الْإِسْلَامَ وَشَرَائِعَهُ ثُمَّ قَتَلَ فِجْرًا وَهُوَ جَاهِلٌ ، فَذَكَرْتُهُ لِمُجَاهِدٍ فَقَالَ : إِلَّا مَنْ نَدِمَ »

[الحديث ٣٨٥٥ - أطرافه في : ٤٥٩٠ ، ٤٧٦٢ ، ٤٧٦٣ ، ٤٧٦٤ ، ٤٧٦٥ ، ٤٧٦٦]

٣٨٥٦ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ : أَخْبَرَنِي بِأَشَدِّ شَيْءٍ

صنعه المشركون بالنبي ﷺ . قال : بينا النبي ﷺ يصلي في حجر الكعبة ، إذ أقبل عُقبة بن أبي مُعيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديداً ، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبه ودفعه عن النبي ﷺ قال (أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله) الآية [٢٨ غافر] . تابعه ابن إسحاق حدثني يحيى بن عروة عن عروة : قلت لعبد الله ابن عمرو . وقال عبدة عن هشام عن أبيه : قيل لعمر بن العاص . وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة : حدثني عمرو بن العاص .

قوله (باب ما قال النبي ﷺ وأصحابه من المشركين بمكة) أي من وجوه الأذى ، وذكر فيه أحاديث في المعنى ، وقد تقدم في ذكر الملائكة ، من بدء الخلق حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ : هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد ؟ قال : لقد أقيت من قومك ، وكان أشد ما لقيت منهم ، فذكر قصته بالطائف . وروى أحمد والترمذي وابن حبان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : لقد أوذيت في الله وما يؤذي أحد ، وأخفت في الله وما يخاف أحد ، الحديث . وأخرج ابن عدي من حديث جابر رفعه : ما أوذى أحد ما أوذيت ، ذكره في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر ، ويوسف ضعيف ، وقد استشكل بما جاء من صفات ما أوذى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت ، وهو محمول على معنى حديث أنس ، وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أوذى به من قبله فتأذى بذلك زيادة على ما آذاه قومه به ، وروى ابن إسحاق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال : والله إن كانوا يضربون أحدهم ويجمعونه ويمطشونه حتى ما يقدر أن يستوى جالسا من شدة الضر ، حتى يقولوا له : اللات والعزى إلهك من دون الله ، فيقول : نعم ، وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق زر بن مسعود قال : أول من أظهر إسلامه سبعة : رسول الله ﷺ ، وأبو بكر ، وعمار ، وأمه سمية ، وصهيب ، وبلال ، والمقداد . فأما رسول الله ﷺ فمنعه الله بعمه ، وأما أبو بكر فمنعه الله بقومه ، وأما سائرهم فأخذهم المشركون فلبسوه أدراع الحديد وأوقفوه في الشمس ، الحديث . وأجيب بأن جميع ما أوذى به أصحابه كان يتأذى هو به لكونه بسبه . واستشكل أيضا بما أوذى به الأنبياء من القتل كما في قصة زكريا وولده يحيى . ويجاب بأن المراد هنا غير إزهاق الروح . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الحديث الاول ، قوله (حدثنا بيان) هو ابن بشر ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وخباب بالمعجمة والموحدتين الاولى ثقيلة . قوله (بردة) كذا الأكثر بالتونين ، والكشيميني بالهاء والاول أرجح فقد تقدم في علامات النبوة ، من وجه آخر بلفظ « بردة له » . قوله (ألا تدعو الله لنا) زاد في الرواية التي في المبحث « ألا تستنصر لنا » . قوله (فقعده وهو عمر وجهه) أي من أثر النوم ، ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين . قوله (لقد كان من قبلكم لمشط بمشاط الحديد) كذا الأكثر بكسر الميم ، والكشيميني « أمشاط » ، هو جمع مشط بكسر الميم وبضمها ، يقال مشاط وأمشاط كرماع وأرماع ، وأنكر ابن دريد الكسر في المفرد ، والأشهر في الجمع مشاط ورماع . قوله (ما دون عظامه من لحم أو عصب) في الرواية الماضية ما دون لحمه من عظم أو عصب . قوله (ويوضع الميشار) بكسر الميم وسكون التحتانية بهمز وبغير همز ، تقول وشرت الخشبة وأشرت ، ويقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال .

ووقع في الرواية الماضية « يحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار ، قال ابن التين : كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء أو أتباعهم ، قال : وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك اصبر ، إلى أن قال : وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم فمن بعدهم يؤذون في الله ، ولو أخذوا بالرخصة لساغ لهم . **قوله** (وليتمن الله هذا الأمر) بالنصب ، وفي الرواية الماضية « والله ليتمن هذا الأمر ، بالرفع ، والمراد بالأمر الاسلام . **قوله** (زاد بيان : والذنب على غنمه) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية إدراجا ، فانه أخرجها من طريق يحيى القطان عن إسماعيل وحده وقال في آخرها « ما يخاف إلا الله والذنب على غنمه » ، وقد أخرج إسماعيل من طريق محمد بن الصباح وخلاد بن أسلم وعبد بن عبد الرحيم كلهم عن ابن عيينة به مدرجا ، وطريق الحميدى أصح ، وقد وافقه ابن أبي عمير أخرجه إسماعيل من طريقه مفصلا أيضا . (تنبيه) : قوله « والذنب » هو بالنصب عطفا على المستثنى منه لا المستثنى ، كذا جزم به الكرماني ، ولا يمتنع أن يكون عطفا على المستثنى ، والتقدير : ولا يخاف إلا الذنب على غنمه ، لأن مساق الحديث إنما هو للأمن من عدوان بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية ، لا الأمن من عدوان الذنب فان ذلك إنما يكون في آخر الزمان عند نزول عيسى . الحديث الثاني حديث ابن مسعود قرأ النبي ﷺ النجم فسجد ، سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة ، ويأتي بقيته في تفسير سورة النجم ، وقد تقدم هناك تسمية الذي لم يسجد ، وزعم الواقدي أن ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث . (تنبيه) : كان حق هذا الحديث أن يذكر في « باب الهجرة إلى الحبشة » المذكور بعد قليل « فسيأتي فيها أن سجود المشركين المذكور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الأولى إلى الحبشة لظنهم أن المشركين كلهم أسلموا ، فلما ظهر لهم خلاف ذلك هاجروا الهجرة الثانية .

الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن أبي معيط وإقامته سلا الجزور على ظهر النبي ﷺ وهو ساجد ، وقد سبق الكلام عليه مستوفى في أواخر كتاب الوضوء . (تنبيه) : كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة ، لأن من جملة من دعى عليه عمارة بن الوليد أخو أبي جهل ، وقد ذكر ابن إسحق وغيره أن قريشا بعثوه مع عمرو بن العاص إلى النجاشي ليرد إليهم من هاجر إليه فلم يفعل ، واستمر عمار بالحبشة إلى أن مات . (تنبيه آخر) : أغرب الشيخ عماد الدين بن كثير فزعم أن الحديث الوارد عن خباب عند مسلم وأصحاب السنن « شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرمضاء فلم يشكنا » طرف من حديث الباب ، وأن المراد أنهم شكوا ما يلقونه من المشركين من تعذيبهم بحر الرمضاء وغيره ، فسألوه أن يدعو على المشركين فلم يشكهم ، أي لم يزل شكواهم ، وعدل إلى تسليتهم بمن مضى من قبلهم ، ولكن وعدمه بالنصر انتهى . ويبعد هذا الحمل أن في بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه « الصلاة في الرمضاء » وعند أحمد « يعني الظهر وقال : إذا زالت الشمس فصلوا » وهذا تمسك من قال إنه ورد في تعجيل الظهر ، وذلك قبل مشروعية الإبراد ، وهو المعتمد ، والله أعلم . (تنبيه آخر) : عبد الله المذكور هو ابن مسعود جزما ، وذكر ابن التين أن الداردي قال : الظاهر أنه عبد الله بن مسعود لأنهم في الأكثر إنما يطلقون عبد الله غير منسوب عليه . قلت : وليس ذلك مطردا ، وإنما يعرف ذلك من جهة الرواة ، وبسط ذلك مقرر في علوم الحديث ، وقد صنف فيه الخطيب كتابا حافلا سماه « المجمل لبيان المهمل » ، ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن أن الداودي قال : لعنه عبد الله بن عمرو لا ابن عمر ، ثم تعقبه بأن البخاري صرح في كتاب الصلاة بأنه ابن مسعود ،

قلت : ولم أر مانسبه الى الداودي في كلام غيره قاله أعلم . الحديث الرابع حديث ابن عباس في توبة القاتل ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن صنع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالاسلام . (تنبيه) : قوله هنا « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق » كذا وقع في الرواية ، والذي في التلاوة (ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق) هكذا في سورة الفرقان [٦٨] وهي التي ذكرت في بقية الحديث ، فتعين أنها المراد في أوله ، ويمكن الجواب عن ذلك والله أعلم . الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وأبيه عمرو بن العاص على الاختلاف في ذلك ، قوله (حدثنا عياش ابن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم) عياش شيخه بالتحتمانية والمهجمة هو الرقام ، وله شيخ آخر لا ينسبه في غالب ما يخرج عنه ، قال الجياني : وقع هنا عند الأصيلي غير مقيد ، وزعم بعضهم أنه العباس بن الوليد بن مربد وهو بالموحدة والمهجمة ، ثم نقل عن أبي زفر (١) أن البخاري ومسلما ما أخرجا لابن مربد شيئا ، قال : ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم . قوله (حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن إبراهيم) في رواية علي بن المديني الآتية في تفسير غافر « حدثني محمد بن إبراهيم » . قوله (حدثني عروة) كذا قال الوليد بن مسلم ، وخالفه أيوب بن خالد الحراني فقال « عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة قال : قلت لعبد الله بن عمرو ، أخرجه الاسماعيلي ، وقول الوليد أرجح . قوله (سألت ابن عمرو) في رواية على المذكورة « قلت لعبد الله بن عمرو » . قوله (بأشد شيء صنعه الخ) هذا الذي أجاب به عبد الله بن عمرو يخالف ما تقدم في ذكر الملائكة ، من حديث عائشة أنه ﷺ قال لها « وكان أشد ما بقيت من قومك ، فذكر قصته بالطائف مع ثقيف ، والجمع بينهما أن عبد الله بن عمرو استند إلى ما رواه ، ولم يكن حاضرا للقصة التي وقعت بالطائف . وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في « الأفراد » من طريق عبد الله بن عروة عن عروة « حدثني عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال : أكثر ما نالت قريش من رسول الله ﷺ أني رأيته يوما ، قال : وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو هذا ، فهذا الاختلاف ثابت على عروة في السند ، لكن سنده ضعيف ، فان كان محفوظا حمل على التعدد ، وليس ببعيد لما سأبينه . قوله (يصلي في حجر الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه) في حديث عثمان المذكور « كان رسول الله ﷺ يطوف بالبيت ويده في يد أبي بكر ، وفي الحجر عقبة بن أبي معيط وأبو جهل وأمية بن خلف فرسول الله ﷺ فأسمعوه بعض ما يكره ثلاث مرات ، فلما كان في الشوط الرابع ناهضوه ، وأراد أبو جهل أن يأخذ بمجامع ثوبه فدفعته ، ودفع أبو بكر أمية بن خلف ، ودفع رسول الله ﷺ عقبة ، فهذا السياق مغاير لحديث عبد الله بن عمرو ، وفي حديث عبد الله قول أبي بكر « أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله » ، وفي حديث عثمان أن النبي ﷺ قال لهم « أما والله لا تنتهون حتى يحل بكم العقاب عاجلا ، فأخذتهم الرعدة ، الحديث ، وهذا يقوى التعدد . قوله (تابعه ابن إسحق) قال (حدثني يحيى بن عروة الخ) وصله أحمد من طريق إبراهيم بن سعد والبخاري من طريق بكر بن سليمان كلاهما عن ابن إسحق بهذا السند ، وفي أول سياقه من الزيادة قال « حضرتهم وقد اجتمع أشرافهم في الحجر فذكروا رسول الله ﷺ فقالوا : ما رأينا مثل صبرنا عليه ، سفه أحلامنا ، وشتم آبائنا ، وغير

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة : من أبي ذر ،

ديننا ، وفرق جماعتنا . فبينما هم في ذلك إذ أقبل ، فاستلم الركن ، فلما مر بهم غمزوه ، وذكر أنه قال لهم في الثالثة : لقد جئتم بالذبح ، وأنهم قالوا له : يا أبا القاسم ما كنت جاهلا ، فأنصرف راشدا ، فأنصرف . فلما كان من الغد اجتمعوا فقالوا : ذكرتم ما بلغ منكم حتى إذا أناكم بما تكروهون تركتموه ، فبينما هم كذلك إذ طلع فقالوا : قوموا اليه وثبة رجل واحد ، قال : فلقد رأيت رجلا منهم أخذ بمجامع ثيابه ، وقام أبو بكر دونه وهو يبكي فقال : أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا عنه . **قوله** (وقال هبة عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه قيل لعمر بن العاص) هكذا خالف هشام بن عروة أخاه يحيى بن عروة في الصحابي ، فقال يحيى : عبد الله بن عمرو ، وقال هشام : عمرو بن العاص ، ويرجع رواية يحيى موافقة محمد بن إبراهيم التيمي عن عروة ، على أن قول هشام غير مدفوع ، لأن له أصلا من حديث عمرو بن العاص ، بدليل رواية أبي سلمة عن عمرو الآتية عقب هذا ، فيحتمل أن يكون عروة سأله مرة وسأل أباه أخرى ، ويؤيده اختلاف السياقين ، وقد ذكرت أن عبد الله بن عروة رواه عن أبيه بأسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد ، نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله : عمرو بن العاص ، فإن سليمان بن بلال وافق عبدة على ذلك ، وخالفهما محمد بن فليح فقال : عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، ذكره البيهقي . **قوله** (وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة : حدثني عمرو بن العاص) وصله البخاري في « خلق أفعال العباد » من طريقه ، وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من وجه آخر عن محمد بن عمرو ولفظه : ما رأيت قريبا أرادوا قتل رسول الله ﷺ إلا يوما أغروا به وهم في ظل الكعبة جلوس وهو يصلي عند المقام ، فقام إليه عقبة لجل رداءه في عنقه ثم جذبه حتى وجب لركبتيه وتصايح الناس ، وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله ﷺ من ورائه وهو يقول : أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا عنه ، فلما قضى صلاته مر بهم فقال : والذي نفسي بيده ما أرسلت إليكم إلا بالذبح ، فقال له أبو جهل : يا محمد ما كنت جهولا ، فقال : أنت منهم . ويدل على التعدد أيضا ما أخرجه البيهقي في « الدلائل » من حديث ابن عباس عن فاطمة عليها السلام قالت : اجتمع المشركون في الحجر فقالوا : إذا مر محمد ضربه كل رجل منا ضربة ، فسمعت ذلك فأخبرته فقال : اسكتي يا بنية . ثم خرج فدخل عليهم ، فرفعوا رموسهم ثم نكسوا ، قالت فآخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال : شامت الوجوه ، فما أصاب رجلا منهم إلا قتل يوم بدر كافرا ، وقد أخرج أبو يعلى والبخاري بأسناد صحيح عن أنس قال : لقد ضربوا رسول الله ﷺ مرة حتى غشى عليه ، فقام أبو بكر لجل ينادي : ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فتركوه وأقبلوا على أبي بكر ، وهذا من مراسيل الصحابة ، وقد أخرجه أبو يعلى بأسناد حسن مطولا من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم : قالوا لها ما أشد ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله ﷺ ، ؟ فذكر نحو سياق ابن إسحق المتقدم قريبا وفيه : فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال : أدرك صاحبك ، قالت : فخرج من عندنا وله غدائر أربع وهو يقول : ويلكم ، أقتلون رجلا أن يقول ربي الله ؟ فلموا عنه ، وأقبلوا إلى أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر لجل لا يمس شيئا من غدائره إلا رجع معه . ولقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البخاري من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب فقال : من أشجع الناس ؟ فقالوا : أنت . قال : أما أني ما بارزني أحد إلا أنصفت منه ، وإن كنته أبو بكر ، لقد رأيت رسول الله ﷺ أخذته قريش فهذا يجؤه وهذا يتلقاه ويقولون له أنت تحمل الآلهة إلها واحدا ، فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول : ويلكم أقتلون

رجلا أن يقول ربى الله ، ثم بكى على ثم قال : أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال على : والله لساعة من أبى بكر خير منه ، ذاك رجل يكتم إيمانه ، وهذا يعلن بإيمانه ،

٣٠ - باب إسلام أبى بكر الصديق رضى الله عنه

٣٨٥٧ - حدثنى عبد الله بن حماد الآملى قال حدثنى يحيى بن معين حدثنا اسماعيل بن مجاهد عن بيان

عن وبرة عن همام بن الحارث قال قال عمار بن ياسر : رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعبد واصرأتان وأبو بكر ،

قوله (باب إسلام أبى بكر الصديق رضى الله عنه) ذكر فيه حديث عمار ، وقد تقدم شرحه فى مناقب أبى بكر رضى الله عنه ، وعبد الله شيخه قال ابن السكن فى روايته « حدثنى عبد الله بن محمد ، فتوم أبو على الجياني أنه أراد المسندى فقال : لم يصنع شيئا . قلت : وفى كلامه نظر ، فقد وقع فى تفسير التوبة « حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين ، لكن عمدة الجياني هنا أن أبا نصر الكلاباذى جزم بأن عبد الله هنا هو ابن حماد الآملى ، وكذا وقع فى رواية أبى ذر الهروى منسوبا ، وهو عبد الله بن حماد ، وهو من أقران البخارى ، بل هو أصغر منه ، فلقد لقي البخارى يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين ، وبيان هو ابن بشر ، وبرة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لأنه لم يجد شيئا على شرطه غيره ، وفيه دلالة على قدم إسلام أبى بكر اذ لم يذكر عمار أنه رأى مع النبي ﷺ من الرجال غيره ، وقد اتفق الجمهور على أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال ، وذكر ابن اسحق أنه كان يتحقق أنه سيبعث ، لما كان يسمعه ويرى من أدلة ذلك ، فلما دعاه بادر الى تصديقه من أول وهلة . (تنبيه) : كان حق هذا الباب أن يكون متقدما جدا ، إما فى « باب المبعث » أو عقبه ، لكن وجهه هنا ما وقع فى حديث عمرو بن العاص الذى قبله أنه قام بنصر النبي ﷺ وتلا الآية المذكورة ، فدل ذلك على أن إسلامه متقدم على غيره ، بحيث ان عمارا مع تقدم إسلامه لم ير مع النبي ﷺ غير أبى بكر وبلال ، وعنى بذلك الرجال ، وبلال إنما اشتراه أبو بكر لينقذه من تعذيب المشركين لكونه أسلم

٣١ - باب إسلام سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه

٣٨٥٨ - حدثنى إسحاق أخبرنا أبو أسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت أبا

إسحاق سعد بن أبى وقاص يقول « ما أسلم أحد إلا فى اليوم الذى أسلمت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وإنى كنت الإسلام »

قوله (باب إسلام سعد) ذكر فيه حديثه ، وقد تقدم شرحه فى مناقبه مستوفى ، ومناسبته لما قبله ، واجتماعهما فى أن كلا منهما يقتضى سبق من ذكر فيه الى الاسلام خاصة ، لكنه محمول على ما اطلع عليه ، وإلا فقد أسلم قبل إسلام بلال وسعد خديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبى طالب وغيرهم

٣٢ - باب ذكر الجن . وقول الله تعالى ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾

٣٨٥٩ - **حدثني** عبيد الله بن سعيد **حدثنا** أبو أسامة بن أسامة **حدثنا** مسعر عن معن بن عبد الرحمن قال سمعت أبي قال « سألت مسروقاً : من آذن النبي ﷺ بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ فقال : **حدثني** أبوك - يعني عبد الله - أنه آذنت بهم شجرة »

٣٨٦٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدي عن أبي هريرة رضي الله عنه « أنه كان يحمل مع النبي ﷺ أداة لوضوئه وحاجته . فبينما هو يتبعها بها فقال : من هذا ؟ فقال : أنا أبو هريرة . فقال : ابغني أحجاراً استنفض بها ، ولا تأتي بعظم ولا برؤة . فأتيت بأحجار أحملها في طرف ثوبي حتى وضعت إلى جنبه ، ثم انصرفت ، حتى إذا فرغ مشيت معه فقلت : ما بال العظم والرؤة ؟ قال : هما من طعام الجن ، وإنه أتاني وفد من نصيبين - ونعم الجن - فسألوني الزاد ، فدعوت الله لهم أن لا يمر بأحجارهم ولا برؤة إلا وجدوا عليها طعاماً »

قوله (باب ذكر الجن) تقدم الكلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغني عن إعادته . **قوله** (وقول الله عز وجل ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾ الآية) يريد تفسير هذه الآية ، وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي ﷺ كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « ما قرأ النبي ﷺ على الجن ولا رآهم ، الحديث ، وحديث أبي هريرة في هذا الباب وإن كان ظاهراً في اجتماع النبي ﷺ بالجن وحديثه معهم ، لكنه ليس فيه أنه قرأ عليهم ، ولا أنهم الجن الذين استمعوا القرآن ، لأن في حديث أبي هريرة أنه كان مع النبي ﷺ ليشتد ، وأبو هريرة إنما قدم على النبي ﷺ في السنة السابعة بالمدينة ، وقصة اجتماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة ، وحديث ابن عباس صريح في ذلك ، فيجمع بين ما انفاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي ﷺ ، فأما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع إلى قومهم منذرين كما وقع في القرآن ، وأما في المدينة فلمسؤال عن الأحكام ، وذلك بين في الحديثين المذكورين ، ويحتمل أن يكون القدوم الثاني كان أيضاً بمكة ، وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سنذكره ، وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بأن ذلك وقع بالمدينة ، ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة أيضاً ، قال البيهقي : حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الأمر عند ما علم الجن بحاله ﷺ ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرمهم ، ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى ، وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال « هبطوا على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن يبطن نخل ، فلما سمعوه قالوا : أنصتوا ، وكانوا سبعة أحدهم زوبعة » . قلت : وهذا يوافق حديث ابن عباس . وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال « قلت لعبد الله بن مسعود : هل صحب أحد منكم رسول الله ﷺ ليلة الجن ؟ قال : لا ،

ولكننا فقدناه ذات ليلة قلنا : اغتيل ، استطير ؟ فبتنا شر ليلة . فلما كان عند السحر إذا نحن به يحيى من قبل حراء ، فذكرنا له ، فقال : أتاني داعي الجن ، فانيهم فقرأت عليهم ، فانطلق فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وقول ابن مسعود في هذا الحديث إنه لم يكن مع النبي ﷺ أصح مما رواه الزهري ، أخبرني أبو عثمان بن شبة الخزازي أنه سمع ابن مسعود يقول : إن رسول الله ﷺ قال لأصحابه وهو بمكة : من أحب منكم أن ينظر الليلة أثر الجن فليفعل ، قال : فلم يحضر منهم أحد غيري ، فلما كنا بأعلى مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني أن أجلس فيه ، ثم انطلق ، ثم قرأ القرآن ، ففشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم انطلقوا وفرغ منهم مع الفجر فانطلق ، الحديث ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون قوله في الصحيح « ما صحبه منا أحد » أراد به في حال إقرائه القرآن لكن قوله في الصحيح إنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعلموا بخروجه ، إلا أن يحمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج معه ، والله أعلم . ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود قال « استبغى النبي ﷺ فقال إن نفرا من الجن خمسة عشر بنى إخوة وبنى عم يأتونني الليلة فأقرأ عليهم القرآن ، فانطلقت معه إلى المكان الذي أراد ، فخط لي خطا ، فذكر الحديث نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما ، وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن ابن مسعود نحوه مختصرا ، وذكر ابن إسحق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي ﷺ من الطائف لما خرج إليها يدعو تقيفا إلى نصره ، وذلك بعد موت أبي طالب ، وكان ذلك في سنة عشر من المبعث ، كما جزم ابن سعد بأن خروجه إلى الطائف كان في شوال ، وسوق عكاظ التي أشار إليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة . وقول ابن عباس في حديثه « وهو يصل بأصحابه » لم يضبط من كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة ، ففعل بعض الصحابة تلقاه لما رجع ، والله أعلم . وقول من قال إن وفود الجن كان بعد رجوعه ﷺ من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم بعضهم . والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي وإنزال الوحي إلى الأرض ، فكشفوا ذلك إلى أن وقفوا على السبب ، ولذلك لم يقيد الترجمة بقدوم ولا وفاة ، ثم لما انتشرت الدعوة وأسلم من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرتين ، ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة . قوله (حدثني عبيد الله بن سعيد) هو أبو قدامة الصرخسي ، وهو بالتصغير مشهور بكنيته ، وفي طبقاته عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأشج . قوله (عن ممن بن عبد الرحمن) أي ابن عبد الله بن مسعود ، وهو كوفي ثقة ماله في البخاري إلا هذا الموضع . قوله (من آذن) بالمد أي أهدم . قوله (أنه آذنت بهم شجرة) في رواية إسحق بن راهوية في مسنده عن أبي أسامة بهذا الإسناد « آذنت بهم سمرة » بفتح المهملة وضم الميم . قوله في حديث أبي هريرة (أخبرني جدي) هو سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص . قوله (أبغى) قال ابن التين : هو موصول من الثلاثي تقول : بغيت الشيء طلبته وأبغيتك الفهم أعنتك على طلبه . قوله (أحجارا استنفض بها) تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة . قوله (وانه أتاني وفد من نصيبين) يحتمل أن يكون خبرا عما وقع في تلك الليلة ، ويحتمل أن يكون خبرا عما مضى قبل ذلك . ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة . ووقع في كلام ابن التين أنها بالشام وفيه تهوؤ ، فإن الجزيرة بين الشام والعراق ، ويجوز صرف نصيبين وتركه . قوله (فسألوني الزاد) أي عما يفضل عن الأنس ، وقد يتعلق به من يقول إن الأشياء قبل الشرع على الحظر حتى ترد الإباحة ، ويجاب عنه بمنع الدلالة على ذلك ، بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح . قوله

(فدعوت الله لهم أن لا يمروا بهظم ولا روثه إلا وجدوا عليها طعاما) في رواية السرخسي «إلا وجدوا عليها طعاما ، قال ابن التين : يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها ، ويحتمل أن يذيقهم منها طعاما . وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « أن البعر زاد دوابهم ، ولا ينافي ذلك حديث الباب لإمكان حمل الطعام فيه على طعام الدواب

٣٣ - باب إسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه

٣٨٦١ - **حدثني** عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن بن مهدي - حدثنا المثنى عن أبي جبرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما بلغ أبا ذر مبعث النبي ﷺ قال لأخيه : اركب إلى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء ، واستمع من قوله ثم اتبني . فانطلق الأخ حتى قدمه وسمع من قوله ، ثم رجع إلى أبي ذر فقال له : رأيته يأمر بكارم الأخلاق ، وكلاما ماهو بالشعر . فقال : ما شفيتني مما أردت . فتزود وحل شنة له فيها ماء حتى قدم مكة ، فأتى المسجد ، فالتمس للنبي ﷺ ولا يعرفه ، وكره أن يسأل عنه ، حتى أدركه بعض الليل ، فراه على فعراف أنه غريب ، فلما رآه تبسمه ، فلم يسأل واحدا منها صاحبه عن شيء حتى أصبح ، ثم احتمل قربة وزاده إلى المسجد ، وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي ﷺ حتى أمسى فعاد إلى مضجعه ، فرب به على فقال : أما نال للرجل أن يعلم منزله ؟ فأقامه ، فذهب به معه ، لا يسأل واحدا منها صاحبه عن شيء ، حتى إذا كان يوم الثالث فعاد على مثل ذلك ، فأقام معه ثم قال : ألا تحذني ما الذي أقدمك ؟ قال : إن أعطيتني عهدا وميثاقا لترشدني ففعل . ففعل ، فأخبره ، قال : فانه حق ، وهو رسول الله ﷺ ، فإذا أصبحت فاتبعني ، فاني إن رأيت شيئا أخاف عليك فت كأتى أريق الماء ، فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ، ففعل ، فانطلق يقفوه ، حتى دخل على النبي ﷺ ، ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه . فقال له النبي ﷺ : ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيتك أمري . قال : والذي نفسي بيده لأصرخن بها بين ظهرانيهم . فخرج حتى أتى المسجد ، فنادى بأعلى صوته : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله . ثم قام القوم ففربوه حتى أوجوه . وأتى العباس فأكب عليه قال : ويلكم ، ألسن تملون أنه من غفار ، وأن طريق نجاركم إلى الشام ؟ فانقذه منهم . ثم عاد من الفد لمثابها ففربوه وثاروا إليه ، فأكب العباس عليه »

قوله (باب إسلام أبي ذر الغفاري) هو جندب - وقيل بريد - بن جنادة بضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان - وقيل سفير - بن عبيد بن حرام بالمهملتين ابن غفار ، وغفار من بني كنانة . **قوله** (حدثنا المثنى) هو ابن سعيد الضبي ، له في البخاري حديثان : هذا وآخر تقدم في ذكر بني إسرائيل ، وأبو جبرة هو بالجيم نصر بن

عمران . **قوله** (ان ابا ذر قال لآخيه) هو أنيس . **قوله** (اركب إل هذا الوادى) أى وادى مكة ، وفى أول رواية أبى قتيبة الماضية فى مناقب قريش « قال لنا ابن عباس : ألا أخبركم بإسلام أبى ذر ؟ قال قلنا : بلى . قال قال أبو ذر : كنت رجلاً من غفار ، وهذا السياق يقتضى أن ابن عباس تلقاه من أبى ذر ، وقد أخرج مسلم قصة إسلام أبى ذر من طريق عبد الله بن الصامت عنه وفيها مغايرة كثيرة لسياق ابن عباس ، ولكن الجمع بينهما ممكن وأول حديثه « خرجنا من قومنا غفار وكانوا يحلون الشهر الحرام ، فخرجت أنا وأخى أنيس وأمننا ، فزلنا على خال لنا ، فحسدنا قومه فقالوا له : إنك إذا خرجت عن أهلِكَ خالف إليهم أنيس ، فذكر لنا ذلك فقلنا له : أما ماضى لنا من معروفك فقد كدرته ، فتحملنا عليه ، وجلس بيكى ، فانطلقنا نحو مكة ، فنافر أخى أنيس رجلاً إلى الكاهن ، فخير أنيساً ، فأتانا بهرمتنا ومثلها معها ، قال وقد صليت يا ابن أخى قبل أن ألقى رسول الله ﷺ ثلاث سنين ، قلت : لمن ؟ قال : لله . قلت : فأين توجه ؟ قال : حيث يوجهنى ربى . قال فقال لى أنيس : ان لى حاجة بمكة فانطلق ، ثم جاء فقلت : ما صنعت ؟ قال : لقيت رجلاً بمكة على دينك ، يزعم أن الله أرسله . قلت فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر كاهن ساحر . وكان أنيس شاعراً ، فقال : لقد سمعت كلام الكهنة فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقراء الشعر فما يلتئم عليها ، والله إنه لصادق . قلت : وهذا الفصل فى الظاهر مغاير لقوله فى حديث الباب « ان ابا ذر قال لآخيه ماشفيتنى ، ويمكن الجمع بأنه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأت إلا بمجمل . **قوله** (فانطلق الأخ) فى رواية الكشميهنى « فانطلق الآخر ، أى أنيس ، قال عياض : وقع عند بعضهم « فانطلق الأخ الآخر ، والصواب الاقتصار على أحدهما لأنه لا يعرف لأبى ذر إلا أخ واحد وهو أنيس . قلت : وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدى - أى عن المثنى - « فانطلق الآخر ، حسب . **قوله** (حق قدمه) أى الوادى وادى مكة ، وفى رواية ابن مهدى « فانطلق الآخر حتى قدم مكة ، . **قوله** (رأيت يأمراً بمكارم الاخلاق ، وكلاماً ما هو بالشعر) كذا فى هذه الرواية ، ووافقها عبد الرحمن بن مهدى عند مسلم ، وقوله « وكلاماً ، منصوب بالمطف على الضمير المنصوب ، وفيه إشكال لأن الكلام لا يرى ، ويجاب عنه بأنه من قبيل « علفتها تبنا وماء بارداً ، وفيه الوجهان : الاضمار أى وسقيتها ، أو ضمن العلف معنى الإعطاء . وهنا يمكن أن يقال : التقدير رأيت يأمراً بمكارم الاخلاق ، وسمعته يقول كلاماً ما هو بالشعر . أو ضمن الرؤية معنى الأخذ عنه . ووقع فى رواية أبى قتيبة « رأيت يأمراً بالخير وينهى عن الشر ، ولا إشكال فيها . **قوله** (وكره أن يسأل عنه) لأنه عرف أن قومه يؤذون من يقصده أو يؤذونه بسبب قصد من يقصده ، أو اكراهتهم فى ظهور أمره لا يدلون من يسأل عنه عليه ، أو يمنعون من الاجتماع به ، أو يخذلونه حتى يرجع عنه . **قوله** (فرآه على بن أبى طالب) وهذا يدل على أن قصة أبى ذر وقعت بعد المبعث بأكثر من سنتين بحيث يتيها لملئ أن يستقل بمخاطبة الغريب ويضيفه ، فان الأصح فى سنن على حين المبعث كان عشر سنين وقيل أقل من ذلك ، وهذا الخبر يقوى القول الصحيح فى سنه . **قوله** (فعرف أنه غريب) فى رواية أبى قتيبة « فقال ، كأن الرجل غريب . قلت : نعم . **قوله** (فلما رآه تبعه) فى رواية أبى قتيبة « قال فانطلق إلى المنزل ، فانطلقت معه . **قوله** (أما نال الرجل) أى أما حان ، يقال نال له بمعنى أن له ، ويروى « أما آن ، بمد الهزة و « أنى ، بالقصر وبفتح النون وكأما بمعنى ، وقد تقدم فى قصة الهجرة فى قول أبى بكر الصديق « أما آن للرحيل ، مثله وقوله « أن يعلم منزله ، أى مقصده ، ويحتمل أن يكون على إشارة بذلك إلى دعوته إلى بيته لضيفاته ثانياً ، وتكون

إضافة المنزل اليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ، ويؤيد الأول قول أبي ذر في جوابه « قلت لا ، كما في رواية أبي قتيبة **قوله** (يوم الثالث) كذا فيه ، وهو كقولهم مسجد الجامع ، وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق . **قوله** (فعاد على مثل ذلك) في رواية الكشميهني « فعدا على مثل ذلك » ، وفي رواية أبي قتيبة « فقال فانطلق معي » . **قوله** (لترشدني) كذا الأكثر بنونين ، وفي رواية الكشميهني بواحدة مدغمة . **قوله** (فأخبرته) كذا الأكثر وفيه التفتات ، وفي رواية الكشميهني « فأخبره » ، على نسق ما تقدم . **قوله** (فت كأتى أريق الماء) في رواية أبي قتيبة (كأتى أصلح نعل) ويحمل على أنه قالها جميعا . **قوله** (فانطلق يقفوه) أي يتبعه . **قوله** (ودخل معه) قال الداودي : فيه الدخول بدخول المتقدم ، وكان هذا قبل آية الاستئذان ، وتعبه ابن التين فقال : لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا . قات : وفي كلام كل منهما من النظر ما لا يخفى . **قوله** (فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبي ، فلما تحققها لم يتردد في الإسلام ، هكذا في هذه الرواية ، ومقتضاها أن التقاء أبي ذر بالنبي **عليه السلام** كان بدلالة على ، وفي رواية عبد الله بن الصامت « ان أبا ذر لقي النبي **عليه السلام** وأبا بكر في الطواف بالليل ، قال فلما قضى صلاته قلت : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، قال : فكنت أول من حياه بالسلام ، قال من أين أنت ؟ قلت من بني غفار ، قال : فوضع يده على جبهته ، فقلت كره أن انتميت إلى غفار ، فذكر الحديث في شأن زمزم ، وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة ، وفيه « فقال أبو بكر : ائذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة ، وأنه أطعمه من زبيب الطائف ، الحديث وأكثره مغاير لما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر ، ويمكن التوفيق بينهما بأنه لقيه أولا مع علي ثم لقيه في الطواف أو بالعكس ، وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر ، كما في رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه في رواية ابن عباس أيضا من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس وغير ذلك . وقال القرطبي : في التوفيق بين الروایتين تكلف شديد ، ولا سيما أن في حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لا زاد له ، وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك . قلت : ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما أقام بمكة ، والقربة التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر فلما أقام بمكة لم يحتاج إلى ملئها ولم يطرحها ، ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة المذكورة « فجعلت لا أعرفه ، وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم ، وأكون في المسجد ، الحديث . **قوله** (ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتبك امرئ) في رواية أبي قتيبة « اكنتم هذا الأمر ، وارجع إلى قومك فأخبرهم ، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل » ، وفي رواية عبد الله بن الصامت « انه قد وجهت لي أرض ذات نخل ، فهل أنت مبلغ عني قومك عسى الله أن ينفعهم بك » ، فذكر قصة إسلام أخيه أنيس وأمه وأنهم توجهوا إلى قومهم غفار فأسلم نصفهم ، الحديث . **قوله** (لأصرخن بها) أي بكلمة التوحيد ، والمراد أنه يرفع صوته جهارا بين المشركين ، وكأنه فهم أن أمر النبي **عليه السلام** له بالسكتان ليس على الإيجاب بل على سبيل الشفقة عليه ، فأعلمه أن به قوة على ذلك ، ولهذا أقره النبي **عليه السلام** على ذلك ، ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى منه الأذية لمن قاله وإن كان السكوت جائزا ، والتحقيق أن ذلك مختلف باختلاف الأحوال والمقاصد ، وبحسب ذلك يترتب وجود الأجر وعدمه . **قوله** (ثم قام القوم) في رواية أبي قتيبة « فقالوا قوموا إلى هذا الصابي ، بالياء اللينة « فقاموا »

وكانوا يسمون من أسلم صابيا لانه من صبا يصبو إذا انتقل من شيء إلى شيء . **قوله** (فضر به حتى أوجمعه) في رواية أبي قتيبة « فضربت لأموت ، أي ضربت ضربا لا يبالي من ضربني أن لو أموت منه . **قوله** (فأقلموا عني) (١) أي كفوا . **قوله** (فأكب العباس عليه) في رواية أبي قتيبة « فقال مثل مقالته بالأمس ، وفي الحديث ما يدل على حسن تأتي العباس وجودة فطنته حيث توصل إلى تخليصه منهم بتخويفهم من قومه أن يقاصوم بأن يقطعوا طرق متجرهم ، وكان عيشهم من التجارة ، فلذلك بادروا إلى الكف عنه . وفي الحديث دلالة على تقدم إسلام أبي ذر ، لكن الظاهر أن ذلك كان بعد المبعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي كما قدمناه ، ومن قوله أيضا في رواية عبد الله بن الصامت « أتى وجهي لى أرض ذات نخل ، فان ذلك يشعر بأن وقوع ذلك كان قرب الهجرة والله أعلم

٣٤ - باب إسلام سعيد بن زيد رضي الله عنه

٣٨٦٢ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن إسماعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول : والله لقد رأيتني وإن عمر لموثني على الإسلام قبل أن يسلم عمر ، ولو أن أحدا أرفض للذي صنعتم بثمان لكان محقوقا أن يرفض »
[الحديث ٣٨٦٢ - طرفاه في : ٢٨٦٧ ، ٦٩٤٢]

قوله (باب إسلام سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل ، وأبوه تقدم ذكره وأنه ابن ابن عم عمر بن الخطاب . **قوله** (حدثنا سفيان) هو ابن هيبنة ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . **قوله** (لقد رأيتني) بضم المثناة ، والمعنى رأيت نفسي (وإن عمر لموثني على الإسلام) أي ربطه بسبب إسلامه إهانة له وإلزاما بالرجوع عن الإسلام . وقال الكرماني في معناه : كان يثبتني على الإسلام ويسددني ، كذا قال ، وكأنه ذهل عن قوله هنا « قبل أن يسلم » ، فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لضميره على الإسلام بعيد جدا ، مع أنه خلاف الواقع ، وسيأتي في كتاب الأكرام « باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر » ، وكان السبب في ذلك أنه كان زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمر ، ولهذا ذكر في آخر باب إسلام عمر « رأيتني موثق عمر على الإسلام أنا وأخته » ، وكان إسلام عمر متأخرا عن إسلام أخته وزوجها ، لأن أول الباعث له على دخوله في الإسلام ما سمع في بيتها من القرآن في قصة طويلة ذكرها الدارقطني وغيره . **قوله** (ولو أن أحدا أرفض) أي زال من مكانه ، في الرواية الآتية « انقض ، بالنون والقاف بدل الراء والفاء أي سقط ، وزعم ابن التين أنه أرجح الروايات ، وفي رواية الكشميهني بالنون والفاء وهو بمعنى الأول . **قوله** (لكان) في الرواية الآتية « لكان محقوقا أن يرفض » ، وفي رواية رواية إسماعيل « لكان حقيقا » أي واجبا تقول حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق أن تفعله ، وإنما قال ذلك سعيد لعظم قتل عثمان ، وهو مأخوذ من قوله تعالى ﴿ تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا ، أن دعوا للرحمن ولدا ﴾ قال ابن التين : قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل ، وقال الداودي : معناه لو تحرك القبائل وطلبت بشار عثمان اسكان أهلا لذلك ، وهذا بعيد من التأويل

(١) هذه الجملة ليست في رواية الباب هنا ، وإنما هي في رواية أبي قتيبة التي تقدمت برقم ٣٥٧٧

٣٥ - باب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه

٣٨٦٣ - حدثني محمد بن كثير أنبأنا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر »

٣٨٦٤ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد قال فأخبرتني جدتي زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال « بينما هو في الدار خائفاً إذ جاءه العاص بن وائل السهمي أبو عمرو عليه حلة حبر وقيص مكفوف بحرير - وهو من بني سهم وهم حلفاؤنا في الجاهلية - فقال : ما بالكَ ؟ قال : زعم قومك أنهم سيقتلوني أن أسلمت . قال : لا سبيل إليك . بعد أن قالها أمنت . فخرج العاص فلقى للناس قد سال بهم الوادي ، فقال : أين تريدون ؟ فقالوا : نريد هذا ابن الخطاب الذي صَبَأ . قال : لا سبيل إليه . ففكر للناس »

[الحديث ٣٨٦٤ - طرفه ف : ٢٨٦٥]

٣٨٦٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو بن دينار سمعته قال : قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « لما أسلم عمر ، اجتمع الناس عند داره وقالوا : صَبَأَ عمر - وأنا غلام فوق ظهر بيتي - فجاء رجل عليه قباء من ديباج فقال : قد صَبَأَ عمر ، فما ذاك ؟ فأناله جار . قال : فرأيت الناس تصدعوا عنه . فقلت من هذا ؟ قالوا : العاص بن وائل »

٣٨٦٦ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر أن سالماً حدثه عن عبد الله بن عمر قال « ما سمعتُ عمرَ لشيء قط يقول إني لأظنه كذا إلا كان كما يظن . بينما عمرُ جالسٌ إذ مرَّ به رجلٌ جميلٌ فقال عمرُ : لقد أخطأ ظني ، أو إن هذا على دينه في الجاهلية ، أو لقد كان كاهنهم ، على الرجل . فدعني له ، فقال له ذلك . فقال : ما رأيتُ كالיום استقبلَ به رجلٌ مسلم . قال : فاني أعزُّمُ عليك إلا ما أخبرتني . قال : كنتُ كاهنهم في الجاهلية . قال : فما أعجبُ ما جاءتك به جنييتك ؟ قال : بينما أنا يومئذٍ في السوق ، جاءني أعرفُ فيها الفزع فقالت : ألم ترَ الجنَّ وإبلاسهما ، ويأسهما من بعد إنكاسهما ، ولحوقها بالقلاص وأحلاسها . قال عمر : صدق ، بينما أنا نائمٌ عند آلهم ، إذ جاء رجلٌ بجميل فذبمحه ، فصرخ به صارخ لم أسمع صارخاً قط أشدَّ صوتاً منه يقول : يا جليح ، أمرٌ نجيح ، رجلٌ فصيح ، يقول : لا إله إلا أنت . فوثب القوم . قلت : لا أبرحُ حتى أعلم ما وراء هذا . ثم نادى : يا جليح ، أمرٌ نجيح ، رجلٌ فصيح ، يقول : لا إله إلا الله . فقامت ، فما نشبنا أن قيل : هذا نبي »

٣٨٦٧ - حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا إسماعيل حدثنا قيس قال سمعت سعيد بن زيد يقول للقوم : لو رأيتني موثقاً عمر على الإسلام أنا وأخته ، وما أسلم ، ولو أن أحدنا انقض لما صنعتم بثمان لكان مخفوقاً أن ينقض »

قوله (باب اسلام عمر بن الخطاب) قد تقدم نسبه في مناقبه . **قوله** (أنبأنا سفيان) هو الثوري . **قوله** (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) زاد الاسماعيلي من طريق أبي داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره أي من كلام ابن مسعود ، وقد تقدم في مناقب عمر الامام بشيء من ذلك . الحديث الثاني ، **قوله** (فآخبرني جدي) ظاهر السياق أنه معطوف على شيء تقدم ، وقد رواه الاسماعيلي من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن ابن وهب : أخبرني عمر بن محمد ، **قوله** (وعليه حلة جبر) بكسر المهملة وفتح الموحدة وهو برد مخطط بالوشى ، وفي رواية حبرة بزيادة هاء . **قوله** (أن أسلمت) بفتح الالف وتخفيف النون أي لأجل إسلامي . **قوله** (لا سبيل عليك بعد أن قالها) أي الكلمة المذكورة ، وهي قوله « لا سبيل عليك » . **قوله** (أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أي حصل الأمان في نفس بقوله ذلك ، ووقع في رواية الأصيلي بعد الهمزة ، وهو خطأ فإنه كان قد أسلم قبل ذلك ، وذكر عياض أن في رواية الحميدي بالقصر أيضاً لكنه بفتح المثناة ، وهو خطأ أيضاً لأنه يصير من كلام العاص بن وائل ، وليس كذلك بل هو من كلام عمر ، يريد أنه آمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ، ويؤيده الحديث الذي بعده . الحديث الثالث ، **قوله** (اجتمع الناس عند داره) في رواية الكشحي « اجتمع الناس إليه » . **قوله** (وأنا غلام) في رواية أخرى أنه « كان ابن خمس سنين » ، وإذا كان كذلك خرج منه أن إسلام عمر كان بعد المبعث بست سنين أو بسبع ، لأن ابن عمر كما سيأتي في المغازي كان يوم أحد ابن أربع عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين . **قوله** (على ظهر بيتي) قال الداودي هو غلط والمحفوظ « ظهر بيتنا » ، وتعقبه ابن التين بأن ابن عمر أراد أنه الآن بيته أي عند مقالته تلك ، وكان قبل ذلك لا يبه . ولا يخفى عدم الاحتياج إلى هذا التأويل ، وإنما نسب ابن عمر البيت إلى نفسه مجازاً ، أو مراده المكان الذي كان يأوي فيه سواء كان ملكه أم لا ، وأيضاً فإنه إن أراد نسبه إليه حال مقالته تلك لم يصح ، لأن بني عدي بن كعب رهب عمر لما هاجروا استولى غيرهم على بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها ، وأيضاً فإن ابن عمر لم ينفرد بالإرث من عمر فتحتاج دعوى أن يكون اشترى حصص غيره إلى نقل ، فيستعين الذي قلته . **قوله** (فما ذاك) أي فلا بأس ، أو لا قتل أو لا يعترض له . وقوله (أنا له جار) أي أجرته من أن يظلمه ظالم ، وقوله (تصدعوا) أي تفرقوا عنه . **قوله** (قالوا العاص بن وائل) زاد ابن أبي عمر في روايته عن سفيان قال « فعجبت من عزته » ، وكذا هند الاسماعيلي من وجهين عن سفيان ، وفي رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي « فقلت لعمر : من الذي ردم عنك يوم أسلمت ؟ قال : يا بني ، ذاك العاص بن وائل » ، أي ابن هاشم بن سعيد بالتصغير بن سهم القرشي السهمي ، مات على كفره قبل الهجرة بمدة ، والعاص بممهلتين من العوص لامن العصيان ، والصاد مرفوعة ويجوز كسرها ، وقيل إنه من العصيان فهو بالكسر جزماً ، ويجوز إثبات الياء كالتأضي ، ويؤيده كتاب عمر إلى عمرو وهو عامله على مصر إلى العاصي ابن العاصي ، وأطلق عليه ذلك لكونه خالف شيئاً مما كان أمره به في ولايته على مصر لما ظهر له

من المصلحة . الحديث الرابع ، قوله (حدثني عمر) هو ابن محمد بن زيد ، وهو شيخ ابن وهب في الحديث الثاني ، وهم من زعم أنه عمر بن الحارث كالكلاباذي فقد وقع في رواية الاسماعيلي عن عمر بن محمد . قوله (ماسمعت عمر يقول لشيء إني لأظنه كذا إلا كان) أي عن شيء ، واللام قد تأتي بمعنى عن كقوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه) . قوله (إلا كان كما يظن) هو موافق لما تقدم في مناقبه أنه كان محدثا بفتح الدال ؛ وتقدم شرحه . قوله (اذ مر به رجل جميل) هو سواد - بفتح الميملة وتخفيف الواو وآخره مهملة - ابن قارب بالقياف والموحدة ، وهو سدوسي أو دوسي . وقد أخرج ابن أبي خيثمة وغيره من طريق أبي جعفر الباقر قال : دخل رجل يقال له سواد بن قارب السدوسي على عمر ، فقال : يا سواد أنشدك الله ، هل تحسن من كهاتك شيئا ، فذكر القصة . وأخرج الطبراني والحاكم وغيرهما من طريق محمد بن كعب القرظي قال : بينما عمر قاعد في المسجد ، فذكر مثل سياق أبي جعفر وأتم منه ، وهما طريقان مرسلان يعضد أحدهما الآخر . وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبير قال : أخبرني سواد بن قارب قال : كنت نائما ، فذكر قصته الأولى دون قصته مع عمر . وهذا إن ثبت دل على تأخر وفاته ، لكن عبادا ضعيف . ولابن شاهين من طريق أخرى ضعيفة عن أنس قال : دخل رجل من دوس يقال له سواد بن قارب على النبي ﷺ ، فذكر قصته أيضا ، وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض ، وله طرق أخرى سأذكر ما فيها من فائدة . قوله (لقد أخطأ ظني) في رواية ابن عمر عند البيهقي : لقد كنت ذا فراسة ، وليس لي الآن رأي إن لم يكن هذا الرجل ينظر في الكهانة ، . قوله (أو) بسكون الواو (على دين قومه في الجاهلية) (١) أي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون . قوله (أو) بسكون الواو أيضا (لقد كان كاهنهم) أي كان كاهن قومه . وحاصله أن عمر ظن شيئا مترددا بين شيئين أحدهما يتردد بين شيئين كأنه قال : هذا الظن إما خطأ أو صواب فإن كان صوابا فهذا الآن إما باق على كفره وإما كان كاهنا . وقد أظهر الحال القسم الأخير ، وكأنه ظهرت له من صفة مشيه أو غير ذلك قرينة أثرت له ذلك الظن ، فانه أعلم . قوله (على) بالتشديد (الرجل) بالنصب أي أحضروه إلى وقربوه مني . قوله (فقال له ذلك) أي ما قاله في غيبته من التردد . وفي رواية محمد بن كعب : فقال له فانت على ما كنت عليه من كهاتك ، فغضب ، وهذا من تلاف عمر ، لأنه اقتصر على أحسن الأمرين . قوله (ما رأيت شيئا مثل ما رأيت اليوم) . قوله (استقبل) بضم التاء على البناء للجهول . قوله (رجل مسلم) في رواية النسفي وأبي ذر : رجلا مسلما ، ورأيت مجودا بفتح تاء : استقبل ، على البناء للفاعل وهو محذوف تقديره أحد ، وضبطه السكرمانى استقبل بضم التاء وأعرب رجلا مسلما على أنه مفعول رأيت ، وعلى هذا فالضمير في قوله : به ، يعود على الكلام ، ويدل عليه السياق ، وبينه البيهقي في رواية مرسله : قد جاء الله بالاسلام ، فإنا ولذكر الجاهلية ، . قوله (فإني أعزم عليك) أي ألزمك ، وفي رواية محمد بن كعب : ما كنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهاتك ، . قوله (إلا أخبرتني) أي ما أطلب منك إلا الإخبار . قوله (كنت كاهنهم في الجاهلية) الكاهن الذي يتعاطى الخبر من الأمور المغيبة ، وكانوا في الجاهلية كثيرا ، فمعظمهم كان يعتمد على تابعة من الجن ، وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل بها على

(١) النبي في المتن : على دينه في الجاهلية .

مواقفها من كلام من يسأله ، وهذا الأخير يسمى العراف بالمهملتين ، وسيأتى حكم ذلك واضحا فى كتاب الطب ، وتقدم طرف منه فى آخر البيوع . واقد تلافى سواد فى الجواب إذ كان سؤال عمر عن حاله فى كمانته إذ كان من أمر الشرك ، فلما ألزمه أخبره بأخر شيء وقع له لما تضمن من الإعلام بنبوة محمد ﷺ وكان سببا لإسلامه . **قوله** (ما أعجب) بالضم و دما ، استفهامية . **قوله** (جنيتك) بكسر الجيم والنون الثقيلة أى الواحدة من الجن كما أنه أنت تحقيرا ، ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أنى ، أو هو كما يقال تابع الذكر يكون أنى وبالعكس . **قوله** (أعرف فيها الفزع) بفتح الفاء والزاي أى الخوف ، وفى رواية محمد بن كعب د أن ذلك كان وهو بين النائم واليقظان . **قوله** (ألم تر الجن وإبلاسا) بالموحدة والمهمل والمعاد به اليأس ضد الرجاء ، وفى رواية أبى جعفر د هجبت للجن وإبلاسا ، وهو أشبه بأعراب بقية الشعر ، ومثله لمحمد بن كعب د يمكن قال د وتحساسا ، بفتح المثناة وبمهملات ، أى أنها فقدت أمرا فشرعت تفتش عليه . **قوله** (ويأسها من بعد إنكاسها) اليأس بالتحناية ضد الرجاء والانكاس الانقلاب ، قال ابن فارس : معناه أنها يئست من استراق السمع بعد أن كانت قد ألفت ، فانتقلت عن الاستراق قد يئست من السمع . ووقع فى شرح الداودى بتقديم السين على الكاف ، وفسره بأنه المكان الذى ألفت ، قال : ووقع فى رواية د من بعد إيناسها ، أى أنها كانت أنست بالاستراق ، ولم أر ماقاله فى شيء من الروايات ، وقد شرح السكرماني على اللفظ الأول الذى ذكره الداودى وقال : الانساك جمع نساك ، والمراد به العبادة ، ولم أر هذا القسم فى غير الطريق التى أخرجها البخارى . وزاد فى رواية الباقر ومحمد بن كعب وكذا عند البيهقى موصولا من حديث البراء بن عازب بعد قوله د وأحلاسها ، :

تهوى الى مكة تبغى الهدى مامؤمنوها مثل أرجاسها

فاسم إلى الصفرة من هاشم واسم بعينيك إلى راسها

وفى روايتهم أن الجنى عارده ثلاث ليال ينشده هذه الآيات مع تغيير قوافيها ، فجمع بدل قوله إبلاسا د تطلبا ، أوله مثناة ، وتارة د تجارها ، بجم وهمزة ، وبدل قوله أحلاسها د أقتابها ، بقاف ومثناة جمع قتب ، وتارة د أكوارها ، وبدل قوله مامؤمنوها مثل أرجاسها د ليس قداماها كآذناها ، وتارة د ليس ذوو النثر كآخيارها ، وبدل قوله راسها د نابها ، وتارة قال د مامؤمنو الجن ككفارها . وعندهم من الزيادة أيضا أنه فى كل مرة يقول له د قد بعث محمد ، فأنهض إليه ترشد ، وفى الرواية المرسلة قال د فارتعدت فرائصى حتى وقعت ، ، وعندهم جميعا أنه لما أصبح توجه إلى مكة فوجد النبي ﷺ قد هاجر ، فأتاه فأنشده أبياتا يقول فيها :

أتانى رثى بعد ليل وهجمة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب

ثلاث ليال قوله كل ليلة أذاك نبى من لوى بن غالب

يقول فى آخرها : فكن لى شفيما يوم لا ذو شفاعة سواك بمغن عن سواد بن قارب

وفى آخر الرواية المرسلة د فأنشده عمر وقال : لقد كنت أحب أن أسمع هذا منك . **قوله** (ولحوقها بالفلاص وأحلاسها) الفلاص بكسر الفاف وبالمهمل جمع قلص بضمميتين وهو جمع قلوص وهى الفتية من النياق ، والأحلاس جمع حلس بكسر أوله وسكون ثانية وبالمهملتين وهو ما يوضع على ظهور الابل تحت الرحل . ووقع هذا القسم

غير موزون . وفي رواية الباقر « ورحلها العيس بأحلاسها ، وهذا موزون ، والعيس بكسر أوله وسكون التحتانية وبالمهملةتين : الابل . قوله (قال عمر : صدق ، بينما أنا عند آلهم) ظاهر هذا أن الذي قصه القصة الثانية هو عمر ، وفي رواية ابن عمر وغيره أن الذي قصها هو سواد بن قارب ، ولفظ ابن عمر عند البيهقي قال « لقد رأى عمر رجلا - فذكر القصة - قال فأخبرني عن بعض ما رأيت ، قال : إني ذات ليلة بواد إذ سمعت صائحا يقول : يا جليح ، خبر نجيح ، رجل فصيح ، يقول لا إله إلا الله . عجبت للجن وإبلاسها ، فذكر القصة ، ثم ساق من طريق أخرى رسالة قال « مر عمر برجل فقال : لقد كان هذا كاهنا ، الحديث وفيه « فقال عمر أخبرني ، فقال : نعم ، بينما أنا جالس إذ قالت لي : ألم تر إلى الشياطين وإبلاسها ، الحديث « قال عمر : الله أكبر ، فقال : أتيت مكة فإذا برجل عند تلك الأنصاب ، فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيه ما احتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل أتيت مكة هو عمر أو صاحب القصة . قوله (عند آلهم) أي أصنامهم (قوله) (إذ جاء رجل) لم أقف على اسمه ، لكن عند أحد من وجه آخر أنه ابن عيس ، فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عيس قال « كنت أسوق بقرة لنا ، فسمعت من جوفها ، فذكر الرجز قال « فقدمنا فوجدنا النبي ﷺ قد بعث ، ورجاله ثقات ، وهو شاهد قوي لما في رواية ابن عمر وأن الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب ، وسأذكر بعد هذا ما يقوى أن الذي سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بتعدد ذلك لهما . قوله (يا جليح) بالجيم والمهملة بوزن عظيم ومعناه الوقع المكافح بالعداوة ، قال ابن التين : يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ، ويحتمل أن يكون أراد من كان بتلك الصفة قلت : ووقع في معظم الروايات التي أشرت إليها « يا آل ذريح ، بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة ، وهم بطن مشهور في العرب . قوله (رجل فصيح) من الفصاحة ، وفي رواية الكشميهني بتحتانية أوله بدل الفاء من الصياح ووقع في حديث ابن عيس « قول فصيح رجل يصيح ، . قوله (يقول لا إله إلا أنت) وفي رواية الكشميهني « لا إله إلا الله ، وهو الذي في بقية الروايات . قوله (فما نشبنا) بكسر المعجمة وسكون الموحدة أي لم نتعلق بشئ من الأشياء حتى سمعنا أن النبي ﷺ قد خرج ، يريد أن ذلك كان بقرب مبعث النبي ﷺ . (تنبيهان) : أحدهما ذكر ابن التين أن الذي سمعه سواد بن قارب من الجنى كان من أثر استراق السمع ، وفي جزمه بذلك نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع ، ويبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتي في تفسير سورة الجن عن ابن عباس « أن النبي ﷺ لما بعث منع الجن من استراق السمع ، فضربوا المشارق والمغارب يبحثون عن سبب ذلك ، حتى رأوا النبي ﷺ يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، الحديث . (التنبيه الثاني) : لمح المصنف بإيراد هذه القصة في « باب اسلام عمر ، بما جاء عن عائشة وطلحة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب إسلامه ، فروى أبو نعيم في « الدلائل ، أن أبا جهم « جعل لي يقتل محمدا مائة ناقة ، قال عمر : فقلت له : يا أبا الحكم أليمان صحيح ؟ قال : نعم . قال فقلت سبني أريده ، فررت على عجل وهم يريدون أن يذبحوه ، فقامت أنظر إليهم ، فإذا صائح يصيح من جوف العجل : يا آل ذريح ، أمر نجيح ، رجل يصيح ، بلسان فصيح . قال عمر : فقلت في نفسي إن هذا الأمر ما يراد به إلا أنا ، قال فدخلت على أختي فإذا عندها سعيد بن زيد ، فذكر القصة في سبب إسلامه بطولها . وتأمل ما في إيراد حديث سعيد بن زيد الذي بعد هذا - وهو الحديث الخامس - من المناسبة لهذه القصة . قوله (انقض) بنون وقاف ، والكشميهني بفاء بدل القاف في الموضعين ، ولأبي نعيم في « المستخرج ، بالفاء والراء

ومعانيها متقاربة ، والله أعلم . (تنبيهه) : جعل ابن إسحق إسلام عمر بعد هجرة الحبشة ، ولم يذكر انشقاق القمر ، فاقترض المصنف أنه وقع في تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق من وجه آخر أن إسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى

٣٦ - باب انشقاق القمر

٣٨٦٨ - حدثني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا بشر بن الفضل حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يرهم آية ، فأرهم القمر شقتين ، حتى رأوا حياء بينهما »

٣٨٦٩ - حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشق القمر ونحن مع النبي ﷺ بمكة فقال : اسهدوا ، وذهبت فرقة نحو الجبل » وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله « انشق بمكة »

وتابعه محمد بن مسلم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله ٣٨٧٠ - حدثنا عثمان بن صالح حدثنا بكر بن مضر قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « إن للقمر انشق على زمان رسول الله ﷺ »

٣٨٧١ - حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال « انشق القمر »

قوله (باب انشقاق القمر) أي في زمن النبي ﷺ على سبيل المعجزة له ، وقد ترجم بمعنى ذلك في علامات النبوة . **قوله** (عن أنس) زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم . **قوله** (أن أهل مكة) هذا من مراسيل الصحابة ، لأن أنسا لم يدرك هذه القصة ، وقد جاءت هذه القصة من حديث ابن عباس وهو أيضا ممن لم يشاهدها ، ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة وهؤلاء شاهدوها ، ولم أر في شيء من طرقه أن ذلك كان عقب سؤال المشركين إلا في حديث أنس ، فلعله سمعه من النبي ﷺ . ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال ، وهو وإن كان لم يدرك القصة لكن في بعض طرقه ما يشمر بأنه حمل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره ، فأخرج أبو نعيم في الدلائل ، من وجه ضعيف عن ابن عباس قال « اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والماص بن وائل والأسود بن المطلب والنضر بن الحارث ونظراؤهم فقالوا للنبي ﷺ : ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين ، فسأل ربه فانشق » . **قوله** (شقتين) بكسر المعجمة أي

نصفين ، وتقدم في العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة بدون هذه اللفظة . وأخرجه مسلم من الوجه الذي أخرجه منه البخاري من حديث سعيد عن قتادة بلفظ « فأراهم انشقاق القمر مرتين » ، وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال بمعنى حديث شيبان . قلت : وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ « مرتين » أيضا ، وكذلك أخرجه الإمامان أحمد وإسحق في مسنديهما عن عبد الرزاق ، وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ « فرقتين » ، قال البيهقي : قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه « مرتين » . قلت : لكن اختلف عن كل منهم في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ، ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ « مرتين » ، إنما فيه « فرقتين أو فلقتين » ، بالراء أو اللام وكذا في حديث ابن عمر « فلققتين » ، وفي حديث جبير بن مطعم « فرقتين » ، وفي لفظ عنه « فانشق باثنتين » ، وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل « فصار قرين » ، وفي لفظ « شقتين » ، وعند الطبراني من حديثه « حتى رأوا شقيه » ، ووقع في نظم السيرة لشيخنا الحافظ أبي الفضل : وانشق مرتين بالاجماع . ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه عليه السلام ، ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحيحين وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال : المرات يراد بها الأفعال تارة والأعيان أخرى ، والاول أكثر . ومن الثاني « انشق القمر مرتين » ، وقد خفي على بعض الناس فادعى أن انشقاق القمر وقع مرتين ، وهذا بما يعلم أهل الحديث والسير أنه غلط فانه لم يقع إلا مرة واحدة . وقد قال العماد بن كثير : في الرواية التي فيها « مرتين » نظر ، ولعل قائلها أراد فرقتين . قلت : وهذا الذي لا يتجه غيره جمعا بين الروايات . ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ، ولفظه :

فصار فرقتين فرقة علت وفرقة للطود منه نزلت

وذاك مرتين بالاجماع والنص والتواتر السماع

لجمع بين قوله « فرقتين » ، وبين قوله « مرتين » ، فيمكن أن يتعلق قوله بالاجماع بأصل الانشقاق لا بالتعدد ، مع أن في نقل الإجماع في نفس الانشقاق نظراً سياقاً بيانه . **قوله** (حتى رأوا حراء بينهما) أي بين الفرقتين ، وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة إلى منى . **قوله** (عن أبي حمزة) بالمهمل والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي . **قوله** (عن الأعمش عن إبراهيم) وقع في رواية السرخسي والاكشمي في آخر الباب من وجه آخر عن الأعمش « حدثنا إبراهيم » . **قوله** (عن أبي معمر) هذا هو المحفوظ . ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرملي « عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة » ، أخرجه ابن مردويه ، ولأبي نعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة « عن الأعمش » ، والمحفوظ عن شعبة كما سياق في التفسير « عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر وهو المشهور » ، وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة « عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر » ، وسياق في المصنف مطلقاً أن مجاهداً رواه « عن أبي معمر عن ابن مسعود » ، فأنه أعلم هل عند مجاهد فيه اسنادان أو قول من قال ابن عمر وهم من أبي معمر . **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (انشق القمر ونحن مع النبي عليه السلام) بمعنى (في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الأعمش « بينما نحن مع النبي عليه السلام ») ، إذ انشق القمر ، وهذا لا يعارض قول أنس أن ذلك كان بمكة ، لانه لم يصرح بأن النبي عليه السلام كان ليبتعد بمكة ، وعلى تقدير تصريحه في

من جملة مكة فلا تعارض ، وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبيش عن ابن مسعود قال « انشق القمر بمكة فرأيت فرقتين ، وهو محمول على ما ذكرته ، وكذا وقع في غير هذه الرواية ، وقد وقع عند ابن مردويه بيان المراد فأخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال « انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ ونحن بمكة قبل أن نصير إلى المدينة ، فوضح أن مراده بذكر مكة الإشارة إلى أن ذلك وقع قبل الهجرة ، ويجوز أن ذلك وقع وهم ليلتشد بمنى . قوله (فقال اشهدوا) أي اضبطوا هذا القدر بالمشاهدة . قوله (وقال أبو الضحى الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على قوله « عن إبراهيم ، فإن أبا الضحى من شيوخ الأعمش فيكون الأعمش فيه إسنادان ، ويحتمل أن يكون مطلقا وهو المعتمد ، فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة ، ورويناه في « فوائد أبي طاهر الذهلي ، من وجه آخر عن أبي عوانة ، وأخرجه أبو نعيم في « الدلائل ، من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الضحى بهذا الإسناد بلفظ « انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ ، فقالت كفار قريش : هذا سحر سحركم ابن أبي كبشة ، فانظروا إلى السفار ، فإن أخبروكم أنهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق ، قال فما قدم عليهم أحد إلا أخبرهم بذلك ، لفظ هشيم ، وعند أبي عوانة « انشق القمر بمكة - نحوه وفيه - فإن محمدا لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم ، . قوله (وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائفي ، وابن أبي نجيح اسمه عبد الله ، واسم أبيه يسار بتحتانية ثم مهملة خفيفة ، ومراده أنه تابع إبراهيم في روايته عن أبي معمر في قوله أن ذلك كان بمكة لا في جميع سياق الحديث ، والجمع بين قول ابن مسعود « تارة بمنى وتارة بمكة ، إما باعتبار التعدد إن ثبت ، وإما بالحل على أنه كان بمنى ، ومن قال كان بمكة لا ينافيه لأن من كان بمنى كان بمكة من غير عكس ، ويؤيده أن الرواية التي فيها بمنى قال فيها « ونحن بمنى ، والرواية التي فيها بمكة لم يقل فيها « ونحن ، وإنما قال « انشق القمر بمكة ، يعني أن الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة ، وبهذا يندفع دعوى الداودي أن بين الخبرين تضادا ، والله أعلم . وابن أبي نجيح رواه عن مجاهد عن أبي معمر ، وهذه الطريق وصلها هبة الرزاق في مصنفه ، ومن طريقه البيهقي في « الدلائل ، عن ابن عيينة ومحمد بن مسلم جميعا عن ابن أبي نجيح بهذا الإسناد بلفظ « رأيت القمر منشقا شقتين : شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء ، والسويداء بالمهملة والتصغير ناحية خارج مكة عندها جبل ، وقول ابن مسعود « على أبي قبيس ، يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو بمنى كأن يكون على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ، ويحتمل أن يكون القمر استمر منشقا حتى رجع ابن مسعود من منى إلى مكة فرآه كذلك وفيه بعد ، والذي يقتضيه غالب الروايات أن الانشقاق كان قرب غروبه ، ويؤيد ذلك إسنادهم الرؤية إلى جهة الجبل ، ويحتمل أن يكون الانشقاق وقع أول طلوعه فإن في بعض الروايات أن ذلك كان ليلة البدر ، أو التعبير بأبي قبيس من تغيير بعض الرواة ، لأن الغرض ثبوت رؤيته منشقا لإحدى الشقتين على جبل والآخرى على جبل آخر ، ولا يغير ذلك قول الراوي الآخر رأيت الجبل بينهما أي بين الفرقتين لأنه إذا ذهبت فرقة عن يمين الجبل وفرقة عن يساره مثلا صدق أنه بينهما ، وأي جبل آخر كان من جهة يمينه أو يساره صدق أنها عليه أيضا ، وسيأتي في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله « انشق القمر ونحن مع رسول الله ﷺ فقال اشهدوا اشهدوا ، وليس فيه تعيين مكان . وأخرجه ابن مردويه من روايه ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله « انشق القمر ، قال الله تعالى (اقتربت الساعة وانشق القمر) يقول : كما شقت القمر كذلك أقيم الساعة . قوله في حديث ابن عباس (أن القمر انشق على زمان رسول الله ﷺ) هكذا أورده مختصرا ،

وعند أبي نعيم من وجه آخر « انشق القمر فلقنتين ، قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حراء من بين فلقى القمر ، وهذا يوافق الرواية الأولى في ذكر حراء . وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر متمسكين بأن الآيات العلوية لا يتهاى فيها الانخراق والالتئام ، وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة الاسراء إلى غير ذلك من إنكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك ، وجواب هؤلاء إن كانوا كفاراً أن يناظروا أولاً على ثبوت دين الاسلام ثم يشركوا مع غيرهم ممن أنكر ذلك من المسلمين ، ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض الزم التناقض ، ولا سبيل إلى إنكار ما ثبت في القرآن من الانخراق والالتئام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزة لنبي الله ﷺ . وقد أجاب القدماء عن ذلك ، فقال أبو إسحق الزجاج في « معاني القرآن » : أنكر بعض المبتدعة الموافقين لمخالفي الملة انشقاق القمر ولا إنكار للعقل فيه ، لأن القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما يكوره يوم البعث ويفنيه ، وأما قول بعضهم : لو وقع لجاء متواتراً واشترك أهل الأرض في معرفته ولما اختص بها أهل مكة ، لجوابه أن ذلك وقع ليلاً وأكثر الناس نياماً والأبواب مغلقة وقل من يرصد السماء إلا النادر ، وقد يقع بالمشاهدة في العادة أن ينكسف القمر ، وتبدو السكواكب العظام وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها إلا الآحاد ، فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا واقترحوا فلم يتأهب غيرهم لها ، ويحتمل أن يكون القمر ليلتئذ كان في بعض المنازل التي تظهر لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم . وقال الخطابي . انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الانبياء ، وذلك أنه ظهر في ملكوت السماء خارجاً من جملة طباع مافي هذا العالم المركب من الطبائع ، فليس مما يطمع في الوصول اليه بحيلة ، فلذلك صار البرهان به أظهر : وقد أنكر ذلك بعضهم فقال : لو وقع ذلك لم يحجز أن يخفى أمره على عوام الناس لأنه أمر صدر عن حس ومشاهدة فالناس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب ونقل ما لم يعمد ، فلو كان لذلك أصل للخلد في كتب أهل التسيير والتنجيم ، إذ لا يجوز إطباقهم على تركه وإغفاله مع جلالة شأنه ووضوح أمره . والجواب عن ذلك أن هذه القصة خرجت عن بقية الأمور التي ذكروها لأنه شيء طلبه خاص من الناس فوق إيلال لأن القمر لا سلطان له بالنهار ومن شأن الليل أن يكون أكثر الناس فيه نياماً ومستكنين بالآبنية ، والبارز بالصحراء منهم إذا كان يقظان يحتمل أنه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يليه من سمر وغيره ، ومن المستبعد أن يقصدوا إلى مراصد مركز القمر ناظرين اليه لا يغفلون عنه ، فقد يجوز أنه وقع ولم يشعر به أكثر الناس ، وإنما رآه من تصدى لرؤيته ممن اقترح وقوعه ، ولعل ذلك إنما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر . ثم أبدى حكمة بالغة في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شيء منها مبلغ التواتر الذي لا نزاع فيه إلا القرآن بما حاصله : إن معجزة كل نبي كانت إذا وقعت عامة أعقبت هلاك من كذب به من قومه الاشتراك في إدراكها بالحس ، والنبي ﷺ بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقلية ، فاختص بها القوم الذين بعث منهم لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الافهام ، ولو كان إدراكها عاماً لموجل من كذب به كما عوجل من قبلهم . وذكر أبو نعيم في « الدلائل » نحو ما ذكره الخطابي وزاد : ولا سيما إذا وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون أنها سحر ويجهلون في إطفاء نور الله . قلت : وهو جيد بالنسبة إلى من سأل عن الحكمة في قلة من نقل ذلك من « الصحابة » ، وأما من سأل عن السبب في كون أهل التنجيم لم يذكره لجوابه أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه نفاه ، وهذا كاف ، فإن الحجة فيمن أثبت لا فيمن يوجد عنه صريح النفي ، حتى

أن من وجد عنه صريح النبي يقدم عليه من وجد منه صريح الاثبات . وقال ابن عبد البر : قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة ، وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ، ثم نقله عنهم الجهم الغفير إلى أن انتهى اليينا ، ويؤيد ذلك بالآية الكريمة ، فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر . ثم أجاب بنحو جواب الخطابي وقال : وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين ، وأيضا فإن زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر اليه ، ومع ذلك فقد بعث أهل مكة إلى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفار وأخبروا بأنهم عاينوا ذلك ، وذلك لأن المسافرين في الليل غالبا يكونون سائرين في ضوء القمر ولا يخفى عليهم ذلك . وقال القرطبي : الموانع من مشاهدة ذلك إذا لم يحصل القصد اليه غير منحصرة ، ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الأرض غير أهل مكة وما حولها عن الالتفات إلى القمر في تلك الساعة ليختص بمشاهدته أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها إلى غيرهم اه . وفي كلامه نظر لأن أحدا لم ينقل أن أحدا من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا أنهم رصدوا القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه ، فلو نقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي جيدا ، ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الأرض شيء من ذلك ، فلاقتصار حينئذ على الجواب الذي ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح ، والله أعلم . وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله ﴿ وانشق القمر ﴾ أي سينشق كما قال تعالى ﴿ أتى أمر الله ﴾ أي سيأتي ، والنسكتة في ذلك إرادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك ، فنزل منزلة الواقع . والذي ذهب اليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ، ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك ﴿ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ فإن ذلك ظاهر في أن المراد بقوله ﴿ وانشق القمر ﴾ وقوع انشقاقه ، لأن الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة ، وإذا تبين أن قولهم ذلك إنما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ، ووقع ذلك صريحا في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ، ونقل البيهقي في أوائل البحث والنشور عن الحلبي أن من الناس من يقول : إن المراد بقوله تعالى ﴿ وانشق القمر ﴾ أي سينشق ، قال الحلبي : فإن كان كذلك فقد وقع في عصرنا ، فشاهدت الهلال يخارى في الليلة الثالثة منشقا نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ، ثم اتصلا فصار في شكل أترجة إلى أن غاب . قال : وأخبرني بعض من أثق به أنه شاهد ذلك في ليلة أخرى اه . وأقد عجببت من البيهقي كيف أقر هذا مع إirاده حديث ابن مسعود المصرح بأن المراد بقوله تعالى ﴿ وانشق القمر ﴾ أن ذلك وقع في زمن النبي ﷺ ، فإنه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود في هذه الآية ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ قال : لقد انشق على عهد رسول الله ﷺ ، ثم ساق حديث ابن مسعود : لقد مضت آية الدخان والروم والبطشة وانشقاق القمر . وسيأتي الكلام على هذا الحديث الأخير في تفسير سورة الدخان إن شاء الله تعالى

٣٧ - باب هجرة الحبشة

وقالت عائشة : قال النبي ﷺ « أُرِيتُ دارَ هجرتكم ذات نخيل بين لابَتَيْنِ »

فهاجر من هاجر قِبَلَ المدينة ، ورجعَ مَنْ كانَ هاجرَ بِأَرْضِ الحبشةِ إِلَى المدينة

فيه عن أبي موسى وأسماء عن النبي ﷺ

٣٨٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا عُروَةُ بْنُ الزُّهَيْرِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَدِيَّ بْنَ الْخِيَارِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثَ قَالَا لَهُ : مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تُكَلِّمَ خَالَكَ عُمَانَ فِي أَخِيهِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ ، وَكَانَ أَكْثَرَ النَّاسِ فِيهَا فَعَلَ بِهِ . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : فَأَتَيْتُ لِعُمَانَ حِينَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً ، وَهِيَ نَهْيِيهِ . فَقَالَ : أَيُّهَا الْمَرْءُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ . فَأَنْصَرَفْتُ . فَلَمَّا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ جَلَسْتُ إِلَى الْمِسْوَرِ وَإِلَى ابْنِ عَبْدِ يَغُوثَ فَخَدَّثْتُهُمَا بِمَا قُلْتُ لِعُمَانَ وَقَالَ لِي . قَالَا : قَدْ قَضَيْتَ الَّذِي كَانَ عَلَيْكَ . فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَهُمَا إِذْ جَاءَنِي رَسُولُ عُمَانَ ، فَقَالَا لِي : قَدْ ابْتَلَاكَ اللَّهُ . فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا نَصِيحَتُكَ الَّتِي ذَكَرْتَ آتِنَا ؟ قَالَ فَتَشَهَّدْتُ ثُمَّ قُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكُنْتُ مِمَّنِ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ وَأَمَنْتَ بِهِ ، وَهَاجَرْتَ الْمَجْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ ، وَصَحَبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأَيْتَ هَذِيهِ . وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ ، فَحَقَّ عَلَيْكَ أَنْ تُقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ أَخِي ، أَدْرَكَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : قُلْتُ لَا ، وَلَكِنْ قَدْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عَلَيْهِ مَا خَلَصَ إِلَى الْمَذْرَاءِ فِي سِتْرِهَا . قَالَ فَتَشَهَّدَ عُمَانُ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ ، وَكُنْتُ مِمَّنِ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَأَمَنْتُ بِمَا يُبْعَثُ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَهَاجَرْتُ الْمَجْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ - كَمَا قُلْتُ - وَصَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَبَايَعْتُهُ . وَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ ، وَلَا غَشَشْتُهُ حَتَّى تَوْفَاهُ اللَّهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ ، فَوَاللَّهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ . ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ ، أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ عَلَيَّ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَا هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تُبَلِّغُنِي عَنْكُمْ ؟ فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ شَأْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ فَسَنَأْخُذُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ . قَالَ فَجَلَدَ الْوَلِيدَ أَرْبَعِينَ جَلْدَةً ، وَأَمَرَ عَلَيْهِ أَنْ يَجْلِدَهُ ، وَكَانَ هُوَ يَجْلِدُهُ .

وَقَالَ يُونُسُ وَابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ « أَفَلَيْسَ لِي عَلَيْكُمْ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ »

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : ﴿ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ مَا ابْتُلِيتُمْ بِهِ مِنْ شِدَّةٍ . وَفِي مَوْضِعٍ : الْبَلَاءُ الْإِبْتِلَاءُ وَالتَّحْقِيقُ ، مِنْ بَلَوْتُهُ وَمَحْصَتُهُ أَيْ اسْتَخْرَجْتُ مَا عِنْدَهُ . يَبْلُو : يُخْتَبِرُ ، مُبْتَالِيكُمْ : مُخْتَبِرُكُمْ . وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿ بَلَاءٌ عَظِيمٌ ﴾ لِلنَّعَمِ ، وَهِيَ مِنْ أَبْلَيْتُهُ ، وَتِلْكَ مِنْ أَبْلَيْتِهِ

٣٨٧٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ

أم حبيبة وأم سامة ذكرتا كنيسة رأيتهما بالحبشة فيها تصاوير ، فذكرتا للنبي ﷺ ، فقال : إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرارُ الناس عند الله يوم القيامة »

٣٨٧٤ - **حدثنا الحميدي** **حدثنا** سفيان **حدثنا** إسحاق بن سعيد السعدي عن أبيه عن أم خالد بنت خالد قالت : قدمت من أرض الحبشة وأنا جويرية ، فكساني رسول الله ﷺ خيصة لها أعلام ، فجعل رسول الله ﷺ يمسح الأعلام بيده ويقول : سناه سناه . قال الحميدي : يعني حسن حسن »

٣٨٧٥ - **حدثنا يحيى بن حماد** **حدثنا** أبو عوانة عن سليمان عن إبراهيم عن عاقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال : « كنّا نسلم على النبي ﷺ وهو يصلي فبرؤ علينا ، فلما رجعنا من عند الفجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا ، فقلنا : يا رسول الله ، إنا كنّا نسلم عليك فترد علينا ، قال : إن في الصلاة شغلاً . فقلت لإبراهيم : كيف تصنع أنت ؟ قال : أرد في نفسي »

٣٨٧٦ - **حدثنا محمد بن الملاء** **حدثنا** أبو أسامة **حدثنا** برید بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه « بلغنا نخرج النبي ﷺ ونحن باليمن ، فركبنا سفينة ، فالتفتنا سفينةنا إلى النجاشي بالحبشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب ، فالتفتنا معه حتى قدّمنا ، فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر ، فقال للنبي ﷺ : لكم أنتم يا أهل السفينة هجرتان »

قوله (باب هجرة الحبشة) أي هجرة المسلمين من مكة إلى أرض الحبشة ، وكان وقوع ذلك مرتين ، وذكر أهل السير أن الأولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث ، وأن أول من هاجر منهم أحد عشر رجلاً وأربع نسوة ، وقيل وامرأتان وقيل كانوا اثني عشر رجلاً وقيل عشرة ، وأنهم خرجوا مشاة إلى البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار . وذكر ابن إسحق أن السبب في ذلك أن النبي ﷺ قال لأصحابه لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع أن يكفهم عنهم : إن بالحبشة ملك لا يظلم عنده أحد ، فلو خرجتم إليه حتى يجعل الله لكم فرجاً ، فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ ، وأخرج يعقوب بن سفيان بسند موصل إلى أنس قال : أبطأ على رسول الله ﷺ خبرهما ، فقدمت امرأة فقالت له : لقد رأيتهما وقد حمل عثمان امرأته على حمار ، فقال : صحبهما الله ، إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط . قلت : وبهذا تظهر النكتة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان ، وقد سرد ابن إسحق أسماءهم ، فأما الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة ومصعب بن عمير وأبوسلمة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بيضاء وأبو سبرة بن أبي رهم العامري ، قال ويقال بدله حاطب بن عمرو العامري ، قال : فهؤلاء العشرة أول من

خرج من المسلمين إلى الحبشة . قال ابن هشام : وبلغني أنه كان عليهم عثمان بن مظعون ، وأما النسوة فهن رقية بنت النبي ﷺ وسهلة بنت سهل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي أمية امرأة أبي سلمة وليلى بنت أبي حشمة امرأة طامر ابن ربيعة ، وواقفة الواقدي في سردهن وزاد اثنين عبد الله بن مسعود وحاطب بن عمرو ، مع أنه ذكر في أول كلامه أنهم كانوا أحد عشر رجلا فالصواب ما قال ابن إسحق أنه اختلف في الحادي عشر هل هو أبو سبرة أو حاطب ، وأما ابن مسعود فجزم ابن إسحق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية ، ويؤيده ما روى أحمد بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : بعثنا النبي ﷺ إلى النجاشي ونحن نحو من ثمانين رجلا فيهم عبد الله بن مسعود وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرفة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الأشعري ، فذكر الحديث . وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم ، لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من بلاده هو وجماعة قاصدا النبي ﷺ بالمدينة فالتفتهم السفينة بأرض الحبشة فحضروا مع جعفر إلى النبي ﷺ بخيبر ، ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولا إلى مكة فأسلم فبعثه النبي ﷺ مع من بعث إلى الحبشة فتوجه إلى بلاد قومه وهم مقابل الحبشة من الجانب الشرقي ، فلما تحقق استقرار النبي ﷺ وأصحابه بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى المدينة فالتفتهم السفينة لأجل هيجان الريح إلى الحبشة ، فهذا محتمل ، وفيه جمع بين الأخبار فليعتمد ، والله أعلم . وعلى هذا فقول أبي موسى : بلغنا مخرج النبي ﷺ ، أي إلى المدينة ، وليس المراد بلغنا مبعثه ، ويؤيده أنه يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه إلى مضي نحو عشرين سنة ، ومع الحمل على مخرجه إلى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقراره بها وانتصافه بمن عاداه ونحو ذلك ، والافعيدي أيضا أن يخفى عنهم خبر خروجه إلى المدينة ست سنين ، ويحتمل أن إقامة أبي موسى بأرض الحبشة طالت لأجل تأخر جعفر عن الحضور إلى المدينة حتى يأتيه الاذن من النبي ﷺ بالقدوم ، وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وإن كان مذكورا في الأولى ، لأن ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل السير ذكروا أن المسلمين بلغهم وهم بأرض الحبشة أن أهل مكة أسلموا ، فرجع ناس منهم عثمان بن مظعون إلى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صحيحا ، فرجعوا ، وسار معهم جماعة إلى الحبشة ، وهي الهجرة الثانية . وسرد ابن إسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا . وقال ابن جرير الطبري : كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نساءهم وأبنائهم ، وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تتكامل العدد ثلاثة وثمانين ، وقيل إن عدة نساءهم كانت ثمان عشرة امرأة . قوله (وقالت عائشة أريت دار هجرتكم الخ) هذا وقع بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في باب الهجرة إلى المدينة . قوله فيه (عن أبي موسى وأسماء) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب ، وأما حديث أسماء وهي بنت عميس فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه : بلغنا مخرج النبي ﷺ ونحن باليمن - فذكر الحديث وفيه - ودخلت أسماء بنت عميس وهي بمن قدم معنا على حفصة ، وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر إلى النجاشي ، الحديث . ثم ذكر قصة الوليد بن عقبة التي مضت في مناقب عثمان ، وتقدم شرحها مستوفي بتامه ، وفيه قوله هنا : أن تكلم خالك ، والغرض منها قول عثمان : وهاجرت الهجرتين الأوليين ، كما قلت و « الأوليين » بضم الهمزة وتحتايتين تشية أولى ، وهو على طريق التغليب بالنسبة إلى هجرة الحبشة فإنها كانت أولى وثانية ، وأما إلى المدينة فلم تكن إلا واحدة ، ويحتمل أن تكون الأولية بالنسبة إلى أعيان من هاجر فانهم هاجروا متفرقين فتعدد بالنسبة إليهم ، فن أول من هاجر عثمان . قوله (وقال يونس) هو ابن يزيد (وابن أخى

الزهرى) هو محمد بن عبد الله بن مسلم (عن الزهرى) بالاسناد المذكور . وطريق يونس وصلها المؤلف فى مناقب عثمان ، وأما طريق ابن أخى الزهرى فوصلها قاسم بن أصبغ فى مصنفه ومن طريقه ابن عبد البر فى تمهيده وهو باللفظ الذى علقه المصنف ، وهذا التعليق عن هذين وكذا الذى بعده من التفسير فى رواية المستمل وحده . **قوله** (قال أبو عبد الله بلاء من ربكم الخ) وقع فى رواية المستمل وحده أيضا ، وأورده هنا لقوله « قد ابتلاك الله ، والمراد به الاختبار ، ولهذا قال « هو من بلوته إذا استخرجت ما عنده ، واستشهد بقوله نبأ أى نختبر ، ومبتليكم أى محتبركم ، ثم استطرد فقال وأما قوله بلاء من ربكم عظيم أى نعم ، وهو من ابتليته إذا أنعمت عليه ، والاول من ابتليته إذا امتحنته ، وهذا كله كلام أبى عبيدة فى « المجاز » ، فرقه فى مواضعه ، وتحرير ذلك أن لفظ البلاء من الاضداد ، يطلق ويراد به النعمة ، ويطلق ويراد به النعمة ، ويطلق أيضا على الاختبار ، ووقع ذلك كله فى القرآن كقوله تعالى (بلاء حسنا) فهذا من النعمة والعطية ، وقوله (بلاء عظيم) فهذا من النعمة ، ويحتمل أن يكون من الاختبار ، وكذلك قوله (وانبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم) والابتلاء بلفظ الافتعال يراد به النعمة والاختبار أيضا . الحديث الثانى حديث عائشة « ان أم سلة وأم حبيبة ذكرا كنيسة رأينا بالحبشة » الحديث كانت أم سلة قد هاجرت فى الهجرة الاولى إلى الحبشة مع زوجها أبى سلة بن عبد الأسد كما تقدم بيانه ، وهاجرت أم حبيبة وهى بنت أبى سفيان فى الهجرة الثانية مع زوجها عبيد الله بن جحش فأت هناك ، ويقال إنه قد تنصر ، وتزوجها النبي ﷺ بعده ، وقد تقدم شرح الحديث فى كتاب الجنائز . الحديث الثالث حديث أم خالد بنت خالد وهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وكان أبوها ممن هاجر فى الهجرة الثانية إلى الحبشة ، وولدت له هناك فسمّاها أمية وكنّاها أم خالد ، وأما أمية بالتصغير ويقال هيمنة بالهاء بدل الهمة بنت خلف الخزاعية . **قوله** (حدثنا إسحق بن سعيد السعدي) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، وجد أبيه سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص الأصغر هو ابن عم أم خالد المذكورة ، وسيأتى شرح الحديث فى كتاب اللباس ان شاء الله تعالى . الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، وسليمان فى الاسناد هو الأعمش . **قوله** (فلما رجعنا من عند النجاشي) قد قدمت من عند أحمد حديث ابن مسعود أنه كان ممن هاجر إلى الحبشة فى الهجرة الثانية ، وتقدم شرح حديث الباب مستوفى فى آخر الصلاة ، وبينت هناك أن رجوع ابن مسعود من الحبشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبشة أن النبي ﷺ هاجر إلى المدينة ، فوصل منهم إلى مكة أكثر من ثلاثين رجلا ، وكان وصول ابن مسعود إلى المدينة والنبي ﷺ يتجهز إلى بدر ، وظهر بما تقدم من أسماء أهل الهجرة الاولى إلى الحبشة وهم من زعم أن ابن مسعود كان منهم وإنما كان من أهل الهجرة الثانية . الحديث الخامس حديث أبى موسى وهو الأشعري قال « بلغنا مخرج النبي ﷺ ، أى مبعثه . **قوله** (ونحن باليمن) أى من بلاد قومهم . **قوله** (فركبنا سفينة أى لنصل فيها إلى مكة . **قوله** (فالتقنا سفينتنا إلى النجاشي) كأن الريح هاجت عليهم فما ملكوا أمرهم حتى أوصلتهم بلاد الحبشة . **قوله** فى آخر الحديث (فقال النبي ﷺ : لكم أتم أهل السفينة هجرتان) سيأتى هذا الحديث فى غزوة خيبر مطولا ، وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة إنما هى من حديث أسماء بنت عميس كما أشرت إليه فى أول الباب والله أعلم . (تكملة) : أرض الحبشة بالجانب الغربى من بلاد اليمن ومسافتها طويلة جدا ، وهم أجناس ، وجميع فرق السودان يعطون الطاعة للملك الحبشة ، وكان فى القديم يلقب بالنجاشي ، وأما اليوم فيقال له الحطى بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة الخفيفة بها .

تحتانية خفيفة ، ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام ، قال ابن دريد : جمع الحبش أحبوش بضم أوله ، وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس ، وقد قالوا أيضا حبشان وقالوا أحبش ، وأصل التحبش التجميع ، والله أعلم

٣٨ - باب موت النجاشي

٢٨٧٧ - **حدثنا** أبو الربيع حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء عن جابر رضي الله عنه قال النبي ﷺ حين مات النجاشي : مات اليوم رجل صالح ، فقوموا فصلوا على أخيك أصحمة »

٢٨٧٨ - **حدثنا** عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة أن عطاء حدثهم عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أن نبي الله ﷺ صلى على النجاشي ، فصفا وراهه ، فكنت في الصف الثاني أو الثالث »

٢٨٧٩ - **حدثني** عبد الله بن أبي شيبه حدثنا يزيد بن هارون عن سليم بن حيّان حدثنا سعيد بن مينا عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما « ان النبي ﷺ صلى على أصحمة النجاشي فسكبر عليه أربعا »
تابعه عبد الصمد

٢٨٨٠ - **حدثنا** زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن وابن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبرهما « ان رسول الله ﷺ نعى لم النجاشي صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه ، وقال : استغفروا لأخيك ،

٣٨٨١ - وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبرهم « ان رسول الله ﷺ صف بهم في المصلى فصلى عليه وكبر أربعا »

(باب موت النجاشي) تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في الجنائز ، وأن النجاشي لقب من ملك الحبشة ، وأفاد ابن الذين أنه بسكون الياء يعني أنها أصلية لا ياء النسب ، وحكى غيره تشديدها أيضا ، وحكى ابن دحية كسر نونه . وذكر موته هنا استطرادا لكون المسلمين هاجروا اليه ، وإنما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر ، وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في « دلائل النبوة » وقد استشكل كونه لم يترجم بإسلامه وهذا موضعه وترجم بموته ، وإنما مات بعد ذلك بزمان طويل ، والجواب أنه لما لم يثبت عنده القصة الواردة في صفة إسلامه وثبت عنده الحديث الدال على إسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليستفاد من الصلاة عليه أنه كان قد أسلم . قوله (فصلوا على أخيك أصحمة) بمهملتين وزن أربعة ، تقدم ضبطه في كتاب الجنائز وبيان الاختلاف فيه وأنه قيل فيه بالخاء المعجمة . قوله في الرواية الثانية (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة . قوله في الرواية الثالثة (عن سليم) هو بفتح أوله . قوله (تابعه عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث أي ان عبد الصمد تابع يزيد بن هارون في روايته

إياه عن سليم بن حبان ، وقد تقدم بيان من وصله في كتاب الجنائز . قوله في حديث أبي هريرة (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (وعن صالح عن ابن شهاب) هو معطوف على الاسناد الموصول . قوله (حدثني سعيد) هو ابن المسيب ، ووقع في رواية الكشميني وحده ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في إسناد هذا الحديث ، وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنائز

٣٩ - باب تقاسم المشركين على النبي ﷺ

٣٨٨٢ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيناً : مَنزلُنا غدًا - إن شاء الله - بنحيف بن كنانة حيث تقاسموا على الكفر »

قوله (باب تقاسم المشركين على النبي ﷺ) كان ذلك أول يوم من المحرم سنة سبع من البعثة وكان النجاشي قد جهز جمفرا ومن معه ، فقدموا والنبي ﷺ بخيبر وذلك في صفر منها ، فلعله مات بعد أن جهزهم ، وفي « الدلائل » للبيهقي أنه مات قبل الفتح وهو أشبه ، قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي : لما رأت قريش أن الصحابة قد نزلوا أرضاً أصابوا بها أماناً وأن عمر أسلم وأن الاسلام فشا في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا رسول الله ﷺ ، فبلغ ذلك أبا طالب فجمع بني هاشم وبني المطلب فأدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم ومنعوه عن أراد قتله ، فأجابوه إلى ذلك حتى كفارهم فعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية ، فلما رأت قريش ذلك أجمعوا أن يكتبوا بينهم وبين بني هاشم والمطلب كتاباً أن لا يعاملوهم ولا ينادوهم حتى يسلموا اليهم رسول الله ﷺ ، ففعلوا ذلك ، وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة ، وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ابن قصي فشلت أصابعه ، ويقال إن الذي كتبها النضر بن الحارث ، وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدري ، قال ابن إسحق : فانهزمت بنو هاشم وبني المطلب إلى أبي طالب فكانوا معه كلهم إلا أبا لهب فكان مع قريش ، وقيل كان ابتداء حصرهم في المحرم سنة سبع من المبعث ، قال ابن إسحق : فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثاً ، وجزم موسى بن عقبة بأنها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتيهم شيء من الاقوات إلا خفية ، حتى كانوا يؤذون من اطلعوا على أنه أرسل إلى بعض أقاربه شيئاً من الصلوات ، إلى أن قام في نقض الصحيفة نفر من أشدهم في ذلك ضنيماً هشام بن عمرو بن الحارث العامري ، وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده ، فكان يصلحهم وهم في الشعب ، ثم مشى إلى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عائكة بنت عبد المطلب فبكله في ذلك فوافقه ، ومشياً جميعاً إلى المطعم بن عدي وإلى زمعة بن الأسود فاجتمعوا على ذلك ، فلما جلسوا بالحجر تكلموا في ذلك وأنكروه وتواطئوا عليه فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل . وفي آخر الأمر أخرجوا الصحيفة فزقوها وأبطلوا حكمها . وذكر ابن هشام أنهم وجدوا الأرض قد أكلت جميع ما فيها إلا اسم الله تعالى . وأما ابن إسحق وموسى بن عقبة وعروة فذكروا عكس ذلك أن الأرض لم تدع اسماً لله تعالى إلا أكلته ، وبقي ما فيها من الظلم والقطيعة ، فأنه أعلم . وذكر الواقدي أن خروجهم من الشعب كان في سنة عشر من المبعث ، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، ومات أبو

طالب بعد أن خرجوا بقليل . قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد ، فالت قريش من رسول الله ﷺ ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب . ولما لم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفى بإيراد حديث أبي هريرة لأن فيه دلالة على أصل القصة ، لأن الذي أورده أهل المغازي من ذلك كالشرح لقوله في الحديث « تقاسموا على الكفر » . قوله (قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيننا منزلنا غدا إن شاء الله تعالى بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر) هكذا أورده مختصرا ، وقد تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الاسناد بلفظ « قال حين أراد قدوم مكة » وهذا لا يعارض ما في الباب ، لأنه يحمل على أنه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح ، وفي ذلك القدوم غزا حنيننا ، واسكن تقدم أيضا من طريق شعيب عن الزهري بلفظ « قال رسول الله ﷺ من الغد يوم النحر وهو بمنى : نحن نازلون غدا » الحديث ، وهذا ظاهر في أنه قاله في حجة الوداع فيحمل قوله في رواية الأوزاعي « حين أراد قدوم مكة » أي صادرا من منى إليها لطواف الوداع ، ويحتمل التعدد ، وسيأتي بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي إن شاء الله تعالى

٤٠ - باب قصة أبي طالب

٣٨٨٣ - **حدثنا مسدد** **حدثنا يحيى** عن سفيان **حدثنا** عبد الملك **حدثنا** عبد الله بن الحارث **حدثنا** العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه « قال للنبي ﷺ : ما أغويت عن عمك ، فانه كان يحوطك ويفضبك لك ، قال : هو في ضحضاح من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار »

[الحديث ٣٨٨٣ - طرفه في : ٦٢٠٨ ، ٦٥٧٢]

٣٨٨٤ - **حدثنا** محمود **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** ميمون عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه « أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي ﷺ - وعنده أبو جهل - فقال : أي عم ، قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، ترغب عن مله عبد المطلب ؟ فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به : على مله عبد المطلب . فقال النبي ﷺ : لا تستغفرن لك ، مالم أنه عنه . فنزلت ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴾ [التوبة : ١١٣] ، ونزلت ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ﴾ [القصص : ٥٦]

٣٨٨٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث **حدثنا** ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « انه سمع النبي ﷺ - وذكر عنه عمه فقال : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجمل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه ينفخ منه دماغه »

[الحديث ٣٨٨٥ - طرفه في : ٦٥٦٤]

قوله (باب قصة أبي طالب) واسمه عند الجميع عبد مناف ، وشذ من قال عمران ، بل هو قول باطل نقله ابن

تيمية في كتاب الرد على الرافضي أن بعض الروافض زعم أن قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾ أن آل عمران هم آل أبي طالب وأن اسم أبي طالب عمران واشتهر بكنيته . وكان شقيق عبد الله والد رسول الله ﷺ ، ولذلك أوصى به عبد المطلب عند موته إليه فكفله إلى أن كبر ، واستمر على نصره بعد أن بعث إلى أن مات أبو طالب ، وقد ذكرنا أنه مات بعد خروجهم من الشعب ، وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث ، وكان يذب عن النبي ﷺ ويرد عنه كل من يؤذيه ، وهو مقيم مع ذلك على دين قومه . وقد تقدم قريبا حديث ابن مسعود وأما رسول الله ﷺ فمنعه الله بعنه ، وأخباره في حياته والذب عنه معروفة مشهورة ، وما اشتهر من شعره في ذلك قوله :

والله إن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا

وقوله : كذبتهم ويبت الله نبي محمدا ولما نقاتل حوله وتناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء ، وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول ، **قوله** (عن يحيى) هو ابن سعيد القطان ، وسفيان هو الثوري ، وعبد الملك هو ابن عمير ، وعبد الله بن الحارث هو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، والعباس عم جده . **قوله** (ما أغنيت عن عمك) يعني أبا طالب . **قوله** (كان يحوطك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهي المراعاة ، وفيه تلميح إلى ما ذكره ابن إسحق قال : ثم إن خديجة وأبا طالب هلكا في غام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين ، وكانت خديجة له وزيرة صدق على الإسلام يسكن إليها ، وكان أبو طالب له عضدا وناصرا على قومه ، فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ من الأذى ما لم تطمع به في حياة أبي طالب ، حتى اعترضه سفهاء من سفهاء قريش ففتر على رأسه ترايا : فحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال : فدخل رسول الله ﷺ بيته يقول ما نالتني قريش شيئا أكرهه حتى مات أبو طالب ، . **قوله** (ويفض بك) يشير إلى ما كان يرد به عنه من قول وفعل . **قوله** (هو في ضحضاح) بمجمعتين ومهملتين هو استمارة ، فان الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب ، ويقال أيضا لما قرب من الماء وهو ضد الغمرة ، والمعنى أنه خفف عنه العذاب . وقد ذكر في حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه « يجعل في ضحضاح يبلغ كعبه يغلي منه دماغه » . ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم « أن أهون أهل النار عذابا أبو طالب له نعلان يغلي منهما دماغه » ، ولأحمد من حديث أبي هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب ، وللبزار من حديث جابر « قيل للنبي ﷺ هل نفعت أبا طالب ؟ قال : أخرجته من النار إلى ضحضاح منها » ، وسيأتي في أواخر الرقاق من حديث النعمان بن بشير نحوه وفي آخره « كما يغلي الرجل بالقمقم » ، والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم الإناء الذي يغلي فيه الماء وغيره ، والقمقم بضم القافين وسكون الميم الأولى معروف وهو الذي يسخن فيه الماء . قال ابن الأثير : كذا وقع « كما يغلي الرجل بالقمقم » وفيه نظر . ووقع في نسخة « كما يغلي الرجل والقمقم » وهذا أوضح إن ساعدته الرواية ، انتهى . ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع ، وقيل القمقم هو البسر كانوا يغلونه على النار استعجالا لنضجه فإن ثبت هذا زال الإشكال . (تنبيه) : في سؤال العباس عن حال أبي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن إسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم « أن أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي ﷺ أن يقول لا إله إلا الله فآبى ، قال فنظر العباس إليه وهو يحرك شفتيه فأصغى إليه فقال :

يا ابن أخى ، والله لقد قال أخى الحكمة التى أمرته أن يقولها ، وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحا لعارضه هذا الحديث الذى هو أصح منه فضلا عن أنه لا يصح . وروى أبو داود والنسائى وابن خزيمة وابن الجارود من حديث على قال : لما مات أبو طالب قلت : يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات ، قال : اذهب فواره . قلت : إنه مات مشركا ، فقال : اذهب فواره ، الحديث . ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرافض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ولا يثبت من ذلك شيء ، وباقه التوفيق . وقد لخصت ذلك فى ترجمة أبى طالب من كتاب الإصابة . الحديث الثانى ، قوله (حدثنا محمود) هو ابن غيلان . قوله (عن أبيه) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاى أى ابن أبى وهب المخزومى . قوله (ان أبا طالب لما حضرته الوفاة) أى قبل أن يدخل فى الفراغ . قوله (أحاج) بتشديد الجيم وأصله أحاجج ، وقد تقدم فى أواخر الجنائز بلفظ : أشهد لك بها عند الله ، وكما أنه عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أبى طالب من الشهادة فى تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لوقوعه عند الموت أو لكونه لم يتمكن من سائر الأعمال كالصلاة وغيرها ، فلذلك ذكر له المحاجة . وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذ لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي ﷺ ، فطيب قلبه بأن يشهد له بها فينفعه . وفى رواية أبى حازم عن أبى هريرة عند أحمد : فقال أبو طالب : لولا أن تعيرنى قريش يقولون ما حمله عليه إلا جزع الموت لأفرت بها عينك ، وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس نحوه . قوله (وعبد الله بن أبى أمية) أى ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وهو أخو أم سلمة التى تزوجها النبي ﷺ بعد ذلك ، وقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد فى تلك السنة فى غزاة حنين . قوله (على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو . وثبت كذلك فى طريق أخرى . قوله (فنزلت : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . ونزلت إنك لاتهدى من أحببت) أما نزول هذه الآية الثانية فواضح فى قصة أبى طالب ، وأما نزول التى قبلها ففيه نظر ، ويظهر أن المراد أن الآية المتعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبى طالب بمدة ، وهى عامة فى حق غيره ، ويوضح ذلك ما سياتى فى التفسير بلفظ : فأنزل الله بعد ذلك (ما كان للنبي والذين آمنوا) الآية . وأنزل فى أبى طالب (إنك لاتهدى من أحببت) ولأحمد من طريق أبى حازم عن أبى هريرة فى قصة أبى طالب : قال فأنزل الله (إنك لاتهدى من أحببت) وهذا كله ظاهر فى أنه مات على غير الإسلام . ويضعف ما ذكره السهيلي أنه رأى فى بعض كتب المسعودى (١) أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض ما فى الصحيح . الحديث الثالث ، قوله (حدثنى ابن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد ، وهو المراد بقوله فى الرواية الثانية : عن يزيد بهذا ، أى الاسناد والماتن إلا مانبه عليه . قوله (عن عبد الله بن خباب) أى المدنى الأنصارى مولاهم ، وكان من ثقات المدنيين ، ولم أر له رواية عن غير أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، وروى عنه جماعة من التابعين من أقرانه ومن بعده . قوله (وذكر عنده عمه) زاد فى رواية أخرى عن ابن الهاد الآتية فى الرقاق : أبو طالب ، ويؤخذ من الحديث الأول أن الذاكر هو العباس بن عبد المطلب لأنه الذى سأل عن ذلك . قوله (يبلغ كعبيه) قال السهيلي : الحكمة فيه أن أبا طالب كان تابعا لرسول الله ﷺ بحملته ، إلا أنه استمر ثابت القدم على دين قومه ، فسلط المذاب على قدميه خاصة لتثبيته لإياهما على دين قومه ، كذا قال ، ولا يخلو عن نظر .

قوله (يغلى منه دماغه) وفي الرواية التي تليها « يغلى منه أم دماغه » ، قال الداودي : المراد أم رأسه ، وأطلق على الرأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويجاوره . ووقع في رواية ابن إسحاق « يغلى منه دماغه حتى يسيل على قدمه » ، وفي الحديث جواز زيارة القريب المشرك وعبادته ، وأن التوبة مقبولة ولو في شدة مرض الموت ، حتى يصل إلى المعينة فلا يقبل ، لقوله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) ، وأن الكافر إذا شهد شهادة الحق نجا من العذاب لأن الإسلام يجب ما قبله ، وأن عذاب الكفار متفاوت ، والنفع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي ﷺ . وإنما عرض النبي ﷺ عليه أن يقول لا إله إلا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة ، ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن لا يقر بتوحيد الله ، ولهذا قال في الآيات النونية :

ودعوتني وعلمت أنك صادق ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

فاقتصر على أمره له بقول لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة . (تكملة) : من عجائب الاتفاق أن الذين أدركهم الإسلام من أعمام النبي ﷺ أربعة : لم يسلم منهم اثنان . وأسلم اثنان . وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين ، وهما أبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب واسمه عبد العزى ، بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس

٤١ - باب حديث الإسراء ، وقول الله تعالى

(سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى)

٣٨٨٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ « سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ قَتُّوا فِي الْحِجْرِ فَجَلَى اللَّهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، فَطَفَقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ ، وَأَنَا أَنْظَرُ إِلَيْهِ »

[الحديث ٣٨٨٦ - طرئه في ٤٧١٠]

قوله (حديث الإسراء ، وقول الله تعالى : سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سياق البحث في لفظ (أسرى) في تفسير سورة سبحان إن شاء الله تعالى . قال ابن دحية : جنح البخاري إلى أن ليلة الإسراء كانت غير ليلة المعراج ، لأنه أفرد لكل منهما ترجمة . قلت : ولا دلالة في ذلك على التغاير عنده ، بل كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما ، وذلك أنه ترجم « باب كيف فرضت الصلاة ليلة الإسراء » ، والصلاة إنما فرضت في المعراج ، فدل على اتحادهما عنده ، وإنما أفرد كلا منهما بترجمة لأن كلا منهما يشتمل على قصة مفردة وإن كانا وقعا معا ، وقد روى كعب الأحبار أن باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس ، فأخذ منه بعض العلماء أن الحكمة في الإسراء إلى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا من غير تعويج ، وفيه نظر ، لورود أن

في كل سماء بيتا معمورا ، وأن الذي في السماء الدنيا حيال الكعبة ، وكان المناسب أن يصعد من مكة ليصل الى البيت المعمور بغير تعويج ، لأنه صعد من سماء الى سماء الى البيت المعمور ، وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضئيلة قليل الحكمة في ذلك أن يجمع ﷺ في تلك الليلة بين رؤية القبلتين ، أو لأن بيت المقدس كان هجرة غالب الانبياء قبله فحصل له الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين أشنات الفضائل ، أو لأنه محل الحشر وغالب ما اتفق له في تلك الليلة يناسب الاحوال الآخروية ، فكان المعراج منه أليق بذلك ، أو للتفاوت بمحصل أنواع التقديس له حسا ومعنى ، أو ليجتمع بالانبياء جملة كما سيأتي بيانه ، وسيأتي مناسبة أخرى للشيخ ابن أبي جرة قريبا ، والعلم عند الله . وقد اختلف السلف بحسب اختلاف الاخبار الواردة : فمنهم من ذهب الى أن الإسراء والمعراج وقعا في ليلة واحدة في اليقظة بجسد النبي ﷺ وروحه بعد المبعث ، وإلى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار الصحيحة ، ولا ينبغي العدول عن ذلك إذ ليس في العقل ما يحيله حتى يحتاج الى تأويل ، نعم جاء في بعض الاخبار ما يخالف بعض ذلك ، فنجح لأجل ذلك بعض أهل العلم منهم الى أن ذلك كاه وقع مرتين مرة في المنام توطئة وتمهيدا ، ومرة ثانية في اليقظة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجيء الملك بالوحى ، فقد قدمت في أول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره أن ذلك وقع في المنام ، وأنهم جمعوا بينه وبين حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين ، وإلى هذا ذهب المهلب شارح البخاري وحكاه عن طائفة وأبو نصر بن الفشيرى ومن قبلهم أبو سعيد في « شرف المصطفى » ، قال : كان للنبي ﷺ معارج ، منها ما كان في اليقظة ومنها ما كان في المنام ، وحكاه السهيلي عن ابن العربي واختاره ، وجوز بعض قائل ذلك أن تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لأجل قول شريك في روايته عن أنس « وذلك قبل أن يوحى اليه » ، وقد قدمت في آخر صفة النبي ﷺ بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج معه الى هذا التأويل ، ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك ، وبيان ما خالفه فيه غيره من الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى . وقال بعض المتأخرين : كانت قصة الاسراء في ليلة المعراج في ليلة ، متمسكا بما ورد في حديث أنس من رواية شريك من ترك ذكر الاسراء ، وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ، ولكن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو محمول على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما سنبينه . وذهب بعضهم الى أن الإسراء كان في اليقظة والمعراج كان في المنام ، أو أن الاختلاف في كونه يقظة أو مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء ، ولذلك لما أخبر به قريشا كذبوه في الإسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج ، وأيضا فإن الله سبحانه وتعالى قال ﴿ سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ﴾ فلو وقع المعراج في اليقظة لكان ذلك أبلغ في الذكر ، فلما لم يقع ذكره في هذا الموضع مع كون شأنه أعجب وأمره أغرب من الاسراء بكثير دل على أنه كان مناما ، وأما الإسراء فلو كان مناما لما كذبوه ولا استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وأبعد منه لأحد الناس ، وقيل كان الإسراء مرتين في اليقظة فالأولى رجوع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشا بما وقع ، والثانية أسرى به إلى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته إلى السماء إلى آخر ما وقع ، ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لأن ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين ، وكانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة ، لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه ، بخلاف إخباره أنه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع ،

فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفةهم به وعلمهم بأنه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعلام صدقه في ذلك بخلاف المعراج ، ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عند مسلم ، ففي أوله « أتيت بالبراق فركبت حتى أتيت بيت المقدس » فذكر القصة إلى أن قال « ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا » وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن إسحاق « فلما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج » فذكر الحديث ، ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي ﷺ حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث ، فهو وإن لم يذكر فيه الإسراء إلى بيت المقدس فقد أشار إليه وصرح به في روايته فهو المعتمد . واحتج من زعم أن الإسراء وقع مفردا بما أخرجه البزار والطبراني وصححه البيهقي في « الدلائل » من حديث شداد بن أوس قال « قلنا يا رسول الله كيف أسرى بك ؟ قال : صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بداية » فذكر الحديث في مجيئه بيت المقدس وما وقع له فيه ، قال « ثم انصرف بي » فمررنا بعير اقريش بمكان كذا » فذكره قال « ثم أتيت أصحابي قبل الصبح بمكة » وفي حديث أم هانئ عند ابن إسحاق وأبي يعلى نحو ما في حديث أبي سعيد هذا ، فان ثبت أن المعراج كان مناما على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين : مرة على انفراده ومرة مضموما إليه المعراج وكلاهما في اليقظة ، والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على انفراده وتوطئة وتمهيدا ، ومرة في اليقظة مضموما إلى الاسراء . وأما كونه قبل البعث فلا يثبت ، وبأني تأويل ما وقع في رواية شريك ان شاء الله تعالى . وجنح الإمام أبو شامة إلى وقوع المعراج محاراً ، واستند إلى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه قال « بينا أنا جالس إذ جاء جبريل فوكز بين كتفي ، فقمنا إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر ، فقمنا في أحدهما وقعد جبريل في الآخر ، فارتفعت حتى سدت الخافقين » الحديث وفيه « ففتح لي باب من السماء » ورأيت النور الأعظم ، وإذا دونه حجاب رفرف الدر والياقوت » ورجاله لا بأس بهم ، إلا أن الدارقطني ذكر له علة تقتضي إرساله ، وعلى كل حال فهي قصة أخرى الظاهر أنها وقعت بالمدينة ، ولا بعد في وقوع أمثالها ، وإنما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل نبى وسؤال أهل كل باب هل بعث إليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في اليقظة لا يتجه ، فيتمين رد بعض الروايات المختلفة إلى بعض أو الترجيح إلا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في المنام وتوطئة ثم وقوعه في اليقظة على وفقه كما قدمته . ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في تفسيره : كان الاسراء في النوم واليقظة ، ووقع بمكة والمدينة . فان كان يريد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق اللف والنشر غير المرتب فيحتمل ويكون الإسراء الذي اتصل به المعراج وفرضت فيه الصلوات في اليقظة بمكة والآخر في المنام بالمدينة ، وينبغي أن يضاف فيه أن الاسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية ، وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز ، وفي غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل ، وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الأنبياء ، وحديث ابن عمر في ذلك وغير ذلك ، والله أعلم . قوله (سبحان) أصلها للتنزيه وتطلق في موضع التعجب ، فعلى الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله كذابا ، وعلى الثاني عجب الله عباده بما أنعم به على رسوله ، ويحتمل أن تكون بمعنى الأمر أي سبحوا الذي أسرى . قوله (أسرى) مأخوذ من السرى وهو سير الليل ، تقول أسرى وسرى إذا سار ليلا بمعنى ، هذا قول الأكثر ، وقال الحوفي : أسرى سار ليلا ، وسرى سار نهارا ، وقيل أسرى سار من أول الليل ، وسرى سار من آخره وهذا أقرب . والمراد بقوله « أسرى

بعبدته ، أى جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت كذا أى جعلته يمضى ، وحذف المفعول لدلالة السياق عليه ولأن المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة ، والمراد بقوله « بعبدته » محمد عليه الصلاة والسلام اتفاقا والضمير لله تعالى والاضافة للتشريف ، وقوله « ليلا » ظرف الاسراء وهو للتأكيد ، وفائدته رفع توهم المجاز لأنه قد يطلق على سير النهار أيضا ، ويقال بل هو إشارة إلى أن ذلك وقع فى بعض الليل لا فى جميعه ، والعرب تقول سرى فلان ليلا إذا سار بعضه ، وسرى ليلة إذا سار جميعها ، ولا يقال أسرى ليلا إلا إذا وقع سيره فى أثناء الليل ، وإذا وقع فى أوله يقال أدج ومن هذا قوله تعالى فى قصة موسى وبنى اسرائيل (فأسر بعبادى ليلا) أى من وسط الليل .

قوله (سمعت جابر بن عبد الله) كذا فى رواية الزهري عن أبى سلمة ، وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبى سلمة فقال « عن أبى هريرة » أخرجه مسلم ، وهو محمول على أن لآبى سلمة فيه شيخين لأن فى رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست فى رواية الزهري . **قوله** (لما كذبتى) فى رواية الكشميهنى « كذبتنى » بزيادة مثناة وكلاهما جائز ، وقد وقع بيان ذلك فى طرق أخرى : فروى البيهقى فى « الدلائل » من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبى سلمة قال « افتتن ناس كثير - يعنى عقب الاسراء - فجاء ناس الى أبى بكر فذكروا له فقال : أشهد أنه صادق ، فقالوا : وتصدقه بأنه أتى الشام فى ليلة واحدة ثم رجع الى مكة ؟ قال نعم ، انى أصدقه بأبعد من ذلك ، أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق » قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث ، وفى حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري بإسناد حسن قال « قال رسول الله ﷺ : لما كان ليلة أسرى بنى وأصبحت بمكة مربى عدو الله أبو جهل فقال : هل كان من شئ ؟ قال رسول الله ﷺ : انى أسرى بنى الليلة الى بيت المقدس ، قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم ، قل فان دعوت قومك أنمحدثهم بذلك ؟ قال : نعم . قال : يامعشر بنى كعب بن لؤى . قال فانفضت اليه المجالس حتى جاءوا اليهما فقال : حدث قومك بما حدثتني ، فحدثتهم ، قال فن بين مصفق ومن بين واضع يده على رأسه متعجبا ، قالوا وتستطيع أن تنعت لنا المسجد ، الحديث . ووقع فى غير هذه الرواية بيان مارآه ليلة الإسراء ، فن ذلك ما وقع عند النسائي من رواية يزيد بن أبى مالك عن أنس قال « قال رسول الله ﷺ : أتيت بدابة فوق الحمار ودون البغل ، الحديث وفيه « فركبت ومعى جبريل ، فسرت فقال : انزل فصل ، ففعلت ، فقال : أتدرى أين صليت ؟ صليت بطيبة واليهما المهاجرة ، يعنى بفتح الجيم ، ووقع فى حديث شداد بن أوس عند البخاري والظاهر أنى أنه « أول ما أسرى به مر بأرض ذات نخل ، فقال له جبريل انزل فصل » فنزل فصلى ، فقال : صليت بيثرب ، ثم قال فى روايته « ثم قال : انزل فصل مثل الأول ، قال : صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال : انزل - فذكر مثله - قال صليت ببيت لحم حيث ولد عيسى ، وقال فى رواية شداد بعد قوله يثرب « ثم مر بأرض بيضاء فقال : انزل فصل ، فقال : صليت بمدين ، وفيه أنه دخل المدينة من بابها اليماني فصلى فى المسجد ، وفيه أنه مر فى رجوعه بعير لقريش فسلم عليهم فقال بعضهم : هذا صوت محمد ، وفيه أنه أعلمهم بذلك وأن غيرهم تقدم فى يوم كذا ، فقدمت الظهر يقدمهم الجمل الذى وصفه ، وزاد فى رواية يزيد بن أبى مالك « ثم دخلت بيت المقدس ، فجمع لى الانبياء ، فقدمنى جبريل حتى أمتهم ، وفى رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند البيهقى فى « الدلائل » أنه مر بشئ يدعو متنجيا عن الطريق ، فقال له جبريل : سر ، وأنه مر على عجوز فقال : ماهذه : فقال سر ، وأنه مر بجماعة فسلوا فقال له جبريل اردد هاهم وفى آخره فقال له : الذى دعاك إبليس ، والعجوز الدنيا ، والذين سلوا

إبراهيم وموسى وعيسى . وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري أنه «مر بقوم يزعمون ويحصدون ، كلما حصدوا عاد كما كان ، قال جبريل : هؤلاء المجاهدون . و«مر بقوم ترضخ رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت ، قال : هؤلاء الذين تشاقل رؤوسهم عن الصلاة . و«مر بقوم على عوراتهم رقاع يسرحون كالانعام ، قال : هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة . و«مر بقوم يأكلون لحما نيئاً خبيثاً ويدعون غماً فضيحاً طيباً قال : هؤلاء الزناة . و«مر برجل جمع حزمة حطب لا يستطيع حملها ثم هو يضم اليها غيرها ، قال : هذا الذي عنده الأمانة لا يؤديها وهو يطلب أخرى . و«مر بقوم تقرض ألسنتهم وشفاههم ، كلما قرضت عادت قال : هؤلاء خطباء الفتنة . و«مر بشور عظيم يخرج من ثقب صغير يريد أن يرجع فلا يستطيع ، قال : هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم فيريد أن يردّها فلا يستطيع ، وفي حديث أبي هريرة عند البخاري والحاكم أنه صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك بأرواح الانبياء فأثبوا على الله ، وفيه قول إبراهيم «لقد فضلكم محمد ، وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن أنس «ثم بعث له آدم فن دونه فأمرهم تلك الليلة ، أخرجه الطبراني . وعند مسلم من رواية عبد الله بن الفضل عن أبي سبرة عن أبي هريرة رفعه «ثم حانت الصلاة فأمهم ، وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني في الأوسط «ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا محمداً ، وفيه «ثم «مر بقوم بطونهم أمثال البيوت ، كلما نهض أحدهم خر ، وأن جبريل قال له : «هم آكلو الربا . وأنه «مر بقوم مشافهم كالابل يلتقمون حجراً فيخرج من أسافلهم ، وأن جبريل قال له : هؤلاء أكلة أموال اليتامى . قوله (لجلي الله لي بيت المقدس) قيل معناه كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته ، ووقع في رواية عبد الله بن الفضل عن أم سبرة عند مسلم المشار إليها «قال فسألوني عن أشياء لم أنبئها ، فكربت كرباً لم أكرّب مثله قط ، فرفع الله لي بيت المقدس أنظر إليه ، ما يسألوني عن شيء إلا نبأتهم به ، ويحتمل أن يريد أنه حمل إلى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد ، وفي حديث ابن عباس المذكور «جئ بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع عند دار عقيل فنعتته وأنا أنظر إليه ، وهذا أبلغ في المعجزة ، ولا استحالة فيه ، فقد أحضر عرش بلقيس في طرفة عين لسليمان ، وهو يقتضى أنه أزيل من مكانه حتى أحضر إليه ، وما ذاك في قدرة الله بعزير . ووقع في حديث أم هانئ «عند ابن سعد «نخيل لي بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته ، فإن لم يكن مغيراً من قوله «جلي ، وكان ثابتاً احتمل أن يكون المراد أنه مثل قريباً منه ، كما تقدم نظيره في حديث «أريت الجنة والنار ، وتناول قوله «جئ بالمسجد ، أي جئ بمثاله والله أعلم . ووقع في حديث شداد بن أوس عند البخاري والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه «ثم مررت بعير لقريش - فذكر القصة - ثم أتيت أصحابي بمكة قبل الصبح ، فأتاني أبو بكر فقال : أين كنت الليلة ؟ فقال : إني أتيت بيت المقدس ، فقال : إنه مسيرة شهر فصفه لي . قال ففتح لي شراك كأنى أنظر إليه لا يسألني عن شيء إلا أنبأته عنه ، وفي حديث أم هانئ «أيضاً أنهم «قالوا له كم المسجد باب ؟ قال : ولم أكن عدتها ، فجعلت أنظر إليه وأعدّها باباً باباً ، وفيه عند أبي يعلى أن الذي سأله عن صفة بيت المقدس هو المطعم بن عدي والد جبير بن مطعم ، وفيه من الزيادة «فقال رجل من القوم : هل مررت بابل لنا في مكان كذا وكذا ؟ قال : نعم والله ، قد وجدتهم قد أضلوا بعيراً لهم فهم في طلبه ، ومررت بابل بنى فلان انكسرت لهم ناقه حمراء ، قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة ، قال : كنت عن عدتها مشغولاً ، فقام فأتى الابل فعدّها وهلم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريشاً فقال : هي كذا وكذا ، وفيها من الرعاة فلان وفلان «فكان كما قال . قال الشيخ أبو محمد بن أبي

جبرة : الحكمة في الاسراء إلى بيت المقدس قبل الخروج إلى السماء إرادة لإظهار الحق لمعاندة من يريد إخماذه ، لأنه لو عرج به من مكة إلى السماء لم يجد لمعاندة الاعتداء سبيلا إلى البيان والايضاح ، فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس سأله عن تعريفات جزئيات من بيت المقدس كانوا رأوها وعلموا أنه لم يكن رأها قبل ذلك ، فلما أخبرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الاسراء إلى بيت المقدس في ليلة ، وإذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره ، فكان ذلك زيادة في إيمان المؤمن ، وزيادة في شقاء الجاحد والمعانده ، انتهى ملخصا

٤٢ - باب المراج

٣٨٨٧ - **حدثنا** هذبة بن خالد **حدثنا** حماد بن يحيى **حدثنا** قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضي الله عنه **أن** نبي الله **ﷺ** **حدثه** عن ليلة أسرى به قال : بينما أنا في الحطيم - وربما قال في الحجر - مضطجما ، إذ أتاني آت قد - قال وسمعتة يقول : فشق - ما بين هذه إلى هذه . فقلت للجارود وهو إلى جنبي : ما يعني به ؟ قال : من ثغرة نحره إلى شعرته - وسمعتة يقول من قصه إلى شعرته - فاستخرج قلبي ، ثم أتيت بطئت من ذهب مملوءة إيمانا ، ففعل قلبي ، ثم حشي ، ثم أعيد ، ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض . - فقال له الجارود : هو البراق يا أبا حمزة ؟ قال أنس : نعم - يضع خطوه عند أقصى طرفه ، فحملت عليه ، فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح ، فقيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ، فنعيم الهي جاء . ففتح . فلما خلعت فاذا فيها آدم ، فقال : هذا أبوك آدم ، فسلم عليه . فسلمت عليه ، فرد السلام ثم قال : مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية فاستفتح . قيل : من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ، فنعيم الهي جاء . ففتح . فلما خلعت إذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة . قال : هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما ، فسلمت ، فردا ، ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح . ثم صعد بي إلى السماء الثالثة فاستفتح ، قيل : من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به ، فنعيم الهي جاء . ففتح . فلما خلعت إذا يوسف ، قال : هذا يوسف فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح ، قيل : من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : مرحبا به ، فنعيم الهي جاء . ففتح . فلما خلعت إذا إدريس ، قال : هذا إدريس فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ثم قال : مرحبا بالأخ الصالح والنبي الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح ، قيل : من هذا ؟ قال : جبريل .

قوله تعالى [٦٠ الإسراء] : ﴿ وما جملنا الرُّؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسرى به إلى بيت المقدس . قال : والشجرة الملعونة في القرآن هي شجرة الزقوم .

[الحديث ٣٨٨٨ - طرفاه في : ٤٧١٦ ، ٦٦١٣]

قوله (باب المراج) كذا الأكثر ، وللنسفي « قصة المراج ، وهو بكسر الميم وحكى ضمها من عرج بفتح الراء يعرج بعضهم إذا صعد . وقد اختلف في وقت المراج ف قيل كان قبل المبعث ، وهو شاذ إلا إن حمل على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم ، وذهب الأكثر إلى أنه كان بعد المبعث . ثم اختلفوا ف قيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي ، وبالأغلب ابن حزم فنقل الإجماع فيه ، وهو مردود فإن في ذلك اختلافا كثيرا يزيد على عشرة أقوال ، منها ما حكاه ابن الجوزي أنه كان قبلها بثمانية أشهر ، وقيل بستة أشهر وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم ، وحكى ابن حزم مقتضى الذي قبله لأنه قال : كان في رجب سنة اثنتي عشرة من النبوة ، وقيل بأحد عشر شهرا جزم به إبراهيم الحربي حيث قال : كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ، ورجحه ابن المنير في شرح السيرة لابن عبد البر ، وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس ، وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وأخرجه من طريقه الطبري والبيهقي ، فعلى هذا كان في شوال ، أو في رمضان على الغناء العسكريين منه ومن ربيع الأول وبه جزم الواقدي ، وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر شهرا ، وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا ، وقيل كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجزم به النووي في الروضة ، وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الأثير ، وحكى عياض وتبعه القرطبي والنووي عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخمس سنين ورجحه عياض ومن تبعه واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة ، ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة إما بثلاث أو نحوها وإما بخمس ، ولا خلاف أن فرض الصلاة كان ليلة الإسراء . قلت : في جميع ما نفاه من الخلاف نظر ، أما أولا فإن العسكري حكى أنها ماتت قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع ، وعن ابن الأعرابي أنها ماتت عام الهجرة . وأما ثانياً فإن فرض الصلاة اختلف فيه فقيل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالمشي ، وإنما الذي فرض ليلة الإسراء الصلوات الخمس . وأما ثالثا فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جازمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة ، فالمتعمد أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس إن ثبت ذلك ، ومراد عائشة بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أي الخمس ، فيجمع بين القولين بذلك ، ويلزم منه أنها ماتت قبل الإسراء . وأما رابعا ففي سنة موت خديجة اختلف آخر ، فحكى العسكري عن الزهري أنها ماتت لسبع مضين من البعثة ، وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين ، فرعه العسكري على قول من قال إن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرا . **قوله** (عن أنس) تقدم في أول بدء الخلق من وجه آخر عن قتادة « حدثنا أنس » . **قوله** (عن مالك بن صعصعة) أي ابن وهب بن عدي بن مالك الأنصاري بن بني النجار ، ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ، ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك . **قوله** (حديثه عن ليلة أسرى) كذا الأكثر ، وللكشميهني « أسرى به » ، وكذا للنسفي ، وقوله « أسرى به »

صفة ليلة أى أسرى به فيها . قوله (فى الحطيم وربما قال فى الحجر) هو شك من قتادة كما بينه أحمد عن عفان عن
همام ونفذه دينا أنا نائم فى الحطيم ، وربما قال قتادة : فى الحجر ، والمراد بالحطيم هنا الحجر ، وأبعد من قال
المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمزم والحجر ، وهو وإن كان مختلفا فى الحطيم هل هو الحجر أم لا كما تقدم
قريبا فى باب بنيان السكبة ، لكن المراد هنا بيان البقعة التى وقع ذلك فيها ، ومعلوم أنها لم تعد لان القصة
متحدة لاتحاد مخرجها ، وقد تقدم فى أول بدء الخلق بلفظ دينا أنا عند البيت ، وهو أهم ، ووقع فى رواية
الزهري عن أنس عن أبي ذر د فرج سقف بيتي وأنا بمكة ، وفى رواية الواقدي بأسانيد أنه أسرى
به من شعب أبي طالب ، وفى حديث أم هانئ عند الطبراني أنه بات فى بيتها قال د فقدته من الليل فقال ان جبريل
أتانى ، والجمع بين هذه الأقوال أنه نام فى بيت أم هانئ ، وبيتها عند شعب أبي طالب ؛ ففرج سقف بيته
و أضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه - فنزل منه الملك فأخرجه من البيت إلى المسجد - كان به مضطجما وبه أثر
الناس ؛ ثم أخرجه الملك إلى باب المسجد فأركبه البراق . وقد وقع فى مرسل الحسن عند ابن إسحق أن جبريل
أتاه فأخرجه إلى المسجد فأركبه البراق ، وهو يؤيد هذا الجمع . وقيل الحكمة فى نزوله عليه من السقف الإشارة إلى
المبالغة فى مفاجأته بذلك ، والتنبيه على أن المراد منه أن يمرج به إلى جهة الملو . قوله (مضطجما) زاد فى بدء
الخلق د بين النائم واليقظان ، وهو محمول على ابتداء الحال ، ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استمر
فى يقظته ، وأما ما وقع فى رواية شريك الآتية فى التوحيد فى آخر الحديث د فلما استيقظت ، فان فلما بالنمى فلا
إشكال ، وإلا حمل على أن المراد باستيقظت أفقت ، أى أنه أفاق بما كان فيه من شغل البال ؛ شهادة المملوك ورجع
إلى العالم الدنيا . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة : لو قال عليه السلام إنه كان يقظان لأخبر بالحق ، لأن قلبه فى النوم
واليقظة سواء ، وعينه أيضا لم يكن النوم تمكن منها ، لكنه تخلى عليه السلام الصدق فى الإخبار بالواقع ، فيؤخذ منه
أنه لا يعدل عن حقيقة اللفظ للمجاز الا لضرورة . قوله (اذ أتانى آت) هو جبريل كما تقدم ، ووقع فى بدء الخلق
بلفظ د وذكر بين الرجلين ، وهو مختصر ، وقد أوضحت رواية مسلم من طريق سعيد عن قتادة بلفظ د اذ سمعت
قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين ، فأبيت فانطلق بي ، وتقدم فى أول الصلاة أن المراد بالرجلين حمزة وجعفر
وأن النبي عليه السلام كان نائما بينهما ، ويستفاد منه ما كان فيه عليه السلام من التواضع وحسن الخلق ، وفيه جواز نوم جماعة
فى موضع واحد ، وثبت من طرق أخرى أنه يشترط أن لا يجتمعوا فى لحاف واحد . قوله (فقد) بالقاف والدال
الثقيلة (قال وسمعت يقول فشق) القائل قتادة والمقول عنه أنس ، ولأحمد د قال قتادة : وربما سمعت أنسا يقول
فشق . قوله (فقلت للجارود) لم أر من نسب من الرواة ، ولعله ابن أبي سبرة البصرى صاحب أنس ، فقد
أخرج له أبو داود من روايته عن أنس حديثا غير هذا . قوله (من ثرة) بضم المثناة وسكون المعجمة ، وهى
الموضع المنخفض الذى بين الترقوتين . قوله (إلى شعرته) بكسر المعجمة أى شعر العانة ، وفى رواية مسلم د إلى
أسفل بطنه ، وفى بدء الخلق د من النحر إلى مراق بطنه ، وتقدم ضبطه فى أوائل الصلاة . قوله (من قصه) بفتح
القاف وتشديد المهملة أى رأس صدره ، قوله (إلى شعرته) ذكر السكرمانى أنه وقع د إلى ثنته ، بضم المثناة وتشديد
النون ما بين الصرة والعانة ، وقد استنكر بعضهم وقوع شق الصدر ليلة الإسراء وقال : إنما كان ذلك وهو صغير
فى بني سعة ، ولا إنكار فى ذلك ، فقد تواردت الروايات به . وثبت شق الصدر أيضا عند الهمة كما أخرجه أبو

لعمري في « الدلائل » ، ولكل منها حكمة ، فالأول وقع فيه من الزيادة كما همد مسلم من حديث أنس « فأخرج علقه فقال : هذا حظ الشيطان منك » ، وكان هذا في زمن الطائفة فلفشا على أكمل الأحوال من المصمة من الشيطان ، ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في إكرامه ليتناقى ما يوحى إليه بقلب قوى في أكمل الأحوال من التطهير ، ثم وقع شق الصدر عند إرادة العروج إلى السماء ابتأهب للمناجاة ، ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الفصل لتقع المبالغة في الإسباغ بمحصول المرة الثالثة كما تقرر في شرعه ﷺ . ويحتمل أن تكون الحكمة في انفراج سقف بيته الإشارة إلى ما سيقع من شق صدره وأنه سيلتئم بغير معالجة يتضرر بها . وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصلاحيته القدرة فلا استحيل شيء من ذلك ، قال القرطبي في « المفهم » : لا يلتفت لا نكار الشق ليلة الإسراء لأن روايته نقات مشاهير ، ثم ذكر نحو ما تقدم . قوله (بطست) بفتح أوله وبكسره وبمثناة وقد تحذف وهو الأكثر وإثباتها لغة طي ، وأخطأ من أنكرها . قوله (من ذهب) خص الطست لكونه أشهر آلات الفصل عرفا ، والذهب لكونه أهل أنواع الأواني الحسية وأصفاها ، ولأن فيه خواص ليست لغيره ويظهر لها هنا مناسبات : منها أنه من أواني الجنة ومنها أنه لا تأكله النار ولا التراب ولا يلحقه الصدا ، ومنها أنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحي . وقال السهيلي وغيره : إن نظر إلى لفظ الذهب ناسب من جهة إذهاب الرجس عنه ، ولكونه وقع عند الذهاب إلى ربه ، وإن نظر إلى معناه فلوضاءته وتقاته وصفاته وثقله ورسوبته ، والوحي ثقیل قال الله تعالى ﴿ إنا صناعي عليك قولا ثقيلا ﴾ ، ﴿ ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ ولأنه أعز الأشياء في الدنيا ، والقول هو الكتاب العزيز ، ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة . ولا يكفي أن يقال إن المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لأنه لو كان قد حرم عليه استعماله لزمه أن يستعمله غيره في أمر يتعاقب بيده المكرم . ويمكن أن يقال إن تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا ، وما وقع في تلك الليلة كان الغالب أنه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة . قوله (مملوءة) كذا بالتأنيث ، وتقدم في أول الصلاة البحث فيه . قوله (إيمانا) زاد في بدء الخلق « وحكمة » وهما بالنصب على التمييز ، قال النووي : معناه أن الطست كان فيها شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة وهذا الملاءم يحتمل أن يكون على حقيقته ، وتجسيد المعاني جاز كما جاء أن سورة البقرة تهجى يوم القيامة كأنها ظلة ، والموت في صورة كبش ، وكذلك وزن الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب . وقال البيضاوي : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعاني قد وقع كثيرا ، كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط ، وقائده كشف المعنوي بالمحسوس . وقال ابن أبي جرة : فيه أن الحكمة ليس بعد الإيمان أجل منها ، ولذلك قرنت معه ، وبؤيده قوله تعالى ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ﴾ وأصح ما قيل في الحكمة أنها وضع الشيء في محله ، أو الفهم في كتاب الله ، فعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان وقد لا توجد ، وعلى الأول فقد يتلازمان لأن الإيمان يدل على الحكمة . قوله (ففصل قلبي) في رواية مسلم « فاستخرج قلبي ففصل بماء زمزم » وفيه فضيلة ماء زمزم على جميع المياه ، قال ابن أبي جرة : وإنما لم يفصل بماء الجنة لما اجتمع في ماء زمزم من كون أصلها من الجنة ثم استقر في الأرض فارتد بذلك بركة النبي ﷺ في الأرض . وقال السهيلي : لما كانت زمزم هزومة جبريل روح القدس لأم إسماعيل جد النبي ﷺ ناسب أن يفصل بمائها عند دخول حضرة القدس ومناجاة . ومن

المناسبات المستبعدة قول بعضهم : إن الطست يناسب (طس تلك آيات القرآن) . قوله (ثم حشى ثم أعيد) زاد في رواية مسلم مكانه « ثم حشى إيماننا وحكمة » وفي رواية شريك « حشى به صدره ولغاديدته ، بلام وغين معجمة أى عروق حلقة » وقد اشتملت هذه القصة من خوارق العادة على ما يدهش سامعه فضلا عما شاهدته ، فقد جرت العادة بأن من شق بطنه وأخرج قلبه يموت لا محالة ، ومع ذلك فلم يؤثر فيه ذلك ضررا ولا وجعا فضلا عن غير ذلك . قال ابن أبي جرة : الحكمة في شق قلبه - مع القدرة على أن يمتلئ قلبه إيماننا وحكمة بغير شق - الزيادة في قوة اليقين ، لأنه أعطى برؤية شق بطنه وعدم تأثره بذلك ما أمن معه من جميع المخاوف العادية ، فلذلك كان أشجع الناس وأعلام حالا ومقالا ، ولذلك وصف بقوله تعالى (ما زاغ البصر وما طغى) واختلاف هل كان شق صدره وغسله مختصا به أو وقع لغيره من الأنبياء ؟ وقد وقع عند الطبراني في قصة تابوت بنى إسرائيل أنه كان فيه الطست التي يغسل فيها قلوب الأنبياء ، وهذا مشعر بالمشاركة ، وسيأتى نظير هذا البحث في ركوب البراق . قوله (ثم أتيت بدابة) قيل الحكمة في الأمر به راكبا مع القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأييدا له بالعادة في مقام خرق العادة ، لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يبعث إليه بما يركبه . قوله (دون البغل وفوق الحمار أبيض) كذا ذكر باعتبار كونه مركوبا أو بالنظر للفظ البراق ، والحكمة لكونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف ، أو لإظهار المعجزة بوقوع الإسراع الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة . قوله (فقال له الجارود : هو البراق يا أبا حمزة ؟ قال أنس : نعم) هذا يوضح أن الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الحمار البراق ، أى هو البراق وقع بالمعنى لأن أنسا لم يتلفظ بلفظ البراق في رواية قتادة . قوله (يضع خطوه) بفتح المعجمة أوله المرة الواحدة ، وبضمها الفعلة . قوله (عند أقصى طرفه) بسكون الراء وبالفاء أى نظره ، أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره . وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى والبخاري إذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه وإذا هبط ارتفعت يده ، وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد « له جناحان » ولم أرها لغيره ، وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق « لها خد كخد الإنسان وعرف كالفرس وقوائم كالابل وأظلاف وذنب كالبحر » وكان صدره ياقوتة حمراء ، قيل ويؤخذ من ترك تسمية سير البراق طيارا أن الله إذا أكرم عبدا بتسهيل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر وتجري عليه أحكامه . والبراق بضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق من البريق ، فقد جاء في لونه أنه أبيض ، أو من البرق لأنه وصفه بسرعة السير ، أو من قولهم شاة برقاء إذا كان خلال صوفها الأبيض طاقات سود ، ولا ينافية وصفه في الحديث بأن البراق أبيض لأن البرقاء من الغنم معدودة في البيضاء انتهى ويحتمل أن لا يكون مشتقا ، قال ابن أبي جرة : خص البراق بذلك إشارة إلى الاختصاص به لأنه لم ينقل أن أحدا ملكه ، بخلاف غير جنسه من الدواب . قال : والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق ، ولكن ركوب البراق كان زيادة له في تشریفه لأنه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش ، والراكب أعز من الماشي . قوله (حملت عليه) في رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى « فكان الذي أمسك بركابه جبريل ، وبزمام البراق ميكائيل » وفي رواية معمر عن قتادة عن أنس « أن رسول الله ﷺ ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجا ملجأ فاستصعب عليه ، فقال له جبريل : ما حملك على هذا ؟ فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه ، قال فرفض عرقا ، أخرجه الترمذي

وقال : حسن غريب ، وصححه ابن حبان . وذكر ابن إسحق عن قتادة « انه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال : أما تستحي ، ؟ فذكر نحوه مرسل لم يذكر أنسا . وفي رواية وثيقة عن ابن إسحق « فارتعشت حتى لصقت بالارض فاستويت عليها ، وللنساء ابن مردويه من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولا وزاد « وكانت تسخر للأنبياء قبله ، ونحوه في حديث أبي سعيد عند ابن إسحق ، وفيه دلالة على أن البراق كان معداً لركوب الأنبياء . خلافا لمن نفى ذلك كابن دحية وأول قول جبريل « فاركبك أكرم على الله منه ، أي ماركبك أحد قط فكيف يركبك أكرم منه ، وقد جزم السهيلي أن البراق إنما استصعب عليه لبعده عهده بركوب الأنبياء قبله ، قال النووي قال الزبيدي في « مختصر العيني ، وتبعه صاحب « التحرير » : كان الأنبياء يركبون البراق ، قال وهذا يحتاج الى نقل صحيح . قلت : قد ذكرت النقل بذلك ، ويؤيده ظاهر قوله « فربطته بالحلقة التي تربطها الأنبياء » ووقع في « المبتدأ لابن إسحق » من رواية وثيقة في ذكر الإسراء « فاستصعبت البراق ، وكانت الأنبياء تركبها قبل وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة ، وفي « مغازي ابن عائد » من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال « البراق هي الدابة التي كان يزور إبراهيم عليها اسماعيل » وفي الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه « ان جبريل أتى النبي ﷺ بالبراق لحمله بين يديه ، وعند أبي يعلى والحاكم من حديث ابن مسعود رفعه « أتيت بالبراق فركبت خلف جبريل ، وفي حديث حذيفة عند الترمذي والنسائي ، فما زايلا ظهر البراق ، وفي « كتاب مكة » للفاكهى والازرق « ان إبراهيم كان يحج على البراق ، وفي أوائل الروض للسهيلي « ان إبراهيم حمل هاجر على البراق لما سار إلى مكة بها وبولدها ، فهذه آثار يشد بعضها بعضا . وجاءت آثار أخرى تشهد لذلك لم أر الإطالة بإيرادها . ومن الأخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل وأورده القرطبي في « التذكرة » ومن قبله الثعلبي من طريق ابن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : الموت والحياة جسمان فالموت كبش لا يجد ريمه شيء . إلامات ، والحياة فرس بقاء أنثى ، وهي التي كان جبريل والأنبياء يركبونها لا تمر بشيء ولا يجد ريمها شيء . إلا حي . ومنها أن البراق لما عاتبه جبريل قال له معتذرا : انه مس الصفراء اليوم ، وإن الصفراء صنم من ذهب كان عند الكعبة ، وإن النبي ﷺ مر به فقال : تبأ لمن يعبدك من دون الله ، وأنه ﷺ نهى زيد بن حارثة أن يمس به بعد ذلك وكسره يوم فتح مكة . قال ابن المنير : إنما استصعب البراق فيها وزهوا بركوب النبي ﷺ عليه ، وأراد جبريل استنطاقه فلذلك خجل ورفض عرقا من ذلك . وقريب من ذلك رجفة الجبل به حتى قال له « اثبت قائما عليك نبي وصديق وشهيد ، فانها هزة الطرب لاهزة الغضب . ووقع في حديث حذيفة عند أحمد قال « أتى رسول الله ﷺ بالبراق فلم يزابل ظهره هو وجبريل حتى انتهيا إلى بيت المقدس ، فهذا لم يسنده حذيفة عن النبي ﷺ ، فيحتمل أنه قال عن اجتهاد ، ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل يتعلق بمرافقته في السير لا في الركوب ، قال ابن دحية وغيره : معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل ، قال وإنما جزمنا بذلك لأن قصة المعراج كانت كرامة للنبي ﷺ فلا مدخل لغيره فيها . قلت : ويرد التأويل المذكور أن في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق رديفا له ، وفي رواية الحارث في مسنده أتى بالبراق فركب خلف جبريل فسار بهما ، فهذا صريح في ركوبه معه فالله أعلم . وأيضا فان ظاهره أن المعراج وقع للنبي ﷺ على ظهر البراق إلى أن صعد السمات كلها ووصل إلى ما وصل ورجع وهو على حاله ، وفيه نظرا ما ذكره ، ولعل حذيفة إنما أشار إلى ما وقع في ليلة الإسراء المجردة التي لم يقع فيها معراج

هل ما تقدم من تقرير وقوع الأسراء مرتين . قوله (فانطلق بن جبريل) في رواية بدء الخلق ، فانطلقت مع جبريل ، ولا مغايرة بينهما ، بخلاف ما نحا اليه بعضهم من أن رواية بدء الخلق تشير بأنه ما احتاج إلى جبريل في العروج ، بل كانا معا بمنزلة واحدة ، لكن معظم الروايات جاء باللفظ الأول ، وفي حديث أبي ذر في أول الصلاة « ثم أخذ بيدي فخرج بي ، والذي يظهر أن جبريل في تلك الحالة كان دليلا له فيما قصد له فلذلك جاء سياق الكلام يشير بذلك . قوله (حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره أنه استمر على البراق حتى هرج إلى السماء ، وهو مقتضى كلام ابن أبي جمرة المذكور قريبا ، وتمسك به أيضا من زعم أن المعراج كان في ليلة غير ليلة الإسراء إلى بيت المقدس ، فاما العروج ففي غير هذه الرواية من الأخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج ، وهو السلم كما وقع مصرحا به في حديث أبي سعيد هند ابن إسحق والبيهقي في « الدلائل » ، ولفظه « فإذا أنا بدابة كالبغل مضطرب الأذنين يقال له البراق ، وكانت الأنبياء تركبه قبل ، فركبته ، فذكر الحديث قال « ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ، ثم أتيت بالمعراج ، وفي رواية ابن إسحق « سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أر قط شيئا كان أحسن منه ، وهو الذي يمد إليه الميت حينئذ إذا حضر ، فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء ، الحديث . وفي رواية كعب « فوضعت له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب حتى هرج هو وجبريل ، وفي رواية لأبي سعيد في شرف المصطفى أنه « أتى بالمعراج من جنة الفردوس وأنه منضد بالزواجر وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة ، وأما المحتج بالتمدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الإسراء من الراوى ، وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال « أتيت بالبراق - فوضعه قال - فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناءين - فذكر القصة قال - ثم ، عرج بي إلى السماء ، وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد ، وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة ، وقوله في رواية ثابت فربطته بالحلقة ، أنكره حذيفة ، فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال « تحدثون أنه ربطه ، أخاف أن يفر منه ، وقد سخره له عالم الغيب والشهادة » ، قال البيهقي : المثبت مقدم على النافي ، يعنى من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفي ذلك ، فهو أولى بالقبول . ووقع في رواية بريدة عند البزار « لما كان ليلة أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع إصبعه فيها فخرقا فشد بها البراق ، ونحوه للترمذي ، وأنكر حذيفة أيضا في هذا الحديث أنه ﷺ صلى في بيت المقدس ، واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق ، والجواب عنه منع التلازم في الصلاة إن كان أراد بقوله « كتب عليكم » الفرض وإن أراد التشريع فمنازعه ، وقد شرع النبي ﷺ الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحال ، وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير ما حديث ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي « حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربط بها - وفيه - فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه نحوه وزاد « ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ، ثم أقيمت الصلاة فأتمتهم ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث إلا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير ، ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صفوفا ننظر من يؤمننا ، فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم ، وفي حديث ابن

مسعود عند مسلم «وحانت الصلاة فأمتهم»، وفي حديث ابن عباس عند أحمد «فلما أتى النبي ﷺ المسجد الأقصى قام يصلي، فإذا النبيون أجمعون يصلون معه»، وفي حديث عمر عند أحمد أيضا أنه «لما دخل بيت المقدس قال: أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ، فتقدم إلى القبلة فصلى، وقد تقدم ثوب من ذلك في الباب الذي قبله، قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالأنبياء جميعا في بيت المقدس، ثم صعد منهم إلى السماوات من ذكر أنه ﷺ رآه، ويحتمل أن تكون صلاته بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا. وقال غيره: رؤيته لإياهم في السماء محمولة على رؤية أرواحهم إلا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده، وقد قيل في إدريس أيضا ذلك، وأما الذين صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الأرواح خاصة، ويحتمل الأجساد بأرواحها، والأظهر أن صلاته بهم ببيت المقدس كان قبل الخروج، والله أعلم. قوله (السماء الدنيا) في حديث أبي سعيد في ذكر الأنبياء عند البيهقي «إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة، وعليه ملك يقال له اسماعيل وتحت يده اثنا عشر ألف ملك». قوله (فاستفتح) تقدم القول فيه في أول الصلاة وأن قولهم «أرسل إليه، أي للخروج، وليس المراد أصل البعث لأن ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الأعلى، وقيل سألوا تعجبا من نعمة الله عليه بذلك أو استبشارا به، وقد علموا أن بشرا لا يترقى هذا الترقى إلا بأذن الله تعالى، وأن جبريل لا يصعد ممن لم يرسل إليه. وقوله «من معك» يشعر بأنهم أحسوا معه برفيق وإلا لكان السؤال بلفظ «أمعك أحد»، وذلك الإحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفافة، وإما بأمر معنوي كزيادة أنوار أو نحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة، وفي قول «محمد» دليل على أن الاسم أولى في التعريف من الكنية، وقيل: الحكمة في سؤال الملائكة «وقد بعث إليه»، أن الله أراد إطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة لأنهم قالوا «أو بعث إليه»، فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيقع له: وإلا لكانوا يقولون: ومن محمد؟ مثلا. قوله (مرحبا به) أي أصاب رحبا وسعة، وكفى بذلك عن الانشراح، واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام، وتعقب بأن قول الملك «مرحبا به» ليس ردا للسلام فإنه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد إليه، وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة، ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم «سلم عليه قال: فسلمت عليه فرد على السلام، وفيه إشارة إلى أنه رآهم قبل ذلك. قوله (فنعلم الجيء جاء) قيل المخصوص بالمدح محذوف، وفيه تقديم وتأخير، والتقدير «جاء فنعلم الجيء مجيؤه»، وقال ابن مالك: في هذا الكلام شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم، لأنها تحتاج إلى فاعل هو الجيء، وإلى مخصص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها، فهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء، والتقدير نعم الجيء الذي جاء، أو نعم الجيء مجيء جاءه، وكونه موصولا أجود لأنه مخبر عنه، والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة. قوله (فاذا فيها آدم، فقال: هذا أبوك آدم) زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر النسم التي عن يمينه وعن شماله، وتقدم القول فيه، وذكرت هناك احتمالا أن يكون المراد بالنسم المرئية لآدم هي التي لم تدخل الأجساد بعد. ثم ظهر لي الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الأجساد حين خروجها لأنها مستقرة، ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها، وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه «فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول: روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين. ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول: روح

خبثته ونفس خبيثة ، اجعلوها في سجين ، وفي حديث أبي هريرة عند البزار ، فإذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة ، الحديث : فظهر من الحديثين عدم اللزوم المذكور ، وهذا أولى بما جمع به القرطبي في « المفهم » ، أن ذلك في حالة مخصوصة . **قوله** (بالابن الصالح والنبي الصالح) قيل اقتصر الأنبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لأن الصلاح صفة تشمل خلال الخير ، ولذلك كررها كل منهم عند كل صفة ، والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد ، فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعاني الخير ، وفي قول آدم « بالابن الصالح » إشارة إلى افتخاره بأبوة النبي ﷺ ، وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في خصوص منازل الأنبياء من السماء .

قوله (ثم صعد بي حتى أتى السماء الثانية) وفيه « فإذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة » قال النووي قال ابن السكيت : يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ولا يقال ابنا خال اه . ولم يبين سبب ذلك ، والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهما خالة الآخر لزوما ، بخلاف ابني العم ، وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عند مسلم أن في الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى ، وفي الثالثة يوسف ، وفي الرابعة إدريس ، وفي الخامسة هارون ، وفي السادسة موسى ، وفي السابعة إبراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه « وإبراهيم في السماء السادسة » ووقع في رواية شريك عن أنس أن إدريس في الثالثة ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة ، وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم أيضا كما صرح به الزهري ، ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك عن أنس ، إلا أنه خالف في إدريس وهارون فقال هارون في الرابعة ، وإدريس في الخامسة ، ووافقهم أبو سعيد إلا أن في رواية يوسف في الثانية ، وعيسى ويحيى في الثالثة ، والأول أثبت . وقد استشكل رؤية الأنبياء في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض ، وأجيب بأن أرواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم باللقاء النبي ﷺ تلك الليلة تشريفا له وتكريما ، ويؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس ففيه « وبعث له آدم فن دونه من الأنبياء » فافهم ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله . **قوله** (فلما خلصت إذا يوسف) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس « فإذا هو قد أعطى شطر الحسن » وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائذ والطبراني « فإذا أنا برجل أحسن ما خلق الله ، قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب » وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان أحسن من جميع الناس ، لكن روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبيا إلا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهًا وأحسنهم صوتًا فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على أن المراد غير النبي ﷺ ، ويؤيده قول من قال : إن المتكلم لا يدخل في عموم خطابه ، وأما حديث الباب فقد حمله ابن المنير على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتيته نبينا ﷺ ، والله أعلم . وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقاه بها ، فقليل ليظهر تفاضلهم في الدرجات ، وقليل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الأنبياء ، فقليل أمروا بملاقاته فمنهم من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم من فاتته ، وهذا زيفه السهيلي فأصاب ، وقليل الحكمة في الاقتصار على هؤلاء المذكورين الإشارة إلى ماسيق له ﷺ مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم ، فاما آدم فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة إلى الأرض بما سيقع للنبي ﷺ من الهجرة إلى المدينة ، والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ،

ثم كان مآل كل منهما أن يرجع إلى موطنه الذي أخرج منه ، وبعبسي ويحيى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة اليهود وتماديهم على البغى عليه وإرادتهم وصول السوء إليه ، وببوسف على ما وقع له من إخوته من قرش في نصيبهم الحرب له وإرادتهم هلاكه وكانت العاقبة له ، وقد أشار إلى ذلك بقوله لقريش يوم الفتح « أقول كما قال يوسف : لا تريب عليكم ، وبادريس على رفيع منزلته عند الله ، وبهارون على أن قومه رجعوا إلى محبته بعد أن آذوه ، وبموسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد أشار إلى ذلك بقوله « لقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر ، وبإبراهيم في استناده إلى البيت المعمور بما ختم له ﷺ في آخر عمره من إقامة منسك الحج وتعظيم البيت ، وهذه مناسبات لطيفة أبداه السهيل فأوردتها منقحة ملخصة . وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء أضربت عنها إذا كثرت في المفاضلة بين الأنبياء والإشارة في هذا المقام عندي أولى من تطويل العبارة . وذكر في مناسبة لقاء إبراهيم في السماء السابعة معنى لطيفا زائدا ، وهو ما اتفق له ﷺ من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ، ولم يتفق له الوصول إليها بعد الهجرة قبل هذه ، بل قصدها في السنة السادسة فصدوه عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة : الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لأنه أول الأنبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولا في الأولى ، ولأجل تأنيس النبوة بالآبوة ، وعيسى في الثانية لأنه أقرب الأنبياء عهدا من محمد ، ويليه يوسف لأن أمة محمد تدخل الجنة على صورته ، وإدريس في الرابعة لقوله (ورفعناه مكانا عليا) والرابعة من السبع وسط معتدل ، وهارون أقرب من أخيه موسى ، وموسى أرفع منه لفضل كلام الله ، وإبراهيم لأنه الأب الأخير فناسب أن يتجدد للنبي ﷺ بلقيه أنس لتوجهه بعده إلى عالم آخر ، وأيضا فنزلة الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته ، فلذلك ارتفع النبي ﷺ عن منزلة إبراهيم إلى قاب قوسين أو أدنى . قوله في قصة موسى (فلما تجاوزت بكى ، قيل له ما يبكيك ؟ قال : أبكى لأن غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي) وفي رواية شريك عن أنس « لم أظن أحدا يرفع على ، وفي حديث أبي سعيد « قال موسى : يزعم بنو إسرائيل أني أكرم على الله ، وهذا أكرم على الله مني ، زاد الأموي في روايته « ولو كان هذا وحده هان على ، ولكن معه أمته وهم أفضل الأمم عند الله » وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه « مر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول : أكرمته وفضلته ، فقال جبريل : هذا موسى ، قلت : ومن يعاتب قال : يعاتب ربه فيك ، قلت : ويرفع صوته على ربه ؟ قال : إن الله قد عرف له حديثه ، وفي حديث ابن مسعود عند الحارث وأبي يعلى واليزار « وسمعت صوتا وتذمرا ، فسألت جبريل فقال : هذا موسى ، قلت على من تذمره ؟ قال : على ربه . قلت : على ربه ؟ قال : أنه يعرف ذلك منه ، قال العلماء : لم يكن بكاء موسى حسدا ، معاذ الله ، فإن الحسد في ذلك العالم منزوع عن آحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى ، بل كان أسفا على ما فاتته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتنقيص أجورهم المستازم لتنقيص أجره ، لأن لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ، ولهذا كان من اتبعه من أمته في العدد دون من اتبع نبينا ﷺ مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الأمة . وأما قوله « غلام » فليس على سبيل النقص ، بل على سبيل التنويه بقدرة الله وعظيم كرمه إذ أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحدا قبله من هو أسن منه . وقد وقع من موسى من العناية بهذه الأمة من أمر الصلاة ما لم يقع لغيره ، ووقعت الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري واليزار ، قال عليه الصلاة

والسلام . كان موسى أشدهم على حين مردت به . وخيرهم لي حين رجعت اليه ، وفي حديث أبي سعيد ، فأقبلت واجعا ، فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم ، فسألني : كم فرض عليك ربك ، ؟ الحديث قال ابن أبي جرة : ان الله جعل الرحمة في قلوب الانبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم ، لذلك بكى رحمة لأمته ، وأما قوله : هذا الغلام ، فأشار إلى صغر سنه بالنسبة اليه ، قال الخطابي : العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة اه . ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار الى ما أنعم الله به على نبيينا عليها الصلاة والسلام من استمرار القوة في الكمولية والى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنة هرم ولا اعتري قوته نقص ، حتى ان الناس في قدومه المدينة كما سيأتي من حديث أنس لما رأوه مردفا أبا بكر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر أسن من أبي بكر ، والله أعلم . وقال القرطبي : الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي ﷺ في أمر الصلاة لعلمها بكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرها من الأمم ، فثقلت عليهم ، فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك . ويشير إلى ذلك قوله : اني قد جربت الناس قبلك ، انتهى . وقال غيره لعلمها من جهة أنه ليس في الانبياء من له أتباع أكثر من موسى ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع الاحكام من هذه الجهة مضاهيا للنبي ﷺ ، فناسب أن يتمنى أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يريد زواله عنه ، وناسب أن يطلعه على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ، ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لامة محمد حتى تمنى ماتمى أن يكون ، استدرك ذلك ببذل النصيحة لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء . وذكر السبيل أن الحكمة في ذلك أنه كان رأى في مناجاته صفة أمة محمد ﷺ فدعا الله أن يجعله منهم ، فكان إشفاقه عليهم كناية من هو منهم . وتقدم في أول الصلاة شيء من هذا ، وما يتعلق بأمر موسى بالترديد مرارا ، والعلم عند الله تعالى . وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من مراعاة جانب النبي ﷺ أنه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي ﷺ أدبا معه وحسن عشرة ، فلما فارقه بكى وقال ما قال . قوله (فاذا إبراهيم) في حديث أبي سعيد : فاذا أنا بإبراهيم خليل الرحمن مسندا ظهره إلى البيت المعمور كأحسن الرجال ، وفي حديث أبي هريرة عند الطبري : فاذا هو برجل أشعث جالس عند باب الجنة على كرسى . (تكلمة) : اختلف في حال الانبياء عند اتى النبي ﷺ ليأمر ليلة الإسراء هل أسرى بأجسادهم لملاقاة النبي ﷺ تلك الليلة ، أو أن أرواحهم مستقرة في الأماكن التي لديهم النبي ﷺ وأرواحهم مشككة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل ، واختار الأول بعض شيوخنا ، واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال : رأيت موسى ليلة أسرى بي قائما يصلي في قبره ، فدل على أنه أسرى به لما مر به . قلت : وليس ذلك بلارم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بجسده في الأرض ، فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء . قوله (ثم رفعت الى سدرة المنتهى) كذا الأكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من رفعت ، بضمير المتكلم وبعده حرف جر ، وللكشميهني رفعت ، بفتح العين وسكون التاء أى السدرة الى باللام أى من أجل ، وكذا تقدم في بدء الخلق ، ويجمع بين الروايتين بأن المراد أنه رفع إليها أى ارتقى به وظهرت له ، والرفع إلى الشيء يطلق على التقريب منه ، وقد قيل في قوله تعالى (وفرش مرفوعة) أى تارب لهم ، ووقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولهذه : لما أسرى برسول الله ﷺ قال : انتهى بي الى سدرة المنتهى وهى في السماء

السادسة واليا ينتهي ما يصرح من الأرض فيقبض منها ، واليا ينتهي ما يهبط فيقبض منها ، وقال النووي سميت سدره المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي اليها ، ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله ﷺ . قلت : وهذا لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم ، لكن حديث ابن مسعود ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتقاد . قلت : وأورد النووي هذا بصيغة التريض فقال : وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك الخ . هكذا أورده فأشعر بضعفه عنده ، ولا سيما ولم يصرح برفعه ، وهو صحيح مرفوع . وقال القرطبي في « المفهم » : ظاهر حديث أنس أنها في السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة « ثم ذهب بي إلى السدر » وفي حديث ابن مسعود أنها في السادسة ، وهذا تعارض لا شك فيه ، وحديث أنس هو قول الأكثر ، وهو الذي يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب ، قال : وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله أو من أعلمه ، وبهذا جزم إسماعيل بن أحمد ، وقال غيره : اليها منتهى أرواح الشهداء ، قال : ويترجح حديث أنس بأنه مرفوع ، وحديث ابن مسعود موقوف ، كذا قال ، ولم يصرح على الجمع بل جزم بالتعارض . قلت : ولا يعارض قوله إنها في السادسة ما دلّت عليه بقية الأخبار أنه وصل اليها بعد أن دخل السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصانها وفروعها في السابعة ، وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها ، وتقدم في حديث أبي ذر أول الصلاة « فغشيها ألوان لا أدرى ماهي » ، وبقية حديث ابن مسعود المذكور « قال الله تعالى (اذ يغشى السدره ما يغشى) » قال : فراش من ذهب ، كذا فسر المهمل في قوله (ما يغشى) بالفراش . ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس « جراد من ذهب » قال البيضاوي : وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل ، لأن من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه ، وجعلها من الذهب لصفاء لونها وإضاءتها في نفسها انتهى . ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران ، والقدرة صالحة لذلك . وفي حديث أبي سعيد وابن عباس « يغشاها الملائكة » ، وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي « على كل ورقة منها ملك » ، ووقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم « فلما غشها من أمر الله ما غشها تغيرت » ، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها ، وفي رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال تحولت قوتنا ونحو ذلك . قوله (فاذا نبقها) بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضا ، قال ابن دحية : والاول هو الذي ثبت في الرواية ، أي التحريك . والنبق معروف وهو ثمر السدر . قوله (مثل قلال هجر) قال الخطابي : القلال بالكسر جمع قلة بالضم هي الجرار ، يريد أن ثمرها في السدر مثل القلال ، وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها ، قال : وهي التي وقع تحديد الماء الكثير بها في قوله « إذا بلغ الماء قلتين » ، وقوله « هجر » بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للتأنيث والعلية ، ويجوز الصرف . قوله (وإذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر الفاء وفتح التعتانية بعدها لام جمع فيل ، ووقع في بدء الخلق « مثل آذان الفيول » ، وهو جمع فيل أيضا قال ابن دحية : اختيرت السدره دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف : ظل ممدود ، وطعام لذيق ، ورائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذي يجمع القول والعمل والنية ، والظل بمنزلة العمل ، والطعام بمنزلة النية ، والرائحة بمنزلة القول . قوله (وإذا أربعة أنهار) في بدء الخلق « فاذا في أصلها » أي في أصل سدره المنتهى - أربعة أنهار ، ولمسلم « يخرج من أصلها » ، ووقع في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة « أربعة أنهار من الجنة : النيل والفرات وسيحان وجيحان » ، فيحتمل أن تكون

سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والأنهار تخرج من تحتها فيصبح أنها من الجنة . قوله (أما الباطنان في الجنة (١)) قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر ، لأن الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ، ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال **عليه السلام** : « ان الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم » . قوله (وأما الظاهران قائليل والفرات) وقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهري يطردان فقال له جبريل هما النيل والفرات عنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدره المنتهى مع نهري الجنة وراهما في السماء الدنيا دون نهري الجنة وأراد بالعنصر عنصرا امتيازا هما بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية ، ووقع في حديث شريك أيضا : ومضى به يرقى السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من أو أو وزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي خبا لك ربك ، . ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أنه بعد أن رأى إبراهيم قال : ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهى إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، وعليه طير خضر ، انهم طير رأيت ، قال جبريل : هذا الكوثر الذي أعطاك الله ، فإذا فيه آنية الذهب والفضة يجري على رضراض من الياقوت والزمرد ، ماؤه أشد بياضا من اللبن ، قال فأخذت من آنيته فاغترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك ، وفي حديث أبي سعيد : فإذا فيها عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والآخر يقال له نهر الرحمة ، . قلت : فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في حديث الباب . وكذا روى عن مقاتل قال : الباطنان السلسيل والكوثر . وأما الحديث الذي أخرجه مسلم بلفظ : سيحان وجيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة ، فلا يغير هذا لأن المراد به أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة ، وحينئذ لم يثبت لسيحان وجيحان أنهما ينبعان من أصل سدره المنتهى ، فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك . وأما الباطنان المذكوران في حديث الباب فهما غير سيحان وجيحان ، والله أعلم . قال النووي : في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة ، وأنهما يخرجان من أصل سدره المنتهى ، ثم يسيران حيث شاء الله ، ثم ينزلان إلى الأرض ، ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها ، وهذا لا يعممه العقل ، وقد شهد به ظاهر الخبر فليست به . وأما قول عياض : أن الحديث يدل على أن أصل سدره المنتهى في الأرض لكونه قال : إن النيل والفرات يخرجان من أصلهما وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدره في الأرض ، وهو متعقب ، فإن المراد بكونهما يخرجان من أصلهما غير خروجهما بالنبع من الأرض . والحاصل أن أصلهما في الجنة وهما يخرجان أولا من أصلهما ثم يسيران إلى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان . واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبهما من الجنة ، وكذا سيحان وجيحان . قال القرطبي : لعل ترك ذكرهما في حديث الإسراء لكونهما أيضا أصلا برأسهما ، وإنما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات . قال : وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيها لها بأنهار الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة ، والأول أولى ، والله أعلم . (تنبيه) : الفرات بالمشناة في الخط في حالي الوصل والوقف في القراءات المشهورة ،

وجاء في قراءة شاذة أنها هاء تأنيث ، وشبهها أبو المظفر بن الليث بالتأبوت والتأبوه . **قوله** (ثم رفع لي البيت المعمور) زاد الكشميهني « يدخله كل يوم سبعون ألف ملك » ، وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة ، إذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم ، وكذا وقع مضموما إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة ، وقد بينت في بدء الخلق أنه مدرج ، وذكرت من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة ، وقد قدمت ما يتعلق بالبيت المعمور هناك ، ووقعت هذه الزيادة أيضا عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيه أيضا « ثم لا يعودون إليه أبدا » ، وزاد ابن إسحق في حديث أبي سعيد « إلى يوم القيامة » ، وفي حديث أبي هريرة عند البزار أنه رأى هناك أقواما بيض الوجوه وأقواما في ألوانهم شيء فدخلوا نورا فاغتسلوا فخرجوا وقد خلصت ألوانهم ، فقال له جبريل « هؤلاء من أمتك خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا » ، وفي رواية أبي سعيد عند الأموي والبيهقي أنهم « دخلوا معه البيت المعمور وصلوا فيه جميعا » ، واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون ألفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر . **قوله** (ثم أتيت باناء من خمر وإناء من ابن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال : هي الفطرة التي أنت عليها) أي دين الاسلام . قال القرطبي يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه ، والسفر في ميل النبي ﷺ إليه دون غيره لكونه كان ما لو قاله ، ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة ، وقد وقع في هذه الرواية أن إتيانه بالآنية كان بعد وصوله إلى سدة المنتهى ، وسيأتي في الأشربة من طريق شعبة عن قتادة عن أنس قال « قال رسول الله ﷺ : رفعت لي سدة المنتهى فإذا أربعة أنهار ، فذكره قال « وأتيت بثلاثة أقداح ، الحديث وهذا موافق لحديث الباب ، إلا أن شعبة لم يذكر في الاسناد مالك بن صعصعة . وفي حديث أبي هريرة عند ابن عائد في حديث المعراج بعد ذكر إبراهيم قال « ثم انطلقنا ، فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة ، فقال جبريل : يا أحمد ألا تشرب مما سقاك ربك ؟ فتناولت إحداها فإذا هو عسل فشربت منه قليلا ، ثم تناولت الآخر فإذا هو لبن فشربت منه حتى رويت ، فقال : ألا تشرب من الثالث ؟ قلت : قد رويت . قال : وفقك الله ، وفي رواية البزار من هذا الوجه أن الثالث كان خمر ، لكن وقع عنده أن ذلك كان ببيت المقدس ، وأن الأول كان ماء ولم يذكر العسل . وفي حديث ابن عباس عند أحمد « فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلي ، فلما انصرف جرى به قدحين في أحدهما لبن وفي الآخر عسل ، فأخذ اللبن ، الحديث ، وقد وقع عند مسلم من طريق ثابت عن أنس أيضا أن إتيانه بالآنية كان ببيت المقدس قبل المعراج ولفظه « ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خمر وإناء من لبن ، فأخذت اللبن ، فقال جبريل : أخذت الفطرة . ثم عرج إلى السماء ، وفي حديث شداد بن أوس فصليت من المسجد حيث شاء الله ، وأخذني من العطش أشد ما أخذني ، فأتيت باناء من أحدهما لبن والآخر عسل ، فعدلت بينهما ، ثم هداني الله فأخذت اللبن ، فقال شيخ بين يدي - يعني لجبريل - أخذ صاحبك الفطرة ، وفي حديث أبي سعيد عند ابن إسحق في قصة الاسراء « فصلى بهم - يعني الأنبياء - ثم أتى بثلاثة آنية : إناء فيه لبن ، وإناء فيه خمر ، وإناء فيه ماء ، فأخذت اللبن ، الحديث . وفي مرسل الحسن عنده نحوه لكن لم يذكر إناء الماء ، ووقع بيان مكان عرض الآنية في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند المصنف كما سيأتي في أول الأشربة ولفظه « أتى رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بإيلياء باناء فيه خمر وإناء فيه لبن ، فنظر إليهما فأخذ اللبن ، فقال له جبريل : الحمد لله الذي

هناك لفطرة ، لو أخذت الخمر غوت أمتك ، وهو عند مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس
 هند البهقي « فعرض عليه الماء والخمر واللبن فاخذ اللبن ، فقال له جبريل : أصبت الفطرة ، ولو شربت الماء لفرقت
 وخرقت أمتك ، ولو شربت الخمر لغويت وغوت أمتك ، ويجمع بين هذا الاختلاف إما بحمل « ثم ، على غير
 بابها من الترتيب وإنما هي بمعنى الوار هنا ، وإما بوقوع عرض الآنية مرتين : مرة عند فراغه من الصلاة بييت
 المقدس وسببه ما وقع له من العطش ، ومرة عند وصوله إلى سدة المنتهى ورؤية الأنهار الأربعة . أما الاختلاف
 في عدد الآنية وما فيها فيحمل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ، وبمجموعها أربعة آنية فيها أربعة
 أشياء من الأنهار الأربعة التي رأها تخرج من أصل سدة المنتهى . ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما
 ذكر سدة المنتهى « يخرج أصلها من أنهار من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن نحر لذة للشاربين ،
 ومن عسل مصفى ، فلعله عرض عليه من كل نهر إناء . وجاء عن كعب أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن
 نهر جيحان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء سيحان ، والله أعلم . قوله (ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق
 بها في الكلام على حديث أبي ذر في أول الصلاة ، والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الأسراء أنه ﷺ لما عرج
 به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد ، لجمع الله له
 ولأمته تلك العبادات كلها في كل ركعة يصلوها العبد ، بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص ، أشار إلى ذلك ابن أبي
 جرة ، وقال وفي اختصاص فرضيتها بليلة الأسراء إشارة إلى عظيم بيانها ، ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة
 بل بمراجعات تعددت على ما سبق بيانه . قوله (ولكن أرضى وأسلم) في رواية الكشميهني « ولكن أرضى
 وأسلم ، وفيه حذف تقدير الكلام : سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع ، فإني إن رجعت صرت غير راض ولا
 مسلم ، ولكن أرضى وأسلم . قوله (أمضيت فريضتي ، وخففت عن عبادي) تقدم أول الصلاة من رواية أنس
 عن أبي ذر « من خمس ومن خمسون ، وتقدم شرحه ، وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم « حتى قال : يا محمد هي
 خمس صلوات في كل يوم وليلة ، كل صلاة عشرة فتملك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ،
 الحديث ، وسيأتي الكلام على هذه الزيادة في الرقاق . وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند النسائي « واتييت
 سدة المنتهى فغشيتني ضيابة ، فخرت ساجدا ، فقيل لي : إني يوم خلقت السموات والأرض فرضت عليك وعلى
 أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك ، فذكر مراجعته مع موسى وفيه « فانه فرض على بني إسرائيل صلاتان
 فما قاموا بهما ، وقال في آخره « فخمسين فقم بها أنت وأمتك ، قال فعرفت انها عزمه من الله ، فرجعت إلى
 موسى فقال لي أرجع ، فلم أرجع . قوله (فلما جاوزت ناداني مناد : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي) هذا من
 أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه محمدا ﷺ ليلة الأسراء بغير واسطة . (تكلمه) : وقع في
 غير هذه الرواية زيادات رأها ﷺ بعد سدة المنتهى لم تذكر في هذه الرواية ، منها ما تقدم في أول الصلاة « حتى
 ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقدام ، وفي رواية شريك عن أنس كما سيأتي في التوحيد « حتى جاء سدة المنتهى ،
 ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إليه خمسين صلاة ، الحديث . وقد
 استشكلت هذه الزيادة ، ويأتي الكلام على ذلك مستوفى إن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد . وفي رواية أبي ذر من
 الزيادة أيضا « ثم أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنازة للزائر ، وإذا تراها المسك ، وعند مسلم من طريق همام بن قنادة

عن أنس رفعه « بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف ، وإذا طينه مسك أذفر ، فقال جبريل : هذا الكوثر ، وله من طريق شيبان عن قتادة عن أنس « لما عرج بالنبي ﷺ ، فذكر نحوه . وعند ابن أبي حاتم وابن عائد من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس « ثم انطلق حتى انتهى إلى الشجرة ، فنشيت من كل سحابة فيها من كل لون ، فتأخر جبريل . وخررت ساجدا ، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم « وأعطى رسول الله ﷺ الصلوات الخمس ، وخواتم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته المقحقات ، يعني الكبائر . وفي هذه الرواية من الزيادة « ثم انجملت عن السحابة وأخذ بيدي جبريل ، فانصرفت سريعا فأتيت على إبراهيم فلم يقل شيئا ، ثم أتيت على موسى فقال : ما صنعت ، الحديث . وفيه أيضا « فقال رسول الله ﷺ لجبريل : ما لي لم آت أهل سماء إلا رحبوا وضحكوا إلى ، غير رجل واحد فسلبت عليه فرد على السلام ورحب بي ولم يضحك إلى ؟ قال : يا محمد ذاك مالك خازن جهنم ، لم يضحك منذ خلق ، ولو ضحك إلى أحد لضحك اليك ، وفي حديث حذيفة عند أحمد والترمذي « حتى فتحت لها أبواب السماء فرأيا الجنة والنار ، ووعد الآخرة أجمع ، وفي حديث أبي سعيد « انه عرض عليه الجنة ، وإن رمانها كأنه الدلاء ، وإذا طيرها كأنها البخت ، وأنه عرضت عليه النار ، فإذا هي لو طرح فيها الحجارة والحديد لا كلفتها ، وفي حديث شداد بن أوس « فإذا جهنم تكشف عن مثل الزرابي ، ووجدتها مثل الحمة السخنة ، وزاد فيه أنه رآها في وادي بيت المقدس ، وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم « أن جبريل قال : يا محمد هل سألت ربك أن يريك الخور العين ؟ قال نعم . قال : فانطلق إلى أولئك النسوة فسلم عليهن . قال : فأتيت اليمن فسلمت ، فرددن فقلت : من أنتن ؟ فقلن : خيرات حسان ، الحديث ، وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه « أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال للنبي ﷺ : يا بني إنك لاق ربك الليلة ، وإن أمتك آخر الأمم وأضعفها ، فإن استطعت أن تكون حاجتك أو جلها في أمتك فافعل ، وفي رواية الواقدي بإسانيده في أول حديث الاسراء « كان النبي ﷺ يسأل ربه أن يريه الجنة والنار ، فلما كانت ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وهو نائم في بيته ظهرا أتاه جبريل وميكائيل فقالا : انطلق إلى ما سألت ، فانطلقا به إلى ما بين المقام وزمزم ، فأتى بالمعراج ، فإذا هو أحسن شيء منظر ، فمرجا به إلى السماوات ، فأتى الأنبياء ، وانتهى إلى سدرة المنتهى ، ورأى الجنة والنار ، وفرض عليه الخمس ، فلو ثبت هذا لكان ظاهرا في أنه معراج آخر أقوله إنه كان ظهرا ، وأن المعراج كان من مكة ، وهو مخالف لما في الروايات الصحيحة في الأمرين معا . ويعكر على التعدد قوله أن الصلوات فرضت حينئذ ، إلا إن حمل على أنه أعيد ذكره تأكيد كيدا ، أو فرغ على أن الأول كان مناما وهذا يقظة أو بالعكس ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم أن للسماء أبوابا حقيقة وحفظة موكلين بها ، وفيه إثبات الاستئذان ، وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ، ولا يقتصر على أنا لأنه يناقض مطلوب الاستفهام ، وأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل من القاعد ، وفيه استحباب تلقي أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء ، وجواز مدح الإنسان المؤمن عليه الافتتان في وجهه ، وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل ، وقد سبق البحث فيه في أول الصلاة ، وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الإسراء بالليل ، ولذلك كانت أكثر عبادته ﷺ بالليل ، وكان أكثر سفره ﷺ بالليل ، وقال ﷺ « عليكم بالدجلة فإن الأرض

تطوى بالليل ، وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطلوب من المعرفة الكثيرة ، يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي ﷺ انه عاج الناس قبله وجربهم ، ويستفاد منه تحكيم العادة ، والتنبية بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدأنا من هذه الأمة ، وقد قال موسى في كلامه إنه عاجهم على أقل من ذلك فما وافقوه ، أشار إلى ذلك ابن أبي جرة قال : ويستفاد منه أن مقام الخلعة مقام الرضا والتسليم ، ومقام التكليم مقام الادلال والانبساط ، ومن ثم استعبد موسى بأمر النبي ﷺ بطلب التخفيف دون ابراهيم عليه السلام ، مع أن للنبي ﷺ من الاختصاص بابراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الابوة ورفعة المنزلة والانباغ في الملة . وقال غيره : الحكمة في ذلك ما أشار إليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها وأنهم خالفوه وعصوه . وفيه أن الجنة والنار قد خلقتا ، لقوله في بعض طرقه التي بينها وعرضت على الجنة والنار ، وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق . وفيه استحباب الإكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده ، لما وقع منه ﷺ في إجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف . وفيه فضيلة الاستحياء ، وبذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناصح في ذلك . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا عمرو) هو ابن دينار . قوله (في قوله) أي في تفسير قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) قال : هي رؤيا أعين أريها النبي ﷺ ليلة أسرى به إلى بيت المقدس) قلت : وإيراد هذا الحديث في باب المعراج مما يؤيد أن المصنف يرى اتحاد ليلة الاسراء والمعراج ، بخلاف ما فهم عنه من أفراد الترجمتين ، وقد قدمت أن ترجمته في أول الصلاة تدل على ذلك حيث قال : فرضت الصلاة على النبي ﷺ ليلة الإسراء ، وقد تمسك بكلام ابن عباس هذا من قال الاسراء كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة ، فالأول أخذ من لفظ الرؤيا قال : لأن هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ، ومن قال بالثاني فن قوله أريها ليلة الاسراء ، والاسراء إنما كان في اليقظة ، لأنه لو كان مناما ما كذبه الكفار فيه ولا فيما هو أبعد منه كما تقدم تقريره ، وإذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة تعين أن يكون في اليقظة أيضا إذ لم يقل أحد إنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم ، وإذا كان في اليقظة فإضافة الرؤيا إلى تعين للاحتراز عن رؤيا القلب ، وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن فقال (ما كذب الفؤاد ما رأى) ورؤيا العين فقال (ما زاغ البصر وما طغى ، لقد رأى) وروى الطبراني في الاوسط باسناد قوى عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه مرتين ، ومن وجه آخر قال : نظر محمد إلى ربه ، جعل الكلام لموسى والخلعة لابراهيم والنظر لمحمد ، فإذا تقرر ذلك ظهر أن مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره ﷺ في تلك الليلة من الأشياء التي تقدم ذكرها ، وفي ذلك رد لمن قال : المراد بالرؤيا في هذه الآية رؤياه ﷺ أنه دخل المسجد الحرام المشار إليها بقوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ، لتدخلن المسجد الحرام) قال هذا القائل : والمراد بقوله (فتنة للناس) ما وقع من صد المشركين له في الحديبية عن دخول المسجد الحرام انتهى . وهذا وإن كان يمكن أن يكون مراد الآية لسكن الاعتماد في تفسيرها على ترجمان القرآن أولى ، والله أعلم . واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا ؟ على قولين مشهورين ، وانسكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة ، وأثبتها ابن عباس وطائفة . وسيأتي بسط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بتمامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير إن شاء الله تعالى . قوله (والشجرة الملعونة في القرآن ، قال : هي شجرة الزقوم) يريد تفسير الشجرة المذكورة في بقية الآية ، وقد قيل فيها غير ذلك كما سيأتي في موضعه في

التفسير إن شاء الله تعالى

٤٣ - **باب** وفود الأنصار إلى النبي ﷺ بمكة ، وبيعة العقبة٣٨٨٩ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الليث عن ثعلبة عن ابن شهاب ع

و **حدثنا** أحمد بن صالح **حدثنا** عنبسة **حدثنا** يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب - وكان قائد كعب حين عمى - قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن النبي ﷺ في غزوة تبوك بطوله ، قال ابن بكير في حديثه « ولقد شهدت مع النبي ﷺ ليلة العقبة حين توافقنا على الإسلام ، وما أحب أن لي بها مشهد بدر ، وإن كانت بدر أذكر في الناس منها »

٣٨٩٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفیان قال كان عمر و يقول : سمعت جابر بن عبد الله رضي

الله عنهما يقول « شهد بي خالاي العقبة » قال أبو عبد الله : قال ابن عيينة « أحدهما للبراء بن معرور »

[الحديث ٣٨٩٠ - طرقة في : ٢٨٩١]

٣٨٩١ - **حدثني** إبراهيم بن موسى **أخبرنا** هشام أن ابن جريج أخبرهم قال عطاء قال جابر « أنا وأبي

وخالاي من أصحاب العقبة »

٣٨٩٢ - **حدثني** إسحاق بن منصور **أخبرنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** ابن أخي ابن شهاب عن حم

قال : أخبرني أبو إدريس عائذ بن عبد الله « أن عبادة بن الصامت - من الذين شهدوا بدرًا مع رسول الله ﷺ ومن أصحاب ليلة العقبة - أخبره أن رسول الله ﷺ قال وحوله عصاة من أصحابه : تعالوا بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئًا ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوني في معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب به في الدنيا فهو له كفارة ، ومن أصاب من ذلك شيئًا فستره الله فامره إلى الله : إن شاء عاقبه ، وإن شاء عفا عنه . قال : فبايعناه على ذلك »

٣٨٩٣ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن الصنابحي عن عبادة بن

الصامت رضي الله عنه أنه قال « إني من النقباء الذين بايعوا رسول الله ﷺ ، وقال : بايعناه على أن لا نشرك بالله شيئًا ، ولا نسرق ، ولا تزني ، ولا نقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا نذهب ، ولا نقضي بالجنه »

إن فعلنا ذلك ، فإن غشنا من ذلك شيئاً كان قضاء ذلك إلى الله »

قوله (باب وفود الأنصار إلى النبي ﷺ بمكة وبيعة العقبة) ذكر ابن إسحق وغيره أن النبي ﷺ كان بعد موت أبي طالب قد خرج إلى ثقيف بالطائف يدعوهم إلى نصره ، فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شره رجوع إلى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج ، وذكر بأسانيد متفرقة أنه أتى كندة وبنو كعب وبنو حذيفة وبنو عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم إلى مأسأل ، وقال موسى بن عقبة عن الزهري « فكان في تلك السنين - أي التي قبل الهجرة - يعرض نفسه على القبائل ، ويكلم كل شريف قوم ، لا يسألهم إلا أن يؤوه ويمنعوه ، ويقول : لا أكره أحداً منكم على شيء ، بل أريد أن تمنعوا من يؤذيني حتى أبلغ رسالة ربي ، فلا يقبله أحد بل يقولون : قوم الرجل أعلم به ، وأخرج البيهقي وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتخفيف الموحدة قال « رأيت رسول الله ﷺ بسوق ذي المجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم إلى الله عز وجل ، الحديث . وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر « كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول : هل من رجل يحملني إلى قومه ؟ فإن قریشاً منعوني أن أبلغ كلام ربي . فأنا رجلاً من همدان فأجابه ، ثم خشي أن لا يتبعه قومه فجاء إليه فقال : أتى قومي فأخبرهم ثم آتيتك من العام المقبل . قال : نعم . فانطلق الرجل وجاء وقد أنصار في رجب ، وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » ، بإسناد حسن عن ابن عباس « حدثني علي بن أبي طالب قال : لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبو بكر إلى منى ، حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب ، وتقدم أبو بكر وكان نسابة فقال : من القوم ؟ فقالوا : من ربيعة . فقال من أي ربيعة أنتم ؟ قالوا : من ذهل . فذكروا حديثاً طويلاً في مراجعتهم وتوقفهم أخيراً عن الإجابة . قال ثم دفعنا إلى مجلس الأوس والخزرج ، وهم الذين سماهم رسول الله ﷺ الأنصار لكونهم أجابوه إلى إيوائه ونصره ، قال : فما نهضوا حتى بايعوا رسول الله ﷺ ، انتهى . وذكر ابن إسحق أن أهل العقبة الأولى كانوا ستة نفر وهم : أبو أمامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع بن مالك بن العجلان العجلاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن رثاب ، وعقبة بن عامر - وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة - وعوف بن الحارث بن رفاعه من بني مالك بن النجار . وقال موسى بن عقبة عن الزهري وأبو الأسود عن عروة : هم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفراء ويزيد بن ثعلبة وأبو الهيثم بن التيهان وعويم بن ساعدة ، ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت وذكر أن . قال ابن إسحق « حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما رآهم النبي ﷺ قال : من أنتم ؟ قالوا من الخزرج . قال : أفلا تجلسون أكلهم ؟ قالوا : نعم . فدعاهم إلى الله ، وعرض عليهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن . وكان مما صنع الله لهم أن اليهود كانوا معهم في بلادهم ، وكانوا أهل كتاب ، وكان الأوس والخزرج أكثر منهم ، فكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا : إن نبياً سيبعث الآن قد أظل زمانه نتبعه ، فنقتلكم معه ، فلما كلمهم النبي ﷺ عرفوا النعمت ، فقال بعضهم لبعض : لا تسبقنا إليه يهود . فآمنوا وصدقوا ، وانصرفوا إلى بلادهم ليدعوا قومهم ، فلما أخبروهم لم يبق دور من قومهم إلا وفيها ذكر رسول الله ﷺ ، حتى إذا كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلاً . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، ذكر منه طرفاً وسيأتي مطولاً في مكانه ، والغرض منه قوله « واقدشهدت مع النبي ﷺ ليلة العقبة » . وعنبسة هو ابن خالد بن يزيد الأيلي

يروي عن عمه يونس بن يزيد ، وقوله « قال ابن بكير في حديثه » يريد أن اللفظ المساق لعقيل لا ليونس ، وقوله « تواتقنا » بالمثلثة والقاف أى وقع بيننا الميثاق على ما تبايعنا عليه ، وقوله « وما أحب أن لى بها مشهد بدر » لأن من شهد بدرا وإن كان فاضلا بسبب أنها أول غزوة نصر فيها الاسلام ، لكن بيعة العقبة كانت سببا في فشو الاسلام ، ومنها نشأ مشهد بدر ، وقوله « أذكر منها » هو أفعل تفضيل بمعنى المذكور ، أى أكثر ذكرا بالفضل وشهرة بين الناس . قلت : وكان كعب من أهل العقبة الثانية ، وقد عقد ثلاثة كما أشرت إليه قبل ، ولعل المصنف لمح بما أخرجه ابن إسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله ، قال ابن إسحق « حدثني معبد بن كعب بن مالك أن أخاه عبد الله - وكان من أعلم الأنصار - حدثه أن أباه كعبا حدثه ، وكان ممن شهد العقبة وبايع بها قال : خرجنا حجاجا مع مشركى قومنا وقد صلينا وفقهنا ، ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا - فذكر شأن صلاته إلى الكعبة قال - : فلما وصلنا إلى مكة ولم نكن رأينا رسول الله ﷺ قبل ذلك ، فسألنا عنه فقيل : هو مع العباس في المسجد ، فدخلنا فجلسنا إليه ، فسأله البراء عن القبلة ، ثم خرجنا إلى الحج ، وواعدناه العقبة ومعنا عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن أسلم قبل فعرقناه أمر الاسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء ، قال فاجتمعنا عند العقبة ثلاثة وسبعين رجلا ، ومعنا امرأتان أم عمارة بنت كعب إحدى نساء بنى مازن وأسماء بنت عمرو بن عدى إحدى نساء بنى سلية ، قال فجاء ومعهم العباس فتكلم فقال : إن محمدا منا من حيث علمتم ، وقد منعناه وهو في عز ، فإن كنتم تريدون أنكم وافون له بما دعوتهموه إليه وما منعوه ممن خالفه فأنتم وذاك ، والافن الآن . قال فقلنا : تكلم يا رسول الله ، نخذ لنفسك ما أحببت . فتكلم ، فدعا إلى الله وقرأ القرآن ورغب في الاسلام ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم ، قال فأخذ البراء بن معرور بيده فقال : نعم ، فذكر الحديث وفيه « فقال رسول الله ﷺ : أسالم من سالمتم ، وأحارب من حاربتم . ثم قال : أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا ، وذكر ابن إسحق النقباء وهم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عباد والمندر بن عمرو بن حبيش وأسيد بن حضير وسعد بن خيشمة وأبو الهيثم بن التيهان ، وقيل بدله رفاعه بن عبد المنذر . وفى « المستدرک » عن ابن عباس « كان البراء بن معرور أول من بايع النبي ﷺ ليلة العقبة . قال ابن إسحق « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله ﷺ قال للنقباء : أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، قالوا : نعم » وذكر أيضا أن قريشا بلغهم أمر البيعة فانكروا عليهم ، خلف المشركون منهم وكانوا أكثر منهم - قيل كانوا خمسمائة نفس - أن ذلك لم يقع ، وذلك لأنهم ما علموا بشئ مما جرى . الحديث الثانى حديث جابر ، **قوله** (كان عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (شهد بي خلاى العقبة) لم يسمهما في هذه الرواية ، ونقل عن عبد الله بن محمد - وهو الجمعى - أن ابن عيينة قال : أحدهما البراء بن معرور ، كذا في رواية أبي ذر ، ولغيره : قال أبو عبد الله يعنى المصنف ، فعلى هذا فتفسير الميهم من كلامه ، لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من وجه آخر عند الاسماعيلي ، فترجحت رواية أبي ذر . ووقع في رواية الاسماعيلي « قال سفيان : خاله البراء بن معرور وأخوه » ولم يسمه . والبراء بتخفيف الراء ومعرور بمهمات يقال إنه كان أول من أسلم من الأنصار ، وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم ، ومات قبل قدوم النبي ﷺ المدينة بشهر واحد ، وهو أول من صلى إلى الكعبة في قصة ذكرها ابن إسحق وغيره ، وقد تعقبه الديماطى فقال : أم جابر هى أنيسة بنت غنمة بن عدى وأخواها

ثعلبة وهمزو وهما خالا جابر، وقد شهدا العقبة الأخيرة . وأما البراء بن معرور فليس من أخوال جابر قلت : لكن من أقارب أمه ، وأقارب الأم يسمون أخوالا مجازا ، وقد روى ابن عساكر بأسناد حسن عن جابر قال : دخلني خالي الحر بن قيس في السبعين راكبا الذين وفدوا على رسول الله ﷺ من الانصار ، فخرج إلينا معه العباس همه فقال : يا عم ، خذني على أخوالك ، فسمى الانصار أخوال العباس لكون جدته أم أبيه عبد المطلب منهم ، وسمى الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء بن معرور ، فلعل قول سفيان « وأخوه » عني به الحر بن قيس ، وأطلق عليه أخا وهو ابن عم لانهما في منزلة واحدة في النسب ، وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة ، لكن لم يذكر أحد من أهل السير الحر بن قيس في أصحاب العقبة ، فكأنه لم يكن أسلم ، فعلى هذا فالخال الآخر لجابر إما ثعلبة وإما عمرو ، والله أعلم . قوله في الطريق الثانية (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، وعطاء هو ابن أبي رباح . قوله (أنا وأبي) عبد الله بن عمرو بن حرام بالمهملةتين ، وقد تقدم أنه كان من النقباء . قوله (وخالاي) تقدم القول فیهما ، وقرأت بخط مغلطاي : يريد عيسى بن عامر بن عدی بن سنان وخالد بن عمرو بن عدی بن سنان لأن أم جابر أنيسة بنت غنمة بن عدی بن سنان ، یعنی فكل منهما ابن عمها بمنزلة أخيها ، فأطلق عليهما جابر أنهما خاله مجازا . قلت : إن حمل على الحقيقة تعين كما قاله الدمياطي ، وإلا فتغليط ابن عيينة مع أن كلامه يمكن حمله على المجاز بامر فيه مجاز ليس بمتجه ، والله المستعان . ووقع عند ابن التين « وخالي » بغير ألف وتشديد التحتانية وقال : لعل الواو واو المعية أي مع خالي ، ويحتمل أن يكون بالإفراد بكسر اللام وتخفيف الياء . الحديث الثالث حديث عبادة بن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل كتاب الايمان مع مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث « فموقف به فهو كفارة له » ، وأوضحت هناك أن بيعة العقبة إنما كانت على الايواء والنصر ، وأما ما ذكره من الكفارة فتلك بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة ، ثم رأيت ابن اسحق جزم بان بيعة العقبة وقعت بما صدر في الرواية الثانية التي في هذا الباب فقال « حدثني يزيد بن أبي حبيب » فذكر بسند الباب « عن عبادة قال : كنت فيمن حضر العقبة الأولى ، فكنا اثني عشر رجلا ، فبايعنا رسول الله ﷺ على بيعة النساء ، أي على وفق بيعة النساء التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة ، وهذا محتمل ، لكن ليست الزيادة في طريق الليث بن سعد عن يزيد في الصحيحين ، وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافي ما قررته من أن قوله « فهو كفارة » إنما ورد بعد ذلك ، لأنه يعارضه حديث أبي هريرة « ما أدرى الحدود كفارة لأهلها أم لا » مع تأخر إسلام أبي هريرة عن ليلة العقبة ، كما استوفيت مباحثه هناك . ومن ذكر صورة بيعة العقبة كعب بن مالك كما أسلفته آنفا عنه ، وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسماعيل بن عبد الله بن رفاعة عن أبيه قال « قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في النشاط والكسل » فذكر الحديث وفيه « وعلى أن تنصر رسول الله ﷺ إذا قدم علينا يثرب بما تمنع به أنفسنا وأزواجنا وأبنائنا » ، ولنا الجنة . فهذه بيعة رسول الله ﷺ التي بايعناه عليها ، وعند أحمد بأسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان عن جابر مثله وأوله « مكث رسول الله ﷺ عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم بمتى وغيرها يقول : من يؤويني ، من ينصرنني حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة ؟ حتى بعثنا الله له من يثرب فصدقناه » فذكر الحديث حتى قال « فرحل إليه منا سبعون رجلا ، فوعدهنا بيعة العقبة ، فقلنا : علام نبايعك ؟ فقال : على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، وعلى النفقة في السر واليسر ،

وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن تنصروني إذا قدمت عليكم يثرب ، فتصنعوني بما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ، وإسكن الجنة ، الحديث . ولأحمد من وجه آخر عن جابر قال « كان العباس أخذاً بيد رسول الله ﷺ ، فلما فرغنا قال رسول الله : أخذت وأعطيت ، ولإزار من وجه آخر عن جابر قال « قال رسول الله ﷺ للنقباء من الأنصار : تؤوني ، وتمنعوني ؟ قالوا : نعم . قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة ، وروى البيهقي بإسناد قوى عن الشعبي ، ووصله الطبراني من حديث أبي موسى الأنصاري قال « انطلق رسول الله ﷺ معه العباس همه إلى السبعين من الأنصار عند العقبة فقال له أبو أمامة - يعني أسعد بن زرارة - سل يا محمد لربك وانفسك ما شئت ، ثم أخبرنا ما لنا من الثواب ؟ قال : أسألكم لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم لأنفسى ولأصحابي أن تؤونا وتنصرونا وتمنعونا بما تمنعون منه أنفسكم ، قالوا : فما لنا ؟ قال : الجنة . قالوا : ذلك لك ، وأخرجه أحمد من الوجهين جميعاً . قوله في الرواية الثانية (ولا تمنعني) بالقاف والضاد المصحفة الأكثر ، وفي بعض النسخ عن شيوخ أبي ذر « ولا تمنعني ، بالعين والصاد المهملتين ، وقد بينت الصواب من ذلك في أوائل كتاب الإيمان . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث مع الأثني عشر رجلاً مصعب بن عمير العبدري ، وقيل بعثه إليهم بعد ذلك بطلبهم ليفقههم ويقرئهم ، فنزل على أسعد بن زرارة ، فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال « كان أبي إذا سمع الأذان للجمعة استغفر لأسعد بن زرارة ، فسأله ، فقال : كان أول من جمع بنا بالمدينة ، ولإدارة قطي من حديث ابن عباس « أن النبي ﷺ كتب إلى مصعب بن عمير أن اجمع بهم ، اه ، فأسلم خلق كثير من الأنصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة أسعد بن زرارة حتى فشا الإسلام بالمدينة ، فكان ذلك سبب رحلتهم في السنة المقبلة ، حتى وافى منهم العقبة سبعون مسلماً وزيادة ، فبايعوا كما تقدم

٤٤ - باب تزويج النبي ﷺ عائشة ، وقُدومها المدينة ، وبنائها بها

٣٨٩٤ - **حدثني** قروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسير عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « تزوجني النبي ﷺ وأنا بنت ست سنين ، فقدمنا المدينة فنزلنا في بني الحارث بن الخزرج ، فوعيت فتمزق شعري ، فوفيت بحجبة ، فأتتني أمي أم رومان - وإنني لفي أرجوحة ومعى صواحب لي - فصرخت بي فأتيتها ، لا أدري ما تريد بي ، فأخذت بيدي حتى أوقفتني على باب الدار ، وإنني لأبهج حتى سكن بعض نفسي . ثم أخذت شيئاً من ماء فمسحت به وجهي ورأسي ، ثم أدخلتني الدار ، فاذا نسوة من الأنصار في البيت ، فقلن : على الخير والبركة ، وعلى خير طائر . فأسلمتني إليهن ، فأصلحن من شأني ، فلم يرعني إلا رسول الله ﷺ ضحى ، فأسلمتني إليه ، وأنا يومئذ بنت تسع سنين »

[الحديث ٣٨٩٤ - أطرافه في : ٣٨٩٦ ، ٥١٢٣ ، ٥١٣٤ ، ٥١٥٦ ، ٥١٥٨ ، ٥١٦٠]

٣٨٩٥ - **حدثنا** معلى حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « أن النبي ﷺ

ﷺ قال لها أريتك في المنام مرتين : أرى أنك في سرقية من حرير ويقول : هذي امرأتك فاكشفي ،

فاذا هي أنت ، فأقول : إن يك هذا من عند الله يُفضيه »

[الحديث ٣٨٩٥ - أطرافه في : ٥٠٧٨ ، ٥١٢٥ ، ٧٠١١ ، ٧٠١٢]

٣٨٩٦ - **حدثنا** عبيد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال « توفيت خديجة قبل

مخرج النبي ﷺ إلى المدينة بثلاث سنين ، فلبث سنتين أو قريباً من ذلك ، ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ، ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين »

قوله (باب تزويج النبي ﷺ عائشة) سقط لفظ « باب » ، لأبي ذر . **قوله** (وقدمها المدينة) أي بعد الهجرة . **قوله** (وبنائه بها) أي بالمدينة . وكان دخولها عليه في شوال من السنة الأولى وقيل من الثانية ، وقد تعقب قوله « بنائه بها » اعتماداً على قول صاحب الصحاح : العامة تقول بنى بأهله وهو خطأ ، وإنما يقال بنى على أهله . والأصل فيه أن الداخل على أهله يضرب عليه قبة ليلة الدخول ، ثم قيل لكل داخل بأهله بان ، انتهى . ولا معنى لهذا التعليل الكثيرة استعمال الفصحاء له ، وحسبك بقول عائشة « بنى بي » ، وبقول عروة في آخر الحديث الثالث « وبنى بها » . وقوله في الحديث « تزوجني وأنا بنت ست سنين » ، أي عقد على . وقولها « فنزلنا في بني الحارث بن الخزرج » أي لما قدمت هي وأما وأختها أسماء بنت أبي بكر كما سيأتي ، وأما أبوها فقدم قبل ذلك مع النبي ﷺ . **قوله** (فتمزق شعري) بالزاي أي تقطع ، والكشمية « فتمزق » بالراء أي انتف . **قوله** (فوني) أي كثر ، وفي الكلام حذف تقديره ثم فصلت من الوعك فترى شعري فكثرت ، وقولها « جيمة » بالجميم مصغر الجمة بالضم وهي مجتمع شعر الناصية ، ويقال للشعر إذا سقط عن المنكبين جمة ، وإذا كان إلى شحمة الأذنين وفرة . وقولها « في أرجوحة » بضم أوله معروفة وهي التي تلعب بها الصبيان ، وقوله « أنهج » أي أتت نفس تنفساً عالياً ، وقولها « على خير طائر » أي على خير حظ ونصيب ، وقولها « فلم يرعني » بضم الراء وسكون العين أي لم يفزعني شيء إلا دخوله علي ، وكنت بذلك عن المفاجأة بالدخول على غير عالم بذلك فانه يفزع غالباً ، وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة « قالت عائشة : قدمنا المدينة فنزلنا في بني الحارث ، فجاء رسول الله ﷺ فدخل بيتنا ، فجاءت بي وأنا في أرجوحة ولي جيمة ، ففرقتها ، ومسحت وجهي بشيء من ماء ، ثم أقبلت بي تقودني حتى وقفت بي عند الباب حتى سكن نفسي » الحديث ، وفيه « فاذا رسول الله ﷺ جالس على سريرته وعنده رجال ونساء من الأنصار فأجاستني في حجره » ، ثم قالت : هؤلاء أهلك يا رسول الله ، بارك الله لك فيهم . فوثب الرجال والنساء ، وبنى بي رسول الله ﷺ في بيتنا وأنا يومئذ بنت تسع سنين . الحديث الثاني ، **قوله** (أريتك) بضم أوله . **قوله** (سرقة) بفتح المهملة والراء والقاف أي قطعة ، أي يريه صورتها . **قوله** (ويقول) في رواية الكشمية « وقال » ، ويأتي في النكاح باللفظ « فقال لي هذه امرأتك » . **قوله** (فاذا هي أنت) سيأتي الكلام على شرحه في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث : **قوله** (عن أبيه) هذا صورته مرسل ، لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبرته بأحوال عائشة يحمل على أنه حمله عنها . **قوله** (توفيت خديجة قبل مخرج النبي ﷺ بثلاث سنين ، فلبث سنتين أو قريباً من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين) فيه إشكال لأن ظاهره

يقتضى أنه لم يبن بها إلا بعد قدومه المدينة بسنتين ونحو ذلك ، لأن قوله « فلبث سنتين أو نحو ذلك ، أى بعد موت خديجة ، وقوله « ونكح عائشة ، أى عقد عليها لقوله بعد ذلك « وبنى بها وهى بنت تسع ، فيخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بسنتين ، وليس كذلك ، لأنه وقع عند المصنف فى النكاح من رواية الثورى عن هشام بن عروة فى هذا الحديث « ومكثت عنده تسعا ، وسيأتى ما قيل من إدراج النكاح فى هذه الطريق ، وهو فى الجملة صحيح ، فإن عند مسلم من حديث الزهرى عن عروة عن عائشة فى هذا الحديث « وزفت إليه وهى بنت تسع واعتبها معها ، ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة ، وله من طريق الأسود عن عائشة نحوه ، ومن طريق عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة « تزوجنى رسول الله ﷺ فى شوال ، وبنى بى فى شوال ، فعلى هذا فقوله « فلبث سنتين أو قريبا من ذلك ، أى لم يدخل على أحد من النساء ، ثم دخل على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر ، ثم بنى بعائشة بعد أن هاجر ، فكأن ذكر سودة سقط على بعض رواه . وقد روى أحمد والطبرانى بإسناد حسن عن عائشة قالت « لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون : يا رسول الله ألا تزوج ؟ قال : نعم ، فما عندك ؟ قالت : بكر وثيب ، البكر بنت أحب خلق الله إليك عائشة ، والثيب سودة بنت زمعة . قال : فاذهبي فاذهريهما على فدخلت على أبى بكر فقال : إنما هى بنت أخيه ، قال : قولى له أنت أخى فى الإسلام ، وابنتك تصلح لى . فجاءه فأنكحه . ثم دخلت على سودة فقالت لها : أخبري أبى ، فذكرت له ، فزوجه ، وذكر ابن إسحاق وغيره أنه دخل على سودة بمكة . وأخرج الطبرانى من وجه آخر عن عائشة قالت « لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر خلفنا بمكة ، فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة وأبا رافع ، وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب إلى عبد الله بن أبى بكر أن يحمل معه أم رومان وأم أبى بكر وأنا وأختى أسماء ، فخرج بنا ، وخرج زيد وأبو رافع بفاطمة وأم كلثوم وسودة بنت زمعة ، وأخذ زيد امرأته أم أيمن وولديها أيمن وأسامة ، واصطحبنا ، حتى قدمنا المدينة فنزلت فى عيال أبى بكر ، ونزل آل النبى ﷺ عنده ، وهو يومئذ يبنى المسجد وبيوته ، فأدخل سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت ، وكان يكون عندها ، فقال له أبو بكر : ما يمنحك أن تبقى بأهلك ؟ فبنى بى ، الحديث . قال الماوردى : الفقهاء يقولون : تزوج عائشة قبل سودة ، والمحدثون يقولون : تزوج سودة قبل عائشة ، وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة . قلت : والرواية التى ذكرتها عن الطبرانى ترفع الاشكال وتوجه الجمع المذكور ، والله أعلم . وقد أخرج الاسماعيلى من طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه « انه كتب الى الوليد : إنك سألتنى متى توفيت خديجة ؟ وإنها توفيت قبل مخرج النبى ﷺ من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك ، ونكح النبى ﷺ عائشة بعد متوفى خديجة ، وعائشة بنت ست سنين . ثم إن النبى ﷺ بنى بها بعد ما قدم المدينة وهى بنت تسع سنين ، وهذا السياق لا إشكال فيه ، ويرتفع به ما تقدم من الإشكال أيضا ، والله أعلم . وإذا ثبت أنه بنى بها فى شوال من السنة الأولى من الهجرة قوى قول من قال إنه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر ، وقد وهام النووى فى تهذيبه ، وليس بواه إذا عدناه من ربيع الأول ، وجزمه بأن دخوله بها كان فى السنة الثانية يخالف ما ثبت كما تقدم أنه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين . وقال الدمياطى فى السيرة له : ماتت خديجة فى رمضان ، وعقد على سودة فى شوال ثم على عائشة ، ودخل بسودة قبل عائشة

٤٥ - باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة

وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة رضي الله عنهم **ما** عن النبي ﷺ «لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار»

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ «رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل، فذهب واهل إلى أنها البصرة أو هجر، فاذا هي المدينة يثرب»

٣٨٩٧ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** سفيان **حدثنا** الأعمش قال سمعت أبا وائل يقول «حدثنا خباباً فقال هاجرنا مع النبي ﷺ فوجدنا وجه الله، فوقع أجرنا على الله، فمنا من مضى لم يأخذ من أجره شيئاً منهم مصاب ابن هبيرة، فقتل يوم أحد وترك تمرّة، فكنّا اذا غطينا بها رأسه بدت رجلاه، وإذا غطينا رجله بدا رأسه، فأمرنا رسول الله ﷺ أن نغطي رأسه ونجعل على رجله شيئاً من إذخير. ومنا من أينعت له تمرّة فهو يهدبها»

٣٨٩٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد هو ابن زيد عن يحيى عن محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال: سمعت عمر رضي الله عنه قال «سمعت النبي ﷺ أراه يقول: الأعمال بالنية، فمن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها، أو امرأة يتزوجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه، ومن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله»

٣٨٩٩ - **حدثني** إسحاق بن يزيد الدمشقي **حدثنا** يحيى بن حمزة قال **حدثني** أبو عمرو الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد بن جبر المكي «أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول: لا هجرة بعد الفتح»

[الحديث ٣٨٩٩ - أطرافه في : ٤٣٠٩ ، ٤٣١٠ ، ٤٣١١]

٣٩٠٠ - قال يحيى بن حمزة: **حدثني** الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح قال زرت عائشة مع عبيد بن حمير البجلي، فسألناها عن الهجرة فقالت: لا هجرة اليوم، كان المؤمنون يفرّ أحدهم بدينه إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ مخافة أن يفتن عليه، فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام، واليوم يعبد ربّه حيث شاء، ولكن جهاد ونية»

٣٩٠١ - **حدثني** زكريا بن يحيى **حدثنا** ابن نمير قال هشام **فخبرني** أبي عن عائشة رضي الله عنها

أن سعداً قال : اللهم إني أعلم أنه ليس أحدٌ أحبُّ إليَّ أن أجاهدَهم فيك من قومٍ كذبوا رسولَكَ ﷺ وأخرجوه ، اللهم فاني أظنُّ أنك قد وضعت الحربَ بيننا وبينهم . .

وقال أبانُ بن يزيدٍ حدثنا هشامٌ عن أبيه أخبرني عائشةُ « من قومٍ كذبوا نبيكَ وأخرجوه من قريش »

٣٩٠٢ - حدثني مطرُ بن الفضل حدثنا روحُ بن عبادة حدثنا هشامٌ حدثنا عكرمة عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما قال « بُعث رسولُ الله ﷺ لأربعين سنةً ، فكثرت بمكة ثلاث عشرة سنة يُوحى إليه ، ثم أُصرَّ بالهجرة فهاجرَ عشرَ سنين ، ومات وهو ابنُ ثلاثٍ وستين »

٣٩٠٣ - حدثني مطرُ بن الفضل حدثنا روحُ بن عبادة حدثنا زكرياءُ بن إسحاق حدثنا عمرو بن

دينارٍ عن ابن عباسٍ قال « مكث رسولُ الله ﷺ بمكة ثلاث عشرة سنة ، وتوفي وهو ابنُ ثلاثٍ وستين »

٣٩٠٤ - حدثنا إسماعيلُ بن عبد الله قال حدثني مالكٌ عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن أبيه - يعني ابن

حنين - عن أبي سعيدٍ الخدري رضي الله عنه « أن رسولَ الله ﷺ جلس على المنبر فقال : إنَّ عبداً خيراً

الله بين أن يؤتية من زهرة الدنيا ماشاء وبين ما عنده ، فاختر ما عنده . فبكى أبو بكرٍ وقال : فدَيْنَاكَ بآبائنا

وأُمَّهاتنا . فمَجَّبنا له . وقال الناس : انظروا إلى هذا الشيخ ، يُخبرُ رسولُ الله ﷺ عن عبدٍ خيراً اللهُ بين أن

يؤتية من زهرة الدنيا وبين ما عنده ، وهو يقول : فدَيْنَاكَ بآبائنا وأُمَّهاتنا ، فكان رسولُ الله ﷺ هوَ الخيرُ ،

وكان أبو بكر هوَ أعلانا به . وقال رسولُ الله ﷺ : إنَّ من أَمَنٍ للناسِ عليَّ في صحبته وماله أبا بكرٍ ، ولو

كنتُ مُتَّخِذاً خَليلاً من أمتي لا تَخَذُ أبا بكرٍ ، إلَّا خَلَّةَ الإسلامِ ، لا يَبْقَيْنِ في المسجدِ خَوْخَةٌ إلَّا خَوْخَةُ

أبي بكرٍ ،

قوله (باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة) أما النبي ﷺ فجاء عن ابن عباس أنه أذن له في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى (وقل رب أدخلني مدخل صدق ، وأخرجني مخرج صدق ، واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً) أخرجه الترمذي وصححه هو والحاكم ، وذكر الحاكم أن خروجه ﷺ من مكة كان بعد بيعة العقبة بثلاثة أشهر أو قريباً منها ، وجزم ابن إسحاق بأنه خرج أول يوم من ربيع الأول ، فعلى هذا يكون بعد البيعة بشهرين وبضعة عشر يوماً ، وكذا جزم به الأموي في المغازي عن ابن إسحاق فقال : كان خروجه من مكة بعد العقبة بشهرين وإيال ، قال وخرج لهُلال ربيع الأول وقدم المدينة لاثنتي عشرة خلت من ربيع الأول . قلت : وعلى هذا خرج يوم الخميس ، وأما أصحابه فتوجه معه منهم أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة ، وتوجه قبل ذلك بين العقبين جماعة منهم ابن أم مكتوم ، ويقال إن أول من هاجر إلى المدينة أبو سلفة بن عبد الأشمل الخزومي زوج أم سلفة ، وذلك

أنه أودى لما رجع من الحبشة ، فعزم على الرجوع إليها ، فبلغه قصة الاثنى عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة ، ذكر ذلك ابن إسحق ، وأسند عن أم سلمة أن أبا سلمة أخذها معه فردها قومها فحبسوها سنة ، ثم انطلقت فتوجهت في قصة طويلة وفيها « فقدم أبو سلمة المدينة بكرة ، وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بني عدي عشيّة ، ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم آنفا ليفقه من أسلم من الأنصار ، ثم كان أول من هاجر بعد بيعة العقبة عامر بن ربيعة حليف بني عدي على ما ذكر ابن إسحق ، وسيأتي ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء « أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير ، الخ ثم توجه باقي الصحابة شيئا فشيئا كما سيأتي في الباب الذي يليه . ثم لما توجه النبي ﷺ واستقر بها خرج من بقي من المسلمين ، وكان المشركون يمنعون من قدروا على منعه منهم ، فكان أكثرهم يخرج سرا إلى أن لم يبق منهم بمكة إلا من غلب على أمره من المستضعفين . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول والثاني ، قوله (وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي ﷺ لولا الهجرة لكنت امرءا من الأنصار) أما حديث عبد الله بن زيد فيأتي موصولا في غزوة حنين ، وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولا في مناقب الأنصار ، وقوله « من الأنصار ، أي كنت أنصاريّا صرفا فما كان لي مانع من الإقامة بمكة ، لكنتي اتصفت بصفة الهجرة ، والمهاجر لا يقيم بالبلد الذي هاجر منها مستوطنا ، فينبغي أن يحصل لكم الطمأنينة بأن لا أتحول عنكم ، وذلك أنه إنما قال لهم ذلك في جواب قولهم : أما الرجل فقد أحب الإقامة بوطنه ، وسيأتي لذلك مزيد في غزوة حنين إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، قوله (وقال أبو موسى الخ) يأتي شرحه مستوفى في غزوة أحد ، وقوله فيه « فذهب وهلي ، بفتح الواو والهاء أي ظني ، يقال وهل بالفتح يهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ظن شيئا فتبين الأمر بخلافه ، وقوله « أو هجر ، بفتح الهاء والجيم بلد معروف من البحرين وهي من مساكن عبد القيس ، وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الإسلام كما سبق بيانه في كتاب الإيمان . ووقع في بعض نسخ أبي ذر « أو الهجر ، بزيادة ألف ولام والأول أشهر ، وزعم بعض الشراح أن المراد بهجر هنا قرية قريبة من المدينة ، وهو خطأ فإن الذي يناسب أن يهاجر إليه لا بد وأن يكون بلدا كبيرا كثير الأهل ، وهذه القرية التي قيل إنها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد ، وإنما زعم ذلك بعض الناس في قوله « قلل هجر ، أن المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها القلال ، وزعم آخرون بأن المراد بها هجر التي بالبحرين كأن القلال كانت تعمل بها وتجلب إلى المدينة وعملت بالمدينة على مثالها ، وأفاد ياقوت أن هجر أيضا بلد باليمن ، فهذا أولى بالتردد بينها وبين اليمامة لأن اليمامة بين مكة واليمن ، وقوله « فإذا هي المدينة يثرب ، كان ذلك قبل أن يسميها ﷺ طيبة ، ووقع عند البيهقي من حديث صهيب رفعه « أريت دار هجرتكم سبخة بين ظهرائي حرتين ، فاما أن تكون هجر أو يثرب ، ولم يذكر اليمامة ، وللترمذي من حديث جرير قال قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى أوحى إليّ أي هؤلاء الثلاثة نزلت فمى دار هجرتك : المدينة أو البحرين أو قنسرين ، استغربه الترمذي ، وفي ثبوته نظر لأنه يخالف لما في الصحيح من ذكر اليمامة ، لأن قنسرين من أرض الشام من جهة حلب ، وهي بكسر القاف وفتح النون الثقيلة بعدها مهملة ساكنة ، بخلاف اليمامة فإنها إلى جهة اليمن ، إلا إن حمل على اختلاف المأخذ فإن الأول جرى على مقتضى الرؤيا التي أريها ، والثاني يخير بالوحي ، فيحتمل أن يكون أرى أولا ثم خير ثانيا فاختار المدينة . الحديث الرابع حديث خباب « هاجرنا مع النبي ﷺ ، أي بأذنه ، وإلا فلم يرافق النبي ﷺ سوى أبي بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم ، وقد أضاف

المصنف هذا الحديث في هذا الباب ، وستأتى الإشارة إليه بعد بضعة عشر حديثاً ، وسيأتى شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الرقاق ، ومضى شيء منه في كتاب الجنائز . الحديث الخامس حديث عمر ، الأعمال بالنية ، أورده مختصراً ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أول الكتاب ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصارى ، وهو الذى لا يثبت هذا الحديث إلا من طريقه . الحديث السادس ، **قوله** (حدثني إسحاق بن يزيد الدمشقي) هو إسحاق بن إبراهيم بن يزيد الفراديسي الدمشقي أبو النضر ، نسبه هنا إلى جده ، وكذلك في الزكاة وفي الجهاد ، وجزم بأنه الفراديسي الكللاباذى وآخرون ، وتفرد الباجي فأفرده بترجمة ونسبه خراسانيا ، ولم يعرف من حاله زيادة على ذلك ، وقول الجماعة أولى . **قوله** (عن عبدة بن أبي لبابة) بضم اللام والموحدتين الأولى خفيفة الأسدي كوفي نزل دمشق وكنيته أبو القاسم ، ولا يعرف اسم أبيه . قال الأوزاعي : لم يقدم علينا من العراق أفضل منه . **قوله** (أن عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح) هذا موقوف ، وسيأتى شرحه في الذى بعده . الحديث السابع ، **قوله** (قال يحيى بن حمزة : وحدثني الأوزاعي) هو معطوف على الذى قبله ، وقد أفردهما في أواخر غزوة الفتح ، وأورد كل واحد منهما عن إسحاق ابن يزيد المذكور بأسناده ، وأخرج ابن حبان الثانى من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال : سألت عن انقطاع فضيلة الهجرة إلى الله ورسوله فقال ، فذكره . **قوله** (عن عطاء) في رواية ابن حبان : حدثنا عطاء . **قوله** (زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثي) تقدم في أبواب الطواف من الحج أنها كانت حينئذ مجاورة في جبل ثبير . **قوله** (فسألها عن الهجرة) أى التى كانت قبل الفتح واجبة إلى المدينة ثم نسخت بقوله : لا هجرة بعد الفتح ، وأصل الهجرة هجر الوطن ، وأكثر ما يطلق على من رحل من البادية إلى القرية ، ووقع عند الأهوى في المغازى من وجه آخر عن عطاء : فقالت إنما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي ﷺ بالمدينة . **قوله** (لا هجرة اليوم) أى بعد الفتح . **قوله** (كان المؤمنون يفر أحدهم بدينه الخ) أشارت عائشة إلى بيان مشروعية الهجرة وأن سببها خوف الفتنة ، والحكم يدور مع علته ، فقتضاه أن من قدر على عبادة الله في أى موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه وإلا وجبت ، ومن ثم قال الماوردى : إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام ، فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غيره في الإسلام ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل الجهاد في باب وجوب النفير ، في الجمع بين حديث ابن عباس : لا هجرة بعد الفتح ، وحديث عبد الله بن السعدى : لا تنقطع الهجرة ، وقال الخطابي : كانت الهجرة أى إلى النبي ﷺ في أول الإسلام مطلوبة ، ثم افترضت لما هاجر إلى المدينة إلى حضرته للقتال معه وتعلم شرائع الدين ، وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع المواالة بين من هاجر ومن لم يهاجر فقال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يهاجروا مَا لَهُم مِّنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يهاجروا ﴾ فلما فتحت مكة ودخل الناس في الإسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب . وقال البغوى في شرح السنة : يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله : لا هجرة بعد الفتح ، أى من مكة إلى المدينة ، وقوله : لا تنقطع ، أى من دار الكفر في حق من أسلم إلى دار الإسلام ، قال : ويحتمل وجهاً آخر وهو أن قوله لا هجرة أى إلى النبي ﷺ حيث كان بنية عدم الرجوع إلى الوطن المهاجر منه إلا باذن ، وقوله : لا تنقطع ، أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الأعراب ونحوهم . قلت : الذى يظهر أن المراد بالشق الأول وهو المنفى ما ذكره في الاحتمال الأخير ، وبالشق الآخر المثبت ما ذكره في الاحتمال الذى قبله ، وقد أفصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه

الاسماعيل بلفظ « انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله ﷺ ، ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار ، أى مادام فى الدنيا دار كفر ، فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عن دينه ، ومفهومه أنه لو قدر أن يبقى فى الدنيا دار كفر أن الهجرة تنقطع لا تقطاع موجبها والله أعلم . واطلاق ابن التين أن الهجرة من مكة إلى المدينة كانت واجبة وأن من أقام بمكة بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة بغير عذر كان كافرا ، وهو اطلاق مردود ، والله أعلم . الحديث الثامن . قوله (عن هشام) هو ابن عروة . قوله (ان سعدا) هو ابن معاذ ، وسيأتى شرح هذا فى غزوة بنى قريظة ، وأورده هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين اخرجوا النبي ﷺ إلى الخروج عن وطنه . قوله (وقال أبان بن يزيد هو المطار الخ) يعنى أن أبان وافق ابن نمير فى روايته عن هشام لهذا الحديث وأفصح بتعيين القوم الذين أبهموا وأنهم قريش ، وزعم الداودى أن المراد بالقوم قريظة ، ثم قال فى الرواية المعلقة : هذا ليس بمحفوظ ، وهو لإقدام منه على رد الروايات الثابتة بالظن الخائب ، وذلك ان فى رواية ابن نمير أيضا ما يدل على أن المراد بالقوم قريش ، وإنما تفرد أبان بذكر قريش فى الموضع الأول ، وإلا فسيأتى فى المغازى فى بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال « اللهم فان كان بقى من حرب قريش شيء فابقى له ، الحديث ، وأيضا فى الموضع الذى اقتصر الداودى على النظر فيه ما يدل على أن المراد قريش ، لأن فيه « من قوم كذبوا رسولك وأخرجوه ، فان هذه القصة مختصة بقريش لأنهم الذين أخرجوه ، وأما قريظة فلا . الحديث التاسع حديث ابن عباس ، قوله (حدثنا هشام) هو ابن حسان . قوله (فكث بمكة ثلاث عشرة) هذا أصح مما أخرجه أحمد عن يحيى بن سعيد عن هشام ابن حسان بهذا الاسناد قال « أنزل على النبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين ، فكث بمكة عشرا ، وأصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس « ان إقامة النبي ﷺ بمكة كانت خمس عشرة سنة ، وقد تقدم بيان ذلك فى كتاب المبحث ، وسيأتى بقية الكلام عليه فى الوفاة إن شاء الله تعالى . وقوله هنا (فهاجر عشر سنين) أى أقام مهاجرا عشر سنين ، وهو كقوله تعالى (فأما ته الله مائة عام) . الحديث العاشر حديث أبى سعيد ، تقدم شرحه فى « مناقب أبى بكر ، مستوفى ، وقوله فيه (فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ) فى حديث ابن عباس عند البلاذرى فى نحو هذه القصة « فقال له أبوسعيد الخدرى : يا أبا بكر ما يبكيك ، فذكر الحديث

٢٩٠٥ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرنى عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « لم أعقل أبوى قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفى النهار : بسكرة وعشية . فلما ابتلى المسلمون ، خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى بلغ برك الضاد لقيته ابن الدغينة - وهو سيد القارة - فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجنى قومى فأريد أن أسبح فى الأرض وأعبد ربى ، قال ابن الدغينة : فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج ، إنك تسكب المدوم ، وتصل الرحيم ، وتحمل الكل ، وتقرى الضيف ، وتدين على نوائب الحق . فأننا لك جار ، ارجع واعبد ربك بهذا . فرجع ، وارتحل معه ابن الدغينة ، فطاف ابن الدغينة عشية فى أشراف قريش

فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، أخرجون رجلاً يكسب المدوم ، ويصل الرحيم ، ويحمل الكل ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الحق ؟ فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة ، وقالوا لابن الدغنة : سر أبا بكر فليعبد ربه في داره ، فليصل فيها وليقرأ ما شاء ، ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به ، فانا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا . فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر ، فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره . ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيتعذف عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه وينظرون إليه . وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك عنيه إذا قرأ القرآن ؛ فأزعج ذلك أشراف قريش من المشركين ، فأرسلوا إلى ابن الدغنة ، فقدم عليهم ، فقالوا : إنا كنا أجراً أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه ، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا ، فأنهه ؛ فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل ، وإن أبي إلا أن يعلن بذلك فسله أن يرُدَّ إليك ذمتك ، فانا قد كرهنا أن نخفرك ، ولنا بمقرين لأبي بكر الاستعلان . قالت عائشة : فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال : قد علمت الذي عاقدت لك عليه ، فإما أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إلي ذمتي ، فاني لا أحب أن تسمع العرب أني أخفرت في رجل عقدت له . فقال أبو بكر : فاني أرُدُّ إليك جوارك ، وأرضى بجوار الله عز وجل . والنبي ﷺ يومئذ بمكة . فقال النبي ﷺ للمسلمين : إني أريت دار هجرةكم ذات نخل بين لابتين ، وهما الحرثان . فهاجر من هاجر قبل المدينة ، ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة ، وتجهز أبو بكر قبل المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ : على رسلك ، فاني أرجو أن يؤذن لي . فقال أبو بكر : وهل ترجو ذلك بأبي أنت ؟ قال : نعم . فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصحبه ، وعلف راحلتين كانا عنده ورق السمر - وهو الخبط - أربعة أشهر . قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة : فبينما نحن يوماً جلوس في بيت أبي بكر في نهر الظهيرة قال قائل لأبي بكر هذا رسول الله ﷺ متقناً - في ساعة لم يكن يأتينا فيها - فقال أبو بكر : فداء له أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر . قالت : فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن ، فأذن له ، فدخل . فقال النبي ﷺ لأبي بكر : أخرج من ههنا ، فقال أبو بكر : إنما هم أهلكت بأبي أنت يا رسول الله ، قال : فاني قد أذن لي في الخروج . فقال أبو بكر : الصعابة بأبي أنت يا رسول الله . قال رسول الله ﷺ : نعم . قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله إحدى راحتي هاتين . قال رسول الله ﷺ : باليمن . قالت عائشة : فجهزناها

أُحْتُ الجِهاز ، وصَنَعْنَا لَهَا سُفْرَةً فِي جِرَابٍ ، فَقَطَعَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قِطْعَةً مِنْ رِطَاقِهَا فَرَبَطَتْ بِهِ عَلَى فَمِ الْجِرَابِ ، فَبِذَلِكَ سُمِّيَتْ ذَاتُ الرِّطَاقِ . قَالَتْ : ثُمَّ لَحِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ بَغَارٍ فِي جَبَلِ ثَوْرٍ ، فَكُنَّا فِيهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ ، يَبِيتُ عِنْدَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ غُلَامٌ شَابٌّ تَهِفُّ لَيْقِنَ ، فَيُدْجِلُ مِنْ عِنْدَهَا بِسَحَرٍ ، فَيُصْبِحُ مَعَ قَرِيشٍ بِمَكَّةَ كِبَائِتٍ ، فَلَا يَسْمَعُ أَمْرًا يُسَكِتَادَانِ بِهِ إِلَّا وَعَاهُ حَتَّى يَأْتِيَهُمَا بِخَبَرِ ذَلِكَ حِينَ يَخْتَلِطُ الظُّلَامُ ، وَيُرْعَى عَلَيْهِمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ مَنُوحَةً مِنْ غَنَمٍ فَيُرِيحُهَا عَلَيْهِمَا حِينَ تَذْهَبُ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ فِيبَيْتَانِ فِي رِسْلٍ - وَهُوَ لَبَنٌ مَنُوحَتُهُمَا وَرَضِيْفُهُمَا - حَتَّى يَنْعِقَ بِهَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ بِفَلَسٍ ، يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ تِلْكَ اللَّيَالِي الثَّلَاثِ . وَاسْتَأْجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّيْلِ ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ بْنِ عَدِيٍّ هَادِيًا خَرِيْقًا - وَالْخَرِيْتُ الْمَاهِرُ بِالْهُدَايَةِ - قَدْ غَمَسَ حِلْفًا فِي آلِ الْعَاصِ بْنِ وَائِلِ السَّمِيَّ ، وَهُوَ عَلَى دِينِ كِفَارِ قَرِيشٍ ، فَأَمِنَاهُ ، فَدَفَعْنَا إِلَيْهِ رَاحِلَتَيْهِمَا ، وَوَاعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ بِرَاحِلَتَيْهِمَا صُبْحَ ثَلَاثٍ ، وَانْطَاقَ مَعَهُمَا عَامِرُ بْنُ فُهَيْرَةَ وَالدَّيْلُ ، فَأَخَذَ بِهِمْ طَرِيقَ السَّوَاوِلِ ،

الْحَدِيثُ الْحَادِي عَشَرَ ، قَوْلُهُ (لَمْ أَقْلُ أَبَوِي) يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ وَأُمَّ رُومَانَ . قَوْلُهُ (يَدِينَانِ الدِّينَ) بِالْزَّيْطِ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ أَيْ يَدِينَانِ بَدِينِ الْإِسْلَامِ ، أَوْ هُوَ مَفْعُولٌ بِهِ عَلَى التَّجَوُّزِ . قَوْلُهُ (فَلَمَّا ابْتَلَى الْمُسْلِمُونَ) أَيْ بِأَذَى الْمُشْرِكِينَ لَمَّا حَصَرُوا بَنِي هَاشِمٍ وَالْمَطْلَبَ فِي شَعْبِ أَبِي طَالِبٍ وَأُذِنَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لِأَعْيَابِهِ فِي الْهَجْرَةِ إِلَى الْحَبَشَةِ كَمَا تَقْدُمُ بَيَانُهُ . قَوْلُهُ (خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مَهَاجِرًا نَحْوَ أَرْضِ الْحَبَشَةِ) أَيْ لِيَلْحَقَ بِمَنْ سَبَقَهُ إِلَيْهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَقَدْ قَدِمَتْ أَنْ الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى الْحَبَشَةِ أَوَّلًا سَارُوا إِلَى جَدَّةٍ وَهِيَ سَاحِلُ مَكَّةَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا الْبَحْرَ إِلَى الْحَبَشَةِ . قَوْلُهُ (بَرَكَ الْفَهَادُ) أَمَّا بَرَكَ فَهُوَ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ بَعْدَهَا كَافٌ وَحَكِي كَسْرَ أَوَّلِهِ ، وَأَمَّا الْفَهَادُ فَهُوَ بِكَسْرِ الْمَعْجَمَةِ وَقَدْ تَضَمَّ وَبِتَخْفِيفِ الْمِيمِ ، وَحَكِي ابْنُ فَارَسٍ فِيهَا ضَمُّ الْغَيْنِ ، مَوْضِعٌ عَلَى خَمْسِ لَيَالٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى جَمَّةِ الْيَمَنِ ، وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ : هِيَ أَقْصَى هَجَرَ ، وَحَكِي الْهَمْدَانِيُّ فِي أَنْسَابِ الْيَمَنِ : هُوَ فِي أَقْصَى الْيَمَنِ ، وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي . وَقَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ حَضَرَتْ مَجْلِسَ الْحَامِلِيِّ وَفِيهِ زُهَاءُ أَلْفٌ ، فَأَمَلَى عَلَيْهِمْ حَدِيثًا فِيهِ : فَقَالَتِ الْإِنصَارُ لَوْ دَعَوْتُنَا إِلَى بَرَكَ الْفَهَادِ ، قَالَهَا بِالْكَسْرِ ، فَقُلْتُ لِمَسْتَعْلَى : هُوَ بِالضَّمِّ ، فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ لِي : وَمَا هُوَ ؟ قَالَتْ : سَأَلْتُ ابْنَ دُرَيْدٍ عَنْهُ فَقَالَ : هُوَ بَقْعَةٌ فِي جَهَنَّمَ . فَقَالَ الْحَامِلِيُّ : وَكَذَا فِي كِتَابِي عَلَى الْغَيْنِ ضَمَّةٌ . قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ وَأَنْشَدَ ابْنُ دُرَيْدٍ :

وَإِذَا تَنَكَّرْتَ الْبِلَادَ دَفَاوُلَهَا كَنَفَ الْبَعَادَ

وَاجْمَلْ مَقَامَكَ أَوْ مَقَرَّكَ جَانِبِي بَرَكَ الْفَهَادَ

لَسْتُ ابْنُ أُمِّ الْقَاطِنَةِ بَيْنَ وَلَا ابْنِ عَمِّ الْبِلَادِ

قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ : وَسَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍ - يَعْنِي غُلَامًا ثَعْلَبِيًّا - فَقَالَ : هُوَ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ مَوْضِعٌ بِالْيَمَنِ ، قَالَ وَمَوْضِعُ بِالْيَمَنِ أَوَّلُهُ بِالْكَسْرِ لَكِنْ آخِرُهُ رَاءٌ مَهْمَلَةٌ ، وَهُوَ عِنْدَ بَثْرٍ بِرَهْوَتِ الَّذِي يَقَالُ إِنَّ أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ تَسْكُونُ فِيهَا أَمْ .

واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال : القول بأنه موضع بالين أنسب ، لأن النبي ﷺ لا يدهوم الى جهنم . وحنى عليهم أن هذا بطريق المبالغة فلا يراد به الحقيقة ، ثم ظهر لي أن لاتنافي بين القولين ، فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وهم أهل النار . **قوله** (ابن الدغنة) بضم المهملة والمعجمة وتشديد النون عند أهل اللغة ، وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون ، قال الاصيل وقرأه لنا المروزي بفتح الغين ، وقيل ان ذلك كان لاسترخاء في لسانه والصواب الكسر ، وثبت بالتخفيف والنشديد من طريق ، وهي أمه وقيل أم أبيه وقيل دابته ، ومعنى الدغنة المسترخية وأصلها الغامة السكينة المطر ، واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر عن الزهري أنه الجارث بن يزيد ، وحكى السهيلي أن اسمه مالك ، ووقع في شرح الكرماني ، أن ابن إسحق سماه ربيعة بن رفيع ، وهو وهم من الكرماني فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة أيضا لكنه سلبى ، والمذكور هنا من القارة فاختلفا ، وأيضا السلبى إنما ذكره ابن إسحق في غزوة حنين وأنه صحابي قتل دريد بن الصمة ، ولم يذكره ابن إسحق في قصة الهجرة . وفي الصحابة ثالث يقال له ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كافي ، له قصة في سبب إسلامه وأنه رأى شخصا من الجن فقال له « يا حابس بن دغنة يا حابس ، في أبيات ، وهو ما يرجع رواية التخفيف في الدغنة . **قوله** (وهو سيد القارة) بالقف وتخفيف الراء ، وهي قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف ابن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش ، وكانوا يضرب بهم المثل في قوة الرمي ، قال الشاعر « قد أنصف القارة من رامها » . **قوله** (أخرجني قومي) أي تسيبوا في إخراجي . **قوله** (فأريد أن أسيح) بالمهملتين ؛ لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعيين جهة مقصده لكونه كان كافرا ، وإلا فقد تقدم أنه قصد التوجه الى أرض الحبشة ، ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق التي قصدتها حتى يسير في الأرض وحده زمانا فيصدق أنه سائح ، لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد موضعا بعينه يستقر فيه . **قوله** (وتكسب المدموم) في رواية الكشميهني « المدمم ، وقد تقدم شرح هذه الكلمات في حديث بدء الوحي أول الكتاب ، وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر بمثل ما وصفت به خديجة النبي ﷺ ما يدل على عظيم فضل أبي بكر وانصافه بالصفات البالغة في أنواع الكمال . **قوله** (وأنا لك جار) أي جبر أمتع من يؤذيك . **قوله** (فرجع) أي أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفالة « وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر ، والمراد في الروایتين مطلق المصاحبة ، وإلا فالتحقيق ما في هذا الباب . **قوله** (لا يخرج مثله) أي من وطنه باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده (ولا يخرج) أي ولا يخرج منه أحد بغير اختياره للمعنى المذكور ، واستنبط بعض المالكية من هذا أن من كانت فيه منفعة متعددة لا يمكن من الانتقال عن البلد الى غيره بغير ضرورة راجحة . **قوله** (فلم تكذب قريش) أي لم ترد عليه قوله في أمان أبي بكر ، وكل من كذبك فقد رد قولك ، فأطلق التكذيب وأراد لازمه ، وتقدم في الكفالة بلفظ « فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وآمنت أبا بكر ، وقد استشكل هذا مع ما ذكره ابن إسحق في قصة خروج النبي ﷺ الى الطائف وسؤاله حين رجع الاخنس بن شريق أن يدخل في جواره فاعتذر بأنه حليف ، وكان أيضا من حلفاء بني زهرة ، ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في إجارة أبي بكر ، والاخنس لم يرغب فيما التمس منه فلم يثرب النبي ﷺ عليه . **قوله** (بجوار) بكسر الجيم وبضمها ، وقد تقدم بيان المراد منه في كتاب الكفالة . **قوله**

(مر أبا بكر فليعبد ربه) دخلت الفاء على شيء محذوف لا يخفى تقديره . **قوله** (فليث أبو بكر) تقدم في الكفالة بلفظ « فطلق » أي جعل ، ولم يقع لي بيان المدة التي أقام فيها أبو بكر على ذلك . **قوله** (ثم بدا لأبي بكر) أي ظهر له رأى غير الرأى الأول . **قوله** (بفناء داره) بكسر الفاء وتخفيف النون وبالمداي أمامها . **قوله** (فيتقذف) بالمشناة والقاف والذال المعجمة الثقيلة ، تقدم في الكفالة بلفظ « فيتقصف » أي يزدحمون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر ، وأطلق يتقصف مبالغة ، قال الخطابي : هذا هو المحفوظ ، وأما يتقذف فلا معنى له إلا أن يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضا فيتساقطون عليه فيرجع إلى معنى الأول ، وللكشمية بنون وسكون القاف وكسر الصاد أي يسقط . **قوله** (بكاء) بالثشديد أي كثير البكاء . **قوله** (لا يملك عينيه) أي لا يطيق إمساكهما عن البكاء من رقة قلبه . **قوله** (إذا قرأ) إذا ظرفية والعامل فيه لا يملك ، أو هي شرطية والجزاء مقدر . **قوله** (فأفزع ذلك) أي أخاف الكفار لما يملونه من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى دين الاسلام . **قوله** (فقدم عليهم) في رواية الكشمية « فقدم عليه » أي على أبي بكر . **قوله** (أن يفتن نساءنا) بالنصب على المفعولية وفاعله أبو بكر ، كذا لأبي ذر ، وللباقيين « أن يفتن » بضم أوله « نساءنا » بالرفع على البناء للجھول . **قوله** (أجريننا) بالجمع والراء الأكثر ، وللقابسي بالزاي أي أبحنا له ، والأول أوجه ، والالف مقصورة في الروايتين . **قوله** (فأسأله) في رواية الكشمية « فسله » . **قوله** (ذمتك) أي أمانك له . **قوله** (تخفرك) بضم أوله وبالحاء المعجمة وكسر الفاء أي نذر بك ، يقال خفرك إذا حفظه ، وأخفرك إذا غدر به . **قوله** (مقربين لأبي بكر الاستعلان) أي لانسكت عن الإنكار عليه للمعنى الذي ذكره من الحشية على نساءهم وأبنائهم أن يدخلوا في دينه . **قوله** (وأرضى بجوار الله) أي أمانه وحمايته . وفيه جواز الأخذ بالأشد في الدين ، وقوة يقين أبي بكر . **قوله** (والنبي ﷺ يومئذ بمكة) في هذا الفصل من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها . **قوله** (بين لابتين وهما الحرتان) هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري ، والحرة أرض حجارها سود ، وهذه الرؤيا غير الرؤيا السابقة أول الباب من حديث أبي موسى التي تردد فيها النبي ﷺ كما سبق ، قال ابن التين : كأن النبي ﷺ أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ، ثم أرى الصفة المختصة بالمدينة فتعينت . **قوله** (ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة) أي لما سمعوا باستيطان المسلمين المدينة رجعوا إلى مكة فهاجر إلى أرض المدينة معظمهم لاجتماعهم ، لأن جمعا من معه تخلفوا في الحبشة ، وهذا السبب في مجئ مهاجرة الحبشة غير السبب المذكور في مجئ من رجع منهم أيضا في الهجرة الأولى ، لأن ذاك كان بسبب سجد المشركين مع النبي ﷺ والمسلمين في سورة النجم فشاع أن المشركين أسلموا وسجدوا فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتي شرحه وبيانه في تفسير سورة النجم . **قوله** (وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة ، وتقدم في الكفالة بلفظ « وخرج أبو بكر مهاجرا » وهو منصوب على الحال المقدرة ، والمعنى أراد الخروج طالبا للهجرة ، وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان « استأذن أبو بكر النبي ﷺ في الخروج من مكة » . **قوله** (على رسلك) بكسر أوله أي على مهلك ، والرسل السير الرفيق ، وفي رواية ابن حبان « فقال اصبر » . **قوله** (وهل ترجو ذلك بأبي أنت) لفظ « أنت » مبتدأ وخبره « بأبي » أي مفدى بأبي ، ويحتمل أن يكون أنت تأكيداً لفاعل ترجو وبأبي قسم . **قوله** (لخبس نفسه) أي منعها من الهجرة ، وفي رواية ابن حبان « فانتظره أبو

بكر رضى الله عنه . **قوله** (ورق السمر) بفتح المهملة وضم الميم . **قوله** (وهو الخبط) مدرج أيضا في الخبر ، وهو من تفسير الزهرى ، ويقال السمر شجرة أم غيلان ، وقيل كل ماله ظل نخيل ، وقيل السمر ورق الطالع والخبط بفتح المعجمة والموحدة ما يخبط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس . **قوله** (أربعة أشهر) فيه بيان المدة التي كانت بين ابتداء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين هجرته **عليه السلام** ، وقد تقدم في أول الباب أن بين العقبة الثانية وبين هجرته **عليه السلام** شهرين وبعض شهر على التحرير . **قوله** (قال ابن شهاب الخ) هو بالاسناد المذكور أولا وقد أفرد ابن عائذ في المغازى من طريق الوليد بن محمد عن الزهرى ، ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموما الى ما قبله ، وعند موسى بن عقبة « وكان رسول الله **عليه السلام** لا يخطئه يوم إلا أتى منزل أبي بكر أول النهار وآخره . **قوله** (في نحر الظهيرة) أى أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار ، والغالب في أيام الحر القيلولة فيها ، وفي رواية ابن حبان « فأتاه ذات يوم ظهرا ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « كان النبي **عليه السلام** يا نينا بمكة كل يوم مرتين بكرة وعشية ، فلما كان يوم من ذلك جاءنا في الظهيرة ، فقلت يا أبت هذا رسول الله **عليه السلام** . **قوله** (هذا رسول الله متقنعا) أى مغطيا رأسه ، وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب « قالت عائشة : وليس عند أبي بكر إلا أنا وأسماء ، قيل فيه جواز لبس الطيلسان ، وجزم ابن القيم بأن النبي **عليه السلام** لم يلبسه ولا أحد من أصحابه ، وأجاب عن الحديث بأن التقنع يخالف التطيلس ، قال : ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة ، وتمقب بأن في حديث أنس « ان النبي **عليه السلام** كان يكثر التقنع ، أخرجه به ، وفي طبقات ابن سعد مرسل « ذكر الطيلسان لرسول الله **عليه السلام** فقال : هذا ثوب لا يؤدي شكره . **قوله** (فدا له) بكسر الفاء وبالفصر ، وفي رواية الكشميهني « فداء ، بالمد . **قوله** (ماجاء به) في رواية يعقوب بن سفيان « ان جاء به ، ان هى النافية بمعنى ما ، وفي رواية موسى بن عقبة « فقال أبو بكر : يا رسول الله ماجاء بك إلا أمر حدث . **قوله** (انما هم أهلك) أشار بذلك الى عائشة وأسماء كما فسره موسى بن عقبة ، ففي روايته قال « أخرج من عندك . قال : لا هين عليك ، إنما هما ابتئى ، وكذلك في رواية هشام بن عروة . **قوله** (فاني) في رواية الكشميهني « فانه . **قوله** (الصحابة) بالنصب أى أريد المصاحبه ، ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . **قوله** (نعم) زاد ابن إسحق في روايته « قالت عائشة : فرأيت أبا بكر يبكي ، وما كنت أحسب أن أحدا يبكي من الفرح ، وفي رواية هشام « فقال : الصحبة يا رسول الله ، قال : الصحبة . **قوله** (احدى راحلتى هاتين . قال . بالثن) زاد ابن إسحق « قال : لا أركب بعيرا ليس هو لى ، قال : فهو لك ، قال : لا ولكن بالثن الذى ابتعتها به ، قال : أخذتها بكذا وكذا ، قال : أخذتها بذلك ، قال : هى لك ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « فقال : بثمنها يا أبا بكر ، فقال : بثمنها إن شئت ، ونقل السهيلي في « الروض » عن بعض شيوخ المغرب أنه سئل عن امتناعه من أخذ الراحلة مع أن أبا بكر أنفق عليه ماله ، فقال : أحب أن لا تكون هجرته إلا من مال نفسه . وأفاد الواقدي أن الثن ثمانمائة وأن التى أخذها رسول الله **عليه السلام** من أبي بكر هى القصواء ، وأنها كانت من نعم بنى قشير ، وأنها عاشت بعد النبي **عليه السلام** قليلا وماتت في خلافة أبي بكر ، وكانت مرسله ترعى بالبيع . وذكر ابن إسحق أنها الجذعاء ، وكانت من إبل بنى الحريش ، وكذا في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن عائشة أنها الجذعاء . **قوله** (أحث الجهاز) أحث بالمهملة والمثلثة أفعل تفضيل من الحث وهو الاسراع ، وفي رواية لأبي ذر « أحب ، بالواحدة ،

والاول اصح . والجهاز بفتح الجيم وقد تكسر - ومنهم من أنكر الكسر - وهو ما يحتاج اليه في السفر . **قوله** (وصنعنا لها سفرة في جراب) أي زاد في جراب ، لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذي يصنع للسافر ، ثم استعمل في وعاء الزاد ، ومثله المزادة الماء ، وكذلك الرابية . فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة . وأفاد الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة . **قوله** (ذات النطاق) بكسر النون ، والكشمية النطاقين بالثنية ، والنطاق ما يشد به الوسط ، وقيل هو إزار فيه نكة ، وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروي ، قال : وسميت ذات النطاقين لأنها كانت تحمل نطاقا على نطاق ، وقيل كان لها نطاقان تلبس أحدهما وتعمل في الآخر الزاد اهـ . والمحفوظ كما سيأتي بعد هذا الحديث أنها شقت نطاقها نصفين فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر ، فمن قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين ، فالثنية والافراد بهذين الاعتبارين . وعند ابن سعد من حديث الباب د شقت نطاقها فأركأت بقطعة منه الجراب وشدت فم القربة بالباقي فسميت ذات النطاقين . . **قوله** (قالت : ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بفار في جبل ثور) بالثنية ذكر الواقدي أنها خرجا من خوخة في ظهر بيت أبي بكر ، وقال الحاكم تواترت الاخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين ، إلا أن محمد بن موسى الخوارزمي قال : إنه خرج من مكة يوم الخميس . قلت : يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين ، لأنه أقام فيه ثلاث ليال ، فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين . ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان د فركبا حتى أنيا الغار وهو ثور ، فتواريا فيه ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : فرقد عليّ على فراش رسول الله ﷺ يورى عنه ، وبانت قريش تخلف وتآمر أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه ، حتى أصبحوا فإذا هم بعلي ؛ فسألوه ، فقال : لا علم لي فعملوا أنه فر منهم . وذكر ابن إسحق نحوه وزاد د أن جبريل أمره لا يبيت على فراشه ، فدعا عليا فأمره أن يبيت على فراشه ويسجى بهرده الأخضر ، ففعل . ثم خرج النبي ﷺ على القوم ومعه حقة من تراب ، ليجعل ينثرها على رؤسهم وهو يقرأ بس إلى (فهم لا يبصرون) . وذكر أحمد من حديث ابن عباس بإسناد حسن في قوله تعالى (واذا يكثر بك الذين كفروا) الآية ، قال د تشاررت قريش ليلة بمكة ، فقال بعضهم إذا أصبح فأنبتوه بالوثاق ، يريدون النبي ﷺ . وقال بعضهم : بل اقتلوه . وقال بعضهم : بل أخرجه . فأطلع الله نبيه على ذلك فبات عليّ على فراش النبي ﷺ تلك الليلة ، وخرج النبي ﷺ حتى لحق بالغار ، وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي ﷺ ، يعني ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه ، فلما أصبحوا ورأوا عليا رد الله مكرهم فقالوا : أين صاحبك هذا ؟ قال : لا أدري ، فاقنصوا أثره ، فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم ، فصعدوا الجبل ففروا بالغار فرأوا علي بابة نسج المنكبوت فقالوا : لو دخل ههنا لم يكن نسج المنكبوت على بابي ، فكث فيه ثلاث ليال . . وذكر نحوه ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال مكث رسول الله ﷺ بعد الحج بقية ذي الحجة والمحرم وصفر ، ثم إن مشركي قريش اجتمعوا ، فذكر الحديث وفيه د وبات عليّ على فراش النبي ﷺ . يورى عنه ، وبانت قريش يخلفون ويأتمرون أيهم يهجم على صاحب الفراش فيوثقه ، فلما أصبحوا إذا هم بعلي ، وقال في آخره ونخرجوا في كل وجه يطلبونه ، وفي مسند أبي بكر الصديق لأبي بكر بن علي المروزي شيخ النسائي من مرسل الحسن في قصة نسج المنكبوت نحوه ، وذكر الواقدي أن قريشا بعثوا في أثرهما قاتلين : أحدهما كرز بن علقمة ، فرأى كرز بن

هلقمة على الفار نسج العنكبوت فقال : ههنا انقطع الاثر . ولم يسم الآخر وسماه أبو نعيم في دلائله من حديث زيد بن أرقم وغيره سراقه بن جهم . وقصة سراقه مذكورة في هذا الباب . وقد تقدم في مناقب أبي بكر ، حديث أنس عن أبي بكر . **قوله** (فكنا فيه) بفتح الميم ويجوز كسرهما أي اختفيا . **قوله** (ثلاث ليال) في رواية عروة ابن الزبير دليتين ، قلعله لم يحسب أول ليلة ، وروى أحمد والحاكم من رواية طلحة النضري قال : قال رسول الله ﷺ : لبدت مع صاحبي - يعني أبا بكر - في الغار بضعة عشر يوما مالنا طعام إلا ثمر البربر ، قال الحاكم : معناه مكثنا مختفين من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوما . قلت : لم يقع في رواية أحمد ذكر الغار ، وهي زيادة في الخبر من بعض رواته ، ولا يصح حمله على حالة الهجرة لما في الصحيح كما تراه من أن عاصم بن فهيرة كان يروح عليهما في الغار بالليل ، ولما وقع لهما في الطريق من لقي الراعي كما في حديث البراء في هذا الباب ، ومن النزول بحميمة أم مبعده وغير ذلك ، فالذي يظهر أنها قصة أخرى ، والله أعلم . وفي دلائل النبوة للبيهقي ، من مرسل محمد ابن سيرين : ان أبا بكر ليلة انطلق مع رسول الله ﷺ الى الغار كان يمشي بين يديه ساعة ومن خلفه ساعة ، فسأله فقال : أذكر الطلب فأمشي خلفك ، وأذكر الرصد فأمشي أمامك . فقال : لو كان شيء أحببت أن تقتل دوني ؟ قال أي والذي بعثك بالحق ، فلما انتهيا الى الغار قال : مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ لك الغار ، فاستبرأه ، وذكر أبو القاسم البغوي من مرسل ابن أبي مليكة نحوه . وذكر ابن هشام من زياداته عن الحسن البصري بلاغا نحوه . **قوله** (عبد الله بن أبي بكر) وقع في نسخة د عبد الرحمن ، وهو وهم . **قوله** (ثقف) بفتح المثناة وكسر القاف ويجوز إسكانها وفتحها وبعدها فاء : الحاذق ، تقول ثقفت الشيء إذا أقت عوجه . **قوله** (لقن) بفتح اللام وكسر القاف بعدها نون اللقن : السريع الفهم . **قوله** (فيدلج) بتشديد الدال بعدها جيم أي يخرج بسحر الى مكة . **قوله** (فيصبح مع قريش بمكة كبائن) أي مثل البائنات ، يظنه من لا يعرف حقيقة أمره أشدة رجوعه بغلس . **قوله** (يكتادان به) في رواية الكشميني د يكادان به ، بغير مشاة أي يطلب لهما فيه المسكروه ، وهو من الكيد . **قوله** (عاصم بن فهيرة) تقدم ذكره في د باب الشراء من المشركين ، من كتاب البيوع ، وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن أبا بكر اشتراه من الطفيل بن سبخرة ، فأسلم ، فأعتقه . **قوله** (منحة) بكسر الميم وسكون النون بعدها مهملة ، تقدم بيانها في الهبة ، وتطلق أيضا على كل شاة . وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الغنم كانت لأبي بكر ، فكان يروح عليهما الغنم كل ليلة فيحلبان ، ثم تسرح بكرة فيصبح في رعيان الناس فلا يفتن له . **قوله** (في رسل) بكسر الراء بعدها مهملة ساكنة : اللين الطرى . **قوله** (ورضيفهما) بفتح الراء وكسر المعجمة بوزن رغيف أي اللين المروض أي التي وضعت فيه الحجارة المحاة بالشمس أو النار لينعقد وتزول رخاوته ، وهو بالرفع ويجوز الجر . **قوله** (حتى ينق بها عاصم) ينق بكسر العين المهملة أي يصيح بغنمه ، والنعيق صوت الراعي إذا زجر الغنم ووقع في رواية أبي ذر د حتى ينق بهما ، بالثنية أي يسمعهما صوته إذا زجر غنمه ، ووقع في حديث ابن عباس عند ابن عائذ في هذه القصة د ثم يسرح عاصم بن فهيرة فيصبح في رعيان الناس كبائن فلا يفتن به ، وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب د وكان عاصم أمينا مؤتمنا حسن الاسلام ، **قوله** (من بني الدليل) بكسر الدال وسكون التحتانية ، وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز . **قوله** (من بني عبد بن عدي) أي ابن الدليل بن بكر ابن عبد مناة بن كنانة ، ويقال من بني عدي بن عمرو بن خزاعة ، ووقع في ميرة ابن إسحق تهذيب ابن هشام اسمه

عبد الله بن أرقد ، وفي رواية الأموي عن ابن اسحق ابن أريقد ، كذا رواه الأموي في المغازي باسناد مرسل في غير هذه القصة ، قال : وهو دليل رسول الله ﷺ إلى المدينة في الهجرة . وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر ، وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط ، وعن مالك اسمه رقيق حكاه ابن التين وهو في « العتبية » . **قوله** (هاديا خريتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مشددة . **قوله** (والخريت الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري بينه ابن سعد ، ولم يقع ذلك في رواية الأموي عن ابن اسحق ، قال ابن سعد وقال الاصمعي : انما سمي خريتا لأنه يهدي بمثل خرت الابرة أي ثقبها ، وقال غيره قيل له ذلك لأنه يهتدي لآخرات المفازة وهي طرقها الخفية . **قوله** (قد غمس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلفا) بكسر المهملة وسكون اللام أي كان حليفا ، وكانوا إذا تحالفوا غمसوا أي ايمانهم في دم أو خلق أو في شيء يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيدا للحلف . **قوله** (فأمناه) بكسر الميم . **قوله** (فأناهما ^(١)) براحتيهما صبح ثلاث) زاد مسلم بن عقبة عن ابن شهاب « حتى إذا هدأت عنهما الأصوات جاء صاحبهما ببعيريهما فانطلقا معهما بعامر بن فهيرة يخدمهما ويعينهما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره . **قوله** (فاخذ بهم طريق الساحل) في رواية موسى بن عقبة « فجاز بهما أسفل مكة ثم مضى بهما حتى جاء بهما الساحل أسفل من عسفان ، ثم أجاز بهما حتى عارض الطريق ، وعند الحاكم من طريق ابن اسحق « حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة ، نحوه وأتم منه واسناده صحيح ، وأخرجه الزبير بن بكار في « أخبار المدينة » مفسرا منزلة منزلة إلى قباء ، وكذلك ابن عائد من حديث ابن عباس ، وقد تقدم في « علامات النبوة » ، وفي « مناقب أبي بكر » ، ما اتفق لهما حين خرجا من الفار من اقيهما راعي الغنم وشريهما من اللبن

٣٩٠٦ - قال ابن شهاب : وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي - وهو ابن أخي سُرَاقَةَ بن مالك ابن جُصَم - أن أباه أخبره أنه سمع سُرَاقَةَ بن جُصَم يقول « جاءنا رُسل كفار قريش يحملون في رسول الله ﷺ وأبي بكر دية كل واحد منهما لمن قتله أو أمره . فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدلج إذ أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال : يا سُرَاقَةَ ، إني قد رأيت أنفاً أسودةً بالساحل أراها محمداً وأصحابه . قال سُرَاقَةَ : فعرفت أنهم هم ، فقلت له : إنهم ليسوا بهم ، ولكنك رأيت فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا . ثم لبثت في المجلس ساعة ، ثم قُتُ فدخلت فأسرت جاريتي أن تخرج بفرسي - وهي من وراء أكمة - فتجسست علي ، وأخذت رُحًى فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزُجِّه الأرض ، وخففت عاليه ، حتى أتيت فرسي فركبتها ، فرفعتها تقرب بي ، حتى دنوت منهم ، فمَثَرَت بي فرسي ، فخررت عنها ، فقتت فأهويتُ بدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الأزام ، فاستقسمت بها : أضرهم أم لا ؟ فخرج الذي أكره ، فركبت فرسي

- وعصبت الأُزلام - تقرب بي ، حتى إذا سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلتفت ، وأبو بكر يكثُر الالتفات ، ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغت الرُّكبتين ، فخررت عنها ، ثم زجرتها ، فنهضت فلم تكد تخرج يديها ، فلما استوت قائمة إذا لأثر يديها عُثانٌ ساطعٌ في السماء مثل الدُّخان ، فاستقسمت بالأُزلام فخرج الذي أكره . فناديتهم بالأمان ، فوقفوا ، فركبت فرسي حتى جثتهم . ووقع في نفسي حين أقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ ، فقلت له : إن قومك قد جعلوا فيك الدية . وأخبرتهم أخبار ما يريدُ الناسُ بهم ، وعرضت عليهم الزاد والمَتاع ، فلم يرز آني ، ولم يسألاني إلا أن قال : أخف عنا . فسألته أن يكتب لي كتاب آمين ، فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رُقعة من آدم ، ثم مضى رسول الله ﷺ .

قال ابنُ شهاب : فأخبرني عروة بن الزبير « أن رسول الله ﷺ أتى الزبير في ركب من المسلمين كانوا بجاراً قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياب بياض . وسمع المسلمون بالمدينة يخرج رسول الله ﷺ من مكة ، فكانوا يقدون كل غداة إلى الحرّة فينتظرونه ، حتى يردّهم حرّ الظهيرة ، فانقلبوا يوماً بعدما أطالوا انتظارهم ، فلما أَوْوا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم من أطامهم لأمر ينظر إليه ، فبهز برَسُولِ الله ﷺ وأصحابه مبيضين يزولُ بهم السراب ، فلم يملك لليهودي أن قال بأعلى صوته : يامعاشر العرب ، هذا جدُّكم الذي تنتظرون . فثار المسلمون إلى السلاح ، فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرّة ، فمدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف ، وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول ، فقام أبو بكر للناس ، وجلس رسول الله ﷺ صامتا ، فطَفِقَ من جاء من الأنصار - ممن لم ير رسول الله ﷺ - يُحيي أبا بكر ، حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه برِداءه ، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك ، فلبث رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى ، وصلى فيه رسول الله ﷺ . ثم ركب راحلته ، فسار يمشي معه الناس ، حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة ، وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين ، وكان مرّ بدأ للتمر اسميل وسهل غلامين يقيمين في حجر سعد بن زُدرارة ، فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته : هـذا إن شاء الله المنزل . ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فساومهما بالمِرْبَدِ لِيَتَّخِذَهُمَا مَسْجِدًا ، فقالا : لا ، بل نهبهُ لك يا رسول

الله ، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ، ثم بقاء مسجداً ، وطُفِقَ رسول الله ﷺ ينقلُ معهم الأبن في بُنيانه ويقول - وهو يقولُ الأبن : -

هذا الحلال لا حلال خَيْرُ هذا أبرُّ ربنا وأطهر

ويقول : اللهم إن الأجر أجراً الآخرة فارحم الأنصار المهاجرة

فتمثلَ بشعر رجل من المسلمين لم يُسمَ لي

قال ابنُ شهاب : ولم يلقنا - في الأحاديث - أن رسول الله ﷺ تمثلَ بيوتَ شعرٍ تامٍ غير هذه الأبيات

٣٩٠٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ وَقَاطَةَ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ

اللهُ عَنْهَا « صَنَعْتُ سُفْرَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَبَى بَكْرٍ حِينَ أَرَادَا الْمَدِينَةَ ، فَقُلْتُ لِأَبِي : مَا أَجِدُ شَيْئاً أَرْبُطُهُ إِلَّا نَطَاقِي ، قَالَ : فَشَقَّيْهِ ، فَقَطَعْتُ ، فَسَمِيتُ ذَاتَ النَّطَاقَيْنِ » . وقال ابنُ عباس « أسماء ذات النطاق »

٣٩٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللهُ

عَنْهُ قَالَ « لَمَّا أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ تَبِعَهُ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ ، فَدَعَا عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَسَاحَتْ بِهِ فِرْعُهُ . قَالَ : أَذْعُ اللهُ لِي وَلَا أُضْرِكُ ، فَدَعَا لَهُ ، قَالَ فَمَطِشَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِرّاً بِرَاحٍ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَأَخَذْتُ قَدْحاً فَخَلَبْتُ فِيهِ كُثْبَةً مِنْ آبَنِ ، فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ »

الحديث الثاني عشر حديث سُرَاقَةَ بْنِ جُعْشَمٍ ، **قوله** (قال ابن شهاب) هو موصول بأسناد حديث عائشة ، وقد أفردته البيهقي في « الدلائل » ، وقبله الحاكم في « الاستيعاب » ، من طريق ابن إسحاق « حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به ، وكذلك أورده الإسماعيلي منفرداً من طريق معمر والمعاذ في المجلس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري . **قوله** (المدلج) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة ، وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جُعْشَمٍ ، ونسب أبوه في هذه الرواية إلى جده كما سببته في سُرَاقَةَ ، وأبوه مالك بن جُعْشَمٍ له إدراك ، ولم أر من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين ، وليس له ولا لأخيه سُرَاقَةَ ولا لابنه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث . **قوله** (ابن أخى سُرَاقَةَ بن جُعْشَمٍ) في رواية أبي ذر « ابن أخى سُرَاقَةَ بن مالك بن جُعْشَمٍ » ثم قال « أنه سمع سُرَاقَةَ بن جُعْشَمٍ ، والأول هو المعتمد ، وحيث جاء في الروايات سُرَاقَةَ بن جُعْشَمٍ يكون نسب إلى جده ، وسيأتي في حديث البراء بعدها بقليل أنه سُرَاقَةَ بن مالك بن جُعْشَمٍ ولم يختلف عليه فيه ، وجُعْشَمٍ بضم الجيم والشين المعجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو وكنية سُرَاقَةَ أبو سفيان ، وكان ينزل قديداً وعاش إلى خلافة عثمان . **قوله** (دية كل واحد) أي مائة من الإبل ، وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح ابن كيسان في روايتهما عن الزهري ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « وخرجت قريش حين فقدوها

في بضائها ، وجعلوا في النبي ﷺ مائة ناقة ، وطافوا في جبال مكة حتى انتهوا إلى الجبل الذي فيه رسول الله ﷺ فقال أبو بكر : يا رسول الله إن هذا الرجل ليرانا . وكان مواجهه - فقال : كلا إن ملائكة تسترنا بأجنحتها ، لجلس ذلك الرجل يول مواجهة الغار ، فقال النبي ﷺ : لو كان يرانا ما فعل هذا ، . قوله (رأيت آتقا) أي في هذه الساعة ، قوله (أسودة) أي أشخاصا ، في رواية موسى بن عقبة وابن إسحق : لقد رأيت ركة ثلاثة إنى لا ظنه عمدا وأصحابه ، ونحوه في رواية صالح بن كيسان . قوله (رأيت فلانا وفلانا انطلقوا باعيننا) أي في نظرنا معاينة يبتغون ضالة لهم ، وفي رواية موسى بن عقبة وابن إسحق : فأومات إليه أن اسمك ، وقلت : انما هم بنو فلان يبتغون ضالة لهم ، قال : لعل ، وسكت ، ونحوه في رواية معمر ، وفي حديث أسماء : فقال مراقبة : إنهما راكبان من بهتنا في طلب القوم ، . قوله (فأمرت جلدي) لم أقف على اسمها ، وفي رواية موسى بن عقبة وصالح بن كيسان : وأمرت بفرسي فقيد إلى بطن الوادي وزاد : ثم أخذت قداحي - بكسر القاف أي الأزام - فاستقسمت بها ، فخرج الذي أكره ، لا تضر ، وكنت أرجو أن أردّه فأخذ المائة ناقة ، . قوله (غططت) بالمعجمة ، وللكشميين والاصيلي بالمهملة أي أمكنت أسفل وقوله (بزجه) الزج بضم الزاي بعدها جيم الحديد التي في أسفل الرمح ، وفي رواية الكشميين ، غططت به ، وزاد موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن إسحق : فأمرت بسلاحي فخرج من قلب حجرني ، ثم انطلقت فلبست لأمي ، . قوله (وخفضت) أي أمسكه بيده وجر زجه على الأرض فغطها به لتلا يظهر بريقه لمن بعد منه ، لأنه كره أن يتبعه منهم أحد فيشركوه في الجمالة . ووقع في رواية الحسن بن سراقه عند ابن أبي شيبة : وجعلت أجرة الرمح مخافة أن يشركني أهل الماء فيها ، . قوله (فرفعتها) أي أسرعت بها السير . قوله (تقرب بي) التقريب السير دون العدو وفوق العادة ، وقبل أن ترفع الفرس يديها معا وتضعهما معا . قوله (فأهويت يدي) أي ساعدهما الأخذ ، والكنانة الخريطة المستطيلة . قوله (فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت بها أضرم أم لا) والأزام هي الأقذاح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل ، وسيأتي شرحها وكيفيتها وسفيهم بها في تفسير المائدة . قوله (فخرج الذي أكره) أي لا تضرهم ، وشرح به الاسماعيلي وهو موسى وابن إسحق وزاد : وكنت أرجو أن أردّه فأخذ المائة ناقة ، وفي حديث ابن عباس عند ابن عاتق : وركب مراقبة ، فلما أبصر الآثار على غير الطريق وهو وجل أنكر الآثار فقال : والله ما هذه بآثار نعم الشام ولا تهامة ، فتبعهم حتى أدركهم ، . قوله (حتى إذا سمعت) في حديث البراء عن أبي بكر الآتي عقب هذا : فدعا عليه النبي ﷺ ، وفي رواية أبي خليفة في حديث البراء عند الاسماعيلي : فقال : اللهم اكفناه بما شئت ، وفي حديث ابن عباس مثله ، ونحوه في رواية الحسن بن سراقه ، وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب : قالت النبي ﷺ فقال : اللهم اصبره فصره فرسه ، . قوله (ساخت) بالحاء المعجمة أي غاصت ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر : فوقعت لمنخريها ، . قوله (حتى بلغنا الركبتين) في رواية البراء : فارتطمت به فرسه إلى بطنها ، وفي رواية أبي خليفة : في الأرض إلى بطنها ، . قوله (فخررت عنها) في رواية أبي خليفة : فوثبت عنها ، زاد ابن إسحق : فقالت ما هذا ؟ ثم أخرجت قداحي ، نحو الأول . قوله (ثم زجرتها فنهضت فلم تسكد) وفي حديث أنس (١) : ثم قامت تحمحم ، الخجمة بمهملتين هو

(١) في نسخة : في حديث أسماء ،

صوت الفرس . **قوله** (عثان) بضم المهملة بعدها مثناة خفيفة أى دخان ، قال معمر : قلت لأبي عمرو بن العلاء ما العثان ؟ قال : الدخان من غير نار ، وفي رواية الكشميهني : غبار بمجعة ثم موحدة ثم راء ، والاول أشهر . وذكر أبو عبيد في غريبه قال : وإنما أراد بالعثان الغبار نفسه ، شبه غبار قوائمه بالدخان ، وفي رواية موسى بن عقبة والإسماعيلي واتبعا دخان مثل الغبار ، وزاد فعلت أنه منع مني . **قوله** (فناديتهم بالآمان) وفي رواية أبي خليفة : قد علمت يا محمد أن هذا عملك ، فادع الله أن ينجينى بما أنا فيه ، والله لأعمن عليك من ورأى ، أى الطلب . وفي رواية ابن إسحق : فناديت القوم : أنا سراقه بن مالك بن جعشم ، أنظروني أكلمكم ، فوالله لا آتيكم ولا يأتاكم مني شيء . تكرر هونه ، وفي حديث ابن عباس مثله وزاد : وأنا لكم نافع غير ضار ، وأنا لا أدرى لعل الحى - يعنى قومه - فزعوا لركوبى ، وأنا راجع وراهم عنكم . **قوله** (ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ) في رواية ابن إسحق : أنه قد منع مني . **قوله** (وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم) أى من الحرص على الظفر بهم ، وبذل المال لمن يحصلهم . وفي حديث ابن عباس : وعاهدكم أن لا يقاتلهم ولا يخبر عنهم ، وأن يكتم عنهم ثلاث ليال . **قوله** (وعرضت عليهم الزاد والمتاع) في مرسل عمير بن إسحق عند ابن أبي شيبة : فكف ثم قال : هلما الى الزاد والحملان ، فقالا لا حاجة لنا في ذلك ، وفي حديث ابن عباس أن سراقه قال لهم : وان ابل على طريقكم فاحتلبوا من اللبن وخذوا سهما من كنانتي أمارة الى الراعى . **قوله** (فلم يرزآنى) براء ثم زأى ، أى لم ينقصانى بما مئى شيئا ، وفي رواية أبي خليفة : وهذه كنانتي نخذ سهما منها ، فانك تمر على ابل وغنمى بمكان كذا وكذا نخذ منها حاجتك ، فقال لى : لا حاجة لنا في ابلك ، ودعاه . **قوله** (أخف عنا) لم يذكر جوابه ، ووقع في رواية البراء : فدعاه فنجأ ، فجعل لا يلقى أحدا إلا قال له : قد كفيتهم ما همنا ، فلا يلقى أحدا إلا رده ، قال : ووفى لنا . وفي حديث أنس : فقال : يا نبي الله مرنى بما شئت ، قال : فقف مكانك لا تتركن أحدا يلحق بنا ، قال فكان أول النهار جاهدا على رسول الله ﷺ ، وكان آخر النهار مسلحة له ، أى حارسا له بسلاحه . وذكر ابن سعد : أنه لما رجع قال لقريش : قد عرفتم بصرى بالطريق وبالأثر ، وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا ، فرجعوا . **قوله** (كتاب أمن) بسكون الميم ، وفي رواية الإسماعيلي : كتاب موادة ، وفي رواية إسحق : كتابا يكون آية بينى وبينك . **قوله** (فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من آدم) وفي رواية ابن إسحق : فكتب لى كتابا فى عظم - أو ورقة أو خرقة - ثم ألقاه الى ، فأخذته فجعلته في كنانتي ثم رجعت ، وفي رواية موسى ابن عقبة نحوه . وعندهما : فرجعت فستلت فلم أذكر شيئا مما كان ، حتى إذا فرغ من حنين بعد فتح مكة خرجت لألقاء ومعى الكتاب ، فلقيته بالجعرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت : يا رسول الله هذا كتابك فقال : يوم وفاء وبر ، أدن ، فأسلمت ، وفي رواية صالح بن كيسان نحوه ، وفي رواية الحسن عن سراقه قال : فبلغنى أنه يريد أن يبعث خالد بن الوائد الى قومي ، فأتيته فقلت : أحب أن نودع قومي ، فان أسلم قومك أسلوا والا أمنت منهم ، ففعل ذلك ، قال : ففهم نزلت (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) الآية ، قال ابن اسحاق : قال أبو جهل لما بلغه ما لى سراقه لأمه في تركهم ، فأنشده :

أبا حكم واللات لو كنتم شاهدا
لأمر جوادى إذ تسبيخ قوائمه

عجبت ولم تشكك بأن محمداً نبى وبرهان فن ذا يكتمه

وذكر ابن سعد أن سراقه عارضهم يوم الثلاثاء بقديد . الحديث الثالث عشر ، **قوله** (قال ابن شهاب : فاخبرني عروة بن الزبير أن رسول الله ﷺ أتى الزبير في ركب) هو متصل إلى ابن شهاب بالاسناد المذكور أولاً ، وقد أفرده الحاكم من وجه آخر عن يحيى بن بكير بالاسناد المذكور ، ولم يستخرجه الاسماعيلي أصلاً وصورته مرسل ، لكنه وصله الحاكم أيضاً من طريق معمر عن الزهري قال : أخبرني عروة أنه سمع الزبير ، به ، وأفاد أن قوله « وسمع المسلمون الخ » من بقية الحديث المذكور . وأخرجه موسى بن عقبة عن ابن شهاب به وأتم منه وزاد : قال : ويقال لما دنا من المدينة كان طلحة قدم من الشام ، فخرج عائداً إلى مكة إما متلقياً وإما معتمراً ، ومعه ثياب أهدها لابن بكر من ثياب الشام ، فلما لقيه أعطاه فلبس منها هو وأبو بكر ، انتهى ، وهذا إن كان محفوظاً احتمال أن يكون كل من طلحة والزبير أهدى لهما من الثياب . والذي في السير هو الثاني ، ومال الديلماني إلى ترجيحه على عادته في ترجيح ما في السير على ما في الصحيح ، والاولى الجمع بينهما والافاضة في الصحيح أصح ، لأن الرواية التي فيها طلحة من طريق ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة ، والتي في الصحيح من طريق عقيل عن الزهري عن عروة . ثم وجدت عند ابن أبي شيبة من طريق هشام بن عروة عن أبيه نحو رواية أبي الأسود ، وعند ابن عائد في المغازي من حديث ابن عباس : خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن أبي ربيعة نحو المدينة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام ، فتعين تصحيح القولين . **قوله** (وسمع المسلمون بالمدينة) في رواية معمر : فلما سمع المسلمون ، . **قوله** (يفتدون) بسكون الغين المعجمة أى يخرجون غدوة ، وفي رواية الحاكم من وجه آخر عن عروة عن عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة عن رجال من قومه قال : لما بلغنا مخرج النبي ﷺ كنا نخرج فنجلس له بظاهر الحرة نلجأ إلى ظل المدر حتى تغلبنا عليه الشمس ثم نرجع إلى رحالنا ، . **قوله** (حتى يردم) في رواية معمر : يؤذيم ، وفي رواية ابن سعد : فاذا أحرقتهم الشمس رجعوا إلى منازلهم ، ووقع في رواية أبي خليفة في حديث أبي البراء : حتى أتينا المدينة ليلاً ، . **قوله** (فانقلبوا يوماً بعد ما طال ^(١) انتظارهم) في رواية عبد الرحمن بن عويم : حتى إذا كان اليوم الذي جاء فيه جلسنا كما كنا نجلس حتى إذا رجعنا جاء ، . **قوله** (أوفى رجل من يهود) أى طلع إلى مكان عال فأشرف منه ، ولم أقف على اسم هذا اليهودي . **قوله** (أطم) بضم أوله وثانيه هو الحصن ، ويقال كان بناء من حجارة كالقصر . **قوله** (مبيضين) أى عليهم الثياب البيض التي كساهم إياها الزبير أو طلحة ، وقال ابن التين : يحتمل أن يكون معناه مستعجلين ، وحكى عن ابن فارس يقال بايض أى مستعجل . **قوله** (يزول بهم السراب) أى يزول السراب عن النظر بسبب عروضهم له ، وقيل معناه ظهرت حركتهم للعين . **قوله** (يامعشر العرب) في رواية عبد الرحمن بن عويم : يا بني قيلة ، وهو بفتح القاف وسكون التحتانية وهى الجدة الكبرى للانصار والدة الأوس والخزرج ، وهى قيلة بنت كاهل بن عذرة . **قوله** (هذا جدكم) بفتح الجيم أى حظكم وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه ، وفي رواية معمر : هذا صاحبكم ، . **قوله** (حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف) أى ابن مالك بن الأوس بن حارثة ومنازلهم بقباء ، وهى على فرسخ من المسجد النبوى

بالمدينة ، وكان نزوله على كلثوم بن الهرم ، وقيل كان يومئذ مشركا ، وجزم به محمد بن الحسن بن زبالة في أخبار المدينة . **قوله** (وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول) وهذا هو المعتمد وشذ من قال يوم الجمعة ، في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، قدمها لـهلال ربيع الأول ، أي أول يوم منه ، وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحاق ، قدمها لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول ، ونحوه عند أبي معشر ، لكن قال ليلة الاثنين ، ومثله عن ابن البرقي ، وثبت كذلك في أواخر صحيح مسلم ، وفي رواية إبراهيم بن سعد عن ابن اسحاق ، قدمها لـاثنى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول ، وعند أبي سعيد في شرف المصطفى ، من طريق أبي بكر بن حزم ، قدم لثلاث عشرة من ربيع الأول ، وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالحمل على الاختلاف في رؤية الهلال ، وهذه من حديث غمر ، ثم نزل على بني عمرو بن عوف يوم الاثنين لليلتين بقيتا من ربيع الأول ، كذا فيه ولمه كان فيه ، خاتما ، ليوافق رواية جرير وابن حازم ، وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن شهاب ، في نصف ربيع الأول ، وقيل كان قدومه في سابعه ، وجزم ابن حزم بأنه خرج من مكة اثلاث ليال بقين من صفر ، وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي إنه خرج من الغار ليلة الاثنين أول يوم من ربيع الأول فان كان محفوفا فامل قدومه بقاء كان يوم الاثنين ثامن ربيع الأول ، وإذا ضم إلى قول أنس إنه أقام بقاء أربع عشرة ليلة خرج منه أن دخوله المدينة كان لـاثنين وعشرين منه ، لكن الكلبي جزم بأنه دخلها لـاثنى عشرة خلت منه فمل قوله تكون اقامته بقاء أربع ليال فقط وبه جزم ابن حبان فإنه قال : أقام بها الثلاثة والأربعاء والخميس ، يعني وخرج يوم الجمعة ، فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، وكذا قال موسى بن عقبة إنه أقام فيهم ثلاث ليال فكأنه لم يعتد بيوم الخروج ، ولا الدخول ، وهن قوم من بني عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنين وعشرين يوما حكاه الزبير ابن بكار ، وفي مرسل هروية بن الزبير ما يقرب منه كما يذكر عقب هذا ، والأكثر أنه قدم نهارا ، ووقع في رواية مسلم ليلا ، ويجمع بأن القدوم كان آخر الليل فدخل نهارا . **قوله** (أقام أبو بكر للناس) أي يتلقاهم . **قوله** (فطلق) أي جعل (من جاء من الأنصار) من لم ير رسول الله ﷺ يحيي أبا بكر) أي يسلم عليه ، قال ابن التين : إنما كانوا يفعلون ذلك بأبي بكر لكثرة تردده إليهم في التجارة إلى الشام فكانوا يعرفونه ، وأما النبي ﷺ فلم يأتها بعد أن كبر . قلت : ظاهر السياق يقتضي أن الذي يحيي من لا يعرف النبي ﷺ بظنه أبا بكر فلذلك يبدأ بالسلم عليه ، ويدل عليه قوله في بقية الحديث : فأقبل أبو بكر يظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله ﷺ ، ووقع بيان ذلك في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال : وجلس رسول الله ﷺ صامتا ، فطلق من جاء من الأنصار من لم يكن رآه يحسبه أبا بكر ، حتى إذا أصابته الشمس أقبل أبو بكر بشيء أظله به ، وأبعد الرحمن بن عويم في رواية ابن اسحاق : أناخ إلى الظل هو وأبو بكر ، والله ما أدري أيهما هو ، حتى رأينا أبا بكر ينحاز له عن الظل فعرفناه بذلك . **قوله** (قلبت رسول الله ﷺ في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة) في حديث أنس الآتي في الباب الذي يليه أنه أقام فيهم أربع عشرة ليلة ، وقد ذكرت قبله ما يخالفه ، والله أعلم . قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب : أقام فيهم ثلاثا ، قال وروى ابن شهاب عن مجمع بن حارثة : أنه أقام اثنين وعشرين ليلة ، وقال ابن اسحاق : أقام فيهم خمسا ، وبني عمرو بن عوف يزعمون أكثر من ذلك . قلت : ليس أنس من بني عمرو بن عوف ، فانهم من الأوس وأنس من الخزرج ، وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره . **قوله** (وأسس المسجد الذي أسس

على التقوى (أى مسجد قباء ، وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال : الذين بنى فيهم المسجد الذى أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف ، وكذا في حديث ابن عباس عند ابن عائد ولفظه : ومكث فى بنى عمرو بن عوف ثلاث ليال واتخذ مكانه مسجدا فكان يصل فيه ، ثم بناء بنو عمرو بن عوف فهو الذى أسس على التقوى ، وروى يونس بن بكير فى « زيادات المغازى » عن المسعودى عن الحكم بن عتيبة قال : لما قدم النبي ﷺ فنزل بقباء قال عمار بن ياسر : ما لرسول الله ﷺ بد من أن يجعل له مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصل فيه ، لجمع حجارة فبنى مسجد قباء ، فهو أول مسجد بنى ، يعنى بالمدينة ، وهو فى التحقيق أول مسجد صلى النبي ﷺ فيه بأصحابه جماعة ظاهرا ، وأول مسجد بنى لجماعة المسلمين عامة ، وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذى بناها كما تقدم فى حديث عائشة فى بناء أبي بكر مسجده . وروى ابن أبي شيبة عن جابر قال : لقد لبثنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله ﷺ بسنتين نعمار المساجد ونقيم الصلاة ، وقد اختلف فى المراد بقوله تعالى (المسجد أسس على التقوى من أول يوم) فالجمهور على أن المراد به مسجد قباء هذا وهو ظاهر الآية ، وروى مسلم من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه « سألت رسول الله ﷺ عن المسجد الذى أسس على التقوى فقال : هو مسجدكم هذا ، ولأحمد والترمذى من وجه آخر عن أبي سعيد « اختلف رجلان فى المسجد الذى أسس على التقوى فقال أحدهما : هو مسجد النبي ﷺ ، وقال الآخر : هو مسجد قباء ، فأنبا رسول الله ﷺ فسألاه عن ذلك فقال : هو هذا ، وفى ذلك - يعنى مسجد قباء - خير كثير ، ولأحمد عن سهل بن سعد نحوه ، وأخرجه من وجه آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرفوعا ، قال القرطبي : هذا السؤال صدر ممن ظهرت له المساواة بين المسجدين فى اشتراكهما فى أن كلا منهما بناه النبي ﷺ ، فلذلك سئل النبي ﷺ عنه فاجاب بأن المراد مسجده ، وكان المزية التى اقتضت تعيينه دون مسجد قباء لكون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر حزم من الله لنبيه ، أو كان رأيا رآه بخلاف مسجده ، أو كان حصل له أو لأصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل لغيره ، انتهى . وبمحتمل أن تكون المزية لما انفق من طول إقامته ﷺ بمسجد المدينة ، بخلاف مسجد قباء فما أقام به إلا أياما قلائل ، وكفى بهذا مزبة من غير حاجة إلى ما تكلفه القرطبي ، والحق أن كلا منهما أسس على التقوى ، وقوله تعالى فى بقية الآية (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) يؤيد كون المراد مسجد قباء ، وعند أبي داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « نزلت (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) فى أهل قباء ، وعلى هذا فالسر فى جوابه ﷺ بأن المسجد الذى أسس على التقوى مسجده رفع توهم أن ذلك خاص بمسجد قباء ، والله أعلم . قال الداودى وغيره : ليس هذا اختلافا ، لأن كلا منهما أسس على التقوى وكذا قال السهيلي وزاد غيره أن قوله تعالى (من أول يوم) يقتضى أنه مسجد قباء ، لأن تأسيسه كان فى أول يوم حل النبي ﷺ بدار الهجرة ، والله أعلم . قوله (ثم ركب راحلته) رقع عند ابن إسحاق وابن عائد أنه ركب من قباء يوم الجمعة فأدركته الجمعة فى بنى سالم بن عوف فقالوا : يا رسول الله هلم إلى المدد والعدد والقوة ، انزل بين أظهرنا . وعند أبي الاسود عن عروة نحوه وزاد : وصاروا يتنازعون زمام ناقته . وسمى من سأله النزول عندهم هتبان بن مالك فى بنى سالم ، وفروة بن عمرو فى بنى بياضة ، وسعد بن عبادة والمذر بن عمرو وغيرهما فى بنى ساعدة ، وأبا سليط وغيره فى بنى هدى ، يقول لكل منهم « دعوها فانها مأمورة » وعند الحاكم من طريق إسحاق بن أبي طلحة عن أنس « جاءت الانصار فقالوا اليينا يا رسول الله ،

فقال : دعوا الناقة فانها مأمورة ، فبركت على باب أبي أيوب ، . **قوله** (حتى بركت عند مسجد الرسول ﷺ بالمدينة) في حديث البراء عن أبي بكر د فتنازعه القوم أيهم ينزل عليه فقال : اني أنزل على أخوال عبد المطلب أكرمهم بذلك ، وعند ابن عائذ عن الوليد بن مسلم وعند سعيد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد د أنها استناخت به أولا فجاءه ناس فقالوا : المنزل يا رسول الله ، فقال دعوها ، فانبعثت حتى استناخت عند موضع المنبر من المسجد ، ثم تحلحلت فنزل عنها ، فأتاه أبو أيوب فقال : إن منزلي أقرب المنازل فأذن لي أن أنقل رحلك ، قال : نعم ، فنقل وأناخ الناقة في منزله ، وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رحل النبي ﷺ الى منزله قال النبي ﷺ : « المرء مع رحله » وأن سعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فكانت عنده ، قال وهذا أثبت ، وذكر أيضا أن مدة إقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر . **قوله** (وكان) أي موضع المسجد (مریدا) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة : هو الموضع الذي يحفف فيه التمر . وقال الاصمعي : المربد كل شيء حبست فيه الإبل أو الغنم ، وبه سمي مربد البصرة لأنه كان موضع سوق الإبل . **قوله** (اسميل وسهل) زاد ابن عيينة في جامعه عن أبي موسى عن الحسن د وكانا من الانصار ، وعند الزبير بن بكار في د أخبار المدينة ، أنهما أتيا رافع بن عمرو ، وعند ابن إسحق أن النبي ﷺ سأل : لمن هذا ؟ فقال له معاذ بن عفراء : هو اسميل وسهل ابني عمرو يتيمان لي وسأرضيهما منه . **قوله** (في حجر سعد بن زرارة) كذا لأبي ذر وحده ، وفي رواية الباقرين د أسعد ، بزيادة ألف وهو الوجه ، وكان أسعد من السابقين الى الاسلام من الانصار ، ويكنى أبا أمامة ، وأما أخوه سعد فتأخر لإسلامه ، ووقع في مرسل ابن سيرين عند أبي عبيد في د الغريب ، أنهما كانا في حجر معاذ بن عفراء ، وحكى الزبير أنهما كانا في حجر أبي أيوب ، والاول أثبت ، وقد يجمع باشتراكهما أو بانتقال ذلك بعد أسعد الى من ذكر واحدا بعد واحد ، وذكر ابن سعد أن أسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبل أن يقدم النبي ﷺ . **قوله** (فساومهما) في رواية ابن عيينة فحكم عنهما أي الذي كانا في حجره أن يبتاعه منهما فطلبه منهما فقالا ما تصنع به فلم يجد بدا من أن يصدقهما . ووقع لأبي ذر عن الكشي عن د فأنى أن يقبله منهما ، . **قوله** (حتى ابتاعه منهما) ذكر ابن سعد عن الواقدي عن معمر عن الزهري د أن النبي ﷺ أمر أبا بكر أن يعطيها ثمنه ، قال وقال غير معمر : أعطاهما عشرة دنانير ، وتقديم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي ﷺ قال د يابني النجار ثامنوني بمائتكم ، قالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله ، ويأتى مثله في آخر الباب الذي يليه ، ولا منافاة بينهما ، فيجمع بأنهم لما قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله سأل عن مختص بمائتكم منهم فعينوا له الغلامين فابتاعه منهما ، فحينئذ يحتمل أن يكون الذين قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله تاملوا له لا نطلب ثمنه ، وعند الزبير أن أبا أيوب أرضاهما عن ثمنه . **قوله** (وطفق رسول الله ﷺ) أي جمل (ينقل معهم اللبن) أي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق ، وفي رواية عطاء بن خالد عند ابن عائذ أنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوما ، ثم بناه وسقفه . وعند الزبير في خبر المدينة من حديث أنس أنه بناه أولا بالجريد ثم بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين . **قوله** (هذا الجمال) بالمهمله المكسورة وتخفيف الميم أي هذا المحمول من اللبن (أبر) عند الله ، أي أبقي ذخرا وأكثر ثوابا وأدوم منفعة وأشد طهارة من حال خيبر ، أي التي يحمل منها التمر والزبيب ونحو ذلك . ووقع في بعض النسخ في رواية المستمل د هذا الجمال ، بفتح الجيم ، وقوله د ربنا ، منادى مضاف . **قوله** (اللهم إن الأجر أجز الآخرة ، فارحم الانصار والمهاجرة) كذا

في هذه الرواية ، ويأتي في حديث أنس في الباب الذي بعده **« اللهم لا خير الا خير الآخرة »** ، فانصر الانصار والمهاجرة ، وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ، ونقل الكرماني أنه **« صلى الله عليه وسلم »** كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالتاء محركه فيخرجهم عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده ، والكلام الذي بعد هذا يرد عليه . **قوله** (فتتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي) قال الكرماني ، يحتمل أن يكون المراد الرجز المذكور ، ويحتمل أن يكون شعرا آخر . قلت : الاول هو المعتمد ، ومناسبة الشعر المذكور للحال المذكور واضحة ، وفيها اشارة إلى أن الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة ، أو لم يكن في أمر ديني كبناء المسجد . **قوله** (قال ابن شهاب : ولم يبلغنا أن النبي **« صلى الله عليه وسلم »** تمثل ببیت شعر تام غير هذه الأبيات) زاد ابن عائد في آخره ، التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد ، قال ابن التين : أنكر على الزهري هذا من وجهين ، أحدهما أنه رجز وليس بشعر ، ولهذا يقال لقائله راجز ، ويقال أنشد رجزا ، ولا يقال له شاعر ولا أنشد شعرا . والوجه الثاني أن العلماء اختلفوا هل ينشد النبي **« صلى الله عليه وسلم »** شعرا أم لا . وعلى الجواز هل ينشد بيتا واحدا أو يزيد ؟ وقد قيل : ان البيت الواحد ليس بشعر ، وفيه نظر اه . والجواب عن الاول أن الجمهور على أن الرجز من أقسام الشعر اذا كان موزونا ، وقد قيل إنه كان **« صلى الله عليه وسلم »** اذا قال ذلك لا يطلق القافية بل يقولها متحركة التاء ، ولا يثبت ذلك ، وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلفظ **« فاغفر للمهاجرين والانصار »** وهذا ليس بموزون ، وعن الثاني بأن المعتنع عنه **« صلى الله عليه وسلم »** إنشأوه لا إنشأه ، ولا دليل على منع انشأه متحذلا . وقول الزهري لم يبلغنا ، لا اعتراض عليه فيه ، ولو ثبت عنه **« صلى الله عليه وسلم »** أنه أنشد غير ما نقله الزهري ، لأنه نفي أن يكون بلغه ، ولم يطلق النفي المذكور . على أن ابن سعد روى عن عفان عن معتمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال : لم يقل النبي **« صلى الله عليه وسلم »** شيئا من الشعر قيل قبله أو يروى عن غيره إلا هذا ، كذا قال ، وقد قال غيره : إن الشعر المذكور لعبد الله بن رواحة فكأنه لم يبلغه ، وما في الصحيح أصح ، وهو قوله **« شعر رجل من المسلمين »** ، وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوصا الرجز في الحرب ، والتعاون على سائر الأعمال الشاقة ، لما فيه من تحريك الهمم وتشجيع النفوس وتحركها على معالجة الأمور الصعبة . وذكر الزبير من طريق مجمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك :

إن قعدنا والنبي يعمل ذاك إذا للعمل المضلل

ومن طريق أخرى عن أم سلمة نحوه وزاد : قال وقال علي بن أبي طالب :

لا يستوى من يعمر المساجدا يدأب فيها قائما وقاعدا ومن يرى عن التراب حائدا

وسيأتي كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكمل المسجد في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : أخرج المصنف هذا الحديث بطوله في التاريخ الصغير ، بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الأبيات ، وعن ابن شهاب قال : كان بين ليلة العقبة - يعني الأخيرة - وبين مهاجر النبي **« صلى الله عليه وسلم »** ثلاثة أشهر أو قريب منها . قلت : هي ذو الحجة والمحرم وصفر ، لكن كان مضي من ذي الحجة عشرة أيام ، ودخل المدينة بعد أن استهل ربيع الاول فهما كان الواقع أنه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحرير ، فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد ، لأن أقل ما قيل إنه دخل في اليوم الاول منه وأكثر ما قيل إنه دخل الثاني عشر منه . الحديث

الرابع عشر ، **قوله** (عن أبيه) هو عروة ، وفاطمة هي امرأته بنت المنذر بن الزبير ، وأسماء جدتهما جميعا . **قوله** (فقلت لأبي) أي قالت لأبي بكر الصديق . **قوله** (أربطه) أي المتاع الذي في السفرة أو رأس السفرة ، أو ذكرت باعتبار الظرف لأنه مذكر ، ويستفاد من هذا أن الذي أمرها بشق نطاقها لتربط به السفرة هو أبوها ، وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل . الحديث الخامس عشر ، **قوله** (وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق) وصله في تفسير براءة في أثناء حديث ، وسيأتي إن شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة ، أورده مختصرا ، وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع شرحه ، وذكر هنا أوله من البراء ، وإنما هو عنده عن أبي بكر كما تقدم بيانه ، وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير إلى ذلك ، ثم أعاده المصنف في هذا الباب ، كما سيأتي بعد أبواب من وجه آخر عن البراء أنهم بما هنا كما سأنبه عليه .

٣٩٠٩ - **حدثني** زكرياء بن يحيى عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها أنها حملت بعبد الله بن الزبير ، قالت : فخرجت وأنا متم ، فأتيت المدينة ، فنزلت بقباء فولدته بقباء ، ثم أتيت به النبي ﷺ فوضعت في حجره ، ثم دعا بتمر فوضعتها ثم تفل في فيه ، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ، ثم حنكه بتمر ، ثم دعا له وبرك عليه ، وكان أول مولود ولد في الإسلام ، تابعه خالد بن مخلد عن علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن أسماء رضي الله عنها ، أنها هاجرت إلى النبي ﷺ وهي حبل .

[الحديث ٣٩٠٩ - طريقه في : ٥٦٩]

٣٩١٠ - **حدثنا** قتيبة عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « أول مولود ولد في الإسلام عبد الله بن الزبير . أتوا به النبي ﷺ ، فأخذ النبي ﷺ تمرة فلاكها ، ثم أدخلها في فيه ، أول ما دخل بطنه ريق النبي ﷺ »

الحديث السابع عشر حديث أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة ، **قوله** (وأنا متم) أي قد أتممت مدة الحمل الغالبة وهي تسعة أشهر ، ويطلق « متم » أيضا على من ولدت لتمام . **قوله** (فزلت بقباء فولدته بقباء) هذا يشعر بأنها وصلت إلى المدينة قبل أن يتحول النبي ﷺ من قباء ، وليس كذلك . **قوله** (ثم أتيت به النبي ﷺ) أي المدينة . **قوله** (ثم تفل) بمثابة ثم فاء تقدم بيانه في أبواب المساجد . **قوله** (ثم حنكه) أي وضع في فيه التمرة ، وذلك حنكه بها . **قوله** (وبرك عليه) أي قال بارك الله فيه ، أو اللهم بارك فيه . **قوله** (وكان أول مولود ولد في الإسلام) أي بالمدينة من المهاجرين ، فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقبل عبد الله بن جعفر بالحبيشة ، وأما من الأنصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة بن مخلد كما رواه ابن أبي شيبة ، وقيل النعمان بن بشير . وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الأولى وهو المعتمد ، بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهرا من الهجرة ، ووقع عند الاسماعيل من الزيادة

من طريق عبد الله بن الرومي عن أبي أسامة بعد قوله في الاسلام « ففرح المسلمون فرحاً شديداً ، لأن اليهود كانوا يقولون : سحرناهم حتى لا يولد لهم ، وأخرج الواقدي ذلك بسند له إلى سهل بن أبي حشمة ، وجاء عن أبي الأسود عن عروة نحوه ، ويرده أن هجرة أسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي ﷺ بالمدينة ، فالمسافة قريبة جداً لا تحتمل تأخر عشرين شهراً ، بل ولا عشرة أشهر . **قوله** (تابعه خالد بن مخلد) وصله الاسماعيل من طريق عثمان بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد بهذا السند واظفه : انها هاجرت وهي حبلى بعبد الله ، فوضعت بقباء فلم ترضعه حتى أنت به النبي ﷺ ، نحوه ، وزاد في آخره « ثم صلى عليه - أي دعا له - وسماه عبد الله » . الحديث الثامن عشر حديث عائشة في المعنى ، هو محمول على أنه عن عروة عن أمه أسماء وعن خالتها عائشة ، فقد أخرجه المصنف من رواية أبي أسامة عن هشام بن علي الوجهين كما ترى ، وفي رواية أسماء زيادة تختص بها ، وقد ذكر المصنف لحديث أسماء متابعا وهي الرواية المتعلقة التي فرغنا منها ، وذكر أبو نعيم لحديث عائشة متابعا من رواية عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام ، وأخرج مسلم من طريق أبي خالد عن هشام مختصراً نحوه ، وأخرج مسلم من طريق شعيب بن إسحق عن هشام ما يقتضي أنه عند عروة عن أمه وخالتها واظفه عن هشام « حدثني عروة وفاطمة بنت المنذر قالا : خرجت أسماء حين هاجرت وهي حبلى بعبد الله بن الزبير ، قالت : فقدمت بقاء ففطمت به ، ثم خرجت فأخذه رسول الله ﷺ ليحنكه ، ثم دعا بتمرة ، قالت عائشة فكشنا ساعة فلتمسها قبل أن نجدها فضعفها » . الحديث ، فهذا الحديث فيه البيان أنه عند عروة عنهما جميعا ، وزاد في آخر هذا الطريق « وسماه عبد الله » ، ثم جاء وهو ابن سبع سنين أو ثمان لبياع رسول الله ﷺ ، وأمره بذلك الزبير ، فتبسم وبايعه . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ لما قدم المدينة بعث زيد بن حارثة فأحضر زوجته سودة بنت زمعة وبنتيه فاطمة وأم كلثوم وأم أيمن زوج زيد بن حارثة وابنها أسامة ، وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر ومعه أمه أم رومان وأختاه عائشة وأسماء ، فقدموا والنبي ﷺ يبني مسجده ، وجموع هذا مع قولها « فولدته بقاء » يدل على أن عبد الله بن الزبير ولد في السنة الأولى من الهجرة كما تقدم . **قوله** (أنوا به) . يؤخذ من الذي قبله أن أمه هي التي أنت به ، ويحتمل أن يكون معها غيرها كزوجها أو أختها . **قوله** (فلا كما) أي مضغها . **قوله** (ثم أدخلها في فيه) قال ابن التين : ظاهرة أن اللوك كان قبل أن يدخلها في فيه ، والذي عند أهل اللغة أن اللوك في الفم . قلت : وهو فهم عجيب ، فإن الضمير في قوله « في فيه » يعود على ابن الزبير أي لا كما النبي ﷺ في فيه ثم أدخلها في في ابن الزبير ، وهو واضح لمن تأملها

٣٩١١ - **حدثني** محمد بن أحمد بن عبد الصمد حدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن صهيب حدثنا أنس بن مالك

رضي الله عنه قال « أقبل نبي الله ﷺ إلى المدينة وهو مُردِفٌ أبا بكر ، وأبو بكر شيخٌ يُعرف ونبي الله ﷺ شابٌ لا يُعرف . قال فيلقى الرجل أبا بكر فيقول : يا أبا بكر من هذا الرجل الذي بين يديك ؟ فيقول : هذا الرجل يهديني السبيل ، قال فيحسب الحاسب أنه إنما يعني الطريق ، وإنما يعني سبيل الخير . فالتفت أبو بكر فاذا هو بفارس قد لحقهم ، فقال : يا رسول الله ، هذا فارس قد لحق بنا ، فالتفت نبي الله ﷺ فقال : اللهم اصرفه ! فصرعه الفرس ، ثم قامت مُحمِجُم ، فقال : يا نبي الله ﷺ مرني بما رشت . قال : فقِفْ مكانك ،

لا تترك أحدًا يلحق بنا . قال فكان أول النهار جاهاً على نبي الله ﷺ ، وكان آخر النهار مسلحة له . فنزل رسول الله ﷺ جانب الحرة ، ثم بعث إلى الأنصار فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبي بكر فسلموا عليهما وقالوا : اركبا آمينين مطاعين . فركب نبي الله ﷺ وأبو بكر وحققوا دونهما بالسلاح ، فقبل في المدينة : جاء نبي الله ، جاء نبي الله ﷺ ، فأشرفوا ينظرون ويقولون : جاء نبي الله . فأقبل يسير حتى نزل جانب دار أبي أيوب ، فانه ليحدث أهله إذ سمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل لأهله يخترف لهم ، فصجل أن يضع الذي يخترف لم فيها ، فجاء وهي معه ، فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع إلى أهله ، فقال نبي الله ﷺ : أي بيوت أهلنا أقرب ؟ فقال أبو أيوب : أنا يا نبي الله ، هذو داري وهذا بابي . قال فانطلق فبهى لنا مقيلاً . قال : قوما على بركة الله . فلما جاء نبي الله ﷺ جاء عبد الله بن سلام فقال : أشهد أنك رسول الله ، وأنت جئت بحق . وقد علمت يهود أني سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم ، فادعهم فأسألم عنى قبل أن يعلموا أني قد أسلمت ، فأنهم إن يعلموا أني قد أسلمت قالوا في ما ليس في . فأرسل نبي الله ﷺ فأقبلوا فدخلوا عليه ، فقال لهم رسول الله ﷺ : يامعشر اليهود ، وبيدكم اتقوا الله ، فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أني رسول الله حقاً ، وأنى جئتكم بحق ، فأسلموا . قالوا : ما تعلمه . قالوا للنبي ﷺ قائلها ثلاث مرار . قال : فأى رجل فيكم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : ذاك سيدنا ، وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا . قال : أفرايتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ما كان ليسلم . قال : أفرايتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ما كان ليسلم . قال : أفرايتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ما كان ليسلم . قال : يا ابن سلام أخرج عليهم . فخرج ، فقال : يامعشر لليهود ، اتقوا الله ، فوالله الذي لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنه رسول الله ، وأنه جاء بحق . فقالوا : كذبت ، فأخرجهم رسول الله ﷺ .

الحديث التاسع عشر ، قوله (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في المستخرج ، أظنه أنه محمد بن المشي أبو موسى . قوله (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . قوله (مردف أبا بكر) قال الداودي : يحتمل أنه مرتدف خلفه على راحلته ، ويحتمل أن يكون على راحلة أخرى ، قال الله تعالى (بألف من الملائكة مردفين) أى يتلو بعضهم بعضاً ، ورجع ابن التين الأول وقال : لا يصح الثانى لأنه يلزم منه أن يمشى أبو بكر بين يدي النبي ﷺ . قلت : إنما يلزم ذلك لو كان الخبر جاء بالعكس كأن يقول : والنبي ﷺ مرتدف خلف أبي بكر فاما ولفظه وهو مردف أبا بكر ، فلا ، وسيأتى في الباب الذى بعده من وجه آخر عن أنس ، فكأنى أنظر إلى النبي ﷺ على راحلته وأبو بكر ردفه . قوله (وأبو بكر شيخ) يريد أنه قد شاب ، وقوله (يعرف) أى لأنه كان يمر على أهل المدينة في سفر التجارة ، بخلاف النبي ﷺ في الأمرين فإنه كان بعيد العهد بالسفر من مكة ، ولم يشب ، وإلا ففى نفس الأمر كان هو عليه الصلاة والسلام أسن من أبي بكر ، وسيأتى في هذا الباب من حديث أنس

أنه لم يكن في الذين هاجروا أشعث غير أبي بكر . قوله (ونبي الله شاب لا يعرف) ظاهره أن أبا بكر كان أسن من النبي ﷺ وليس كذلك ، وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم « أن النبي ﷺ قال لأبي بكر : أيما أسن أنا أو أنت ؟ قال أنت أكرم يا رسول الله مني وأكبر ، وأنا أسن منك » قال أبو عمر : هذا مرسل ، ولا أظنه إلا وهما . قلت : وهو كما ظن ، وإنما يعرف هذا للعباس ، وأما أبو بكر فثبت في صحيح مسلم عن معاوية أنه عاش ثلاثا وستين سنة ، وكان قد عاش بعد النبي ﷺ سنتين وأشهرًا فيلزم على الصحيح في سن أبي بكر أن يكون أصغر من النبي ﷺ بأكثر من سنتين . قوله (يهديني السبيل) بين سبب ذلك ابن سعد في رواية له « أن النبي ﷺ قال لأبي بكر : أله الناس عني ، فكان إذا سئل من أنت قال : باغى حاجة ، فإذا قيل : من هذا معك ؟ قال : هاد يهديني ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني « وكان أبو بكر رجلا معروفًا في الناس فإذا لقيه لاق يقول لأبي بكر : من هذا معك ؟ فيقول : هاد يهديني » يريد الهداية في الدين ومحسبه الآخر دليلًا . قوله (فقال يا رسول الله هذا فارس) وهو سراقه ، وقد تقدم شرح قصته في الحديث الحادي عشر . ووقع للنبي ﷺ وأبي بكر في سفرهم ذلك قضيا : منها نزولهم بخيמתى أم معبد ، وقصتها أخرجهما ابن خزيمة والحاكم مطولة ، وأخرج البيهقي في « الدلائل » من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بكر الصديق شديها بأصل قصتها في ابن الشاة الممزولة دون ما فيها من صفته ﷺ ، لكنه لم يسمها في هذه الرواية ولا نسبها ، فاحتمل التعدد . ومرر بمعبد يرعى غنما ، وقد تقدم في حديث البراء عن أبي بكر ، وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق إياس بن مالك ابن الأوس الأسدي قال « لما هاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر مروا بابل لنا بالجحفة » فقالا : إن هذه ؟ قال : لرجل من أسلم ، فالتفت إلى أبي بكر فقال : سلته ، قال ما اسمك ؟ قال مسعود ، فالتفت إلى أبي بكر فقال : سمعت ، ووصله ابن السكن والطبراني عن إياس عن أبيه عن جده أوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولا وفيه « أن أوسا أعطاهما خل لبه ، وأرسل معهما غلامه مسعودا ، وأمره أن لا يفارقهما حتى يصلا المدينة » وتحديث أنس بقصة سراقه من مراسيل الصحابة ، ولعله حملها عن أبي بكر الصديق ، فقد تقدم في مناقبه أن أنسا حدث عنه بطرف من حديث الغار وهو قوله « قلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا » الحديث . وقوله فيه « نصرعه عن فرسه ثم قامت تحمحم » قال ابن التين : فيه نظر ، لأن الفرس إن كانت أنثى فلا يجوز « نصرعه » وإن كان ذكرا فلا يقال « ثم قامت » . قلت : وانكاره من العجائب ، والجواب أنه ذكر باعتبار لفظ الفرس وأنت باعتبار ما في نفس الأمر من أنها كانت أنثى . قوله (ثم بعث إلى الأنصار فجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأبي بكر فسلموا عليهما وقالوا : اركبا آمنين مطاعين ، فركبا) طوى في هذا الحديث قصة إقامته عليه الصلاة والسلام هنا ، وقد تقدم بيانه في الحديث الثالث عشر ، وتقدير الكلام : فنزل جانب الحرة فأقام بقباء المدة التي أقامها ونهى بها المسجد ثم بعث الخ : قوله (حتى نزل جانب دار أبي أيوب) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر ، وقال البخاري في « التاريخ الصغير » حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا سليمان بن المغيرة « عن ثابت عن أنس قال : لاني لأسمي مع الغلمان إذ قالوا : جاء محمد ، فننطلق فلا نرى شيئا ، حتى أقبل وصاحبه ، فكنا في بعض خرب المدينة وبعثنا رجلا من أهل البادية يؤذن بهما ، فاستقبله زهاء خمسمائة من الأنصار فقالوا : انطلقا آمنين مطاعين » الحديث . قوله (فانه ليحدث أمه) الضمير للنبي ﷺ . قوله (اذ سمع به عبد الله بن سلام) بالتخفيف ابن الحويرث

الاسرائيلي يكنى أبا يوسف يقال كان اسمه الحصين فسمى عبد الله في الاسلام ، وهو من حلفاء بني عوف بن الخزرج . **قوله** (يخترف لهم) بالخاء المعجمة والفاء أى يجتنب من الثمار . **قوله** (فجاء وهي معه) أى الشجرة التي اجتمعا ، وفي بعضها وهو ، أى الذي اجتمعا . **قوله** (فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع إلى أهله) وقع عند أحمد والترمذي وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى ، عن عبد الله بن سلام قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس إليه ، فجئت في الناس لأنظر إليه ، فلما استقبلت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب ، الحديث ، قال الهادي بن كثير : ظاهر هذا السياق يعنى سياق أحمد لحديث عبد الله بن سلام ولفظه : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس لقدمه فكنت فيمن انجفل ، أنه اجتمع به لما قدم قباء ، وظاهر حديث أنس أنه اجتمع به بعد أن نزل بدار أبي أيوب ، قال : فيحمل على أنه اجتمع به مرتين . قلت : ليس في الاول تعيين قباء ، فالظاهر الاتحاد وحمل المدينة هنا على داخلها . **قوله** (أى بيوت أهلنا أقرب) تقدم بيان ذلك في أواخر الحديث الثالث عشر ، وأطلق عليهم أهله لقراءة ما بينهم من النساء ، لأن منهم والد عبد المطلب جده وهي سلمى بنت عوف من بني مالك بن النجار ، ولهذا جاء في حديث البراء أن ﷺ نزل على أخواله أو أجداده من بني النجار . **قوله** (فهي لنا مقبلا) أى مكانا تقع فيه القبولة (قال قوما) فيه حذف تقديره : فذهب فرياً ، وقد وقع صريحاً في رواية الحاكم وأبي سعيد قال : فانطلق فرياً لها مقبلاً ثم جاء ، وفي حديث أبي أيوب عند الحاكم وغيره : أنه أنزل النبي ﷺ في السفلى ونزل هو وأهله في العلو ، ثم أشفق من ذلك ، فلم يزل يسأل النبي ﷺ حتى تحول إلى العلو ونزل أبو أيوب إلى السفلى ، ونحوه في طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عند أبي سعيد في : شرف المصطفى ، وأفاد ابن سعد أنه أقام بنزل أبي أيوب سبعة أشهر حتى بنى بيوته . وأبو أيوب هو خالد بن زيد بن كليب من بني النجار ، وبنو النجار من الخزرج بن حارثة ، ويقال إن تبعاً لما غزا الحجاز واجتاز يثرب خرج إليه أربعمائة حبر فاخبروه بما يحب من تعظيم البيت ، وأن نبياً سيبعث يكون مسكنه يثرب ، فأكرمهم وعظم البيت بأن كساه ، وهو أول من كساه ، وكتب كتاباً واصله لرجل من أولئك الاحبار ، وأوصاه ان يسلمه للنبي ﷺ إن أدركه ، فيقال : إن أبا أيوب من ذرية ذلك الرجل ، حكاه ابن هشام في : النيجان ، وأورده ابن عساکر في ترجمة تبع . **قوله** (فلما جاء رسول الله ﷺ) أى إلى منزل أبي أيوب (جاء عبد الله بن سلام) أى إليه (فقال أشهد أنك رسول الله) زاد في رواية حميد عن أنس كما سيأتى قريباً قبل كتاب المغازي أنه سأله عن أشياء ، فلما أعلمه بها أسلم ، ولفظه : فأتاه يسأله عن أشياء فقال إني سألك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : ما أول أشراط الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ فلما ذكر له جواب مسائله قال : أشهد أنك رسول الله ﷺ . ثم قال : ان اليهود قوم بهت ، الحديث ، وعند البيهقي من طريق عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال : سمعت برسول الله ﷺ وعرفت صفته واسمه ، فكنت مسراً لذلك حتى قدم المدينة ، فسمعت به وأنا على رأس نخلة ، فكبرت ، فقالت لي عمتي خالدة بنت الحارث : لو كنت سمعت بموسى ما زدت ، فقالت : والله هو أخو موسى ، بعث بما بعث به ، فقالت لي : يا ابن أخي هو الذي كنا نخبر أنه سيبعث مع نفس الساعة ، قلت نعم . قالت فذاك إذا ، ثم خرجت إليه فأسلمت ، ثم جئت إلى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا ، ثم جئت إلى رسول الله ﷺ فقالت : ان اليهود قوم بهت ، الحديث . **قوله** (ولقد علمت

يهود أني سيدهم) في الرواية الآتية قريباً قال يارسول الله إن اليهود قوم بهت ، وسيأتي شرح ذلك ثم . **قوله** (قالوا في ما ليس في) في الرواية الآتية عند أبي نعيم د بهتوني عندك ، . **قوله** (فأرسل نبي الله ﷺ) أي إلى اليهود فجاءوا . **قوله** (فدخلوا عليه) أي بعد أن اختبأ لهم عبد الله بن سلام كما سيأتي بيانه هناك . وفي رواية يحيى ابن عبد الله المذكور د فادخلني في بعض بيوتك ثم سلمهم عني ، فأنهم إن علموا بذلك بهتوني وعابوني . قال فادخلني بعض بيوته ، . **قوله** (سيدنا وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا) في الرواية الآتية د خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا ، وفي ترجمة آدم د أخيرنا ، بصيغة أفعل ، وفي رواية يحيى بن عبد الله د سيدنا ، وأخيرنا ، وعالمنا ، ولعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضه بالمعنى . **قوله** (فقالوا اشربنا) وفي رواية يحيى بن عبد الله د فقالوا كذبت ثم وقعوا في ، . **قوله** (فقالوا كذبت فأخرجهم رسول الله ﷺ) في رواية يحيى بن عبد الله د فقلت يارسول الله الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل غدر وكذب وفجور ، وفي الرواية الآتية د فنقصوه فقال : هذا ما كنت أخاف يارسول الله ،

٢٩١٢ - **حدثنا إبراهيم بن موسى** أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن نافع - يعني عن ابن عمر - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال « كان فرض المهاجرين الأولين أربعة آلاف في أربعة ، وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة . ف قيل له : هو من المهاجرين ، فلم نقصته من أربعة آلاف ؟ فقال : إنما هاجر به أبواه . يقول : ليس هو - كمن هاجر بنفسه »

٢٩١٣ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن خباب قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ ... » ح

٢٩١٤ - **وحدثنا مسدد** حدثنا يحيى عن الأعمش قال سمعت شقيق بن سلمة قال : حدثنا خباب قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ ابتغى وجه الله ووجب أجرنا على الله ، فبما من مضى لم يأكل من أجره شيئاً ، منهم مصعب بن عمير : قتل يوم أحد فلم نجد شيئاً نسكنه فيه إلا نمرقة فكنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، فاذا غطينا رجليه خرج رأسه ، فأمرنا رسول الله ﷺ أن نغطي رأسه بها ، ونجمل على رجله من إذخر . ومنا من ابتعت له ثمرته فهو يهد بها »

الحديث العشرون ، **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (عن عمر كان فرض للمهاجرين) هذا صورته منقطع ، لأن نافع لم يلحق عمر ، لكن سياق الحديث يشعر بأن نافع حمله عن ابن عمر . ووقع في رواية غير أبي ذر هنا د عن نافع يعني عن ابن عمر ، ولعلمها من اصلاح بعض الرواة ، واغتر بها شيخنا ابن الملقن فأنكر على ابن التين قوله ان الحديث مرسل وقال : لعل نسخته التي وقعت له ليس فيها ابن عمر ، وقد روى الدراوردي عن عبيد الله بن عمر فقال د عن نافع عن ابن عمر قال : فرض عمر لأسامة أكثر مما فرض لي ، فذكر

قصة أخرى شبيهة بهذه أخرجها أبو نعيم في «المستخرج» ، هنا . **قوله** (المهاجرين الأولين) هم الذين صلوا للقبليتين أو شهدوا بدرا . **قوله** (أربعة آلاف في أربعة) كذا للأكثر ، وسقطت لفظة «في» من رواية النسفي وهو الوجه أى لكل واحد أربعة آلاف ، واعلمها بمعنى اللام والمراد لإثبات عدد المهاجرين المذكورين . **قوله** (إنما هاجر به أبواه ، يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه) وفي رواية الدراوردي المذكورة « قال عمر لابن عمر : إنما هاجر بك أبواك ، والمراد أنه كان حينئذ في كنف أبيه ، فليس هو كمن هاجر بنفسه ، وكان لابن عمر حين الهجرة إحدى عشرة سنة ، ووهم من قال اثنتا عشرة وكذا ثلاث عشرة ، لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ، وكانت أحد في شوال سنة ثلاث . (تنبيه) : أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد أن ذكره في أوائل الباب ، فأورده من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد ، وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى

٣٩١٥ - **حدثنا يحيى بن بشر** حدثنا روحٌ حدثنا عوفٌ عن معاوية بن قرة قال : حدثني أبو بردة ابن أبي موسى الأشعري قال « قال لي عبد الله بن عمر : هل تدري ما قال أبوك ؟ قال قلت : لا . قال : فان أبي قال لأبيك : يا أبا موسى ، هل يسرك إسلامنا مع رسول الله ﷺ وهجرتنا معه وجهادنا معه وعملنا كله معه برّد لنا ، وأن كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس ؟ فقال أبي : لا والله ، قد جاهدنا بعد رسول الله ﷺ وصلينا وصمنا وعملنا خيراً كثيراً وأسلم على أيدينا بشرٌ كثير ، ولما نأرجو ذلك . فقال أبي : ألكنى أنا والذي نفس عمر بيده لو ددت أن ذلك برّد لنا وأن كل شيء عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس . فقلت : إن أباك والله خير من أبي »

الحديث الحادي والعشرون ، **قوله** (قال لي عبد الله بن عمر : هل تدري) وقعت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال « صليت إلى جنب ابن عمر ، فسمعتُه حين يجحد يقول ، فذكر ذكرًا وفيه « ما صليت صلاة منذ أسلمت إلا وأنا أرجو أن تكون كفارة ، وقال لأبي بردة علمت أن أبي ، فذكر حديث الباب رويناه في الجزء السادس من « فوائد أبي محمد بن صاعد » . **قوله** (برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أى ثبت لنا ودام ، يقال برّد لي على الغريم حق أى ثبت ، وفي رواية سعيد بن أبي بردة « خلاص » بدل برد وقوله « كفافاً ، أى سواء بسواء ، والمراد لا موجبا ثوابا ولا عقابا ، وفي رواية سعيد بن أبي بردة « لا لك ولا عليك » . **قوله** (قال أبي : لا والله) كذا وقع فيه ، والصواب « قال أبوك » ، لأن ابن عمر هو الذي يحكى لأبي بردة ما دار بين عمر وأبي موسى ، وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى ، وقد وقع في رواية النسفي على الصواب ولفظه « فقال أبوك : لا والله الخ » ووقع عند القابسي والمستمل « فقال إني والله » بكسر الهمزة بعدها تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم من قوله (قل أى وربى) وعند عبدوس « إني والله » بنون ثقيلة بعد الهمزة المكسورة ثم تحتانية ، وكله تصحيف إلا رواية النسفي ، ووقع في رواية داود بن أبي هند عن أبي بردة في « تاريخ الحاكم » ، هذا الحديث « قال

أبو موسى : لا ، قال لم ؟ قال : لاني قدمت على قوم جهال فعلتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك . **قوله** (فقال أبي لكني والذي نفسي بيده) هذا كلام عمر رضي الله عنه . **قوله** (فقلت) القائل هو أبو بردة ، وخاطب بذلك ابن عمر فأراد أن عمر خير من أبي موسى ، وأراد من الحيشية المذكورة والا فن المقرر أن عمر أفضل من أبي موسى عند جميع الطوائف ، لكن لا يمتنع أن يفوق بعض المفضولين بخصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ، ومع هذا فعمر في هذه الخصلة المذكورة أيضا أفضل من أبي موسى ، لأن مقام الخوف أفضل من مقام الرجاء ، فالعلم محيط بأن الآدمي لا يخلو عن نقصير ما في كل ما يريد من الخير ، وإنما قال عمر ذلك هضمًا لنفسه ، وإلا فقامه في الفضائل والكمالات أشهر من أن يذكر . **قوله** (خير من أبي) في رواية سعيد بن أبي بردة « أفقه من أبي »

٣٩١٦ - **حدثني محمد بن الصباح** - أو بلغني عنه - **حدثنا إسماعيل عن عاصم عن أبي عثمان قال** « سمعت ابن عمر رضي الله عنهما إذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب » . قال : وقدمت أنا وعمر على رسول الله ﷺ فوجدناه قائلًا فرجعنا إلى المنزل ، فأرسانى عمر وقال : اذهب فانظر هل استيقظ ؟ فأتيته فدخلت عليه فبايعته ، ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ ، فانطلقنا إليه فنهروا هرولة حتى دخل عليه فبايعه ، ثم بايعته »

[الحديث ٣٩١٦ - طرفاه في : ٤١٨٦ ، ٤١٨٧]

٣٩١٧ - **حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا ثور بن مريح حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال** « سمعت البراء يحدث قال : ابتاع أبو بكر من عازب رحلاً ، فحملته معه . قال : فسأله عازب عن مسير رسول الله ﷺ ، قال : أخذ علينا بالرصد ، فخرجنا ليلاً ، فأحدثنا ليلتنا ويومنا حتى قام قائم الظهيرة ، ثم رفعت لنا صخرة ، فأتيناها ولها ثني من ظل . قال : ففرشت لرسول الله ﷺ فروة معي ، ثم اضطجع عليها النبي ﷺ ، فانطلقت أنفض ماحوله ، فاذا أنا برايع قد أقبل في غنيمة يريد من الصخرة مثل الذي أردنا ، فسألته : إن أنت يا غلام ؟ فقال : أنا لفلان . فقلت له : هل في غنمك من ابن ؟ قال : نعم . فقلت له : هل أنت حالب ؟ قال : نعم . فأخذ شاة من غنمه ، فقلت له : انفض الضرع . قال لحالب كشيبة من ابن ، ومعى إداوة من ماء عليها خرقة قد رواها رسول الله ﷺ ، فصبت على اللبن حتى برد أسفله ، ثم أتيت به النبي ﷺ فقلت : اشرب يا رسول الله . فشرب رسول الله ﷺ حتى رضى . ثم ارتحلنا والطلب في أمرنا »

٣٩١٨ - **قال البراء** : فدخلت مع أبي بكر على أهله ، فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى ، فرأيت أباها يقبل خدّها وقال : كيف أنت يا بذيّة »

الحديث الثاني والعشرون ، **قوله** (حدثني محمد بن الصباح أو بلغني عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدولابي البزاز بمجتمين نزيل بغداد ، متفق على توثيقه . وقد روى عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جازما بغير واسطة ، وأما من بلغ البخاري عنه فيحتمل أن يكون هو عباد بن الوليد ، فقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريقه عن محمد بن الصباح بالفظه ، وعباد المذكور يكنى أبا بدر ، وهو غربي بضم المعجمة وفتح الموحدة الخفيفة ، روى عنه ابن ماجه وابن أبي حاتم وقال صدوق ، ومات قبل سنة ستين أو بعدها . واسماعيل شيخ محمد فيسه هو ابن ابراهيم المعروف بابن علي ، وعاصم هو ابن سليمان الأحول ، وأبو عثمان هو النهدى ، والاسناد كله بصريون . **قوله** (إذا قيل له هاجر قبل أبيه يفض) يعني أنه لم يهاجر إلا صحبة أبيه كما تقدم ، وأخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول : لعن الله من يزعم أنني هاجرت قبل أبي ، إنما قدمني في ثقله ، وهذا في اسناده ضعف ، والجواب الذي أجاب به في حديث الباب أصح منه ، وقد استشكل ذكر أبيه ، فإن أمه زينب بنت مظعون كانت بمكة فيما ذكره ابن سعد . **قوله** (قدمت أنا وعمر على رسول الله ﷺ) يعني عند البيعة ، وأهلها بيعة الرضوان ، وزعم الداودي أنها بيعة صدرت حين قدم النبي ﷺ المدينة ، وعندى في ذلك بعد ، لأن ابن عمر لم يكن في سن من يبايع ، وقد عرض على النبي ﷺ بعد ذلك بثلاث سنين يوم أحد فلم يحزه ، فيحتمل أن تكون البيعة حينئذ على غير القتال ، وإنما ذكرها ابن عمر ليبين سبب وهم من قال إنه هاجر قبل أبيه ، وإنما الذي وقع له أنه بايع قبل أبيه ، فلما كانت بيعة قبل بيعة أبيه توهم بعض الناس أن هجرته كانت قبل هجرة أبيه ، وليس كذلك ، وإنما بادر إلى البيعة قبل حرصا على تحصيل الخير ، ولأن تأخيرها لذلك لا ينفع عمر ، أشار إلى ذلك الداودي ، وعارضه ابن التين بأن مثله يرد في الهجرة التي أنكر كونها كانت سابقة ، والجواب أنه أنكر وقوع ذلك لا كراهيته لو وقع ، أو الفرق أن زمن البيعة يسير جدا بخلاف زمن الهجرة ، وأيضا ففعل البيعة لم تكن عامة بخلاف الهجرة ، فإن ابن عمر خشى أن تفوته البيعة فبادر إلى تحصيلها ، ثم أسرع إلى أبيه فأخبره فسارع إلى البيعة فبايع ، ثم أعاد ابن عمر البيعة ثاني مرة . **قوله** (نهرول) الهرولة ضرب من السير بين المشي على مهل والعدو . (تنبيه) : ذكر المصنف هنا حديث البراء عن أبي بكر في قصة الهجرة ، وقد تقدم التنبيه عليه في أوائل هذا الباب وساقه هنا أتم ، وقد تقدم شرحه في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ، وبقيته في أوائل الباب في حديث سراقه . وقوله هنا « فأحيينا ليلتنا بتحتنايتين من الإحياء ، ولبعضهم بمشاة ثم مثلثة من الحث » . **قوله** (ففرشت لرسول الله ﷺ فروة) فسرهما صاحب النهاية بأنها الأرض اليابسة ، وقيل التبت اليابس ، قال وقيل أراد بالفروة اللباس المعروفة . قلت : وهذا هو الراجح بل هو الظاهر من قوله « فروة معي » ، وقوله هنا « قد رواتها » أي تأتيت بها حتى صاحت ، تقول روات في الأمر إذا نظرت فيه ولم تعجل . **قوله** (قال البراء : فدخلت مع أبي بكر على أهله فإذا بنته عائشة مضطجعة قد أصابتها حمى ، فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية) هذا القدر من الحديث لم يذكره المصنف إلا في هذا الموضع ، وسأشير إليه في الباب الذي يليه ، وكان دخول البراء على أهل أبي بكر قبل أن ينزل الحجاب قطعا ، وأيضا فكان حينئذ دون البلوغ وكذلك عائشة

٣٩١٩ - **حدثنا** سليمان بن عبد الرحمن **حدثنا** محمد بن خير **حدثنا** إبراهيم بن أبي عتبة أن عفة بن وشاح **حدثه** عن أنس خادم النبي ﷺ قال « قدم النبي ﷺ وليس في أصحابه أشمط غير أبي بكر ، فغلتها

بالحِناء والسَّكَمِ »

[الحديث ٣٩١٩ - طرفه في : ٣٩٢٠]

٣٩٢٠ - وقال دُحَيْمٌ : حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ وَسَّاجٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ أَسْنُ أَصْحَابِهِ أَبُو بَكْرٍ فَنَلَّفَهَا بِالْحِئَاءِ وَالسَّكَمِ حَتَّى قَنَأَ وَنُهَا »

١٩٢١ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ كَلْبٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ بَكْرٍ ، فَلَمَّا هَاجَرَ أَبُو بَكْرٍ طَلَّقَهَا فَتَزَوَّجَهَا ابْنُ عَمِّهَا هَذَا الشَّاعِرُ الَّذِي قَالَ هَذِهِ الْقَصِيدَةُ رَأَى كُفَّارَ قَرَبَشَ :

وماذا بالقليبِ قليبِ بدرٍ من الشَّيزَى نُزَيْنُ بالسَّفَامِ

وماذا بالقليبِ قليبِ بدرٍ من اللِّقِنَاتِ وَالشَّرْبِ الْكِرَامِ

تَحْيِينَا لِلسَّلَامَةِ أُمُّ بَكْرٍ وَهَلْ لِي بَعْدَ قَوْمِي مِنْ سَلَامِ

يُحَدِّثُنَا الرَّسُولُ بَأَن سَنَحْيَا وَكَيْفَ حَيَاةَ أَصْدَاءِ وَهَامِ

٣٩٢٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَارِ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَذَا أَنَا بِأَقْدَامِ الْقَوْمِ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ طَأْطَأَ بِصَرَّةٍ رَأَانَا . قَالَ : اسْكُتْ يَا أَبَا بَكْرٍ ، ائْتِنَا اللَّهُ ثَالِثَهُمَا »

٣٩٢٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ع .

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الْإِيَّيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنِ الْمَجْرَةِ ، فَقَالَ : وَيْحَكَ ، إِنَّ الْمَجْرَةَ شَأْنُهَا شَدِيدٌ ، فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتُعْطَى صَدَقَتُهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَهَلْ تَمْنَعُ مِنْهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَتَحْلِبُهَا يَوْمَ وَرُودِهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَاعْمَلْ مِنْ وَرَاءِ اللَّهْجَارِ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا »

الحديث الثالث والعشرون ، قوله (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيرٍ) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح التحتانية ، ووقع في رواية القابسي عن أبي زيد بمعجمة مصغر وهو تصحيف ، وشيخه إبراهيم بن أبي علي قد سمع من أنس ، وحدث عنه هنا بواسطة ، واسم أبيه يقظان ضد النائم ، وعقبة بن وساج بفتح الواو وتشديد المهملة وآخره جيم ، وأبو

عبيد في الاسناد الثاني هو حي بضم المهملة وفتح التحتانية بعدها أخرى ثقيلة ويقال حي بلفظ ضد ميت ، وكان حاجب سليمان بن عبد الملك . قوله (ففلها) بالمعجمة أى خضبا ، والمراد اللحية وان لم يقع لها ذكر . قوله (والكتم) بفتح الكاف والمثناة الخفيفة وحكى تثقيلا : ورق يخفض به كالآس من نبات ينبت في أصفر الصخور فيتبدل خيطانا اطافا ، ومجتناه صعب ولذلك هو قليل ، وقيل إنه يخلط بالوشمة ، وقيل إنه الوشمة ، وقيل هو النيل ، وقيل هو حناء قریش وصبغه أصفر . قوله في الرواية الثانية (وقال دحيم) هو عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي ، وصلة الإسماعيلي عن الحسن بن سفيان عنه . قوله (فكان أسن أصحابه أبو بكر) أى الذين قدموا معه حينئذ وقبله كما تقدم . قوله (حتى قنأ) بفتح القاف والنون والهمزة أى اشتدت حررتها ، ستأتى زيادة في الكلام على خضاب الشعر في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع والعشرون ، قوله (أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب) أى من بنى كلب ، وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، ويدل عليه ما وقع في رواية الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري في هذا الحديث « ثم من بنى عوف ، وأما السكبي المشهور فهو من بنى كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاة . قوله (أم بكر) لم أقف على اسمها ، وكأنه كنيته المذكورة . قوله (فلما هاجر أبو بكر طلقتما ، فتزوجها ابن عمها هذا الشاعر) هو أبو بكر شداد بن الأسود بن عبد شمس ابن مالك بن جمونة ، ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم المهملة وسكون الواو بعدها موحدة ، قال ابن حبيب : هى أمه وهى خزاعية ، لكن سماه عمرو بن شمر ، وأنشد له أشعارا كثيرة قالها في الكفر ، قال : ثم أسلم . وذكر مثله ابن الأعرابي في « كتاب من نسب الى أمه » وزعم أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه ، حكاه عنه ابن هشام في « زوائد السيرة » والاول أولى . وزاد الفاكهي في هذا الحديث من الوجه الذى أخرجه منه البخارى « قالت عائشة : والله ما قال أبو بكر بيت شعر في الجاهلية ولا الإسلام ، واقد ترك هو وعثمان شرب الخمر في الجاهلية ، وهذا يضعف ما أخرجه الفاكهي أيضا من طريق عوف عن أبي القموص قال « شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الأبيات ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغضب ، فبلغ ذلك عمر فجاء فقال : نعوذ بالله من غضب رسول الله ، والله لا تلج رءوسنا بعد هذا أبدا » قال : وكان أول من حرما ، فلمذا قد عارضه قول عائشة ، وهى أعلم بشأن أبيها من غيرها . وأبو القموص لم يدرك أبا بكر ، فالعمدة على الواسطة ، فاعله كان من الروافض ، ودل حديث عائشة على أن النسبة أبى بكر إلى ذلك أصلا وإن كان غير ثابت عنه ، والله أعلم . قوله (رثى كفار قریش) يعنى يوم بدر لما قتلوا وألقاهم النبي ﷺ في القليب ، وهى البئر التى لم تطو . قوله (من الشيزى) بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي مقصور ، وهو شجر يتخذ منه الجفان والقصاع الخشب التى يعمل فيها الثريد . وقال الاصمى : هى من شجر الجوز تسود بالدسم ، والشيزى جمع شيز . والشيز يفاظ حتى ينحت منه ، فأراد بالشيزى ما يتخذ منها وبالجملة صاحبها كأنه قال : ماذا بالقليب من أصحاب الجفان الملائى بالحم أسنمة الابل ، وكانوا يطلقون على الرجل المطام « جفنة » لكثرة إطعامه الناس فيها . وأغرب الداودى فقال : الشيزى الجمال ، قال لأن الابل إذا سميت تعظم أسنمتها ويهظم جمالها . وغلطه ابن التين قال : وإنما أراد أن الجفنة من الثريد تزين باقطع اللحم من السنام . قوله (القينات) جمع قينة بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون هى المغنية ، وتطلق أيضا على الأمة مطلقا . « والشرب » بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب ، وقيل هو اسم جمع ، وجزم ابن التين

بالاول فقال : هو كتجر وتاجر والمراد بهم الندامى . **قوله** (تحيينا) في رواية الكشميهني « تحييني » بالإفراد ، وقوله « قمل » في رواية الكشميهني « وهل لي ، بالواو ، وقوله « من سلام ، أي من سلامة ، وفيه قرة لمن قال : المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الإخبار بها . **قوله** (أصداء) جمع صدى وهو ذكر اليوم ، وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تفسيري ، وقيل الصدى الطائر الذي يطير بالليل ، والهامة جمجمة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى بزعمهم ، وأراد الشاعر إنكار البعث بهذا الكلام كما أنه يقول : إذا صار الانسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى إنسانا . وقال أهل اللغة : كان أهل الجاهلية يزعمون أن روح القتيل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة فتزقو وتقول : اسقوني اسقوني ، وإذا أدرك بثأره طارت فذهبت ، قال الشاعر :

انك إلا تذر شتتي ومنقصتي أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد أورد ابن هشام هذه الأبيات في « السيرة » بزيادة خمسة أبيات ، ووقع عند الإسماعيلي من طريق أخرى عن ابن وهب ، وعن عنبسة بن خالد أيضا ، كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور « ان عائشة كانت تدعو علي من يقول إن أبا بكر قال القصيدة المذكورة ، فذكر الحديث والشعر مطولا ، وعند الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري مثله وزاد « قالت عائشة فنحلها الناس أبا بكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التي طلق ، وانما قاتلها أبو بكر بن شعوب » . قلت : وابن شعوب المذكور هو الذي يقول فيه أبو سفيان :

ولو شئت نجتني كيت طمرة ولم أحمل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبي عامر حمل يوم أحد على أبي سفيان فكاد أن يقتله ، فحمل ابن شعوب على حنظلة من ورائه فقتله ، فنجى أبو سفيان ، فقال في ذلك أبيانا منها هذا البيت . الحديث الخامس والعشرون حديث أنس ، تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ، ومعنى قوله « الله ثالثهما » أي معاونهما وناصرهما ، وإلا فهو مع كل اثنين بعلمه كما قال (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم) الآية . الحديث السادس والعشرون حديث أبي سعيد « جاء أعرابي إلى النبي ﷺ يسأله عن الهجرة ، الحديث ، أورده من طريقين موصول ومعلق ، والموصول أخرجه في كتاب الزكاة ، والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا ، ومر شرحه في كتاب الزكاة . والأعرابي ما عرفت اسمه ، والهجرة المستول عنها مفارقة دار الكفر إذ ذاك والتزام أحكام المهاجرين مع النبي ﷺ ، وكأن ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت إذ ذاك فرض عين ثم نسخ ذلك بقوله ﷺ « لا هجرة بعد الفتح » وقوله « اعمل من وراء البحار ، مبالغة في إعلامه بأن عمله لا يضيع في أي موضع كان ، وقوله « ان يترك » بفتح التحتانية وكسر المثناة ثم راء وكاف ، أي ينقصك

٤٦ - باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة

٣٩٢٤ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة قال أنبأنا أبو إسحاق سمع البراء رضي الله عنه قال « أول من

قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم . ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال رضي الله عنهم »

٣٩٢٥ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** غندر **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب

رضي الله عنهما قال « أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانوا يقرئون الناس ، قدم بلال وسعد وعمار بن ياسر . ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ، ثم قدم النبي ﷺ ، فראيت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم برسول الله ﷺ ، حتى جعل الإمام يقرآن : قدم رسول ﷺ ، فاقدم حتى قرأت (سبح اسم ربك الأعلى) في سور من المفصل »

قوله (باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة) تقدم بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ، ثم أخرج من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه قال « قدم رسول الله ﷺ وأبو بكر وعليهما ثياب بيض شامية ، فر على عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده ، فنظر إليه فقال : انظر أصحابك الذين دعوك فانزل عليهم ، فنزل على سعد بن خيشمة . قال الحاكم : الاول أرجح ، وابن شهاب أعرف بذلك من غيره . قلت : ويقوى قول ابن شهاب ما أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق الحاكم من طريق ابن جمع « لما نزل رسول الله ﷺ على كلثوم بن الهدم هو وأبو بكر وعامر بن فهيرة قال كلثوم : يا نجيح - لمولى له - فقال النبي ﷺ أنجيحت . » وذكر محمد بن الحسن بن زبالة في « أخبار المدينة » أنه نزل على كلثوم وهو يومئذ مشرك ، ويؤيد قول التيمي ما أخرجه أبو سعيد أيضا ومن طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم « قدم رسول الله ﷺ قباء يوم الاثنين فنزل على سعد بن خيشمة ، وجمع بين الخبرين بأنه نزل على كلثوم وكان يجلس مع أصحابه عند سعد بن خيشمة لأنه كان أعزب ، وإن ثبت قول ابن زبالة فكأن منزل كلثوم يختص بالمبيت وسائر إقامته عند سعد لكونه كان أسلم . ثم ذكر المصنف فيه ثمانية أحاديث : الاول حديث البراء ، قوله في الطريق الاول (أبو اسحق سمع البراء) حذف قوله « انه » كما حذف « قال » من الطريق الثاني « عن أبي اسحق سمعت البراء » وكان شعبة يرى أن أنبأنا وأخبرنا وحدثنا واحد ، وقد تقدم البحث فيه في كتاب العلم . قوله (أول من قدم علينا مصعب) في رواية عن شعبة عند الحاكم في « الاكليل » عن عبد الله بن رجاء في روايته « من المهاجرين » . قوله (مصعب بن عمير) زاد ابن أبي شيبة « أول من قدم علينا المدينة » زاد في رواية عبد الله بن رجاء عن إسرائيل عن أبي اسحق عند الاسماعيلي « أخو بني عبد الدار بن قصي والده عمير » هو ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار ، زاد عبد الله بن رجاء « فقلنا له ما فعل رسول الله ﷺ ؟ فقال : هو مكانه وأصحابه على أثرى » وذكر موسى بن عقبة أنه لما قدم المدينة نزل على حبيب بن عدي ، وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أرسل مصعبا مع أهل العقبة يعلمهم . قوله (وابن أم مكتوم) هو عمرو - ويقال عبد الله - العامري من بني عامر بن لؤي ، ووقع في رواية ابن أبي شيبة « ثم أتانا بعده عمرو بن أم مكتوم الأعشى أخو بني فهر » فقلنا : ما فعل رسول الله ﷺ وأصحابه ؟ قال : هم على أثرى ، وفي رواية عبد الله بن رجاء « من وراءك » زاد في رواية غندر عن شعبة « ثم عامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلي بنت أبي حشمة » وهي أول مهاجرة ، وقيل بل أول مهاجرة أم سلة لقولها لما مات أبو سلة « أول بيت هاجر » ويجمع بأن أولية أم سلة بقيد البيت وهو ظاهر من إطلاقها . قوله (ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال) في رواية غندر « فقدم » وقد تقدم الاختلاف في عمار هل هاجر إلى الحبشة أم لا ، فإن يكن فقد كان ممن تقدمهما إلى مكة ، ثم هاجر

إلى المدينة . وأما بلال فكان لا يفارق النبي ﷺ وأبا بكر . لكن تقدمهما باذن وتأخر معهما عامر بن فهيرة .
قوله في الرواية الثانية عن غندر عن شعبة (وكانوا يقرئون الناس) في رواية الاصيل وكريمة : فكانا يقرئان
 الناس ، وهو أوجه ، ويوجه الأول إما على أن أقل الجمع اثنان ، وإما على أن من كان يقرئانه كان يقرأ معهما أيضا .
قوله (وسعد) زاد في رواية الحاكم : ابن مالك ، وهو ابن أبي وقاص ، وروى الحاكم من طريق موسى بن عقبة
 عن ابن شهاب قال : وزعموا أن من آخر من قدم سعد بن أبي وقاص في عشرة فنزلوا على سعد بن خيشمة ، وقد
 تقدم في أول الهجرة : أن أول من قدم المدينة من المهاجرين عامر بن ربيعة ومعه امرأته أم عبد الله بنت أبي
 حنمة ، وأبو سلة بن عبد الأسد وامراته أم سلة ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وشماس بن عثمان بن الشريد ،
 وعبد الله بن جحش ، فيجمع بينه وبين حديث البراء بحمل الأولية في أحدهما على صفة خاصة ، فقد جزم ابن عقبة
 بأن أول من قدم المدينة من المهاجرين مطاقا أبو سلة بن عبد الأسد ، وكان رجعا من الحبشة إلى مكة فأودى بمكة
 قبله ما وقع للثاني عشر من الانصار في العقبة الأولى فتوجه إلى المدينة في أثناء السنة ، فيجمع بين ذلك وبين
 ما وقع هنا بأن أبا سلة خرج لا قصد الإقامة بالمدينة بل فرارا من المشركين ، بخلاف مصعب بن عمير فإنه خرج
 إليها للإقامة بها ، وتعليم من أسلم من أهلها بأمر النبي ﷺ ، فاسكل أولية من جهة . **قوله** في الرواية الثانية (ثم
 قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ) في رواية عبد الله بن رجاء : في عشرين راكبا ، وقد سمي
 ابن إسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو وعمرو بن سراقه وأخاه عبد الله وواقد بن عبد الله وخالدا
 وإياسا وعامرا وعاقلا بنى البكير وخنيس بن حذافة - بمجمة ونون ثم سين مصغر - وعياش بن ربيعة وخولى
 ابن أبي خولى وأخاه ، هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفائهم ، قالوا : فنزلوا جميعا على رفاعه بن عبد المنذر ، يعني
 بقباء . قلت : فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم . وروى ابن عائذ في المغازي بإسناد له عن ابن عباس قال
 : خرج عمر والزبير وطلحة وعثمان وعياش بن ربيعة في طائفة ، فتوجه عثمان وطلحة إلى الشام اهـ . فهؤلاء ثلاثة
 عشر من ذكر ابن إسحق ، وذكر موسى بن عقبة أن أكثر المهاجرين نزلوا على بني عمرو بن عوف بقباء إلا عبد
 الرحمن بن عوف فإنه نزل على سعد بن الربيع وهو خزرجي . وسيأتى في كتاب الاحكام أن سالما مولى أبي حذيفة
 ابن عتبة كان يوم المهاجرين الأولين في مسجد بقاء ، منهم أبو سلة بن عبد الأسد . **قوله** (حتى جعل الإمام يقرئ :
 قدم رسول الله) في رواية عبد الله بن رجاء : فخرج الناس حين قدم المدينة في الطرق وعلى البيوت ، والغلمان
 والخدم (١) جاء محمد رسول الله ، الله أكبر ، جاء محمد رسول الله ﷺ ، وأخرج الحاكم من طريق إسحق بن أبي
 طلحة عن أنس : فخرجت جوار من بني النجار يضربن بالدف وهن يقرئن :

نحن جوار من بني النجار يا حبذا محمد من جار

وأخرج أبو سعيد في « شرف المصطفى » ورويناه في « فرائد الخلفاء » من طريق عبيد الله بن عائشة منقطعا :

لما دخل النبي ﷺ المدينة جعل الولائد يقان :

طلع البدر علينا من ثنية الوداع وجب الشكر علينا مادعا لله داع

(١) لعله سقط من قلم الناسخ « وهم يقولون » ، أو نحو ذلك

وهو سند معضل ، ولعل ذلك كان في قدومه من غزوة تبوك . قوله (فما قدم حتى حفظت سبع اسم ربك الاعلى في سور من المفصل) أى مع سور ، وفي رواية الحسن بن سفيان عن بNDAR شيخ البخارى فيه « وسورا من المفصل ، ومقتضاه أن (سبع اسم ربك الاعلى) مكية ، وفيه نظر لأن ابن أبى حاتم أخرج من طريق حيدة أن قوله تعالى (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) تزات في صلاة العيد وزكاة الفطر ، وسنده حسن . وكل منهما شرع في السنة الثانية ، فيمكن أن يكون نزول هاتين منها وقع بالمدينة . وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة . ثم بين النبي ﷺ أن المراد بصلى صلاة العيد وتزكى زكاة الفطر ، فان تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز ، والجواب عن الإشكال من وجهين : أحدهما احتمال أن تكون السورة مكية لإلا هاتين الآيتين ، وثانيهما - وهو أصحهما - فيه يجوز نزولها كلها بمكة . ثم بين النبي ﷺ المراد بقوله (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) صلاة العيد وزكاة الفطر ، فليس من الآية الا الترغيب في الذكر والصلاة من غير بيان المراد ، فبيئته السنة بعد ذلك

٣٩٢٦ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعيك أبو بكر وبلال . قالت : فدخلت عليهما فقلت : يا أبت كيف تجددك ؟ ويا بلال كيف تجددك ؟ قالت : فكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نله

وكان بلال إذا ألق عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول :

ألا ليت شعري هل أبيتن أيلة بوادٍ وحولى إذ خرت وجائل
و هل أريدن يوماً مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة : فجئت رسول الله ﷺ فأخبرته ، فقال : اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد ، وصححها ، وبارك لنا في صاعها ومُدّها ، وانقل حماها فاجعلها بالجحفة »

الحديث الثاني حديث عائشة . **قوله** (قدمنا المدينة) في رواية أبى أسامة عن هشام « وهى أوبأ أرض الله ، وفي رواية محمد بن إسحق عن هشام بن عروة نحوه وزاد « قال هشام وكان وبأوها معروفا في الجاهلية ، وكان الانسان إذا دخلها وأراد أن يسلم من وبائها قيل له انق ، فينق كما ينق الحمار ، وفي ذلك يقول الشاعر :

لعمري لئن غنيت من خيفة الردى نهيق حمار لئن لمروع

قوله (وعك) بضم أوله وكسر ثانيه أى أصابه الومك وهى الحمى . **قوله** (كيف تجددك) أى تجد نفسك أو جسديك ، وقوله « مصبح » بمهمله ثم موحدة وزن محمد ، أى مصاب بالموت صباحا ، وقيل المراد أنه يقال له وهو مقيم بأهله صبحك الله بالخير ، وقد يفجأ الموت في بقية النهار وهو مقيم بأهله . **قوله** (أدنى) أى أقرب . **قوله** (شرك) بكسر المعجمة وتخفيف الراء : السير الذى يكون في وجه النمل ، والمعنى أن الموت أقرب إلى الشخص من

شراك نعله لرجله . **قوله** (ألق عنه) بفتح أوله أى الوعك وبضمها ، والاقلاع السكف عن الامر . **قوله** (يرفع عقيرته) أى صوته يبكاء أو بغناء ، قال الأصمى : أصله أن رجلا انعقرت رجله فرفعها على الأخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال : رفع عقيرته ، وإن لم يرفع رجله . قال ثعلب : وهذا من الأسماء التى استعملت على غير أصلها . **قوله** (بواد) أى بوادى مكة . **قوله** (وجليل) بالجيم نبت ضعيف يحشى به خصاص البيوت وغيرها . **قوله** (مياه مجنة) بالجيم موضع على أميال من مكة وكان به سوق ، تقدم بيانه فى أوائل الحج . وقوله « يبدون » أى يظهر ، وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة ، وقال الخطابي : كنت أحسب انهما جبلان حتى ثبت عندي أنهما عينان ، وقوله « أردن ويبدون » بنون التأكيد الخفيفة ، وشامة بالمعجمة والميم مخففا ، وزعم بعضهم أن الصواب بالموحدة بدل الميم والمعروف بالميم ، وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق أبى أسامة عن هشام به « ثم يقول بلال : اللهم العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأمية بن خلف كما أخرجونا إلى أرض الوباء » ، ثم قال رسول الله ﷺ « اللهم حبيب ألينا المدينة » الحديث . وقوله « كما أخرجونا » أى أخرجهم من رحمتك كما أخرجونا من وطننا ، وزاد ابن إسحاق فى روايته عن هشام وعمرو بن عبد الله بن عروة جميعا عن عروة عن عائشة عقب قول أبيها « فقلت والله ما يدرى أبى ما يقول » . قالت « ثم دنوت إلى عامر بن فهيرة - وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب - فقلت : كيف نجدك يا عامر ؟ فقال :

لقد وجدت الموت قبل ذوقه إن الجبان حنقه من فوقه
كل امرئ مجاهد بطوقه كالشور يحمى جسمه بروقه ،

وقالت فى آخره « فقلت : يا رسول الله إنهم يهذون وما يعقلون من شدة الحمى » . والزيادة فى قول عامر بن فهيرة رواها مالك أيضا فى « الموطأ » عن يحيى بن سعيد عن عائشة منقطعا ، وسيأتى بقية ما يتعلق بهذا الحديث فى كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى ، وقد تقدم فى الباب الذى قبله من حديث البراء أن عائشة أيضا وعكت ، وكان أبو بكر يدخل عليها ، وكان وصول عائشة إلى المدينة مع آل أبى بكر ، هاجر بهم أخوها عبد الله ، وخرج زيد ابن حارثة وأبو رافع بنتى النبي ﷺ فاطمة وأم كلثوم وأسامة بن زيد وأمه أم أيمن وسودة بنت زمعة ، وكانت رقية بنت النبي ﷺ سبقت مع زوجها عثمان ، وأخرت زينب وهى الكبرى عند زوجها أبى العاص بن الربيع

٣٩٢٧ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري حدثني عروة أن عبيد الله ابن عدي أخبره « دخلت على عثمان » ح . وقال بشر بن شعيب حدثني أبى عن الزهري حدثني عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن الحيار أخبره قال « دخلت على عثمان ، فتشهد ثم قال : أما بعد فإن الله بعث محمدا ﷺ بالحق ، وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمن بما بعث به محمد ﷺ ، ثم هاجرت هجرتين ، وكنت صهر رسول الله ﷺ ، وبايعته ، فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله »

نابمه إسحاق السكيت « حدثني الزهري » مثله

٢٩٢٨ - **حدثنا يحيى بن سليمان** حدثني **ابن وهب** **حدثنا مالك** ح . وأخبرني **يونس** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **عبيد الله بن عبد الله** أن **ابن عباس** أخبره « أن **عبد الرحمن بن عوف** رجع إلى أهله وهو بمنى في آخر حجة حجها عمر ، فوجدني فقال : عبد الرحمن . فقلت يا أمير المؤمنين إن الموسم يجمع رعاك الناس وغوغاءهم ، وإنني أرى أن تمهل حتى تقدم المدينة ، فإنها دار الهجرة والشنة والسلامة ، وتخلص لأهل اللغة وأشرف الناس وذوى رأيهم . قال عمر : لأقومن في أول مقام أقومه بالمدينة »

٢٩٢٩ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** **حدثنا إبراهيم بن سعيد** أخبرنا **ابن شهاب** عن **خارجة بن زيد** **ابن ثابت** « أن أم العلاء - امرأة من نساءهم بايعت النبي ﷺ - أخبرته أن **عثمان بن مظعون** طار لهم في الشكنى حين افتترعت الأنصار على سكنى المهاجرين . قالت أم العلاء : فاشتكى عثمان عندنا ، فرضته حتى توفي ، وجعلناه في أثوابه . فدخل علينا النبي ﷺ ، فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب ، شهادتي عليك لقد أكرمك الله . فقال النبي ﷺ : وما يدريك أن الله أكرمه ؟ قالت : قلت لا أدري ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فمن ؟ قال : أما هو فقد جاءه الله اليقين ، والله إنى لأرجو له الخير ، وما أدري والله - وأنا رسول الله - ما يفعل بي . قالت : فوالله لا أزكى أحدا بعده . قالت : فأحزني ذلك ، فتمت ، فرأيت لثمان عينا تجري ، فميت رسول الله ﷺ وأخبرته ، فقال : ذلك عمله »

٣٦٣٠ - **حدثنا عبيد الله بن سعيد** **حدثنا أبو أسامة** عن **هشام** عن **أبيه** عن **عائشة** رضي الله عنها قالت « كان يوم بُعث يومًا قدّمه الله عز وجل لرسوله ﷺ ، فقدم رسول الله ﷺ المدينة وقد افتترق ملامهم ، وقتلت سراهم في دخولهم في الإسلام »

٢٩٣١ - **حدثني محمد بن المثنى** **حدثنا غندر** **حدثنا شعبة** عن **هشام** عن **أبيه** « عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها والنبي ﷺ عندها يوم فطر - أو اضحى - وعندها قيتان تغنيان بما تمارفت الأنصار يوم بُعث . فقال أبو بكر : مزمار للشيطان - مرتين - فقال النبي ﷺ : دعهما يا أبا بكر ، لأن لكل قوم عيداً ، وإن عيدنا هذا اليوم »

الحديث الثالث ، قوله (حدثنا هشام) هو **ابن يوسف الصنعاني** ، ذكر حديث **عثمان** في شأن **الوليد بن عتبة** ، وقد تقدم شرحه في مناقب **عثمان** مستوفى ، والغرض منه قوله « وهاجرت المهاجرين » ، وكان **عثمان** ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة إلى المدينة ومعه زوجته **رقية بنت النبي ﷺ** . (وقال **بشر بن شعيب** الخ) وصله **أحمد بن**

حنبل في مسنده عنه بتمامه . قوله (تابعه إسحق الكلبي) وصله أبو بكر بن شاذان فيمارويناه من طريقه بإسناده إلى يحيى بن صالح عن إسحق الكلبي عن الزهري فذكره بتمامه وفيه د أنه جلد الوليد أربعين ، وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان . الحديث الرابع ، ذكر طرفا من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمر ، وفيه خطبة عمر ، والغرض منه قول عبد الرحمن « حتى تقدم المدينة فأنما دار الهجرة والسنة » ووقع في رواية الكشميهني « والسلامة » بدل السنة . الحديث الخامس ، قوله (أن أم العلاء) هي والدة خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها ، وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه ، فكأن اسمها كنيتهما ، وهي بنت الحارث بن ثابت بن خارجة الانصارية الخزرجية . قوله (طاه لهم) أى خرج في القرعة لهم ، وتقدم بيانه آخر الشهادات . قوله (حين قرعت) بالقف ، كذا وقع ثلاثيا ، والمعروف « أقرعت » من الرباعي وتقدم في الجناز بلفظ « أقرعت » . قوله (أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور ، وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين ، وقد تقدم خبره مع لبيد في أول المبحث . الحديث السادس ، قوله (كان يوم بعث) تقدم بيانه في مناقب الانصار ، ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الأولى ما يدل على أن يوم بعث كان بعد المبعث بعشر سنين ، وتقدم نحوه في « باب وفود الانصار » وقوله « في دخولهم » متعلق بقوله « قدمه الله » . الحديث السابع ، قوله (بما تعازفت) بالمهملة والزاي أى قالته من الأشعار في هجاء بعضهم بعضا وألقته على المغنيات فغنين به ، والمعازف آلات الملاهي الواحدة معزفة ، وقال الخطابي : يحتمل أن يكون من عزف الله وهو ضرب المعازف على تلك الأشعار المحرصة على القتال ، ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الرياح وهو ما يسمع من دويها ، وفي رواية « تعاذفت » بالقف والذال المعجمة أى ترامت به

٣٩٣٢ - حدثنا مسددٌ حدثنا عبد الوارث ع ، وحدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الصمد قال سمعتُ أبي يحدثُ حدثنا أبو التياح يزيد بن حميد الضُّبَعِيُّ قال حدثني أنس بن مالك رضى الله عنه قال « لما قدم رسولُ الله ﷺ المدينة نزلَ في علو المدينة ، في حَيٍّ يُقال لهم بنو عمرو بن عوف ، قال فأقامَ فيهم أربعَ عشرةَ ليلةً ، ثم أُرسلَ إلى مَلَأِ بنِ النجار ، قال فجاءوا متقلدي سيفوفهم . قال وكانى أنظرُ إلى رسولِ الله ﷺ على راحلته وأبو بكرٍ رِذْفَه ومَلَأُ بنِ النجار حوله حتى ألقى بِفَناءِ أبي أيوبَ ، قال فكان يُصلى حيث أدركته للصلاة ويُصلى في مَرابضِ النعم . قال : ثم إنه أصرَ ببناء المسجد ، فأرسلَ إلى مَلَأِ بنِ النجار ، فجاءوا . فقال : يا بني النجار ثامنوني بمائطكم هذا ، فقالوا : لا والله لا نطأُ ثمنه إلا إلى الله . قال فكان فيه ما أقول لكم : كانت فيه قبورُ المشركين ، وكانت فيه خِربٌ ، وكان فيه نخلٌ . فأمر رسولُ الله ﷺ بقبورِ المشركين فُنِيشَتْ ، وبالنخِربِ فُسُوِيَتْ ، وبالنخلِ فُقطِعَ ، قال فصَفَّوا النخلَ قبلةَ المسجد ، قال وجعلوا عِضَادَتِيهِ حجارةً . قال فجعلوا ينقلون ذاك الصخرَ وهم يرتجزون ورسولُ الله ﷺ معهم يقولون :

اللهم إنه لا خيرَ إلا خيرُ الآخرة فاضربِ الأنصارَ والمهاجرة »

الحديث الثامن ، **قوله** (أنبأنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله** (في علو المدينة) كل ما في جهة نجد يسمى العالية ، وما في جهة تهامة يسمى السافلة ، وقباء من عوالي المدينة ، وأخذ من نزول النبي ﷺ التناول له ولدينه بالعلو . **قوله** (يقال لهم بنو عمرو بن عوف) أي ابن مالك بن الأوس بن حارثة . **قوله** (وأبو بكر ردفه) تقدم ما فيه في الباب الذي قبله في الحديث الثامن عشر . **قوله** (وملا بني النجار) أي جماعتهم . **قوله** (حتى ألقى) أي نزل أو المراد التي رحله . **قوله** (بفضاء) بكسر الفاء وبالمد ما امتد من جوانب الدار . **قوله** (أبي أيوب) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصاري من بني مالك بن النجار . **قوله** (ثم لأنه أمر) تقدم ضبطه في أوائل الصلاة . **قوله** (ثامنوني) أي قررروا معي ثمنه ، أو ساوموني بثمنه ، تقول ثامنيت الرجل في كذا إذا ساومته . **قوله** (بحائطكم) أي بستانكم وقد تقدم في الباب قبله أنه كان مربدا ، فلم له كان أولا حائطا ثم خرب فصار مربدا ، ويؤيده قوله د أنه كان فيه نخل وخرب ، وقيل كان بعضه بستانا وبعضه مربدا ، وقد تقدم في الباب الذي قبله تسمية صاحبي المكان المذكور ، ووقع عند موسى بن عقبة عن الزهري أنه اشتراه منهما بعشرة دنانير ، وزاد الواقدي أن أبا بكر دفعها لهما عنه . **قوله** (فكان فيه) فسر به بعد ذلك . **قوله** (خرب) بكسر المعجمة وفتح الراء والموحدة ، وتقدم توجيه آخر في أوائل الصلاة بفتح أوله وكسر ثانيه ، قال الخطابي : أكثر الرواة بالفتح ثم الكسر ، وحدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ، ثم حكى احتمالات : منها الخرب بضم أوله وسكون ثانيه قال : هي الخروق المستديرة في الأرض ، والجرف بكسر الجيم وفتح الراء بعدها فاء متجرفة السيول وتأكله من الأرض ، والحذب بالمهمله وبالدال المهملة أيضا المرتفع من الأرض ، قال وهذا لائق بقوله د فسويت ، لأنه إنما يسوى المكان المحدوب ، وكذا الذي جرفته السيول ، وأما الخراب فيبني ويعمر دون أن يصلح ويسوى . قلت : وما المانع من تسمية الخراب بأن يزال ما بقى منه ويسوى أرضه ، ولا ينبغي الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة . **قوله** (فأمر رسول الله ﷺ بقبور المشركين فنبشت) قال ابن بطال : لم أجد في نبش قبور المشركين لتتخذ مسجدا نصا عن أحد من العلماء ، نعم اختلفوا هل تنبش بطلب المال ؟ فاجازه الجمهور ومنعه الأوزاعي ، وهذا الحديث حجة للأجواز ، لأن المشرك لا حرمة له حيا ولا ميتا ، وقد تقدم في المساجد البحث فيما يتعلق بها . **قوله** (وبالنخل فقطع) هو محمول على أنه لم يكن يشمر . ويحتمل أن يشمر لكن دعت الحاجة إليه لذلك ، وقوله د فصفوا النخل ، أي موضع النخل ، وقوله د عضادتيه ، بكسر المهملة وتخفيف المعجمة ثنية عضادة ، وهي الخشبة التي على كتف الباب ، ولكل باب عضادتان ، وأعضاد كل شيء ما يشد جوانبه . **قوله** (يرتجزون) أي يقولون رجزا ، وهو ضرب من الشعر على الصحيح . **قوله** (فأنصر الأنصار والمهاجرة) كذا رواه أبو داود بهذا اللفظ ، وسبق ما فيه في أبواب المساجد ، واحتج من أجاز بيع غير المالك بهذه القصة لأن المساومة وقعت مع غير الغلادين ، وأجيب باحتمال أنهما كانا من بني النجار فساومهما وأشرك معهما في المساومة عمهما الذي كانا في حجره كما تقدم في الحديث الثاني عشر

٤٧ - باب إقامة المهاجر بمكة ، بعد قضاء نسكه

٣٩٣٣ - حدثني إبراهيم بن حمزة حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهري قال : سمعت عمر بن

عبد العزيز يسأل السائب ابن أخت النمر : ما سمعت في سكتي مكة ؟ قال : سمعت العلاء بن الحضرمي قال : قال

رسول الله ﷺ « ثلاث للمهاجر بعد الصدر »

قوله (باب إقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه) أى من حج أو عمرة . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل المدنى . **قوله** (سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب) أى ابن يزيد . **قوله** (ابن أخت النمر) تقدم ذكره قريباً فى المناقب النبوية . **قوله** (العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد ، وكان حليف بنى أمية ، وكان العلاء صحابياً جليلاً ، ولله النبی ﷺ البحرين ، وكان مجاب الدعوة ، ومات فى خلافة عمر ، وما له فى البخارى إلا هذا الحديث . **قوله** (ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملة أى بعد الرجوع من منى ، وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراماً على من هاجر منها قبل الفتح ، سكن أبسح لمن قصد ما منهم بحج أو عمرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ، ولهذا روى النبی ﷺ لسعد بن خولة أن مات بمكة ، ويستنبط من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا تخرج صاحبها عن حكم المسافر ، وفى كلام الداودى اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ، ولا معنى لتقييده بالأولين ، قال النووى معنى هذا الحديث أن الذين هاجروا يحرم عليهم استيطان مكة ، وحكى عياض أنه قول الجمهور ، قال : وأجازه لهم جماعة يعنى بعد الفتح ، حملوا هذا القول على الزمن الذى كانت الهجرة المذكورة واجبة فيه ، قال : واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم ، وأن سكنى المدينة كان واجباً لنصرة النبی ﷺ ومواساته بالنفس ، وأما غير المهاجرين فيجوز له سكنى أى بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق ، انتهى كلام القاضى ، ويستثنى من ذلك من أذن له النبی ﷺ بالإقامة فى غير المدينة ، واستدل بهذا الحديث على أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج ، وهو أصح الوجهين فى المذهب ، لقوله فى هذا الحديث « بعد قضاء نسكه » لأن طواف الوداع لا إقامة بعده ، ومتى أقام بعده خرج عن كونه طواف الوداع ، وقد سماه قبله قاضياً لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج والله أعلم . وقال القرطبي : المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة لنصر النبی ﷺ ولا يعنى به من هاجر من غيرها لأنه خرج جواباً عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة إذ كانوا قد تركوها لله تعالى ، فاجابهم بذلك ، وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليس بإقامة ، قال : والخلاف الذى أشار إليه عياض كان فيمن مضى ، وهل ينبى عليه خلاف فيمن فر بدينه من موضع يخاف أن يفتن فيه فى دينه فهل له أن يرجع إليه بعد انقضاء تلك الفتنة ؟ يمكن أن يقال إن كان تركها لله كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك ، وإن كان تركها فراراً بدينه ليس له ولم يقصد إلى تركها لذاتها فله الرجوع إلى ذلك انتهى . وهو حسن متجه ، إلا أنه خص ذلك بمن ترك رباعاً أو دوراً ، ولا حاجة إلى تخصيص المسألة بذلك ، والله أعلم

٤٨ - باب التاريخ . من أين أرخوا للتاريخ ؟

٣٩٣٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة **حدثنا** عبد العزيز عن أبيه عن سهل بن سعد قال « ما عدوا من مبعث النبی ﷺ ولا من وفاته ، ما عدوا إلا من مقدمه المدينة »

٣٩٣٥ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت « فرضت الصلاة ركعتين ، ثم هاجر النبی ﷺ فرضت أربعاً وترك الصلاة الفريضة

على الأولى . تابعه عبد الرزاق عن مضر

قوله (باب التاريخ) قال الجوهري : التاريخ تعريف الوقت ، والتورخ مثله ، تقول أرخت وورخت ، وقيل اشتقاقه من الأرخ وهو الاثنى من بقر الوحش ، كأنه شيء حدث كما يحدث الولد ، وقيل هو معرب ، ويقال أول ما أحدث التاريخ من الطوفان . **قوله** (من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير إلى اختلاف في ذلك ، وقد روى الحاكم في دلائل ، من طريق ابن جريج عن أبي سلمة عن ابن شهاب الزهري د أن النبي ﷺ لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول ، وهذا معضل ، والمشهور خلافه كما سيأتي ، وأن ذلك كان في خلافة عمر . وأفاد السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ بالهجرة من قوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) لأنه من المعلوم أنه ليس أول الأيام مطلقا ، فتعين أنه أضيف إلى شيء مضمرة وهو أول الزمن الذي عز فيه الاسلام ، وعبد فيه النبي ﷺ ربه آمنا ، وابتدأ بناء المسجد ، فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ، وفهمنا من فعلهم أن قوله تعالى (من أول يوم) أنه أول أيام التاريخ الاسلامي ، كذا قال ، والمتبادر أن معنى قوله (من أول يوم) أي دخل فيه النبي ﷺ وأصحابه المدينة والله أعلم . **قوله** (حدثنا عبد العزيز) أي ابن أبي حازم سلمة ابن دينار . **قوله** (ماعدوا من مبعث النبي ﷺ) في رواية الحاكم من طريق مصعب الزبيري عن عبد العزيز أخطأ الناس العدد ، لم يعدوا من مبعثه ولا من قدومه المدينة ، وإنما عدوا من وفاته . قال الحاكم : وهو وهم ، ثم سافه على الصواب بلفظ : ولا من وفاته ، وإنما عدوا من مقدمه المدينة . والمراد بقوله أخطأ الناس العدد أي أغفلوه وتركوه ثم استدركوه ، ولم يرد أن الصواب خلاف ما عملوا . ويحتمل أن يريد أن البداءة من المبعث أو الوفاة أولى ، وله اتجاه لكن الراجح خلافه . والله أعلم . **قوله** (مقدمه) أي زمن قدومه ، ولم يرد شهر قدومه لأن التاريخ إنما وقع من أول السنة . وقد أبدى بعضهم للبداءة بالهجرة مناسبة فقال : كانت القضايا التي انفقت له ويمكن أن يؤرخ بها أربعة : مولده ومبعثه وهجرته ووفاته ، فرجح عندهم جعلها من الهجرة لأن المولد والمبعث لا يخلو واحد منهما من النزاع في تعيين السنة ، وأما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع بذكره من الأسف عليه ، فانحصر في الهجرة ، وإنما أخرجه من ربيع الأول إلى المحرم لأن ابتداء العزم على الهجرة كان في المحرم ، إذ البيعة وقعت في أثناء ذي الحجة وهي مقدمة الهجرة ، فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال المحرم فناسب أن يجعل مبتدأ ، وهذا أقوى ما وقفت عليه من مناسبة الابتداء بالمحرم . وذكروا في سبب عمل عمر التاريخ أشياء : منها ما أخرجه أبو نعيم الفضل بن دكين في تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق الشعبي د أن أبا موسى كتب إلى عمر : انه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، فجمع عمر الناس ، فقال بعضهم : أرخ بالمبعث ، وبعضهم أرخ بالهجرة ، فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرخوا بها ، وذلك سنة سبع عشرة . فلما انفقوا قال بعضهم ابدعوا برمضان ، فقال عمر : بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجهم ، فانفقوا عليه ، وقيل أول من أرخ التاريخ يعلى بن أمية حيث كان باليمن أخرجه أحمد بن حنبل بإسناد صحيح ، لكن فيه انقطاع بين عمرو بن دينار ويعلى ، وروى أحمد وأبو عروبة في دلائل ، والبخاري في دلائل ، والحاكم من طريق ميمون بن مهران قال رفع لعمر صلح محله شعبان فقال : أي شعبان : الماضي أو الذي نحن فيه ، أو الآتي ؟ ضموا للناس شيئا يعرفونه فذكر نحو الأول . وروى الحاكم عن سعيد بن المسيب قال د جمع عمر الناس فسألهم عن أول يوم يكتب التاريخ ،

فقال علي : من يوم هاجر رسول الله ﷺ وترك أرض الشرك ، ففعله عمر ، وروى ابن أبي خيثمة من طريق ابن سيرين قال : قدم رجل من اليمن فقال : رأيت باليمن شيئاً اسمه التاربخ يكتبونه من عام كذا وشهر كذا ، فقال عمر : هذا حسن فأرخوا ، فلما جمع على ذلك قال قوم : أرخوا الدولد ، وقال قائل : للبعث ، وقال قائل من حين خرج هاجرا : وقال قائل من حين توفي ، فقال عمر : أرخوا من خروجه من مكة إلى المدينة . ثم قال : بأي شهر تبدأ : فقال قوم : من رجب ، وقال قائل : من رمضان ، فقال عثمان : أرخوا المحرم فإنه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحج ، قال وكان ذلك سنة سبع عشرة - وقيل سنة ست عشرة - في ربيع الأول ، فاستفدنا من مجموع هذه الآثار أن الذي أشار به المحرم عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم . قوله (فرضت الصلاة ركعتين) أي بمكة . وقوله وترك ، أي على ما كانت عليه من عدم وجوب الزائد ، بخلاف صلاة الحضر فإنها زيدت في ثلاث منها ركعتان ، فالعنى أقرت صلاة السفر على جواز الاتمام وإن كان الأحب القصر ، وقد تقدم ما فيه من الإشكال في أول كتاب الصلاة . قوله (تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الاسماعيلي من طريق فياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه ، وذكر ابن جرير عن الراقي أن الزيادة في صلاة الحضر كانت بعد قدوم النبي ﷺ المدينة بشهر واحد ، قال : وزعم أنه لا خلاف بين أهل الحجاز في ذلك

٤٩ - باب قول النبي ﷺ « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم » ومرثيته لمن مات بمكة

٣٩٣٦ - حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه قال : عادني النبي ﷺ عام حجة الوداع من مرض أشفيت منه على الموت ، فقالت : يا رسول الله ، بلغ بي من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قال : فأتصدق بشطره ؟ قال : الثلث يأسد ، والثلث كثير ، إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون للناس - قال أحمد بن يونس عن إبراهيم : أن تذر ذريتك - ولست بناق ناقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرك الله بها ، حتى الائمة تجعلها في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف فتعمل عملاً تبتغي به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم . أسكن البائس سعد بن خولة . يرفى له رسول الله ﷺ أن توفي بمكة . وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم « أن تذر ورثتك »

قوله (باب قول النبي ﷺ : اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ، ومرثيته لمن مات بمكة) بتخفيف التحتانية وهو عطف على قول ، والمرثية تعديد محاسن الميت ، والمراد هنا التوجع له لكونه مات في البلد التي هاجر منها ، وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك قبل بياب . قوله (ورثتك) كذا للاكثر ، وللكشميهني والقاسمي ذريتك ، ورواية الجماعة أولى لأن هذه اللفظة قد بين البخاري أنها لغير يحيى بن قزعة شيخه هنا . قوله (ولست بناق) كذا هنا ،

وتشديد النون هي العانة ، وقيل ما بين السرة والعانة ، وللطيا لسي د لحملت ألوذ من حمزة بشجرة ومعنى حربتي حتى إذا استمكننت منه هزرت الحربة حتى رضيت منها ، ثم أرسلتها فوقعت بين ثندوتيه ، وذهب يقوم فلم يستطع ، اه والتندوة بفتح المثناة وسكون النون وضم المهملة بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الثدي من المرأة ، والذي في الصحيح أن الحربة أصابت ثدته أصح . **قوله** (فلما رجع الناس) أي إلى مكة ، زاد الطيا لسي د فلما جئت عتقت ، ولا بن إسحق د فلما قدمت مكة عتقت ، وإنما قتلت لاعتق . **قوله** (حتى فشا فيها الاسلام) في رواية ابن إسحق د فلما فتح رسول الله ﷺ مكة هربت إلى الطائف . **قوله** (فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ) في رواية ابن إسحاق د فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تغمت على المذاهب فقلت الحق باليمن أو الشام أو غيرها . **قوله** (رسلا) كذا لابي ذر وأبي الوقت ، وغيرهما د رسولا ، بالإفراد ، كان أول من قدم من ثقيف على رسول الله ﷺ المدينة عروة ابن مسعود فأسلم ، ورجع فدعاهم إلى الاسلام فقتلوه ، ثم ندموا فأرسلوا وفدهم - وهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرحبيل بن غيلان بن مسلمة وعبد ياليل بن عمرو بن عمير ، هؤلاء الثلاثة من الأحلاف ، وعثمان بن أبي العاص ، وأوس بن عوف ونمير بن حرشة ، وهؤلاء الثلاثة من بني مالك ، ذكر ذلك محمد بن إسحق مطولا ، وزاد ابن إسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلا ، وكان الستة رؤساءهم ، وقيل كان الجميع سبعة عشر ، قال وهو أثبت **قوله** (فقيل لي إنه لا يبيع الرسل) أي لا يئولهم منه إزعاج ، وفي رواية الطيا لسي د فأردت الحرب إلى الشام ، فقال لي رجل : ويحك ، والله ما يأتي محمدا أحد بشهادة الحق إلا خلى عنه ، قال فانطلقت فما شعرت بي إلا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق ، وعند ابن إسحق د فلم يرعه إلا بن قائما على رأسه . **قوله** (قال : أنت قتلت حمزة ؟ قلت : قد كان من الأمر ما قد بلغك) في رواية الطيا لسي د فقال ويحك ، حدثني عن قتل حمزة . قال فانشأت أحدثه كما حدثتكم ، وعند يونس بن بكير في المغازي عند ابن إسحق قال د فقيل لرسول الله ﷺ هذا وحشي ، فقال : دعوه فلاسلام رجل واحد أحب إلى من قتل ألف كافر ، **قوله** (فهل تستطيع أن تغيب وجهك عني) في رواية الطيا لسي د فقال غيب وجهك عني فلا أراك . **قوله** (قال فخرجت) زاد الطيا لسي د فكنت أنتي أن يراني . ولا بن عائذ د فما رأني حتى مات . وعند الطبراني د فقال : يا وحشي ، أخرج فقاتل في سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله . **قوله** (فقلت لأخرجن إلى مسيلمة) في رواية الطيا لسي د فلما كان من أمر مسيلمة ما كان انبعثت مع البعث فأخذت حربتي ، ولا بن إسحق نحوه . **قوله** (فأكفى به حمزة) بالهمز أي أساويه به ، وقد فسر به بقوله د فقتلت خير الناس وشر الناس ، وقوله د فكان من أمره ما كان ، أي من محاربتة ، وقتل جمع من الصحابة في الواقعة التي كانت بينهم وبينه ، ثم كان الفتح للمسلمين بقتل مسيلمة كما سيأتي بيان ذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . **قوله** (في ثلعة جدار) أي خلل جدار . **قوله** (جل أورق) أي لونه مثل الرماد ، وكان ذلك من غبار الحرب . وقوله د ثائر الرأس ، أي شعره منتفش . **قوله** (فوضعتها) في رواية الكشميهني د فأضعها . **قوله** (ووثب إليه رجل من الأنصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني كما جزم به الواقدي وإسحق بن راهويه والحاكم ، وقيل هو عدى بن سهل جزم به سيف في كتاب الردة ، وقيل أبو دجانة ، وقيل زيد بن الخطاب والأول أشهر ، ولعل عبد الله بن زيد هو الذي أصابته ضربته ، وأما الآخران فحملا عليه في الجملة . وأغرب وثيمة في كتاب الردة ، فزعم أن الذي ضرب مسيلة هو شن بفتح المعجمة وتشديد النون ابن عبد الله ، وأنشد له :

بدر ، وعند أبي سعيد في « شرف المصطفى » ، كان الإخاء بينهم في المسجد ، وذكر محمد بن إسحق المؤخاة فقال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه بعد أن هاجر : « آخوا أخوين أخوين ، فكان هو وعلى أخوين ، وحمة وزيد بن حارثة أخوين ، وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين » ، وتعقبه ابن هشام بأن جعفر كان يومئذ بالحبشة ، وفي هذا نظر ، وقد تقدم . ووجهها العماد بن كثير بأنه أرصده لأخوته حتى يقدم ، وفي تفسير سنيد : أخى بين معاذ وابن مسعود ، وأبو بكر وخارجة بن زيد أخوين ، وعمر وعتيان بن مالك أخوين ، وقد تقدم في أوائل الصلاة قول عمر « كان لي أخ من الأنصار » ، وفسر بعتيان ، ويمكن أن يكون أخوته له تراخت كما في أبي الدرداء وسلمان . ومصعب ابن عمير وأبو أيوب أخوين ، وأبو حذيفة بن عتبة وعباد بن بشر أخوين ، ويقال بل عمار وثابت بن قيس لأن حذيفة إنما أسلم زمان أحد ، وأبو ذر والمنذر بن عمرو أخوين ، وتعقب بأن أبا ذر تأخرت هجرته ، والجواب كما في جعفر ، وحاطب بن أبي بلتعة وعويم بن ساعدة أخوين وسلمان وأبو الدرداء أخوين ، وتعقب بأن سلمان تأخر إسلامه وكذا أبو الدرداء ، والجواب ما تقدم في جعفر . وكان ابتداء المؤخاة أوائل قدومه المدينة ، واستمر يحددها بحسب من يدخل في الإسلام أو يحضر إلى المدينة ، والإخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كما في الباب وعند ابن سعد وأخى بين أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف ، والمعتمد ما في الصحيح ، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع مذكور في هذا الباب ، وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين . وأنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطهر الرافضى المؤخاة بين المهاجرين وخصوصا مؤخاة النبي ﷺ اعلى قال : لأن المؤخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضا وتأليف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمؤخاة النبي ﷺ لأحد منهم ولا لمؤخاة مهاجرى ، لمهاجرى ، وهذا رد للنص بالقياس وإغفال عن حكمة المؤخاة لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فأخى بين الأعلى والأدنى ليرتفع الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى وبهذا تظهر مؤخااته ﷺ اعلى لأنه هو الذى كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمر ، وكذا مؤخاة حمزة وزيد بن حارثة لأن زيدا مولاهم فقد ثبت أخوتهما وهما من المهاجرين ، وسيأتى في عمرة القضاء قول زيد بن حارثة : إن بنت حمزة بنت أخى ، وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن ابن عباس « أخى النبي ﷺ بين الزبير وابن مسعود ، وهما من المهاجرين . قلت : وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبرانى وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختارة أصح وأقوى من أحاديث المستدرک ، وقصة المؤخاة الأولى أخرجها الحاكم من طريق جميع بن عمير عن ابن عمر « أخى رسول الله ﷺ بين أبي بكر وعمر ، وبين طلحة والزبير ، وبين عبد الرحمن بن عوف وعثمان - وذكر جماعة قال - فقال على : يا رسول الله إنك أخيت بين أصحابك فمن أخى ؟ قال أنا أخوك ، وإذا انضم هذا إلى ما تقدم تقوى به ، وقد تقدم في « باب الكفالة » قبيل كتاب الوكالة الكلام على حديث « لا حلف في الإسلام » بما يغنى عن الإعادة ، وقد سبق كلام السهيلي في حكمة ذلك الميراث ، وسيأتى في الفرائد حديث ابن عباس « كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرى الأنصارى دون ذوى رحمه للأخوة » . الحديث الأول ، قوله (وقال عبد الرحمن بن عوف : أخى النبي ﷺ بينى وبين سعد بن الربيع) هو طرف من حديث تقدم موصولا في أوائل البيوع من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن جده قال « قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة أخى النبي ﷺ بينى وبين سعد بن الربيع ، فقال سعد : إني أكثر

الأنصار مالا فأقسمك مالي ، الحديث ، وظن الشيخ عماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التطبيق إلى حديث أنس فقال : قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه ، وإنما أسندها البخاري وغيره عن أنس ، قال : فاعمل البخاري أراد أن أنسا حملها عن عبد الرحمن بن عوف انتهى . والذي ادعاه مردود لثبوته في الصحيح . الحديث الثاني ، قوله (وقال أبو جحيفة أخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء) هو طرف من حديث وصله بتمامه في كتاب الصيام ، والفرض منه التنبيه على تسمية من رقع الإخاء بينهم من المهاجرين والأنصار ، فذكر هذا والذي بعده من إخوان سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ، ولمسلم من طريق ثابت عن أنس د أخى النبي ﷺ بين أبي طلحة وأبي عبيدة ، وتقدم في الإيمان حديث عمر ، كان لي أخ من الأنصار وكنا نتناوب النزول ، وذكر ابن إسحق أنه عتيان بن مالك ، وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن إسحق أيضا . الحديث الثالث حديث أنس في قصة إخوان سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب النكاح

٥١ - باب ٣٩٣٨ - حدثني حامد بن عمر عن بشر بن المفضل حدثنا حميد حدثنا أنس

« أن عبد الله بن سلام باعه مقدم النبي ﷺ المدينة ، فأتاه يسأله عن أشياء فقال : إني سألك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : ما أول أمر طر الساعة ، وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني به جبريل آتيا . قال ابن سلام : ذاك عدو اليهود من الملائكة . قال : أما أول أمر طر الساعة فنار تحترق من المشرق إلى المغرب . وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت . وأما الولد فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد . قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . قال : يا رسول الله ، إن لليهود قوم يهت ، فاسألهم عنى قبل أن يعملوا باسلامى . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أى رجل عبد الله بن سلام فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا . فقال النبي ﷺ : رأيتم إن أسلم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : أعاده الله من ذلك ، فأعاد عليهم فقالوا مثل ذلك . فخرج إليهم عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله . قالوا : شربنا وابن شربنا ، وتنقصوه . قال : هذا كنت أخاف يا رسول الله »

٣٩٣٩ ، ٣٩٤٠ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع أبا المنهال عبد الرحمن بن مطعم

قال « باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة ، فقلت : سبحان الله ، أياصح هذا ؟ قل : سبحان الله ، والله لقد بعتهما في السوق فما عابه أحد . فسألت البراء بن عازب فقال : قدِم النبي ﷺ ونحن نتبايع هذا للبيع فقال : ما كان يدا بيد فليس به بأس ، وما كان نسيئة فلا يصلح ، وألقى زيد بن أرقم فأسأله فانه كان أعظمنا تجارة . فسألت زيد بن أرقم فقال مثله . وقال سفيان مرة « فقال قدِم علينا النبي ﷺ المدينة ونحن نتبايع ، وقال :

نسبته إلى الموسم أو الحج .

قوله (باب) كذا لم يغير ترجمة ، وهو كالفصل من الباب الذي بعده ، وأمله كان بعده . **قوله** (عن أنس) صرح به الإسماعيلي فقال في رواية له عن حميد « حدثنا أنس ، أخرجها عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الأعلى عن بشر بن المنضل . **قوله** (أن عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في « باب مقدم النبي ﷺ المدينة » من وجه آخر . **قوله** (ذلك عدو اليهود من الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة . **قوله** (أما أول أشرط الساعة فزار تحشرهم من المشرق إلى المغرب) في رواية عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير « تحشر الناس » وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في أواخر كتاب الرقاق . **قوله** (وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت) الزيادة هي القطعة المنفردة المعلقة في الكبد ، وهي في الطعام في غاية اللذة ، ويقال إنها أهنأ طعام وأمرأه ووقع في حديث ثوبان أن تحفتم حين يدخلون الجنة زيادة كبد النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الأرض والاشارة بذلك إلى نفاذ الدنيا ، في حديث ثوبان زيادة وهي « أنه ينحر لهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من أطرافها وشرابهم عليه من عين تسمى سلسبيلا ، وذكر الطبري من طريق الضحاك عن ابن عباس قال « ينطح الثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحر الثور بذنبه فيأكلونه ثم يحيا فيستمران كذلك ، وهذا منقطع ضعيف . **قوله** (وأما الولد) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم « وأما شبه الولد » . **قوله** (فاذا سبق ماء الرجل) وفي رواية الفزاري « كان الرجل إذا غشى المرأة فسبغها ماءه » . **قوله** (نزع الولد) بالنصب على المفعولية أي جذبه إليه ، وفي رواية الفزاري « كان الشبه له » ، ووقع عند مسلم من حديث عائشة « إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه » ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله » ونحوه للبزار عن ابن مسعود وفيه « ماء الرجل أبيض غليظ ، وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما أعلى كان الشبه له » ، والمراد بالعلو هنا السبق ، لأن كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوي ، وأما ما وقع عند مسلم من حديث ثوبان رفعه « ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله » ، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أنثا باذن الله » فهو مشكل من جهة أنه يلزم منه اقتران الشبه للأعمام إذا علا ماء الرجل ويكون ذكرا أنثى وعكسه ، والمشاهد خلاف ذلك لأنه قد يكون ذكرا ويشبه أخواله لا أعمامه وعكسه ، قال القرطبي : يتعين تأويل حديث ثوبان بأن المراد بالعلو السابق . قلت : والذي يظن ما قدمته وهو تأويل العلو في حديث عائشة وأما حديث ثوبان فيسبق العلو فيه على ظاهره فيكون السابق علامة التذكير والتأنيث والعلو علامة الشبه فيرتفع الاشكال ، وكأن المراد بالعلو الذي يكون سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الآخر مغمورا فيه فبذلك يحصل الشبه ، وينقسم ذلك ستة أقسام : الأول أن يسبق ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبه ، والثاني عكسه ، والثالث أن يسبق ماء الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فتحصل الذكورة والشبه للمرأة ، والرابع عكسه ، والخامس أن يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبه ، والسادس عكسه . **قوله** (قوم بهت) بضم المرحدة والهاء ويجوز إسكانها جمع بهيت كقضيبي وقضب وقلبي وقلب ، وهو الذي بهت السامع بما يفتره عليه من الكذب ، ونقل الأكرمان أن مفردة بهوت بفتح أوله . **قوله** (فاسألهم) في رواية الفزاري عن حميد عند النسائي « إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندك » . **قوله** (لجأت اليهود) زاد في رواية الفزاري « ودخل عبد الله داخل البيت » ، وفي رواية عبد الله بن

بكر عن حميد د فأرسل إلى اليهود ليجاءوا الحديث ، ظاهره التعميم ، والذي يقتضيه السياق تخصيص من كان له بعبد الله بن سلام تعلق وأقرب ذلك عشيرته من بني قينقاع ، فقد ذكر ابن إسحق فيهم فقال في أوائل الهجرة من كتاب المغازي : في ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن بني قينقاع زيد بن اللصيب وسعد بن حمية ومحمود بن سبيحان وهزير بن أبي عزيز وعبد الله بن الصيف وسعيد بن الحارث ورفاعة بن قيس وفنحاص وأشيع ونعمان بن أصبا ويحري بن عمرو وشأس بن قيس وشأس بن عدى وزيد بن الحارث ونعمان بن عمرو وسكين بن أبي سكين وعدى ابن زيد ونعمان بن أبي أوفى ومحمود بن دحية ومالك بن الصيف وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن أبي رافع وخالد وازار ابني أبي ازار ورافع بن حارثة ورافع بن هرمة ورافع بن خارجة ومالك بن عوف ورفاعة بن التابوت وعبد الله بن سلام بن الحارث وكان حبرهم وأعلمهم ، وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ لما أسلم عبد الله ، فهو لاء بنو قينقاع . قوله (عن عمرو) هو ابن دينار . قوله (باع شريك لي دراهم في السوق نسيئة) قد تقدم شرحه في كتاب الشركة ، والغرض منه هنا قوله قد قدم علينا المدينة ونحن نقبايع ، فانه يستفاد منه أنه ﷺ أقرهم على ما وجدتم عليه من المعاملات إلا ما استثناه فينبه لهم

٥٢ - باب إتيان اليهود للنبي ﷺ حين قدم المدينة

هادوا : صاروا يهوداً . وأما قوله هُذْنَا : مُبْدَنَا . هائد : نائب

٢٩٤١ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** مغيرة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لو آمن بي

عشرة من اليهود لآمن بي اليهود »

٢٩٤٢ - **حدثني** أحمد - أو محمد - بن عبيد الله الغداني **حدثنا** أحمد بن أسامة أخبرنا أبو معيس عن

قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى رضي الله عنه قال « دخل النبي ﷺ المدينة وإذا أناس من

اليهود يُعْظِمُونَ عاشوراء ويصومونه ، فقال النبي ﷺ : نحن أحق بصومه . فأمر بصومه »

٢٩٤٣ - **حدثنا** زياد بن أيوب **حدثنا** هشيم **حدثنا** أبو بشر عن سميد بن جبير عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال « لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد لليهود يصومون عاشوراء ، فسئلوا عن ذلك فقالوا : هذا اليوم

الذي أظفر الله فيه موسى وبني إسرائيل على فرعون ، ونحن نصومه تعظيماً له ، فقال رسول الله ﷺ : نحن أولى

بموسى منكم . فأمر بصومه »

٢٩٤٤ - **حدثنا** عبدان **حدثنا** عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن

عقبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ كان يسدل شعره ، وكان المشركون يفرقون رؤوسهم

وكان أهل الكتاب يسدلون رؤوسهم ، وكان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشي ،

ثم فرّق النبي ﷺ رأسه »

٣٩٤٥ - **حدثني** زياد بن أيوب **حدثنا** هشيم **أخبرنا** أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «م أهل الكتاب جزؤوه أجزاءً ، فأمنوا ببعضه وكفروا ببعضه »
[الحديث ٣٩٤٥ - طرفاه في : ٤٧٠٥ ، ٤٧٠٦]

قوله (باب إتيان اليهود النبي ﷺ حين قدم المدينة) وذكر ابن عائد من طريق عروة أن أول من أتاه منهم أبو ياسر بن أخطب أخو حي بن أخطب فسمع منه « فلما رجع قال لقومه : أطيعوني فإن هذا النبي الذي كنا ننتظر . فمضاه أخوه وكان مطاعاً فيهم ، فاستحوذ عليه الشيطان فأطاعوه على ما قال . وروى أبو سعيد في « شرف المصطفى » من طريق سعيد بن جبير « جاء ميمون بن يامين وكان رأس اليهود إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ابعث إليهم فاجعلني حكماً فانهم يرجعون إلي » ، فأدخله داخلا ، ثم أرسل إليهم فاتوه فخطبوه فقال : اختاروا رجلاً يكون حكماً بيني وبينكم ، قالوا قد رضينا ميمون بن يامين ، فقال : اخرج إليهم ، فقال : أشهد أنه رسول الله ، فأبوا أن يصدقوه . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ وادع اليهود لما قدم المدينة وامتنعوا من اتباعه ، فكتب إليهم كتاباً ، وكانوا ثلاث قبائل : قينقاع والنضير وقريظة ، فنقض الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة ، فن « على بنى قينقاع وأجل بنى النضير واستأصل بنى قريظة ، وسيأتي بيان ذلك كله مفصلاً إن شاء الله تعالى . وذكر ابن إسحق أيضاً عن الزهري « سمعت رجلاً من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أحبار يهود اجتمعوا في بيت المدراس حين قدم النبي ﷺ المدينة فقالوا : غدا انطلقوا إلى هذا الرجل فاسألوه عن حد الزاني ، فذكر الحديث . **قوله** (هادوا صاروا يهوداً ، وأما قوله هداً تبنا هائد تائب) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن الذين هادوا سماعون للكذب) هو هنا من الذين تهودوا فصاروا يهوداً : وقال في قوله تعالى (انا هدنا إليك) أي تبنا إليك ، ثم ذكر فيه خمسة أحاديث : الأول ، **قوله** (حدثنا قرة) هو ابن خالد ، ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون . **قوله** (لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن بي اليهود) في رواية الاسماعيلي « لم يبق يهودي إلا أسلم » وكذا أخرجه أبو سعيد في « شرف المصطفى » ، وزاد في آخره قال « قال كعب بن مالك سمع الله في سورة المائدة ، فعلى هذا فالمراد عشرة مختصة والافقد آمن به أكثر من عشرة ، وقيل المعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كالزمن الذي قبل قدوم النبي ﷺ المدينة أو حال قدومه ، والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رؤساء في اليهود ومن عداهم كان تبعاً لهم ، فلم يسلم منهم إلا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود عند قدوم النبي ﷺ ، ومن بنى النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه حي بن أخطب وكعب بن الأشرف ورافع بن أبي الحقيق ، ومن بنى قينقاع عبد الله بن حنيف وفتحاص ورقاعة بن زيد ، ومن بنى قريظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد ، فهؤلاء لم يثبت إسلام أحد منهم ، وكان كل منهم رئيساً في اليهود ولو أسلم لاتبعه جماعة منهم ، فيحتمل أن يكونوا المراد . وقد روى أبو نعيم في « الدلائل » ، من وجه آخر الحديث بلفظ « لو آمن بي الزبير بن باطيا وذووه من رؤساء يهود لأسلموا كلهم » ، وأغرب السهيلي فقال : لم يسلم من أحبار اليهود إلا اثنان يعني عبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا ، كذا قال ، ولم أر لعبد الله بن صوريا إسلاماً من طريق صحيحة ، وإنما نسبته السهيلي في موضع آخر لتفسير

النقاش ، وسيأتي في د باب أحكام أهل الذمة من كتاب المحاربين شيء يتعلق بذلك ووقع عند ابن حبان قصة إسلام جماعة من الأقباط كزبد بن سفة مطولا . وروى البيهقي أن يهوديا سمع النبي ﷺ يقرأ سورة يوسف لجماء ومعه نفر من اليهود فأسلوا كلامهم ، لكن يحتمل أن لا يكونوا أقباطا ، وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب . وأخرج يحيى بن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال : قال كعب إنما الحديث اثنا عشر لقول الله تعالى (وبمئنا منهم اثني عشر نقيبا) فسكت أبو هريرة ، قال ابن سيرين : أبو هريرة عندنا أولى من كعب ، قال يحيى بن سلام وكعب أيضا صدوق لأن المعنى عشرة بعد الاثنين وهما عبد الله بن سلام ومخيريق ، كذا قاله وهو معنوي . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا أحمد أو محمد بن عبيد الله) بالتصغير ، وفي رواية السرخسي والمستعلى : ابن عبد الله ، مكبر والاول أصح وأشهر ، واسم جده سميل وهو الفداني بضم المعجمة وتخفيف المهملة ، شك البخاري في اسمه هنا ، وقد ذكره في التاريخ فيمن اسمه أحمد بنغير شك . قوله (عن أبي موسى) وقع لبعضهم عن أبي مسعود وهو غلط . قوله (دخل النبي) في رواية الكشميني « قدم » ، وقد تقدم الكلام عليه في الصيام . الحديث الثالث حديث ابن عباس في المعنى ، قوله (لما قدم النبي ﷺ المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء) استشكل هذا لأن قدومه ﷺ إنما كان في ربيع الأول ، وأجيب باحتمال أن يكون علمه بذلك تأخر إلى أن دخلت السنة الثانية ، قال بعض المتأخرين يحتمل أن يكون صيامهم كان على حساب الأشهر الشمسية فلا يمتنع أن يقع عاشوراء في ربيع الأول ويرتفع الاشكال بالكلية ، هكذا قرره ابن القيم في « الهدى » ، قال وصيام أهل الكتاب إنما هو بحساب سير الشمس . قلت : وما ادعاء من رفع الاشكال عجيب ، لأنه يلزم منه إشكال آخر وهو أن النبي ﷺ أمر المسلمين أن يصوموا عاشوراء بالحساب . والمروف من حال المسلمين في كل عصر في صيام عاشوراء أنه في المحرم لا في غيره من الشهور ، نعم وجدت في الطبراني باسناد جيد عن زيد بن ثابت قال : ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يقول الناس ، إنما كان يوم تسترفيه الكعبة وتقلس فيه الحبة ، وكان يدور في السنة ، وكان الناس يأتون فلانا اليهودي يسألونه ، فلما مات أتوا زيد بن ثابت فسألوه ، فعلى هذا فطريق الجمع أن تقول كان الاصل فيه ذلك ، فلما أمر النبي ﷺ بصيام عاشوراء رده إلى حكم شرعه وهو الاعتبار بالآلهة فاخذ أهل الاسلام بذلك ، لكن في الذي ادعاء أن أهل الكتاب يذنون صومهم على حساب الشمس نظر ، فإن اليهود لا يعتبرون في صومهم إلا بالآلهة ، هذا الذي شاهدناه منهم ، فيحتمل أن يكون فيهم من كان يعتبر الشهور بحساب الشمس لكن لا وجود له الآن ، كما انقرض الذين أخبر الله عنهم أنهم يقولون عزير ابن الله ، تعالى الله عن ذلك . وفي الحديث إشكال آخر سبق الجواب عنه في كتاب الصيام . قوله (فأمر بصومه) في رواية الكشميني « ثم أمر بصومه » . الحديث الرابع حديث ابن عباس (أن النبي ﷺ كان يسدل شعره) أي يرخييه . قوله (عن عبيد الله بن عبد الله) هذا هو المحفوظ عن الزهري ، ورواه مالك في « الموطأ » عن الزهري مرسل لم يذكر من فوقه ، وأغرب حماد بن خالد فرواه عن مالك عن الزهري عن أنس . قال أحمد بن حنبل : أخطأ فيه حماد بن خالد والمحفوظ عن الزهري « عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس » . قوله (ثم يفرقون) بفتح أوله وضم ثالثة . قوله (ثم فرق النبي ﷺ رأسه) بفتح الفاء والراء الخفيفة ، وقد سبق شرحه في صفة النبي ﷺ ، وفيه دليل على أنه ﷺ كان يوافق أهل الكتاب إذا خالفوا عبدة الأوثان أخذا بأخف الأمرين ، فلما فتحت مكة

ودخل عباد الاوثان في الاسلام رجع إلى مخالفة باقي الكفار وهو أهل الكتاب . الحديث الخامس حديث ابن عباس (قال هم أهل الكتاب جزءه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه) زاد الكشميهني : يعني قول الله تعالى (الذين جعلوا القرآن عضين)

٥٣ - باب إسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه

٣٩٤٦ - **حديث** الحسن بن عمر بن شقيق حدثنا معتمر قال أبي ح . وحدنا أبو عثمان « عن سلمان الفارسي أنه تداوله بضعة عشر من رب اله ، رب »

٣٩٤٧ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عوف عن أبي عثمان قال سمعت سلمان رضي الله عنه يقول « أنا من رام هرمز »

٣٩٤٨ - **حديث** الحسن بن مديك حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن عامر الأحول عن أبي عثمان عن سلمان قال « فترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستماية سنة »

قوله (باب إسلام سلمان الفارسي) تقدمت ترجمته في البيوع ، وقوله (قال أبي) هو سليمان بن طرخان النيمي وأبو عثمان هو النهدى . **قوله** (تداوله بضعة عشر من رب إلى رب) أي من سيد إلى سيد ، وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النهي عن إطلاق رب على السيد ، وقد مر في البيوع ، وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور ، وذكر ابن حبان والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب الدين هاربا وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يرب ، وقد تقدم في الشراء من المشركين من كتاب البيوع كيفية إسلام سلمان ومكانة الذي كان في رقه على غرس الودي . وزعم الداودي أن ولاء سلمان كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي ﷺ فكان ولاؤه له ، وتعقبه ابن التين بأنه ليس مذهب مالك ، قال : والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولائه إن كان مسلما ، وإن كان كافرا فولؤه للمسلمين . قلت : وفاته من وجوه الرد عليه أن النبي ﷺ لا يورث فلا يورث عنه الولاء أيضا إن قلنا بولاء الإسلام على تقدير التنزل . **قوله** (أنا من رام هرمز) في رواية بشر بن المفضل عن عوف بلفظ « أنا من أهل رام هرمز » بفتح الراء والميم وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة ثم زاي ، مدينة معروفة بأرض فارس بقرب عراق العرب ، ووقع في حديث ابن عباس عند أحمد وغيره أن سلمان كان من أصبهان ، ويمكن الجمع باعتبارين . **قوله** (فترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ستماية سنة) والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول من الله ، ولا يمتنع أن ينبأ فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الأخيرة ونقل ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان هذا ، وتعقب بأن الخلاف في ذلك منقول ، فمن قتادة خمسمائة وستين سنة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه ، وعن الكلبي خمسمائة وأربعين ، وقيل أربعمائة سنة . ووجه تعلق هذه الأحاديث بإسلام سلمان الإشارة إلى أن الأحاديث التي وردت في سياق قصته ما هي على شرط البخاري في الصحيح ، وإن كان اسناد بعضها صالحا ، وأما أحاديث الباب فمحصلها أنه أسلم بعد أن تداوله جماعة بالرق ،

وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالاسلام طوعا
 (خاتمة) اشتملت أحاديث المبعث وما بعدها من الهجرة وغيرها من الاحاديث المرفوعة على مائة وعشرين
 حديثا ، الموصول منها مائة وثلاثة أحاديث والبقية معلقات ومتابعات ، المكرر منها فيه وفيما مضى سبعة وسبعون
 حديثا والخاص ثلاثة وأربعون ، وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث خباب د لقد كان من قبلكم يمشط ، وحديث
 عمرو بن العاص في أشد ما صنعه المشركون ، وحديث عبد الله د أذنت بالجن شجرة ، وحديث ابن عمر في
 إسلام عمر ، وحديث سواد بن قارب ، وحديث عمر يا جليح ، وحديث سعيد بن زيد في إسلامه ، وحديث
 أم خالد بنت خالد بن سعيد في الخيصة ، وحديث ابن عباس في قوله (وما جعلنا الرزيا) وحديث جابر د شهد بي
 خلاى العقبة ، وحديث ابن عمر وعائشة د لا هجرة بعد الفتح ، وحديث عروة بن الزبير د ان الزبير لقي النبي
 ﷺ في ركب كانوا تجارا ، الحديث في الهجرة ، وحديث أنس في شأن الهجرة وفيه قصة سراقاة ولم يسمه ، وحديث
 عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة ، وحديث ابن عمر في البيعة ، وحديث عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب
 وفيه الشعر ، وحديث البراء في أول من قدم المدينة ، وحديث سهل د ماعدوا من المبعث ، وحديث ابن عباس في
 تفسير (جملوا القرآن عشرين) وأحاديث سلمان الثلاثة في إسلامه ، وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدهم أربعة
 آثار أو خمسة . والله أعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٦٤ - كتاب المغازي

١ - باب غزوة العشيرة . أو العسيرة

قال ابن اسحاق « أول ما غزا النبي ﷺ الأبواء ، ثم بواط ، ثم العشيرة »

٣٩٤٩ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا وهب حدثنا شعبة عن أبي اسحاق كنت إلى جنب زيد بن

أرقم ، ف قيل له : كم غزا النبي ﷺ من غزوة ؟ قال : تسع عشرة . قال : كم غزوت أنت معه ؟ قل : سبع عشرة . قلت : فأيهم كانت أول ؟ قال : العشيرة . أو العسيرة . فذكرت لقتادة فقال : العشيرة »

[الحديث ٣٩٤٩ - طرفاه في : ٤٤٠٤ ، ٤٤٧١]

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب المغازي . باب غزوة العشيرة) : بالشين المعجمة كذا لأبي ذر ، ولغيره تأخير البسملة عن قوله « كتاب المغازي » ، وزادوا « باب غزوة العشيرة أو العسيرة » ، بالشك هل هي بالاهمال أو بالاعجام ، مكانها عند منزل الحج بينبع ، ليس بينها وبين البلد إلا الطريق . وخرج في خمسين ومائة وقيل مائتين ، واستخلف فيها أبا سلمة بن عبد الأسد . والمغازي جمع مغزى ، يقال غزا يغزو غزوا ومغزى والأصل غزوا والواحدة غزوة وغزاة والميم زائدة ، وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة عمل سنة كاملة ، وأصل الغزو القصد ، ومغزى الكلام مقصده ، والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي ﷺ الكفار بنفسه أو بجيش من قبله ، وقصدهم أعم من أن يكون إلى بلادهم أو إلى الأماكن التي حلوها حتى دخل مثل أحد والحنديق . قوله (قال ابن اسحاق أول ما غزا النبي ﷺ الأبواء ثم بواط ثم العشيرة) كذا الأكثر ، وسقط لأبي ذر إلا عن المستمل وحده لكنه ذكره آخر الباب ، والأبواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمد قرية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلا ، قيل سميت بذلك لما كان فيها من البواء وهي على القلب وإلا ل قيل الأبواء ، والذي وقع في مغازي ابن اسحاق ماصورته : غزوة ودان بتشديد المهملة ، قال : وهي أول غزوات النبي ﷺ خرج من المدينة في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا ، فوادمع بنى ضمرة بن بكر بن عبد مناة من كنانة ، وادعه رئيسهم مجدي بن عمرو الضمري ورجع بغير قتال ، قال ابن هشام : وكان قد استعمل على المدينة سعد بن عبادة اه . وليس بين ما وقع في السيرة وبين ما نقله البخاري عن ابن اسحاق اختلاف ، لأن الأبواء وودان مكانان متقاربان بينهما ستة أميال أو ثمانية ، ولهذا وقع في حديث الصعب بن جثامة « وهو بالأبواء أو بودان » كما تقدم في كتاب الحج ، ووقع في « مغازي الأموي » ، حدثني أبي عن ابن اسحاق قال : خرج النبي ﷺ غازيا بنفسه حتى انتهى إلى ودان وهي الأبواء . وقال موسى بن عقبة : أول غزوة غزاها النبي ﷺ - يعني بنفسه - الأبواء . وفي الطبراني من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال : أول غزاة غزوها مع النبي ﷺ الأبواء . وأخرجه البخاري في « التاريخ الصغير » ، عن اسماعيل وهو ابن أبي أويس عن كثير بن

عبد الله مقتصرا عليه ، وكثير ضعيف عند الأكثر ، لكن البخاري مشاهير تبعه الترمذي ، وذكر أبو الأسود في
مغازيه عن عروة ووصله ابن عائد من حديث ابن عباس رضي الله عنه لما وصل إلى الأبواء بعث عبيدة بن
الحارث في ستين رجلا فلقوا جمعا من قريش فزادوا بالنبل ، فرمى سعد بن أبي وقاص بسهم ، وكان أول من رمى
بهم في سبيل الله ، وعند الأموي : يقال إن حمزة بن عبد المطلب أول من عقد له رسول الله ﷺ في الإسلام راية ،
وكذا جزم به موسى بن عقبة وأبو معشر والواقدي في آخرين قالوا : وكان حامل رايته أبو مرثد حليف حمزة ، وذلك
في شهر رمضان من السنة الأولى ، وكانوا ثلاثين رجلا ليترضوا غير قريش ، فلقوا أبا جهل في جمع كثير ، فحجز
بينهم مجدي . وأما بواط فبفتح الموحدة وقد تضم وتخفيف الواو وآخره مهملة : جبل من جبال جهينة بقرب ينبع ،
قال ابن اسحق : ثم غزا في شهر ربيع الأول يريد قريشا أيضا حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق
أحدا ، ورضوى بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور : جبل مشهور عظيم ينبع ، قال ابن هشام : وكان يستعمل على
المدينة السائب بن عتيان بن مضمون ، وفي نسخة السائب بن مضمون ، وعليه جرى السميل ، وقال الواقدي سعد بن
معاذ . وأما العشيرة فلم يختلف على أهل المغازي أنها بالمعجمة والتصغير وآخرها هاء ، قال ابن اسحق هي بطن ينبع ،
وخرج إليها في جمادى الأولى يريد قريشا أيضا ، فوادع فيها بني مدلج من كنانة . قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة
أبا سلمة بن عبد الأسد . وذكر الواقدي أن هذه السفرات الثلاث كان يخرج فيها ليلتي تجار قريش حين يعمرون إلى
الشام ذهابا وإيابا ، وسبب ذلك أيضا أنها كانت وقعة بدر وكذلك السرايا التي بعثها قبل بدر كما سيأتي ، قال ابن
اسحق : ولما رجع إلى المدينة لم يقيم إلا ليالي حتى أغار كرز بن جابر الزهري على سرح المدينة ، فخرج النبي ﷺ في
طلبه حتى بلغ سهران - بفتح المهملة والفاء - من ناحية بدر ، فقاتله كرز بن جابر ، وهذه هي بدر الأولى ، وقد تقدم
في العلم البيان عن سرية عبد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناسا من قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلهم ،
وانفق وقوع ذلك في رجب ، فقتلوا منهم وأسروا وأخذوا الذي كان معهم ، وكان أول قتل وقع في الإسلام
وأول مل غنم ، وعن قتل عبد الله بن الحضرمي أخو عمرو بن الحضرمي الذي حرض به أبو جهل قريشا على
القتال ببدر ، وقال الزهري : أول آية أنزلت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة (رضي الله عنها) أن للذين يقاتلون بأنهم
ظلموا (خرجهم النساء وإسناده صحيح) ، وأخرج هو والترمذي وصححه الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال « لما خرج النبي ﷺ من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ، إياهم يكن . فنزلت (أذن للذين يقاتلون) »
الآية . قال ابن عباس : فهي أول آية أنزلت في القتال ، وذكر غيره أنهم أذن لهم في قتال من قاتلهم بقوله تعالى
(وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) ثم أمروا بالقتال مطلقا بقوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا)
الآية . قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وأبو اسحق هو السبيعي . قوله (فقليل له) القائل هو الراوي
أبو اسحق بينه إسرائيل بن يونس عن أبي اسحق كما سيأتي آخر المغازي بلفظ « سألت زيد بن أرقم ، ويؤيده
أيضا قوله في هذه الرواية آخرها ، فأبهم ، . قوله (تسع عشرة) كذا قال ومراده الغزوات التي خرج النبي ﷺ
فيها بنفسه سواء قاتل أو لم يقاتل ، لكن روى أبو يعلى من طريق أبي الزبير عن جابر أن عدد الغزوات
أحدى وعشرون وإسناده صحيح وأصله في مسلم ، فعلى هذا فقات زيد بن أرقم ذكر اثنين منها ولعلهما الأبواء
وبواط ، وكان ذلك خفي عليه لصفه ، ويؤيد ما قبله ما وقع عند مسلم بلفظ « قلت ما أول غزوة غزاها ؟ قال :

ذات العشير أو العشيرة ، اه والعشيرة كما تقدم هي الثالثة ، وأما قول ابن التين : يحمل قول زيد بن أرقم على أن العشيرة أول ما غزا هو ، أي زيد بن أرقم ، والتقدير : فقلت ما أول غزوة غزاها أي وأنت معه ؟ قال : العشير ، فهو محتمل أيضا ، ويكون قد خفي عليه ثنتان بما بعد ذلك . أو عد الغزوتين واحدة ، فقد قال موسى بن عقبة « قال رسول الله ﷺ بنفسه في ثمان : بدر ثم أحد ثم الأحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف ، اه وأهمل غزوة قريظة لأنه ضمها إلى الأحزاب لكونها كانت في أثرها ، وأفردها غيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الأحزاب ، وكذا وقع لغيره عد الطائف وحنين واحدة لتقاربهما ، فيجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر ، وقد توسع ابن سعد فبلغ عدة المغازي التي خرج فيها رسول الله ﷺ بنفسه سبعا وعشرين ، وتبع في ذلك الواقدي ، وهو مطابق لما عده ابن إسحق إلا أنه لم يفرد وادي القرى من خيبر ، أشار إلى ذلك السهيلي ، وكان الستة الزائدة من هذا القبيل ، وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال « غزا رسول الله ﷺ أربعاً وعشرين ، وأخرجه يعقوب بن سفيان عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه أن سعيداً قال أولاً ثمان عشرة ثم قال أربعاً وعشرين ، قال الزهري : فلا أدري أوم أو كان شيئاً سمعه بعد . قلت : وحمله على ما ذكرته يدفع الوهم ويجمع الأقوال والله أعلم . وأما البعوث والسرايا فعد ابن إسحق ستاً وثلاثين وعد الواقدي ثمانياً وأربعين ، وحكى ابن الجوزي في « التلخيص » ستاً وخمسين ، وعد المسعودي ستين ، وبلغها شيخنا في « نظم السيرة » زيادة على السبعين ، ووقع عند الحاكم في « الأكليل » أنها تزيد على مائة فلعله أراد ضم المغازي إليها . قوله (قلت فأيهم كان أول) ؟ كذا للجميع ، قال ابن مالك : والصواب « فأياها » أو « أيهن » ووجه بعضهم على أن المضاف محذوف والتقدير فأى غزوتهم ؟ قلت : وقد أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالإسناد الذي ذكره المصنف بلفظ « قلت فأيتهن » ؟ فدل على أن التعبير من البخاري أو من شيخه عبد الله بن محمد المسندي أو من شيخه وهب بن جرير حدث به مرة على الصواب ومرة على غيره إن لم يصح له توجيهه . قوله (العشير أو العسيرة) كذا بالتصغير والأول بالمعجمة بلا هاء والثانية بالمهمل وبالهاء ، ووقع في الترمذي العشير أو العسير بلا هاء فيهما . قوله (فذكرت اقتادة) القائل هو شعبة ، وقول قتادة « العشيرة » هو بالمعجمة وبإثبات الهاء ومنهم من حذفها ، وقول قتادة هو الذي اتفق عليه أهل السير وهو الصواب ، وأما غزوة العسيرة بالمهمل فهي غزوة تبوك قال الله تعالى (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) وسميت بذلك لما كان فيها من المشقة كما سيأتي بيانه ، وهي بغير تصغير ، وأما هذه فنسبت إلى المكان الذي وصلوا إليه واسمه العشير أو العشيرة بذكر ويؤنث وهو موضع ، وذكر ابن سعد أن المطلوب في هذه الغزاة هي غير قريش التي صدرت من مكة إلى الشام بالتجارة فقاتلهم ، وكانوا يترقبون رجوعها فخرج النبي ﷺ يتلقاها ليغنمها ، فبسبب ذلك كانت وقعة بدر ، قال ابن إسحق : فإن السبب في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن عروة أن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكباً منهم مخزومة بن نوفل وعمرو بن العاص ، فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش ، فغلب النبي ﷺ اليهم ، وكان أبو سفيان يتجسس الأخبار قبله أن النبي ﷺ استنفر أصحابه بقصدهم ، فأرسل ضمضم بن عمرو الغفاري إلى قريش بمكة يحرضهم على المجيء لحفظ أموالهم ويحذرهم المسلمين فاستنفرهم ضمضم ، فخرجوا في ألف راكب ومعهم مائة فرس ، واشتد حذر أبي سفيان فأخذ طريق الساحل وجد في السير حتى قات المسلمين ، فلما أمن أرسل إلى من يليق قريشا يأمرهم

بالرجوع ، فاستمع أبو جهل من ذلك ، فكان ما كان من وقعة بدر

٣ - باب ذكر النبي ﷺ من يقتل ببدر

٣٩٥٠ - حدثني أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون أنه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حدث عن سعد بن معاذ أنه قال : كان صديقاً لأمية بن خلف ، وكان أمية إذا مر بالمدينة نزل على سعد ، وكان سعد إذا مر بمكة نزل على أمية . فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة انطلق سعد معتبراً ، فنزل على أمية بمكة ، فقال لأمية : انظر لي ساعة خلوة لعلني أن أطوف بالبيت . فخرج به قريباً من نصف النهار ، فلقيهما أبو جهل فقال : يا أبا صفوان ، من هذا معك ؟ فقال : هذا سعد . فقال له أبو جهل : ألا أراك تطوف بمكة آمناً وقد أويم الصبابة وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم . أما والله لولا أنك مع أبي صفوان مارجت إلى أهلك سالماً . فقال له سعد - ورفع صوته عليه - : أما والله إن منعتني هذا لأمنعتك ما هو أشد عليك منه : طريقك على المدينة ، فقال له أمية : لا ترفع صوتك يا سعد على أبي الحكم سيد أهل الوادي . فقال سعد : دعنا عنك يا أمية ، فوالله لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إنهم قاتلونك . قال : بمكة ؟ قال : لا أدري . ففرغ لذلك أمية فرعاً وديداً . فلما رجع أمية إلى أهله قال : يا أم صفوان ، ألم ترى ما قال لي سعد ؟ قالت : وما قال لك ؟ قال : زعم أن محمداً أخبرهم أنهم قاتلونك . فقلت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة . فلما كان يوم بدر استنفر أبو جهل الناس قال : أدركوا عهكم . فأكبره أمية أن يخرج ، فأتاه أبو جهل فقال : يا أبا صفوان إنك متى ما يراك الناس قد تهنئت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا معك . فلم يزل به أبو جهل حتى قال : أما إذ غلبتني فوالله لأشتري أجود بعير بمكة . ثم قال أمية : يا أم صفوان جئزني . فقالت له : يا أبا صفوان وقد نسيت ما قال لك أخوك اليتيم ؟ قال : لا ، ما أريد أن أجوز معهم إلا قريباً . فلما خرج أمية أخذ لا يترك منزلاً إلا عقل بعيره ، فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل ببدر .

قوله (باب ذكر النبي ﷺ من يقتل ببدر) أي قبل وقعة بدر بزمان ، فكان كما قال ، ووقع عند مسلم من حديث أنس عن عمر قال : أن النبي ﷺ ليربنا مصارع أهل بدر يقول : هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى ، وهذا مصرع فلان . فوالذي بمتي بالحق ما أخطأوا تلك الحدود ، الحديث ، وهذا وقع وهم ببدر في الليلة التي التقوا في صبيحتها ، بخلاف حديث الباب فإنه قبل ذلك بزمان . قوله (شرح) هو بمجمعة وآخره مهملة ، وإبراهيم بن يوسف عن أبيه هو يوسف بن إسحق بن أبي إسحق السبيعي . قوله (أنه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن

معاذ قال كان صديقا) فيه ، التفات على رأى ، والسياق يقتضى أن يقول قال كنت صديقا ، ويحتمل أن يكون قال ، زائدة ويكون قوله قال ، من كلام ابن مسعود ، والمراد سعد بن معاذ ، وهى رواية النسبى . قوله (على أمية) بن خلف ووقع فى علامات النبوة من طريق إسرائيل عن ابن إسحق : أمية بن خلف بن صفوان ، كذا للروزي ، وكذا أخرجه أحمد والبيهقى من طريق إسرائيل ، والصواب ما عند الباقيين : أمية بن خلف أبى صفوان ، وعند الإسماعيلى : أبى صفوان أمية بن خلف ، وهى كنية أمية كفى بابنه صفوان بن أمية ، وكذلك اتفق أصحاب أبى إسحق ثم أصحاب إسرائيل على أن المنزول عليه أمية بن خلف ، وخالفهم أبو على الحنفى فقال : نزل على عتبة بن ربيعة ، وساق القصة كلها ، أخرجه البزار . وقول الجماعة أولى . وعتبة بن ربيعة قتل ببدر أيضا لكنه لم يكن كارها فى الخروج من مكة إلى بدر ، وإنما حرص الناس على الرجوع بعد أن سلمت تجارتهم لخالفه أبو جهل ، وفى سياق القصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها : فقال لامرأته يا أم صفوان ، ولم يكن لعتبة بن ربيعة امرأة يقال لها أم صفوان . قوله (فقال) أى سعد بن معاذ (لأمية) بن خلف (انظر لى ساعة خلوة) فى رواية إسرائيل : فقال أمية لسعد : ألا تنظر حتى يكون نصف النهار ، والجمع بينهما بأن سعدا سأله وأشار عليه أمية ، وإنما اختار له نصف النهار لأنه مظنة الخلوة . قوله (ألا أراك) بتخفيف اللام للاستفتاح ، وللكشمينى بهذف همزة الاستفهام وهى مرادة . قوله (أويتم) بالمد والقصر ، والصباة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بموحدة مكسورة ثم تحتانية خفيفة بغير همز وهو الذى ينتقل من دين إلى دين ، وفى رواية إسرائيل : وقد أويتم محمدا وأصحابه . قوله (طريقك على المدينة) أى ما يقاربها أو يحاذيها ، قال الكرمانى : طريقك بالنصب والرفع . قلت : النصب أصح لأن عامله لا يمنعك ، فهو بدل من قوله ما هو أشد عليك ، وأما الرفع فيحتاج إلى تقدير . وفى رواية إسرائيل متحرك إلى الشام ، وهو المراد بقطع طريقه على المدينة . قوله (على أبى الحكم) هى كنية أبى جهل ، والنبي ﷺ هو الذى لقبه بأبى جهل . قوله (فوالله لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إنهم قاتلوك) كذا أتى بصيغة الجمع والمراد المسلمون ، أو النبي ﷺ ، وذكره بهذه الصيغة تعظيما ، وفى بقية سياق القصة ما يؤيد هذا الثانى ، ووقع لبعضهم : قاتليك ، بتحتانية بدل الواو وقالوا هى لحن ، ووجه بهذف الاداة والتقدير أنهم يكونون قاتليك ، وفى رواية إسرائيل : أنه قاتلك ، بالإفراد ، وقد قدمت فى علامات النبوة ، بيان وهم الكرمانى فى شرح هذا الموضع وأنه ظن أن الضمير لأبى جهل فاستشكله فقال إن أباه جهل لم يقتل أمية ، ثم تأول ذلك بأنه كان سببا فى خروجه حتى قتل . قلت : ورواية الباب كافية فى الرد عليه ، فإن فيها : أن أمية قال لامرأته : إن محمدا أخبرهم أنه قاتل ، ولم يتقدم فى كلامه لأبى جهل ذكر . قوله (ففرع لذلك أمية فرعا شديدا) بين سبب فرعه فى رواية إسرائيل ففيها : قال فوالله ما يكذب محمد إذا حدث ، ووقع عند البيهقى : فقال والله ما يكذب محمد ، فسكاد أن يحدث ، كذا وقع عنده بضم التحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو خروج الخارج من أحد السبيلين ، والضمير لأمية أى أنه كاد أن يخرج منه الحدث من شدة فرعه ، وما أظن ذلك الا تصحيفا . قوله (فلما رجع أمية إلى أهله) أى امرأته (فقال يا أم صفوان) هى كنيتهما ، واسمها صفية ويقال كريمة بنت معمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جح ، وهى من رطل أمية فأمية ابن عم أبيها ، وقيل اسمها فاختة بنت الأسود . قوله (ما قال لى سعد) وفى رواية إسرائيل : ما قال لى أخى اليتيمى ، ذكر الأخوة باهتبار ما كان بينهما من المواخاة فى الجاهلية ، ونسبه إلى يثرب وهو

اسم المدينة قبل الاسلام . **قوله** (قلنت له : بمكة ؟ قال : لا أدري . فقال أمية : والله لا أخرج من مكة) يؤخذ منه أن الأخذ بالمحتمل حيث يتحقق الهلاك في غيره أو يقوى الظن أولى . **قوله** (فلما كان يوم بدر) زاد إسرائيل وجاء الصريح ، وفيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق كما تقدم قبل هذا الباب ، وعرف أن اسم الصريح ضمضم بن عمرو الغفاري ، وذكر ابن إسحق بأسانيد أنه لما وصل إلى مكة جدد بعيره وحول رحله وشق فيه صرخ : يا معشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد ، الغوث الغوث . **قوله** (أدركوا عيركم) بكسر المهملة وسكون التحتانية أي القافلة التي كانت مع أبي سفيان . **قوله** (انك متى يراك الناس) في رواية الكشميهني وحده «متى ما يراك الناس» بزيادة دما ، وهي الزائدة الكافة عن العمل ، وبحذفها كان حق الألف من «يراك» أن تحذف ، لأن متى للشرط وهي تجزم الفعل المضارع ، قال ابن مالك : يخرج ثبوت الألف على أن قوله «يراك» مضارع راء بتدعيم الألف على الهمزة وهي لغة في رأى قال الشاعر : اذاراهني أبدى بشاشة واصل ، ومضارعه يراء بمد ثم همز ، فلما جازمت حذفت الألف ثم أبدلت الهمزة ألفا فصار يرا ، وعلى أن متى شبهت باذا فلم يجزم بها ، وهو كقول عائشة الماضي في الصلاة في أبي بكر «متى يقوم مقامك» أو على إجراء المعتل مجرى الصحيح كقول الشاعر «ولا ترضاها ولا تملق» أو على الاشباع كما قرئ (انه من يتقى) . قلت : ووقع في رواية الأصيلي «متى يرك الناس» بحذف الألف وهو الوجه **قوله** (وأنت سيد أهل الوادي) أي وادي مكة ، قد تقدم أن أمية وصف بها أبا جهل لما خاطب سعدا بقوله «لا ترفع صوتك على أبي الحكم وهو سيد أهل الوادي» فتقارضا الثناء وكان كل منهما سيذا في قومه . **قوله** (فلم يزل به أبو جهل) بين ابن إسحق الصفة التي كاد بها أبو جهل أمية حتى خالف رأى نفسه في ترك الخروج من مكة فقال «حدثني ابن أبي نجيح أن أمية بن خلف كان قد أجمع على عدم الخروج ، وكان شيخا جسيما ، فأتاه عقبة بن أبي معيط بمجمر حتى وضعها بين يديه فقال : إنما أنت من النساء ، فقال : قبحك الله . وكان أبا جهل ساطع عقبة عليه حتى صنع به ذلك ، وكان عقبة سفيها . **قوله** (لاشترين أجود بعير بمكة) يعني فأستعد عليه للهرب إذا خفت شيئا . **قوله** (ثم قال أمية) في الكلام حذف تقديره : فاشترى البعير الذي ذكر ثم قال لامراته . **قوله** (لا يترك منزلا إلا عقل بعيره) في رواية الكشميهني «ينزل» بنون وزاى ولام من النزول وهي أوجه من رواية غيره «يترك» بمثناة وراء وكاف . **قوله** (فلم يزل بذلك) أي على ذلك . **قوله** (حتى قتله الله ببدر) تقدم في الوكالة حديث عبد الرحمن بن عوف في صفة قتله ، وستأتي الإشارة إليه في هذه الغزوة . وذكر الواقدي أن الذي ولي قتله خبيب وهو بالمعجمة وموحدة مصفر ، ابن إساف بكسر الهمزة ومهملة خفيفة الانصاري ، وقال ابن إسحق : قتله رجل من بني مازن من الانصار . وقال ابن هشام : يقال اشترك فيه معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب المذكور . وذكر الحاكم في «المستدرک» أن رفاعه بن رافع طعنه بالسيف ، ويقال قتله بلال . وأما ابنه علي بن أمية فقتله عمار . وفي الحديث معجزات للنبي ﷺ ظاهرة ، وما كان عليه سعد بن معاذ من قوة النفس واليقين . وفيه أن شأن العمرة كان قديما ، وأن الصحابة كان مأذونا لهم في الاعتبار من قبل أن يعتنر النبي ﷺ بخلاف الحج ، والله أعلم

٣ - **باب** قصة غزوة بدر ، وقول الله تعالى [١٢٣ - ١٢٦ آل عمران] :

(وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ، فَانْقَرُوا اللَّهُ أَمْلَكُمْ تَشْكُرُونَ . إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ

أَنْ يُدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ . بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ . وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلَسَتْ عَظَمُنْ قُلُوبِكُمْ بِهِ ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ . إِيْقَطِعْ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتْهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ)

وقال وَحْشِيٌّ : قَتَلَ حَمْزَةُ طُعَيْمَةَ بِنَ عَدِيَّ بْنِ الْخِيَارِ يَوْمَ بَدْرٍ

وقوله تعالى [٧ الأنفال] : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنْهَالَكُمْ ﴾ الآية

٣٩٥١ - حَدَّثَنَا بِحْيُ بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

ابن كعبٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ قَالَ « سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، غَيْرَ أَنِّي تَخَلَّفْتُ عَنْ غَزْوَةِ بَدْرٍ وَلَمْ يُعَاتَبْ أَحَدٌ تَخَلَّفَ فِيهَا ، إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرِيدُ عِيرَ قُرَيْشٍ ، حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ »

قوله (قصة غزوة بدر) كذا الأكثر وثبت « باب » في رواية كريمة . **قوله** (وقول الله تعالى : ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون - إلى - فتتقلبوا خائبين) كذا الأكثر ، وللأصيلي نحوه قال بعد قوله (وأنتم أذلة) : إلى قوله (فتتقلبوا خائبين) وساق الآيات كلها في رواية كريمة . **قوله** (ببدر) هي قرية مشهورة نسبت إلى بدر بن مخزوم بن النضر بن كنانة كان نزها ، ويقال بدر بن الحارث ، ويقال بدر اسم البئر التي بها ، سميت بذلك لاستدارتها أو لصفاء مائها فكان البدر يرى فيها ، وحكى الواقدي إنكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غفار ، وإنما هي مأوانا ومنازلنا وما ملكها أحد قط يقال له بدر ، وإنما هو علم عليها كغيرها من البلاد . **قوله** (وأنتم أذلة) أي قليلون بالنسبة إلى من أقيمهم من المشركين ، ومن جهة أنهم كانوا مشاة إلا القليل منهم ، ومن جهة أنهم كانوا عارين من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك ، والسبب في ذلك أن النبي ﷺ نذب الناس إلى تلقى أبي سفيان لأخذ ما معه من أموال قريش ، وكان من معه قليلا فلم يظن أكثر الانصار أنه يقع قتال فلم يحزم معه منهم إلا القليل ، ولم يأخذوا أهبة الاستعداد كما ينبغي ، بخلاف المشركين فانهم خرجوا مستعدين ذابين عن أموالهم . وأما قوله (اذ تقول المؤمنون) فاختلف فيها أهل التأويل ، فمنهم من قال : هي متعلقة بقوله (نصركم) فعلى هذا هي في قصة بدر ، وعليه عمل المصنف ، وهو قول الأكثر وبه جزم الداودي ، وأنكره ابن التين فذهل . وقيل هي متعلقة بقوله (واذا غدوت من أهلك تبوي المؤمنون مقاعد للقتال) فعلى هذا فهي متعلقة بغزوة أحد وهو قول عكرمة وطائفة ، ويؤيد الأول ما روى ابن أبي حاتم بسند صحيح إلى الشعبي « ان المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يمد المشركين ، فانزل الله تعالى (ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف) الآية . قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمس ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال « أمد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة » وعن الربيع بن أنس قال « أمد الله المسلمين يوم بدر بألف ، ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف ، وكأنه جمع بذلك بين آيتي آل عمران والأنفال ، وقد لمح المصنف بالاختلاف في

النزول فذكر قوله تعالى ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ في غزوة أحد ، وكذلك قوله ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد . قوله (فورهم : غضبهم) ثبت هكذا في رواية الكشميهني وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن ابن عباس ، وقال الحسن وقتادة والسدي : معناه من وجهمهم . قوله (وقال وحشي) أي ابن حرب (قتل حمزة) أي ابن عبد المطلب (طعيمة بن عدى بن الخيار يوم بدر) كذا وقع فيه ابن الخيار ، وهو وهم وصوابه ابن نوفل ، وسأبين ذلك في الكلام على قصة مقتل حمزة في غزوة أحد إن شاء الله تعالى . قوله ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ أَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُ لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَه تَكُونَ لَكُمْ ﴾ هذه الآية نزلت في قصة بدر بلا خلاف ، بل جميع سورة الأنفال أو معظمها نزلت في قصة بدر ، وسيأتي في تفسير قول سعيد بن جبير « قلت لابن عباس سورة الأنفال قال نزلت في بدر ، والمراد بالطائفتين العير والنفير ، فكان في العير أبو سفيان ومن معه كعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وما معه من الأموال ، وكان في النفير أبو جهل وعتبة بن ربيعة وغيرهما من رؤساء قريش مستعدين بالسلاح متأهبين للقتال ، وكان ميل المسلمين إلى حصول العير لهم ، وهو المراد بقوله ﴿ وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَه تَكُونَ لَكُمْ ﴾ والمراد بذات الشوكه الطائفة التي فيها السلاح . قوله (الشوكه الحد) هو قول أبي عبيدة ، قال في كتاب المجاز ، ويقال ما أشد شوكه بني فلان أي حدم ، وكأنها استعارة من واحدة الشوك ، وروى الطبراني وأبو نعيم في الدلائل ، من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس قال « أقبلت عير لأهل مكة من الشام ، خرج النبي ﷺ يريد ما ، فبلغ ذلك أهل مكة فأسرعوا إليها وسبقت العير المسلمين ، وكان الله وعدم إحدى الطائفتين ، وكانوا أن يلقوا العير أحب إليهم وأيسر شوكه وأخص مغنا من أن يلقوا النفير ، فلما فاتهم العير نزل النبي ﷺ بالمسلمين بدرا فوق القتال . ثم ذكر المصنف طرفا من حديث كعب بن مالك في قصة توبته ، وسيأتي بطوله في غزوة تبوك ، والغرض منه هنا قوله « ولم يعاتب أحد ، وهو بفتح التاء على البناء للجهول ، ووقع في رواية الكشميهني « ولم يعاتب الله أحدا ، وقوله فيه « إنما خرج النبي ﷺ يريد عير قريش ، أي ولم يرد القتال . وقوله « حتى جمع الله بينهم وبين هديهم على غير ميعاد ، أي ولا إرادة ، قتال . والعير المذكورة يقال كانت ألف بعير ، وكان المال خمسين ألف دينار ، وكان فيها ثلاثون رجلا من قريش وقيل أربعون وقيل ستون ، وقوله « غير أني تخلفت في غزوة بدر ، وهو استثناء من المفهوم في قوله « لم أتخلف إلا في تبوك ، فإن مفهومه اني حضرت في جميع الغزوات ما خلا غزوة تبوك ، والسبب في كونه لم يستثنهما معا بلفظ واحد كونه تخلف في تبوك مختارا لذلك مع تقدم الطلب ووقوع العتاب على من تخلف ، بخلاف بدر في ذلك كله ، فلذلك غاير بين التخلفين

٤ - باب قول الله تعالى [٩ - ١٢ الأنفال] : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ . وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ ، وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ ، وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ ، وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ، إِذْ يوحى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ

آمَنُوا ، سَأُلقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ، فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿

٣٩٥٢ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا إِمْرَاقِيلُ عَنْ مُخَارِقٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ « سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ : شَهِدْتُ مِنَ الْمَقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ مُشْهَدًا لَأَنَّ أَكُونَ صَاحِبَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عُدِلَ بِهِ : أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ : لَا تَقُولُ كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ وَلَكِنَّا قَاتِلُ عَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَخَلْفَكَ . فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَشْرَقَ وَجْهُهُ وَسَرَّهُ ، يَعْنِي قَوْلَهُ » [الحديث ٣٩٥٢ - طرقة في : ٤٦٠٩]

٣٩٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ . اللَّهُمَّ إِن شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ ، فَاخْذْ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ : حَسْبُكَ . فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ »

قوله (باب قول الله تعالى إذ تستغيثون ربكم - إلى قوله - شديد العقاب) كذا الأكثر ، وساق في رواية كريمة الآيات كلها ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الذي قبله ، والجمع أيضا بين قوله (بألف من الملائكة) وبين قوله (بثلاثة آلف) ، وأورد البخاري فيه حديثين : فقصة المقداد فيها بيان ما وقع قبل الواقعة ، وحديث ابن عباس فيه بيان الاستغاث . **قوله** (عن مخرق) بضم الميم وتخفيف المعجمة هو ابن عبد الله بن جابر البجلي الأحسي بمهملتين ويقال اسم أبيه عبد الرحمن ويقال خليفة ، وهو كوفي ثقة عند الجميع يكنى أبا سعيد ، ولم أر له رواية عن غير طارق وهو ابن شهاب وله رؤية . **قوله** (شهدت من المقداد بن الأسود) تقدم أن اسم أبيه عمرو ، وإن الأسود كان تبناه فصار ينسب إليه . **قوله** (مما عدل به) بضم المهملة وكسر الدال المهملة أي وزن أي من كل شيء يقابل ذلك من الدنيويات ، وقيل من الثواب ، أو المراد الأعم من ذلك ، والمراد المبالغة في عظيمة ذلك المشهد ، وأنه كان لو خير بين أن يكون صاحبه وبين أن يحصل له ما يقابل ذلك كائنا ما كان لكان حصوله له أحب إليه ، وقوله « لأن أكون صاحبه » هو بالنصب ، وفي رواية الكشميهني « لأن أكون أنا صاحبه » ويجوز فيه الرفع والنصب ، قال ابن مالك : النصب أجود . **قوله** (وهو يدعو على المشركين) زاد النسائي في روايته « جاء المقداد على فرس يرم بدر فقال ، وذكر ابن إسحق أن هذا الكلام قاله المقداد لما وصل النبي ﷺ الصفراء وبلغه أن قريشا قصدت بدرا وأن أبا سفيان نجما بمن معه ، فاستشار الناس ، فقام أبو بكر فقال فأحسن ، ثم قام عمر كذلك ، ثم المقداد فذكر نحو ما في حديث الباب وزاد فقال والذي بعثك بالحق لو سلكت بنا برك الغنم لجاهدنا معك من دونه . قال فقال أشيروا علي . قال فمرفوا أنه يريد الألف ، وكان يتخوف أن لا يوافقوه لأنهم لم يبايعوه إلا على نصرته بمن يقصده لا أن يسير بهم إلى العدو ، فقال له سعد بن معاذ : امض يا رسول الله لما أمرت به فنحن معك . قال فصره قوله ونشطه ، وكذا ذكره موسى بن عقبة مبسوطا ، وأخرجه ابن عائد من طريق أبي الأسود عن هرو ، وعند

ابن أبي شيبه من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة المقداد ، فقال سعد بن معاذ لئن سرت حتى تأتي برك الغماد من ذى يمن انسيرن معك ، ولا نكون كالذين قالوا لموسى - فذكره وفيه - ولعلك خرجت لأمر فأحدث الله غيره ، فامض لما شئت ، وصل جبال من شئت ، واقطع جبال من شئت ، وسالم من شئت ، وعاد من شئت ، وخذ من أموالنا ما شئت ، قال : وإنما خرج يريد غنيمة ما مع أبي سفيان فأحدث الله له القتال ، وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال : قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بالمدينة : اني أخبرت عن عير أبي سفيان ، فهل لكم أن تخرجوا إليها لعل الله يغمناها ؟ قلنا : نعم ، فخرجنا . فلما سرنا يوما أو يومين قال : قد أخبروا خبرنا فاستعدوا للقتال ، فقلنا : لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم ، فاعاده ، فقال له المقداد : لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ولكن نقول : انا معك مقاتلون . قال فتمنينا معشر الانصار لو انا قلنا كما قال المقداد . فأنزل الله تعالى ﴿ كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون ﴾ وأخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده نحوه لكن فيه أن سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد ، والمحفوظ أن الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب ، وأن سعد بن معاذ إنما قال : لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد اسرنا معك ، كذلك ذكره موسى بن عقبة . وعند ابن عائد في حديث عروة : فقال سعد بن معاذ : لو سرت بنا حتى تبلغ البرك من غماد ذى يمن ، ووقع في مسلم أن سعد بن عبادة هو الذي قال ذلك ، وكذا أخرجه ابن أبي شيبه من مرسل عكرمة ، وفيه نظر لأن سعد بن عبادة لم يشهد بدرا ، وإن كان يعد فيهم لكونه ممن ضرب له بسهمه كما ساذكره في آخر الفزوة ، ويمكن الجمع بأن النبي ﷺ استشارهم في غزوة بدر مرتين : الأولى وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان ، وذلك بين في رواية مسلم ولهذه : ان النبي ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان ، والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ، ووقع عند الطبراني أن سعد بن عبادة قال ذلك بالحديبية ، وهذا أولى بالصواب ، وقد تقدم في الهجرة شرح برك الغماد ، ودلت رواية ابن عائد هذه على أنها من جهة اليمن ، وذكر السهيلي أنه رأى في بعض الكتب أنها أرض الحبشة ، وكأنه أخذه من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة ، فإن فيها أنه لقيه ذاهبا إلى الحبشة ببرك الغماد فأجاره ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ، ويجمع بأنها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما عرض البحر . قوله (ولما كنا نقاتل عن يمينك الخ) وفي رواية سفيان عن مخارق : ولما كنا امض ونحن معك ، وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة : ولما كنا اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم متبعون ، ولما حدث من حديث عتبة بن عبيد بإسناد حسن : قال أصحاب رسول الله ﷺ : لا نقول كما قالت بنو إسرائيل ، ولما كنا انطلق أنت وربك إنا معكم . قوله (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وخالد هو الحذاء . قوله (عن ابن عباس قال قال النبي ﷺ) هذا من مراسيل الصحابة فإن ابن عباس لم يحضر ذلك ، ولعله أخذه عن عمر أو عن أبي بكر ، ففي مسلم من طريق أبي زميل بالزاي مصغر واسمه سماك بن الوائد عن ابن عباس قال : حدثني عمر : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر ، فاستقبل القبلة ثم مديديه ، فلم يزل يهتف بربه حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، الحديث ، وعن سميد بن منصور من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وتكاثروهم وإلى المسلمين فاستقلهم ، فركع ركعتين وقام أبو بكر عن يمينه ، فقال رسول الله ﷺ وهو في صلاته : اللهم لاتودع مني ، اللهم لاتخذاني ، اللهم لاتترني ، اللهم

أنشدك ما وعدتني ، ، وعند ابن إسحق أنه عليه السلام قال : اللهم هذه قریش قد أتت بخيلائها ونخرها تجادل وتكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني ، . **قوله** (يوم بدر) زاد في رواية وهيب الآتية في التفسير عن خالد وهو في قبة ، والمراد بها العريش الذي اتخذته الصحابة لجلوس النبي عليه السلام فيه . **قوله** (اللهم إني أنشدك) بفتح الهمزة وسكون النون والمعجمة وضم الدال ، أي أطلب منك . وعند الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : ما سمعنا مناشداً ينشد ضالة أشد مناشدة من محمد لربه يوم بدر : اللهم إني أنشدك ما وعدتني ، قال السهيلي : سبب شدة اجتهاد النبي عليه السلام ونصبه في الدعاء لأنه رأى الملائكة تنصب في القتال ، والأناصير يخوضون غمار الموت ، والجهاد تارة يكون بالسلاح وتارة بالدعاء ، ومن السنة أن يكون الإمام وراء الجيش لأنه لا يقاتل معهم فلم يكن ليريح نفسه ، فتشاغل بأحد الأمرين وهو الدعاء . **قوله** (اللهم إن شئت لم تعبد) في حديث عمر : اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض ، . أما تهلك ، فبفتح أوله وكسر اللام ، ود العصابة ، بالرفع ، وإنما قال ذلك لأنه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك هو ومن معه حينئذ لم يبعث أحد ممن يدعو إلى الإيمان ، ولا يستمر المشركون يعبدون غير الله ، فالعنى لا يعبد في الأرض بهذه الشريعة . ووقع عند مسلم من حديث أنس أن النبي عليه السلام قال هذا الكلام أيضاً يوم أحد ، وروى النسائي والحاكم من حديث علي قال : قاتلت يوم بدر شيئاً من قتال ، ثم جئت فإذا رسول الله عليه السلام يقول في سجوده : يا حي يا قيوم ، فرجعت فقاتلت ، ثم جئت فوجدته كذلك ، . **قوله** (فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك) زاد في رواية وهيب عن خالد كما سيأتي في التفسير : قد ألححت على ربك ، وكذا أخرجه الطبراني عن عثمان عن عبد الوهاب الثقفي عن أبيه ، زاد في رواية مسلم المذكورة : فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه فقال : يا نبي الله كففاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك . فانزل الله عز وجل (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) الآية ، فأمد الله بالملائكة ، اه . وعرف بهذه الزيادة مناسبة الحديث للترجمة . وقوله في رواية مسلم : كذاك ، وهو بالذال المعجمة وهو بمعنى كففاك ، قال قاسم بن ثابت : كذاك ، يراد بها الإغراء والأمر بالكف عن الفعل وهو المراد هنا ، ومنه قول الشاعر : كذاك القول إن عليك عيباً ، أي حسبك من القول فانركه اه وقد أخطأ من زعم أنه تصحيف وأن الأصل كففاك . قال الخطابي لا يجوز أن يتوهم أحد أن أبا بكر كان أوثق بربه من النبي عليه السلام في تلك الحال ؛ بل الحامل للنبي عليه السلام على ذلك شفقتة على أصحابه وتقوية قلوبهم ، لأنه كان أول مشهد شهده ، فبالخ في التوجه والدعاء والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك ، لأنهم كانوا يعلمون أن وسيلته مستجابة ، فلما قال له أبو بكر ما قال كف عن ذلك وعلم أنه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة ، فامدنا عقب بقوله : سيهزم الجمع ، انتهى ملخصاً . وقال غيره : وكان النبي عليه السلام في تلك الحالة في مقام الخوف ، وهو أكمل حالات الصلاة ، وجاز عنده أن لا يقع النصر يومئذ لأن وعده بالنصر لم يكن معيناً لتلك الواقعة ، وإنما كان مجحلاً . هذا الذي يظهر . وزل من لا علم عنده من ينسب إلى الصوفية في هذا الموضع زلاً شديداً فلا يلتفت إليه ، وأهل الخطابي أشار إليه . **قوله** (نخرج وهو يقول : سيهزم الجمع ويولون الدبر) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس : لما نزلت (سيهزم الجمع ويولون الدبر) قال عمر : أي جمع يهزم ؟ قال : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عليه السلام يثب في الدروع ويقول (سيهزم الجمع) أخرجه الطبري وابن مردويه . وله من حديث أبي هريرة عن عمر : لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله أي جمع

يُزَمُّ، ؟ فذكر نحوه، وهذا لما يؤيد ما قدمته أن ابن عباس حمل هذا الحديث عن عمر، وسيأتي في التفسير عن عائشة « نزلت بمكة وأنا جارية ألعب: (بل الساعة موعدهم) الآية،

٥ - باب ٣٩٥٤ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني

عبد الكريم أنه سمع مقسماً مولى عبد الله بن الحارث يحدث عن ابن عباس أنه سمعه يقول: « لا يستوى القاعدون من المؤمنين » عن بدرٍ والخارجون إلى بدرٍ »

[الحديث ٣٩٥٤ - طرفه في : ٤٥٩٥]

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة، ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن « باب فضل من شهد بدرا، وتبع في ذلك بعض النسخ، وهو خطأ من جهة أن هذه الترجمة بعينها ستأتي فيما بعد، فلا معنى لتكررها. **قوله** (أخبرني عبد الكريم) هو الجزري، بينه أبو نعيم في « المستخرج »، من طريق يحيى بن سعيد الأموي عن ابن جريج قال « حدثني عبد الكريم الجزري، انتهى. وفي طبقاته من يروي عن مقسم ويروي عنه ابن جريج عبد الكريم بن أبي الخارق أحد الضعفاء، ولم يخرج له البخاري شيئاً مسنداً، ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو في الأصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمي، وإنما قيل له مولى ابن عباس لشدة لزومه له، وماله في البخاري إلا هذا الحديث الواحد، وسيأتي شرحه في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى

٦ - باب عدة أصحاب بدر

٣٩٥٥ - **حديث** مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن البراء قال « استصغرت أنا

وابن عمر... »

[الحديث ٣٩٥٥ - طرفه في : ٢٩٥٦]

٣٩٥٦ - **و حديث** محمد بن محمود حدثنا وهب عن شعبة عن أبي إسحاق عن البراء قال « استصغرت أنا وابن

عمر يوم بدر، وكان المهاجرون يوم بدر نيفاً على ستين، والأنصار نيفاً وأربعين ومائتين »

٣٩٥٧ - **حديث** عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال « سمعت البراء رضي الله عنه يقول

حدثني أصحاب محمد ﷺ من شهد بدراً أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر: بضعة عشر وثلاثمائة. قال البراء: لا والله ما جاوز معه النهر إلا مؤمن »

[الحديث ٣٩٥٧ - طرفاه في : ٢٩٥٨ ، ٢٩٥٩]

٣٩٥٨ - **حديث** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « كنا أصحاب

محمد ﷺ نتحدث أن عدة أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر، ولم يجاوز معه

إلا مؤمن، بضعة عشر وثلاثمائة »

٢٩٥٩ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ
أَصْحَابَ بَدْرٍ ثَلَاثُمِائَةٍ وَبَعْضُهُ عَشْرٌ بِمِثْقَالِ أَصْحَابِ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ ، وَمَا جَاوَزَ مَعَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ »
قوله (باب عدة أصحاب بدر) أي الذين شهدوا الواقعة مع النبي ﷺ ، ومن ألحق بهم . **قوله** (استصغرت)
بضم أوله ، ومراد البراء أن ذلك وقع عند حضور القتال فعرض من يقابل فرد من لم يبلغ ، وكانت تلك عادة النبي
ﷺ في المواطن . **قوله** (أنا وابن عمر) قال عياض : هذا يرده قول ابن عمر « استصغرت يوم أحد ، وكذا
اعترض به ابن التين وزاد بأن إخبار ابن عمر عن نفسه أولى من أخبار البراء عنه انتهى . وهو اعتراض مردود
إذ لا تنافي بين الإخبارين فيحمل على أنه استصغر بيدر ثم استصغر بأحد ، بل جاء ذلك صريحا عن ابن عمر نفسه
وأنه عرض يوم بدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغر وعرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فاستصغر ،
وسياتي بيان ذلك في غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . ثم وجدت في ابن أبي شيبة من طريق مطرف عن أبي إسحاق عن
البراء مثل حديث الباب وزاد آخره « شهدنا أحدا ، فمذه الزيادة إن حملت على أن المراد بقوله وشهدنا أحدا نفسه
وحده دون ابن عمر ، وإلا فما في الصحيح أصح . **قوله** (وحديث محمود) هو ابن غيلان ، وهب هو ابن جرير
ابن حازم ، ووقع في نسخة وهب بن جرير . **قوله** (عن البراء) في رواية إسحاق بن راهويه في مسنده عن وهب بن
جرير بسنده « سمعت البراء ، **قوله** (وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين) كذا في هذه الرواية ، وسياتي في
آخر الكلام على هذه الغزوة أنهم كانوا ثمانين أو زيادة ، ويأتي وجه التوفيق بينهما هناك إن شاء الله تعالى . وأما
ما وقع عند يعقوب بن سفيان من مرسل عبيدة السلماني « أن الانصار كانوا سبعين ومائتين ، فليس بثابت ، وقد
وقع عند الحاكم من طريق عبد الملك بن إبراهيم الجسري عن شعبة في هذا الحديث « أن المهاجرين كانوا نيفا
وثمانين ، وهو خطأ في هذه الرواية لإطباق أصحاب شعبة على ما وقع في البخاري . **قوله** (والانصار نيف وأربعين
ومائتين) النيف بفتح النون وتشديد التحتانية وقد تخفف وهو ما بين العقدين ، وقال في الأول « نيفا ، بنصبه على
أنه خبر كان وقال في الثاني « نيف ، برفعه على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو
واضح وهو الذي وقع في رواية شعبة عن تفصيل عدد المهاجرين والانصار يوافق جملة ما وقع في رواية زهير
ولسرا ئيل وسفيان أنهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر ، لكن الزيادة على العشر مبهمة ، وقد سبق في الباب قبله أن في
حديث عمر عند مسلم أنها تسعة عشر ، لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان بإسناد مسلم بلفظ « بضعة عشر »
وللبزار من حديث أبي موسى « ثلثمائة وسبعة عشر ، ولاحمد والبزار والطبراني من حديث ابن عباس « كان أهل
بدر ثلثمائة وثلاثة عشر ، وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي من رواية عبيدة بن عمر ، والسلماني أحد كبار
التابعين ، ومنهم من وصله بذكر علي ، وهذا هو المشهور عند ابن إسحاق وجماعة من أهل المغازي ، ويقال عن
ابن إسحاق « وأربعة عشر ، وروى سعيد بن منصور من مرسل أبي اليمان عامر الهوزني ، ووصله الطبراني والبيهقي
من وجه آخر عن أبي أيوب الأنصاري قال « خرج رسول الله ﷺ إلى بدر فقال لأصحابه تعادوا ، فوجدتهم ثلثمائة
وأربعة عشر رجلا ، ثم قال لهم تعادوا فتعادوا مرتين ، فأقبل رجل على بكر له ضعيف وهم يتعادون فتمت العدة

ثلاثمائة وخمسة عشر، وروى البيهقي أيضا بإسناد حسن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال «خرج رسول الله ﷺ يوم بدر ومعه ثلاثمائة وخمسة عشر، وهذه الرواية لا تنافي التي قبلها لاحتمال أن تكون الأولى لم يعد النبي ﷺ ولا الرجل الذي أتى آخرها، وأما الرواية التي فيها وتسعة عشر فيحتمل أنه ضم إليهم من استصفر ولم يؤذن له في القتال يومئذ كالبراء وابن عمر وكذلك أنس، فقد روى أحمد بإسناد صحيح عنه أنه سئل «هل شهدت بدرا؟ فقال: وأين أغيب عن بدر، انتهى، وكأنا أنه كان حينئذ في خدمة النبي ﷺ كما ثبت عنه لأنه خدمه عشر سنين، وذلك يقتضي أن ابتداء خدمته له حين قدومه المدينة فكأنه خرج معه إلى بدر، أو خرج مع عمه زوج أمه أبي طلحة. وحكي السهيلي أنه حضر مع المسلمين سبعون نفسا من الجن، وكان المشركون ألفا، وقيل سبعمائة وخمسون، وكان معهم سبعمائة بعير ومائة فرس. ومن هذا القبيل جابر بن عبد الله فقد روى أبو داود بإسناد صحيح عنه قال «كنت أمنح الماء لأصحابي يوم بدر، وإذا تحرر هذا الجمع فليعلم أن الجميع لم يشهدوا القتال وإنما شهد منهم ثلاثمائة وخمسة أو ستة كما أخرجه ابن جرير، وسيأتي من حديث أنس أن ابن عمته حارثة بن سراقة خرج نظارا وهو غلام يوم بدر فأصابه سهم فقتل، وعند ابن جرير من حديث ابن عباس «أن أهل بدر كانوا ثلاثمائة وستة رجال، وقد بين ذلك ابن سعد فقال «انهم كانوا ثلاثمائة وخمسة، وكأنا أنه لم يعد فيهم رسول الله ﷺ، وبين وجه الجمع بأن ثمانية أنفس عدوا في أهل بدر ولم يشهدوها، وإنما ضرب لهم رسول الله ﷺ معهم بسماهم لكونهم تخلفوا لضرورات لهم، وهم عثمان بن عفان تخلف عن زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ بأذنه، وكانت في مرض الموت. وطلحة وسعيد بن زيد بهما يتجسسان عير قريش، فهؤلاء من المهاجرين. وأبو لبابة رده من الروحاء واستخلفه علي المدينة، وعاصم بن عدي استخلفه على أهل العالية، والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف، والحارث بن الصمة وقع فكسر بالروحاء فردّه إلى المدينة، وخوات بن جبير كذلك، هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد، وذكر غيره سعد بن مالك الساعدي والد سهل مات في الطريق، ومن اختلف فيه هل شهدها أورد لحاجة سعد بن عبادة وقع ذكره في مسلم، وصبيح مولى أحيحة رجع لمرضه فيما قيل، وقيل إن جعفر بن أبي طالب ممن ضرب له بسهم نقله الحاكم. قوله (عدة أصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من ذرية بنيسامين بن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام، يقال إنه كان سقاء ويقال إنه كان دباغا. قوله (أجازوا) في رواية الكشميهني «جازوا» بغير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها «جازوا». قوله (لا والله) هو جواب كلام مخذوف تقديره «أما دعوى وأما استفهام: هل كان بعضهم غير مؤمن، ويحتمل أن تكون دلاء زائدة وإنما حلف تأكيداً لخبره، وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن في سورة البقرة، وذكر أهل العلم في الأخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن، وأن جالوت كان رأس الجبارين، وأن طالوت وعد من قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويقاسمه الملك، فقتله داود، فوفى له طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقل بالملك بعده أن كانت نية طالوت تغيرت لداود وهم بقتله فلم يقدر عليه، فتأب وانخلع من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده حتى ماتوا كلهم شهيدا. وقد ذكر محمد بن إسحق في «المبتدأ» قصته مطولة

٧ - باب دعاء النبي ﷺ على كفار قريش:

شعبة وعتبة والوايد وأبي جهل بن هشام، وهلاكهم

٣٩٦٠ - **حدَّثني** عمرو بن خالد **حدَّثنا** زهير **حدَّثنا** أبو إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « استقبل النبي ﷺ الكعبة فدعا على نفر من قريش : على شيبه بن ربيعة ، وعتبة ابن ربيعة ، والوايد بن عتبة ، وأبي جهل بن هشام ، فأشهد بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيرتهم الشمس ، وكان يوماً حاراً »

قوله باب (دعاء النبي ﷺ على كفار قريش) . **قوله** (شيبه بن ربيعة) مجرور بالفتح على البدل وكذا عتبة . **قوله** (وأبي جهل بن هشام وهلاكهم) المراد دعاؤه ﷺ السابق وهو بمكة ، وقد مضى بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود المذكور في هذا الباب بأنهم منه سيافاً ، وأورده في الطهارة لقصة سلى الجزور ووضعه على ظهر المصل فلم تفسد صلاته ، وفي الصلاة مستدلاً به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تفسدها ، وفي الجهاد في «باب الدعاء على المشركين» وفي الجزية مستدلاً به على أن جيف المشركين لا يفادي بها ، وفي المبعث في «باب ما أتى المسلمون من المشركين بمكة» وقوله في هذه الرواية «فأشهد بالله» أي أقسم ، وإنما حلف على ذلك مباغته في تأكيد خبره (قد غيرتهم الشمس) أي غيرت ألوانهم إلى السواد ، أو غيرت أجسادهم بالانتفاخ ، وقد بين سبب ذلك بقوله «وكان يوماً حاراً»

٨ - باب قتل أبي جهل

٣٩٦١ - **حدَّثنا** ابن زهير **حدَّثنا** أبو أسامة **حدَّثنا** إسماعيل أخبرنا قيس عن عبد الله رضي الله عنه أنه أتى أبا جهل وبدر يوم بدر ، فقال أبو جهل : هل أعمد من رجل قتلتموه ؟

٣٩٦٢ - **حدَّثنا** أحمد بن يونس **حدَّثنا** زهير **حدَّثنا** سليمان التيمي أن أنساً **حدَّثهم** قال « قال النبي ﷺ . . . » . **وحدَّثني** عمرو بن خالد **حدَّثنا** زهير عن سليمان التيمي عن أنس رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ : من ينظر ما صنع أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضرب به ابناً عفراً حتى برَد ، قال : أنت أبو جهل ؟ » قال فأخذ بلحيته قال : وهل فوق رجل قتلتموه ؟ أو رجل قتلته قومه ؟

قال أحمد بن يونس « أنت أبو جهل ؟ »

[الحديث ٣٩٦٢ - طرفاه في : ٣٩٦٣ و ٤٠٢٠]

٣٩٦٣ - **حدَّثني** محمد بن المثنى **حدَّثنا** ابن أبي عدي عن سليمان التيمي عن أنس رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ يوم بدر : من ينظر ما فعل أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضرب به ابناً عفراً حتى برَد ، فأخذ بلحيته فقال : أنت أبا جهل ؟ قال : وهل فوق رجل قتلته قومه ؟ أو قال : قتلتموه »

حدَّثنا ابن المثنى أخبرنا معاذ بن معاذ **حدَّثنا** سليمان أخبرنا أنس بن مالك . . . نحوه

٣٩٦٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله قال كتبت عن يوسف بن الماجشون عن صالح بن إبراهيم عن أبيه

عن جده في بدر . يعني حديث أبي عفر

(تنبيه) : ثبتت هذه الترجمة الأكثر ، وسقطت لأبي ذر عن المستمل والكشميهني ، وثبتها أوجه إذ لا تعلق لحديثها بباب عدة أهل بدر ، وثبتت لغير أبي ذر عقب حديثها ، باب قتل أبي جهل بن هشام ، وسقط لأبي ذر ، وهو أوجه لأن فيه ذكر هلاك غير أبي جهل فهو لائق بالترجمة المذكورة ، والله أعلم . وعلى هذا فقد اشتملت الترجمة على ثلاثة عشر حديثاً : الثاني والثالث حديث ابن مسعود وأنس في قتل أبي جهل ، قوله (حدثنا ابن نمير) هو محمد بن عبد الله بن نمير ، ولم يدرك البخاري أباه ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، والاسناد كله كوفيون . قوله (عن عبد الله) هو ابن مسعود . قوله (انه أنى أبا جهل) وبه رمق ، كأن أبا جهل قد ضرب في المعركة بالسيوف حتى خر صريعاً كما سيأتي بيانه . قوله (فقال أبو جهل هل أعمد) في الكلام حذف تقديره فكلمه أي بكلام تشفي منه فأجابه بذلك ، ووقع بيان ذلك في رواية عمرو بن ميمون عند الطبراني عن ابن مسعود قال : أدركت أبا جهل يوم بدر صريعاً ، فقلت أي عدو الله قد أخزأك الله قال : وبما أخزأتني من رجل قتله قومه ، الحديث وهذا تفسير المراد بقوله : هل أعمد من رجل قتله قومه ، وأعمد بالمهمل أفعل تفضيل من عمد أي هلك ، يقال عمد البعير يعمد عمداً بالتحريك إذا ورم سنامه من عض القتب فهو عميد ، ويكنى بذلك عن الهلاك ، وقيل هو أن يكون سنامه وارماً فيحمل عليه الشيء الثقيل فيكسره فيموت فيه شحمه ، وقيل معنى أعمد أعجب ، وقيل بمعنى أغضب ، وقيل معناه هل زاد على سيد قتله قومه قاله أبو عبيدة . قال وكان أبو عبيدة يحكي عن العرب أعمد من كل محق أي هل زاد على مكيال نقص كيله ، وأنشد في ذلك :

وأعمد من قوم كفاهم أخوهم صدام الاعادي حين قلت بيوتها

أي لا زيادة على فعلنا فأننا كفينا إخواننا أعاديهم . وفي د مغازي أحمد بن محمد بن أيوب ، قلت لأبي إسحق : ما أعمد من رجل ؟ قال : يقول هل هو إلا رجل قتلتموه . ورجع السهيلي الأول . ويؤيد تفسير أبي عبيدة ما وقع في حديث أنس بعده بلفظ ، وهل فوق رجل قتلتموه . ووقع في رواية الكشميهني في حديث ابن مسعود « أغدر ، بدل أعمد كان ثبت فلا إشكال فيه . قوله (ان أنسا حدثهم قال : قال النبي ﷺ) وقع في رواية الإسماعيلي من طريق يحيى القطان عن سليمان التيمي أن أنسا سمعه من ابن مسعود ولفظه عن أنس « قال النبي ﷺ يوم بدر : من يأتينا بخبر أبي جهل ؟ قال - يعني ابن مسعود - فأنطلقت ، فإذا ابنا عفر قد اكتنفاه فضرباه ، فاخذت بلحيته ، الحديث . قوله (فأنطلق ابن مسعود) وفي رواية ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج « فقال ابن مسعود أنا ، فأنطلق » . قوله (ابنا عفر) هما معاذ ومعوذ كما سيأتي بيانه . قوله (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات ، هكذا فسروه ، ووقع في رواية السمرقندي في مسلم « حتى برى » بكاف بدل الدال أي سقط ، وكذا هو عند أحمد عن الأنصاري عن التيمي ، قال عياض : وهذه الرواية أولى ، لأنه قد كلف ابن مسعود ، فلو كان مات كيف كان يكلمه ؟ انتهى . ويحتمل أن يكون المراد بقوله « حتى برد » أي صار في حالة من مات ، ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح ، فأطلق عليه باعتبار ماسيئول إليه ، ومنه قولهم للسيوف بوارد أي قوائل ، وقيل لمن قتل

بالسيف برد أى أصابه متن الحديد لأن طبع الحديد البرودة ، وقيل معنى قوله برد أى فتر وسكن ، يقال جد فى الأمر حتى برد أى فتر ، وبرد النبيذ أى سكن غليانه . **قوله** (قتلتموه ، أو رجل قتله قومه) شك من الراوى ، بينه ابن عليه عن سليمان التيمى وأن الشك من التيمى كما سيأتى فى أواخر الغزوة . وفيه من الزيادة د قال سليمان - أى التيمى - قال أبو مجلز ، هو التابعى المشهور ، قال أبو جهل : فلو غير أكار قتلنى ، هذا مرسل والاكار بتشديد الكاف الزراع ، وعنى بذلك أن الأنصار أصحاب زرع فأشار إلى تنقيص من قتله منهم بذلك . ووقع فى رواية مسلم د لو فورك كان قتلنى ، وهو تصحيف . **قوله** (أنت أبا جهل) كذا الأكثر ، والمستعمل وحده د أنت أبو جهل ، والاول هو المعتمد فى حديث أنس هذا ، فقد صرح اسماعيل بن عليه عن سليمان التيمى بأنه هكذا نطق بها أنس ، وسيأتى ذلك فى أواخر غزوة بدر واغظه د فقال أنت أبا جهل ، قال ابن عليه قال سليمان : هكذا قالها أنس ، قال د أنت أبا جهل ، انتهى . وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه فقال فيه د أنت أبو جهل ، وكأنه من إصلاح بعض الرواة ، وكذلك نطق بها يحيى القطان أخرجه الاسماعيل من طريق المقدمى عن يحيى القطان عن التيمى فذكر الحديث وفيه د قال أنت أبا جهل ، قال المقدمى : هكذا قالها يحيى القطان . وقد وجهت الرواية المذكورة بالحل على لغة من ثبت الألف فى الاسماء الستة فى كل حالة كقوله د إن أباه وأبا أباه ، وقيل هو منصوب باضمار أعنى ، وتعقبه ابن التين بأن شرط هذا الاضمار أن تكثر النعوت ، وقال الداودى : كأن ابن مسعود تعمد اللحن ليغيظ أبا جهل كالمصغر له ، وما أبعد ما قال . وقيل : إن قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر ، وقوله أبا جهل - منادى محذوف الاداة ، والنقدير أنت المقتول يا أبا جهل ، وخاطبه بذلك مقرعاً له ومتشفياً منه لأنه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى . وفى حديث ابن عباس عند ابن إسحق والحاكم د قال ابن مسعود : فوجدته بأخر رمق ، فوضعت رجلى على عنقه فقلت : أخزاك الله يا عدو الله ، قال : وبما أخزاني ؟ هل أعمد رجل قتلتموه ، قال وزعم رجال من بنى مخزوم أنه قال له د لقد ارتقيت ياربوع الغنم مراتى صعباً ، قال د ثم احتزرت رأسه فجئت به رسول الله ﷺ فقلت : هذا رأس عدو الله أبى جهل ، فقال : والله الذى لا إله إلا هو ؟ خلف له ، وفى زيادة المغازى رواية يونس بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذى بعده وفيه د خلف له ، فأخذ رسول الله ﷺ بيده ثم انطلق حتى أتاه فقام عنده فقال : الحمد لله الذى أعز الإسلام وأمله - ثلاث مرات ، . **قوله** (حدثنا سليمان) هو التيمى المذكور قبل . **قوله** (أخبرنا أنس بن مالك نحوه) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لفظه فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه بلفظ د فقال ابن مسعود أنا يا نبى الله ، وقال فيه د قال فأخذت بلحيته ، والباقي مثله . وقوله د قال فأخذت بلحيته ، يؤيد الرواية الماضية الاسماعيل من طريق يحيى القطان ، فإن أنسا أخذه عن ابن مسعود . الحديث الرابع . **قوله** (حدثنا على بن عبد الله) هو ابن المدينى . **قوله** (كتبت عن يوسف بن الماجشون) ظاهره أنه كتبه عنه ولم يسمعه منه ، وقد تقدم فى الجنس مطولاً عن مسدد عن يوسف . **قوله** (عن صالح بن إبراهيم عن أبيه) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (عن جده فى بدر) أى فى قصة غزوة بدر . **قوله** (يعنى حديث أبى عفرأ) أى الحديث المقدم ذكره فى الجنس عن مسدد عن يوسف ابن الماجشون . بهذا الاسناد مطولاً ، وسيأتى فى د باب شهود الملائكة بدراً ، من وجه آخر عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصاً ، وحاصله أن كلا من ابنى عفرأ سأل عبد الرحمن بن عوف فدلها عليه فشد عليه فضر به

حتى قتلاه ، وفي آخر حديث مسدد « وهما معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء ، وأن النبي ﷺ نظر في سيفيهما وقال : كلاهما قتله ، وأنه قضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح ، انتهى . وعفراء والدة معاذ ، واسم أبيه الحارث ، وأما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء وإنما أطلق عليه تغليباً ، ويحتمل أن تكون أم معوذ أيضاً تسمى عفراء أو أنه لما كان معوذ أخ يسمى معاذاً باسم الذي شركه في قتل أبي جهل ظنه الراوى أخاه ، وقد أخرج الحاكم من طريق ابن إسحق « حدثني ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس ، قال ابن إسحق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال : قال معاذ بن عمرو بن الجوح : سمعته يقولون وأبو جهل في مثل الجرحنة : أبو جهل الحسك لا يخلص إليه ، فجعلته من شأني فعمدت نحوه ، فلما أمكنتني حملت عليه فضربتة ضربة أطنت قدمه وضربني ابنه عكرمة على عاتق فطرح يدي ، قال : ثم عاش معاذ إلى زمن عثمان . قال : ومر بأبي جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق ، ثم قاتل معوذ حتى قتل ، فر عبد الله بن مسعود بأبي جهل فوجده بأخر رمق ، فذكر ما تقدم . فهذا الذي رواه ابن إسحق يجمع بين الأحاديث ، لكنه يخالف ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه رأى معاذاً ومعوذاً شدا عليه جميعاً حتى طرعا ، وابن إسحق يقول : أن ابن عفراء هو معوذ ، وهو بتشديد الواو ، والذي في الصحيح معاذ وهما اخوان ، فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضربه بعد ذلك معوذ حتى أثبتته ثم حز رأسه ابن مسعود ، فتجمع الأقوال كلها ، وإطلاق كونهما قتلاه يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود أنه وجده وبه رمق ، وهو محمول على أنهما بلغا به بضربهما إياه بسيفيهما منزلة المقتول حتى لم يبق به إلا مثل حركة المذبوح ، وفي تلك الحالة لقيه ابن مسعود فضرب عنقه ، والله أعلم . وأما ما وقع عند موسى بن عقبة وكذا عند أبي الأسود عن عروة أن ابن مسعود وجد أبا جهل مصروعاً بينه وبين المعركة غير كثير متقنماً في الحديد واضعاً سيفه على نحره لا يتحرك منه عضو ، وظن عبد الله أنه أثبت جراحاً فأتاه من ورائه فتناول قائم سيف أبي جهل فاستله ورفع بيضة أبي جهل عن قفاه فضربه فوق رأسه بين يديه ، فيحمل على أن ذلك وقع له معه بعد أن خاطبه بما تقدم ، والله أعلم

٣٩٦٥ - **حدثني** محمد بن عبد الله الرقاشي حدثنا معتمر قال سمعت أبي يقول حدثنا أبو مجاز عن قيس بن عباد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال « أنا أول من يمشو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة » . وقال قيس بن عباد وفيهم أنزلت (هذان خصمان اختصموا في ربهم) قال : هم الذين تبارزوا يوم بدر ، حمزة وعلي وعبيدة وأبو عبيدة - بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة » [الحديث ٣٩٦٥ - طرفاه في : ٣٩٦٧ ، ٤٧٤٤]

٣٩٦٦ - **حدثنا** قبيصة حدثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد عن أبي ذر رضي الله عنه قال « نزلت (هذان خصمان اختصموا في ربهم) في ستة من قریش : علي وحمزة وعبيدة بن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة » [الحديث ٣٩٦٦ - أطرافه في : ٣٩٦٨ ، ٣٩٦٩ ، ٤٧٤٣]

٣٩٦٧ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **الصواف** **حدثنا** يوسف بن يعقوب **كان** ينزل في بني ضبيعة وهو مولى ابني سدوس **حدثنا** سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال : قال علي رضي الله عنه : **فينا نزلت هذه الآية** (هذان خصمان اختصموا في ربهم) [١٩ الحج]

٣٩٦٨ - **حدثنا** يحيى بن جعفر **أخبرنا** وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد « سمعت أبا ذر رضي الله عنه يقسم : أنزلت هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر... » نحوه

٣٩٦٩ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** هشيم **أخبرنا** أبو هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال « سمعت أبا ذر يقسم قسماً إن هذه الآية (هذان خصمان اختصموا في ربهم) نزلت في الذين برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة »

٣٩٧٠ - **حدثني** أحمد بن سعيد أبو عبد الله **حدثنا** إسحاق بن منصور السلولي **حدثنا** إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق « سأل رجل البراء وأنا أسمع قال أشهد علي بدرأ ؟ قال : بارز وظاهر »

الحديث الخامس والسادس حديث علي وأبي ذر في المبارزة ، أورده من طرق . وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي هو لاحق بن حميد ، تابعي وكذا شيخه والراوي عنه . وقيس بن عباد بضم الميملة وتخفيف الموحدة تقدم في مناقب عبد الله بن سلام ، وليس له في البخاري سوى ذلك الحديث وحديث الباب مع الاختلاف عليه هل هو عن علي أو أبي ذر ، والذي يظهر أنه سمعه من كل منهما ، ويدل عليه اختلاف السياقين . قوله (من يجزو) بالجيم والمثناة أي يقعد على ركبتيه مخاصماً ، والمراد بهذه الأولوية تقييده بالمجاهدين من هذه الأمة ، لأن المبارزة المذكورة أول مبارزة وقعت في الإسلام . قوله (وقال قيس) هو ابن عباد المذكور ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (وفيهم أنزلت) هكذا وقع في رواية معتمر بن سليمان عن أبيه مرسل ، ووقع في رواية يوسف بن يعقوب بعدها عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس قال « قال علي : فينا نزلت » وسيأتي في تفسير الحج أن منصوراً رواه عن أبي هاشم عن أبي مجلز فوقفه عليه . قوله (في ستة من قريش) يعني ثلاثة من المسلمين من بني عبد مناف : اثنين من بني هاشم ، وواحد من بني المطلب . وثلاثة من المشركين من بني عبد شمس بن عبد مناف . قوله (علي وحمزة) أي ابن عبد المطلب بن هاشم وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب . قوله (وشيبة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس ، وعتبة هو أخوه ، والوليد بن عتبة ولده . ولم يقع في هذه الرواية تفصيل المبارزين . وذكر ابن اسحق أن عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا أسن القوم ، فبرز عبيدة لعتبة ، وحمزة لشيبة ، وعلي للوليد . وعند موسى بن عتبة : برز حمزة لعتبة ، وعبيدة لشيبة ، وعلي للوليد . ثم اتفقا فقتل علي الوليد ، وقتل حمزة الذي بارزه ، واختلف عبيدة ومن بارزه بضربتين فوقعت الضربة في ركبته عبيدة فمات منها لما رجعوا بالصفراء ، ومال حمزة وعلي إلى الذي بارز عبيدة فأعاناه على قتله . وعند الحاكم من طريق عبد خير عن علي مثل قول موسى بن عتبة ، وعند أبي الأسود عن هروة مثله . وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني أن شيبة لحمزة

وعبيدة لعتبة وعليها الوليد ، ثم قال الليث : ان عتبة لحزة وشيبة لعبيدة اه . قال بعض من لقيناه : اتفقت الروايات على أن عليا الوليد ، وانما اختلفت في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وحزة ، والاكثر على أن شيبة لعبيدة . قلت : وفي دعوى الاتفاق نظر ، فقد أخرج أبو داود من طريق حارثة بن مضرب عن علي قال : تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه ، فانتدب له شباب من الانصار ، فقال : لا حاجة لنا فيكم ، إنما أردنا بني عمنا ، فقال رسول الله ﷺ : قم يا حمزة ، قم يا علي ، قم يا عبيدة . فأقبل حمزة الى عتبة وأقبلت الى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فأتخن كل واحد منهما صاحبه ، ثم ملنا على الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة . قلت : وهذا أصح الروايات ، لكن الذي في السير من أن الذي بارزه علي هو الوليد هو المشهور وهو اللائق بالمقام ، لأن عبيدة وشيبة كانا شيخين كعتبة وحزة ، بخلاف علي والوليد فكانا شابين . وقد روى الطبراني باسناد حسن عن علي قال : أعنت أنا وحمزة عبيدة ابن الحارث على الوليد بن عتبة ، فلم يعب النبي ﷺ ذلك علينا ، وهذا موافق لرواية أبي داود ، فالله أعلم . وفي الحديث جواز المبارزة خلافاً لمن أنكرها كالحسن البصري . وشرط الأوزاعي والثوري وأحمد وإسحق للجواز إذن الأمير على الجيش ، وجواز إعانة المبارز رفيقه ، وفيه فضيلة ظاهرة لحزة وعلي وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم . **قوله** (حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة) بالمعجمة والموحدة مصغر . **قوله** (وهو مولى لبني سدوس) قلت : ولذلك كان يقال له السدوسي تارة والضبيعي تارة ، وكان يقال له السلمي بمهملتين ولام ساكنة وقد تحرك ويقال له أيضاً صاحب السلمة نسب إلى سلمة كانت بقفاه ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (فيما نزلت هذه الآية : هذان خصمان اختصموا في ربهم) هكذا أورده مختصراً ، وأورده الاسماعيلي عن ابن صاعد عن هلال ابن بشر عن يوسف بن يعقوب المذكور بلفظ : فيما نزلت هذه الآية ، وفي مبارزتنا يوم بدر ، وأخرجه من وجه آخر عن سليمان التيمي بلفظ : في الذين برزوا يوم بدر في الفريقين ، وسام . **قوله** في طريق وكيع عن سفيان (في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه) الضمير يعود إلى سياق قبضة عن سفيان ، ويوضح ذلك ما أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن وكيع ، فانه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة ، وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر . **قوله** (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) زاد أبو ذر في روايته : الدورقي ، الحديث السابع حديث البراء بن عازب ، **قوله** (إسحق بن منصور السلولي) وابراهيم بن يوسف هو ابن أبي إسحق السبيعي . **قوله** (سأل رجل) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو الراوي فأبهم اسمه . **قوله** (أشهد) بجمزة الاستفهام . **قوله** (وبارز وظاهر) بلفظ الفعل الماضي فيهما ، وقد تقدم حديث المبارزة في الذي قبله ، وقوله : ظاهر ، أي لبس درعا على درع ، وقوله في الجواب : قال بارز وظاهر ، فيه حذف تقديره : قال نعم شهد ، فانه بارز فيها وظاهر . ووقع في رواية الاسماعيلي : أشهد على بدر ؟ قال حقا . (تنبيه) : حديث البراء هذا من مراسيل الصحابة لانه لم يشهد بدر ، فكأنه تلقى ذلك عن شهداء من الصحابة أو سمع من النبي ﷺ ما يدل على ذلك

٢٩٧١ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم بن عبد

الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده عبد الرحمن قال : «كاتب أمية بن خلف ، فلما كان يوم بدر - فذكر قتله وقتل ابنه - فقال بلال : لا نجوت إن نجا أمية»

٣٩٧٢ - **حدثنا** عبدان بن عثمان قال أخبرني أبي عن شعبة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه « عن النبي ﷺ أنه قرأ (والنجم) فسجد بها وسجد من معه ، غير أن شيخاً أخذ كفاً من تراب فرمته الى جبهته فقال : يكفيني هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافراً ،

٣٩٧٣ - أخبرني إبراهيم بن موسى **حدثنا** هشام بن يوسف عن معمر عن هشام عن عروة قال : كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف إحداهن في عاتقه قال : إن كنت لأدخل أصابعي فيها . قال : ضرب ثنتين يوم بدر ، وواحدة يوم اليرموك . قال عروة : وقال لي عبد الملك بن مروان حين قتل عبد الله بن الزبير : يا عروة هل تعرف سيف الزبير ؟ قلت : نعم . قال : فما فيه ؟ قلت : فله فلها يوم بدر . قال : صدقت « بن قول من قراع الكتائب » ثم رده على عروة . قال هشام : فأقمناه بيننا ثلاثة آلاف ، وأخذ بهضنا ولوددت أني كنت أخذته «

٣٩٧٤ - **حدثنا** فروة عن علي عن هشام عن أبيه قال « كان سيف الزبير محلي بفضة . قال هشام : وكان سيف عروة محلي بفضة »

٣٩٧٥ - **حدثنا** أحمد بن محمد **حدثنا** عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه « ان أصحاب رسول الله ﷺ قالوا الزبير يوم اليرموك : ألا تشد فنشد معك ؟ فقال : إني إن شددت كذبتهم . فقالوا : لا تفعل . فحمل عليهم حتى شق صفوفهم ، فجاوزهم وما معه أحد ، ثم رجع مقبلاً ، فأخذوا بلبجامه ، فضر به ضربتين على عاتقه ، بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر . قال عروة : كنت أدخل أصابعي في تلك للضربات ألعب وأنا صغير . قال عروة : وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ ، وهو ابن عشر سنين ، فحمله على فأس ووكل به رجلاً »

قوله الحديث الثامن (عن الأسود) هو ابن يزيد . **قوله** (انه قرأ والنجم) تقدم الكلام عليه في سجود القرآن وفي المبعث ، ويأتي في تفسير سورة النجم التصريح بأن المراد بقول ابن مسعود « فلقد رأيته بعد قتل كافراً ، أمية ابن خلف ، وبه يعرف مناسبته للترجمة . الحديث التاسع والعاشر ، **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة . **قوله** (كان في الزبير ثلاث ضربات بالسيف إحداهن في عاتقه) تقدم في مناقب الزبير من طريق عبد الله بن المبارك عن هشام أن الضربات الثلاث كن في عاتقه ، وكذا هو في الرواية التي بعد هذه . **قوله** (أصابعي فيها) في رواية الكشميهني « فيهن » زاد في المناقب وفي الرواية التي بعدها « ألعب وأنا صغير » . **قوله** (ضرب ثنتين يوم بدر وواحدة يوم اليرموك) في رواية ابن المبارك أنه ضرب يوم اليرموك ضربتين على عاتقه وبينهما ضربة ضرب بها يوم بدر ، فان كان اختلافاً على هشام فرواية ابن المبارك أثبت لأن في حديث معمر عن هشام مقالاً ، وإلا فيحتمل أن يكون فيه في غير عاتقه ضربتان أيضاً فيجمع بذلك بين الخبرين . ووقعة اليرموك كانت أول خلافة عمر بين المسلمين والروم بالشام سنة

ثلاثة عشر وقيل سنة خمسة عشر ، ويؤيد الأول قوله في الحديث الذي بعده إن سن عبد الله بن الزبير كان عشر سنين ، واليرموك - بفتح التحتانية وبضمها أيضاً وسكون الراء - موضع من نواحي فلسطين ، ويقال إنه نهر ، والتحرير أنه موضع بين أذرعات ودمشق كانت به الواقعة المشهورة ، وقتل في تلك الواقعة من الروم سبعون ألفاً في مقام واحد ، لأنهم كانوا سلسلوا أنفسهم لأجل الثبات ، فلما وقعت عليهم الهزيمة قتل أكثرهم ، وكان اسم أمير الروم من قبل هرقل باهان أوله موحدة ويقال ميم ، وكان أبو عبيدة الأمير على المسلمين يومئذ ، ويقال إنه شهدها من أهل بدر مائة نفس والله أعلم . وقوله في الرواية الثانية « ألا تشد ، بضم المعجمة أى تحمل على المشركين ، وقوله « كذبتم ، أى اختلفتم ، وقوله « لجأوزهم وما معه أحد ، أى من الذين قالوا له ألا تشد فنشد معك . وقوله « فأخذوا ، أى الروم « بلجامة ، أى بلجام فرسه . **قوله** (وكان معه عبد الله بن الزبير يومئذ وهو ابن عشر سنين) هو بحسب إلغاء الكسر ، وإلا سنه حينئذ كان على الصحيح اثنتي عشرة سنة . **قوله** (ووكل به رجلاً) لم أقف على اسمه وكان الزبير أنس من ولده عبد الله شجاعة وفروسية فأركبه الفرس وخشى عليه أن يهجم بتلك الفرس على مالا يطيقه فجعل معه رجلاً ليأمن عليه من كيد العدو إذا اشتغل هو عنه بالقتال ، وروى ابن المبارك في الجهاد عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير أنه كان مع أبيه يوم اليرموك ، فلما انهزم المشركون حمل فجعل يجهز على جرحاهم ، وقوله « يجهز ، بضم أوله وبجيم وزاى أى يكمل قتل من وجده مجروحاً ، وهذا ، ما يدل على قوة قلبه وشجاعته من صفه . **قوله** في الرواية الأولى (قال عروة وقال لى عبد الملك الخ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وكان عروة مع أخيه عبد الله بن الزبير لما حاصره الحجاج بمكة ، فلما قتل عبد الله أخذ الحجاج ما وجدته له فأرسل به إلى عبد الملك ، فكان من ذلك سيف الزبير الذى سأل عبد الملك عروة عنه ، وخرج عروة إلى عبد الملك بن مروان بالشام . **قوله** (فلة) بفتح الفاء (فلما) بضم الفاء ، أى كسرت قطعة من حده . **قوله** (قال صدقت ، حين فلول من قراع الكتائب) هذا شطر من بيت مشهور من قصيدة مشهورة للناطقة الذبياني وأولها :

كلينى لهم يا أميمة ناصب وليل أقاسيه بطيء الكواكب

يقول فيها : ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

وهو من المدح في معرض الذم ، لأن الفل في السيف نقص حسي ، لكنه لما كان دليلاً على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كماله . **قوله** (قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول أيضاً ، وقوله « فأقنناه ، أى ذكرنا قيمته ، تقول قومت الشيء وأقنته أى ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن . **قوله** (وأخذه بعضنا) أى بعض الورثة ، وهو عثمان بن عروة أخو هشام ، وقوله « ولوددت الخ ، هو من كلام هشام . **قوله** (حدثني فروة) هو ابن مغراء بفتح الميم وسكون المعجمة بمدود ، وعلى هو ابن مسهر ، وهشام هو ابن عروة . وقوله محلى بالمهملة وتشديد اللام من الحلية

٣٩٧٦ - **حدثني** عبد الله بن محمد سمع روح بن عبادة حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قيادة قال « ذكر

لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله ﷺ أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قريش فقتلوا في طوى من أطواء بدر خبيث مخبث . وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرضة ثلاث ليال . فلما

كان يبدره اليوم الثالث أمرَ براحلته فشُدَّ عليها رحلها ، ثم مشى ' واتبعه أصحابه وقالوا : ما رى ينطلق إلا لبعض حاجته ، حتى قام على شفة الركي ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان ابن فلان ، ويا فلان ابن فلان ، أيسرُكم أنكم أطعتم الله ورسوله ؟ فأننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً . قال فقال عمر : يا رسول الله ، ما تكلم من أجساد لا أرواح لها ، فقال رسول الله ﷺ : والذي نفس محمد بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » قال قتادة : أحياهم الله حتى أسمعتهم قوله ، توبيخاً وتصغيراً ونقيمة وخسرة وندماً

٣٩٧٧ - **حديث الحميدي** حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما (الذين بدلوا نعمة الله كفراً) قال : هم والله كفار قريش . قال عمرو : هم قريش ، ومحمد ﷺ نعمة الله . (وأحلوا قومهم دار البوار) قال : النار يوم بدر [الحديث ٣٩٧٧ - طرفه في : ٤٧٠٠]

٣٩٧٨ - **حديث عبيد بن إسماعيل** حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال « ذكر عائشة رضي الله عنها أن ابن عمر رفع إلى النبي ﷺ : إن الميت يُعذب في قبره ببكاء أهله . فقالت : وهل ، إنما قال رسول الله ﷺ : إنه يُعذب بخطيئته وذنبه ، وإن أهله آيبكون عليه الآن »

٣٩٧٩ - قالت : « وذلك مثل قوله : إن رسول الله ﷺ قام على القليب وفيه قتلى بدر من المشركين فقال لهم ، ما قال : إنهم ليسمعون ما أقول ، إنما قال : إنهم الآن آيعلون أن ما كنت أقول لهم حق . ثم قرأت [٨٠ النمل] : (إنك لا تسمع الموتى ، وما أنت بسمع من في القبور) يقول : حين نبوءوا مقاعدهم من النار ،

٣٩٨٠ ، ٣٩٨١ - **حديث عثمان** حدثنا عبيدة عن هشام عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « وقف النبي ﷺ على قليب بدر فقال : هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ ثم قال : إنهم الآن يسمعون ما أقول . فذكر لعائشة فقالت : إنما قال النبي ﷺ : إنهم الآن آيعلون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق . ثم قرأت (إنك لا تسمع الموتى) حتى قرأت الآية »

الحديث الحادي عشر ، قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجمعي . قوله (سمع روح بن عباد) أي أنه سمع ، ولفظة « أنه » تحذف خطأ كما حذف قال من قوله حدثنا سعيد . قوله (ذكر لنا أنس بن مالك) فيه تصريح لقتادة وهو من رواية صحابي عن صحابي : أنس عن أبي طلحة ، وقد رواه شيبان عن قتادة فلم يذكر أبا طلحة أخرجه أحمد

ورواية سعيد أولى ، وكذا أخرجه مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بغير ذكر أبي طلحة . **قوله** (بأربعة وعشرين رجلا من صناديد) بالمهمل والنون جمع صناديد بوزن عفريت وهو السيد الشجاع ، ووقع عند ابن عائد عن سعيد بن بشير عن قتادة « ببضعة وعشرين » وهي لاتنافي رواية الباب لأن البضع يطلق على الأربع أيضا ، ولم أقف على تسمية هؤلاء جميعهم ، بل سيأتي تسمية بعضهم ، ويمكن إكمالهم بما سرده ابن إسحق من أسماء من قتل من الكفار بيد أن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لأبيه ، وسيأتي من حديث البراء أن قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين ، وكان الذين طرحوا في القليب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش ، وخصوصا بالمخاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة ، وطرح باقي القتلى في أمكنة أخرى . وأفاد الواقدي أن القليب المذكور كان حفرة رجل من بني الناز فناسب أن يلقى فيه هؤلاء الكفار . **قوله** (على شفة الركي) أي طرف البئر ، وفي رواية الكشميهني « على سفير الركي » والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره : البئر قبل أن تطوى . والاطواء جمع طوى وهي البئر التي طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا تنهار ، ويجمع بين الروايتين بأنها كانت مطوية فاستهدمت فصارت كالركي . **قوله** (فجعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان ابن فلان) في رواية حميد عن أنس « فنادى يا عتبة بن ربيعة ، ويا شيبه بن ربيعة ، ويا أمية بن خلف ، ويا أبا جهل بن هشام » أخرجه ابن إسحق وأحمد وغيرهما ، وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس ، فسمى الأربعة ، لكن قدم وآخر ، وسيأقاه أتم . قال في أوله « تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا » فذكره ، وفيه من الزيادة « فسمع عمر صوته فقال : يا رسول الله أتناديهم بعد ثلاث ، وهل يسمعون ؟ ويقول الله تعالى ﴿ انك لاتسمع الموتى ﴾ فقال : والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، لكن لا يستطيعون أن يجيبوا ، وفي بعضه نظر ، لأن أمية بن خلف لم يكن في القليب لأنه كان ضحيا فانتفخ فألقوا عليه من الحجارة والتراب ما غيبه . وقد أخرج ذلك ابن إسحق من حديث عائشة . لكن يجمع بينهما بأنه كان قريبا من القليب فنودي فيمن نودي ، لكونه كان من جملة رؤسائهم . ومن رؤساء قريش ممن يصح إلحاقه بمن سمي من بني عبد شمس بن عبد مناف عبدة ، والعاص والد أبي أحيحة ، وسعيد ابن العاص بن أمية ، وحنظلة بن أبي سفيان ، والوليد بن عتبة بن ربيعة . ومن بني نوفل بن عبد مناف الحارث ابن عامر بن نوفل ، وطميمة بن عدي . ومن سائر قريش نوفل بن خويلد بن أسد ، وزمعة بن الأسود بن المطلب ابن أسد ، وأخوه عقيل ، والعاصي بن هشام أخو أبي جهل ، وأبو قيس بن الوليد أخو خالد ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج السهمي ، وعلى بن أمية بن خلف ، وعمرو بن عثمان عم طلحة أحد العشرة ، ومسمود بن أبي أمية أخو أم سلمة ، وقيس بن الفاكه بن المغيرة ، والأسود بن عبد الأسد أخو أبي سلمة ، وأبو العاص بن قيس بن عدي السهمي ، وأميمة بن رفاع بن أبي رفاع ، فهؤلاء العشرون تنضم إلى الأربعة فتكمل العدة . ومن جملة مخاطبتهم ما ذكره ابن إسحق « حدثني بعض أهل العلم أنه **ﷺ** قال : يا أهل القليب بئس عشيرة النبي كنتم ، كذبتوني وصدقني الناس ، الحديث . **قوله** (قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (أحياءهم الله) زاد الاسماعيلي « بأعيانهم » . **قوله** (توبيخا وتصغيرا ونقمة وحسرة وندما) في رواية الاسماعيلي « وتندما وذلة وصغارا » والصغار الذلة والهوان ، وأراد قتادة بهذا التأويل الرد على من أنكر أنهم يسمعون كما جاء عن عائشة أنها استدلّت بقوله تعالى ﴿ انك لاتسمع الموتى ﴾ وسيأتي البحث في ذلك في تالي الحديث الذي بعده . الحديث الثاني عشر ،

قوله (حدثنا عمرو) هو ابن دينار، وعطاء. هو ابن أبي رباح. **قوله** (عن ابن عباس) في رواية أبي نعيم في المستخرج وسمعت ابن عباس، **قوله** (هم والله كفار قريش) وقع في التفسير «هم والله كفار أهل مكة، ورواه عبد الرزاق عن ابن عيينة قال «هم الكفار قريش أو أهل مكة، وللطبراني عن كريب عن ابن عيينة «هم والله أهل مكة، قال ابن عيينة: يعني كفارهم. وعند عبد بن حميد في التفسير من طريق أبي الطفيل قال «قال عبد الله بن الكواء لعلي رضي الله عنه: من الذين بدلوا نعمة الله كفرا؟ قال: هم الأجران من قريش بنو أمية وبنو مخزوم قد كبتهم يوم بدر، وأخرج الطبراني من وجه آخر عن علي نحوه لكن فيه «فأما بنو مخزوم فقطع الله دابرهم يوم بدر، وأما بنو أمية فتمتعوا إلى حين، وأخرج الطبري عن عمر نحوه، وله من وجه آخر ضعيف عن ابن عباس قال «هم جيلة بن الأيهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم، والأول المعتمد، ويحتمل أن يكون مراده أن عموم الآية يتناول هؤلاء أيضا. **قوله** (قال عمرو) هو ابن دينار، وهو موصول بالاسناد المذكور. **قوله** (و محمد بن عبد الله بن عيسى) هذا موقوف على عمرو بن دينار، وكذا (دار البوار) النار يوم بدر، وهم كذا رويناه في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه عن عمرو بن دينار في قوله (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم) قال: هم كفار قريش، ومحمد النعمة، ودار البوار النار يوم بدر انتهى. وقوله «يوم بدر، ظرف لقوله أحلوا أي أنهم أهل كوا قومهم يوم بدر فأدخلوا النار، والبوار الهلاك وسميت جهنم دار البوار لإهلاكها من بدخلها، وعند الطبراني من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال: البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: قد فسرها الله تعالى فقال (جهنم يصلونها). الحديث الثالث عشر **قوله** (ذكر) بضم أوله، وعند الاسماعيلي «ان عائشة بلغها، ولم أقف على اسم المبلغ، ولكن عنده من رواية أخرى ما يشعر بأن عروة هو الذي بلغها ذلك. **قوله** (وهل) قيل بفتح الهاء، والمشهور الكسر، أي غلط وزنا ومعنى، وبالفصح معناه فزع ونسي وجبن وقلق، وقال الفارابي والازهرى وابن القطاع وابن فارس والقاسبي وغيرهم: وهلت إليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ذهب وهمك إليه. زاد القالي والجوهري: وأنت تريد غيره. وزاد ابن القطاع (١). **قوله** (ان الميت ليعذب في قبره) الحديث تقدم شرحه في الجنائز، وقوله «ذلك مثل قوله، أي ابن عمر، وقوله «فقال لهم ما قال، ووقع عند السكسيمي «فقال لهم مثل ما قال، و«مثل، زائدة لا حاجة إليها. **قوله** (يقول حين تبوءوا مقاعدكم من النار) القائل «يقول، هو عروة، يريد أن يبين مراد عائشة فأشار إلى أن إطلاق النفي في قوله (انك لاتسمع الموتى) مقيد باستقرارهم في النار، وعلى هذا فلا معارضة بين إنكار عائشة وإثبات ابن عمر كما تقدم توضيحه في الجنائز، لكن الرواية التي بعد هذه تدل على أن عائشة كانت تذكر ذلك مطلقا لقولها ان الحديث إنما هو بلفظ «انهم ليعذبون»، وان ابن عمر وهم في قوله «لا يسمعون» قال البيهقي: العلم لا يمنع من السماع، والجواب عن الآية أنه لا يسمعون وهم موتى ولكن الله أحياءهم حتى سمعوا كما قال قتادة، ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم، وللطبراني من حديث ابن مسعود مثله بإسناد صحيح. ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه وفيه «قالوا يا رسول الله وهل يسمعون؟ قال: يسمعون كما تسمعون، ولكن لا يجيبون، وفي حديث ابن مسعود «ولكنهم اليوم لا يجيبون، ومن الغريب

أن في المغازي لابن إسحق رواية بونس بن بكير بإسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة وفيه ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، وأخرجه أحمد بإسناد حسن ، فإن كان محفوظاً فكأنها رجعت عن الإنكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة ، قال الإسماعيلي : كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والفوص على غوامض العلم ما لا مزيد عليه ، لكن لا سبيل إلى رد رواية الثقة إلا بنص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو استحالة ، فكيف والجمع بين الذي أنكرته وأثبتته غيرها يمكن ، لأن قوله تعالى ﴿ أنك لا تسمع الموتى ﴾ لا ينافي قوله ﷺ « أنهم الآن يسمعون » لأن الإسماع هو إبلاغ الصوت من المسمع في إذن السامع ، فإله تعالى هو الذي أسمعهم بأن أبلغهم صوت نبيه ﷺ بذلك . وأما جوابها بأنه إنما قال لأنهم ليعلمون فإن كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها . وقال السهيلي ما محصله : إن في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي ﷺ ، لقول الصحابة له « اتخاطب أقواماً قد جيفوا ؟ فأجابهم ، قال : وإذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمين جاز أن يكونوا سامعين ، وذلك إما بأذن رموسهم على قول الأكثر أو بأذن قلوبهم ، قال : وقد تمسك بهذا الحديث من يقول : إن السؤال يتوجه على الروح والبدن ، وردّه من قال : إنما يتوجه على الروح فقط بأن الإسماع يحتمل أن يكون لأذن الرأس ولأذن القلب فلم يبق فيه حجة . قلت : إذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي ﷺ حينئذ لم يحسن التمسك به في مسألة السؤال أصلاً . وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى ﴿ أنك لا تسمع الموتى ﴾ وكذلك المراد بمن في القبور ، فحملته عائشة على الحقيقة وجعلته أصلاً احتاجت معه إلى تأويل قوله « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » وهذا قول الأكثر ، وقيل هو مجاز والمراد بالموتى ومن في القبور الكفار ، شبهوا بالموتى وهم أحياء ، والمعنى من هم في حال الموتى أو في حال من سكن القبر ، وعلى هذا لا يبق في الآية دليل على ما نقلته عائشة رضي الله عنها ، والله أعلم

٩ - باب فضل من شهد بدرًا

٣٩٨٢ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول « أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام ، فجاءت أمه إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يسكن في الجنة أصبر وأحتسب ، وإن تسكن الأخرى تر ما أصنع . فقال : ويحك - أو هيات - أو جنة واحدة هي ؟ إنها جنان كثيرة ، وإنه في جنة الفردوس »

٣٩٨٣ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عبد الله بن إدريس قال سمعت حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن الأعمى عن علي رضي الله عنه قال « بعثني رسول الله ﷺ وأبا مرثد والزبير - وكلنا فارس - قال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين . فأدركناها تسير على بعير لها حيث قال رسول الله ﷺ ، فقلنا : للكتاب فقالت : ما معنا كتاب ، فأنفخناها ، فالتسنا فلم نر كتاباً ، فقلنا : ما كذب رسول الله ﷺ ، فخرجنا الكتاب

أو انجرّدك . فلما رأيت الجِدَّ أفتوت إلى هُجَزَتِهَا - وهي محتجزة بكساء - فأخرجته . فانطلقنا بها إلى رسول الله ﷺ ، فقال عمر : يا رسول الله ، قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، فدعني فلا ضرب عنقه . فقال النبي ﷺ : ما حَمَلَكَ على ما صنعت ؟ قال حاطب : والله ما بي أن لا أكون مؤمناً بالله ورسوله ﷺ ، أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي ، وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله . فقال النبي ﷺ : صدق ، ولا تقولوا له إلا خيراً . فقال عمر : إنه قد خان الله والمؤمنين ، فدعني فلا ضرب عنقه . فقال : أليس من أهل بدر ؟ فقال : لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة - أوفقد غفرت لكم - فدعيت عينا عمر وقال : الله ورسوله أعلم ،

قوله (باب فضل من شهد بدرا) أي مع النبي ﷺ من المسلمين مقاتلا للشركيين ، وكان المراد بيان أفضليتهم لامطلق فضلهم . **قوله** (أصيب حارثة يوم بدر) هو بالمهمل والمثلثة ابن سراقه بن الحارث بن عدي الانصاري بن عدي بن الجار ، وأبوه سراقه له صحبة واستشهد يوم حنين . **قوله** (رجعات أمه) هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس بن مالك ، وقع في أوائل الجهاد من طريق شيبان عن هنادة عن أنس ، أن أم الربيع بالتخفيف ابن البراء وهي أم حارثة ، وقال : هو وهم وإنما الصواب أن أم حارثة الربيع عمه البراء ، وقد ذكرت مباحث ذلك مستوفاة هناك مع شرح الحديث . وقوله ويحك ، هي كلمة رحمة ، وزعم الداودي أنها للتوبيخ . وقوله «هبلت» بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة أي نسكت وهو بوزنه . وقد تفتح الهاء يقال هبلته أمه تهبله بتحريك الهاء أي نسكته ، وقد يرد بمعنى المدح والإعجاب ، قالوا أصله إذا مات الولد في الهبل هو ووضع الوالد من الرحم فكأن أمه وجمع مهبها موت الولد فيه . وزعم الداودي أن المعنى أجهلت ، ولم يقع عند أحد من أهل اللغة أن هبلت بمعنى جهلت . ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة ، وسياق شرح القصة في فتح مكة مستوفى . وذكر اليرفاني أن مسلما أخرج نحو هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمر مستوفى ، والمراد منه هنا الاستدلال على فضل أهل بدر بقوله ﷺ المذكور ، وهي بشارة عظيمة لم تقع لغيرهم ، ووقع الخبر بالفاظ : منها « فقد غفرت لكم » ومنها « فقد وجبت لكم الجنة » ومنها « لعل الله اطلع » . لكن قال العلماء إن الترجي في كلام الله وكلام رسوله الوقوع وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم والفظ ، أن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، وعند أحمد بإسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعا ، أن رسول الله ﷺ قال أحد شهد بدرا ، وقد استشكل قوله « اعملوا ما شئتم » ، فإن ظاهره أنه الإباحة وهو خلاف عقد الشرع ، وأجيب بأنه إخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ، ويؤيده أنه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي وإلقال فساغفره لكم ، وتمقب بأنه لو كان الماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لأنه ﷺ خاطب به عمر منكرًا عليه ما قال في أمر حاطب ، وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على أن المراد ما سيأتي ، وأورده في لفظ الماضي مبالغة في محقيقته . وقيل إن صيغة الأمر في قوله « اعملوا » للتشريف والتكريم والمراد عدم المواخنة بما يصدر منهم بعد ذلك ، وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت نحو ذنوبهم

السابقة ، وتأهلوا لأن يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة إن وقعت ، أى كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أى عمل كان فهو مغفور . وقيل إن المراد ذنوبهم تقع إذا وقعت مغفورة . وقيل هى بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم ، وفيه نظر ظاهر لما سيأتى فى قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر فى أيام عمر وحده عمر ، فهاجر بسبب ذلك ، فرأى عمر فى المنام من يأمره بمصالحته ، وكان قدامة بدريا . والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثانى وهو الذى فهمه أبو عبد الرحمن السلى التابى الكبير حيث قال لحيان بن عطية : قد علمت الذى جراً صاحبك على الدماء ، وذكر له هذا الحديث ، وسيأتى ذلك فى باب استنابة المرتدين . وانفقوا هل أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها ، والله أعلم

١٠ - باب ٣٩٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا

عبد الرحمن بن الفضيل عن حمزة بن أبى أسيد والزبير بن المنذر بن أبى أسيد عن أبى أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم بدر : إذا أكتبوكم فارموم ، واستنبقوا نبلكم »

٣٩٨٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل عن حمزة

ابن أبى أسيد والمنذر بن أبى أسيد عن أبى أسيد رضى الله عنه قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم بدر : إذا أكتبوكم - بني أكتبوكم - فارموم ، واستنبقوا نبلكم »

قوله (باب) كذا فى الأصول بغير ترجمة ، وهو فيما يتعلق ببدر أيضا ، وأبو أحمد هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيرى كما نسب فى الرواية التى بعدها . **قوله** (عن حمزة بن أبى أسيد والزبير بن المنذر بن أبى أسيد) كذا فى هذه الرواية ، ووقع فى التى بعدها الزبير بن أبى أسيد ، فقبل هو عمه وقيل هو هو لكن نسب إلى جده ، والاول أصوب . وأبعد من قال ان الزبير هو المنذر نفسه . **قوله** (عن أبى أسيد) بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجى الساعدى . **قوله** (إذا أكتبوكم) بمثابة ثم موحدة أى إذا قربوا منكم ، ووقع فى الرواية الثانية معنى أكتبوكم ، وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة ، وقد قدمت فى الجهاد أن الداودى فسره بذلك وأنه أنكر عايه ، فعرفنا الآن مستنده فى ذلك وهو ما وقع فى هذه الرواية ، لكن يتجه الانكار لكونه تفسيرا لا يعرفه أهل اللغة وكأنه من بعض رواته ، فقد وقع فى رواية أبى دارق فى هذا الموضع معنى غشوكم ، وهو بمعجمتين والتخفيف وهو أشبه بالمراد ، ويؤيده ما وقع عند ابن إسحق أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال : إذا أكتبوكم فانضحوهم عنكم بالنبل ، والهمزة فى قوله « أكتبوكم » للتمدية من كشب بفتحيتين وهو القرب ، قال ابن فارس : أكتب الصيد إذا أمكن من نفسه ، فالمعنى إذا قربوا منكم فأمكنوكم من أنفسهم فارموم . **قوله** (فارموم واستنبقوا نبلكم) يسكون الموحدة فعل أمر بالاستبقاء ، أى طلب الابقاء ، قال الداودى : معنى قوله « ارموم » أى بالحجارة لأنها لا تسكاد تخطى إذا رمى بها فى الجماعة ، قال ، ومعنى قوله « استنبقوا نبلكم » أى إلى أن تحصل المصادمة ، كذا قال . وقال غيره : المعنى ارموم بيمض نبلكم لاجتماعها . والذي يظهر لى أن معنى قوله « واستنبقوا نبلكم » لا يتعلق بقوله « ارموم » وإنما هو كالبیان للبراد بالأمر بتأخير الرمي حتى يقربوا منهم ، أى

انهم إذا كانوا بعيدا لاتصيبهم السهام غالبا ، فالمنى استبقوا نبلكم في الحالة التي إذا رميت بها لاتصيب غالبا ، وإذا صاروا إلى الحالة التي يمكن فيها الإصابة غالبا قارموا

٣٩٨٦ - **حدثنا عمرو بن خالد** **حدثنا زهير** **حدثنا أبو إسحاق** قال سمعت **أبواء بن عازب** رضي الله عنهم قال « **جمل النبي ﷺ على الرماة يوم أحد** عبد الله بن جبير ، فأصابوا من سبعين ، وكان النبي ﷺ وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيرا ، وسبعين قتيلا . قال أبو سفيان : يوم يوم بدر ، والحرب سجال »

٣٩٨٧ - **حدثنا محمد بن القلاء** **حدثنا أبو أسامة** عن **بريد** عن **جده أبي بردة** عن **أبي موسى** - أراه عن النبي ﷺ - قال « وإذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد ، وثواب الصدق الذي آتانا بعد يوم بدر »

الحديث الثاني حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد ، وذكر طرفا منه ، وسيأتي بتامه في غزوة أحد والمراد منه . قوله (أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة : سبعين أسيرا وسبعين قتيلا) هذا هو الحق في عدد القتلى ، وأطبق أهل السير على أنهم خمسون قتيلا يزيدون قليلا أو ينقصون ، سرد ابن إسحق فبنفوا خمسين ، وزاد الواقدي ثلاثة أو أربعة ، وأطلق كثير من أهل المغازي أنهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعيين أن يكونوا جميع من قتل . وقول البراء إن عدتهم سبعون قد وافقه على ذلك ابن عباس وآخرون ، وأخرج ذلك مسلم من حديث ابن عباس ، وقال الله تعالى ﴿ **أولما أصابتكم مصيبة فد أصبتم مثلها** ﴾ وانفق أهل العلم بالتفسير على أن المخاطبين بذلك أهل أحد ، وأن المراد بأصبتهم مثلها يوم بدر ، وعلى أن عدة من استشهد من المسلمين بأحد سبعون نفسا ، وبذلك جزم ابن هشام ، واستدل به بقول كعب بن مالك من قصيدة له :

فأقام بالطعن المطعن منهم سبعون عتبة منهم والأسود

يعنى عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، وقد تقدم اسم من قتله . والأسود بن عبد الأسد بن هلال المخزومي قتله حمزة بن عبد المطلب . ثم سرد ابن هشام أسماء أخرى ممن قتل ببدر غير من ذكره ابن إسحق فزادوا على الستين فقوى ما قلناه ، والله أعلم . الحديث الثالث ، ذكر فيه حديث أبي موسى في رؤيا النبي ﷺ أورده مختصرا جدا ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الهجرة ، فانه علق طرفا منه هناك . وأورده في علامات النبوة بتامه فأحلت شرحه على غزوة أحد ، ولم يذكر في غزوة أحد منه هذه القطعة التي ذكرها هنا ، وسأذكر شرحها في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى

٣٩٨٨ - **حدثني يعقوب بن إبراهيم** **حدثنا إبراهيم بن سعد** عن **أبي** عن **جده** قال قال عبد الرحمن بن عوف : إني أنى الصف يوم بدر إذ التفت فاذا عن يميني وعن يساري فتیان حديثا السن . فكأنني لم آمن بمكانهما ، إذ قال لي أحدهما يبرأ من صاحبه : يا عم أرني أبا جهل . فقلت : يا ابن أخي وما تصنع به ؟

قال : عاهد الله إن رأيته أن أقتله أو أموت دونه . فقال لي الآخرُ سراً من صاحبه مثله . قال : فاسترني أني بين رجلين سكاتهما ، فأمرتُ لهما إياه ، فشدّا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه ، وهما ابنا عفراء .

الحديث الرابع ، حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهم . قوله (حدثني يعقوب بن إبراهيم) كذا لأبي ذر والأصيلي ، والباقيين « حدثنا يعقوب » غير منسوب ، لجزم الكللابي بأنه ابن حميد بن كاسب ، وبه جزم الحاكم عن مشايخه ، ثم جوز أن يكون يعقوب بن محمد الزهري . قلت : وسيأتي ما يقويه . قال الحاكم : وقد ناظرني شيخنا أبو أحمد الحاكم في أن البخاري روى في الصحيح عن يعقوب بن حميد ، فقلت له : إنما روى عن يعقوب بن محمد فلم يرجع عن ذلك . قلت : وجزم ابن منده وأبو إسحق الحبال وغير واحد بما قال أبو أحمد ، وهو متعقب بما وقع في رواية الأصيلي وأبي ذر ، وقال أبو علي الجبائي : وقع عند ابن السكن هنا « حدثنا يعقوب بن محمد » وعند أبي ذر والأصيلي « حدثنا يعقوب بن إبراهيم » وأهمله الباقون . وجزم أبو مسعود في « الأطراف » بأنه ابن إبراهيم ، وجوز أنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، قال : وهو غلط ، فإن يعقوب مات قبل أن يرحل البخاري ، وقد روى له الكثير بواسطة ، وبني الكرماني على أنه يعقوب بن إبراهيم ابن سعد فقال : هذا السند مسلسل بالرواية عن الآباء ، ومال المزي إلى أنه يعقوب بن إبراهيم الدورقي انتهى . وقد تقدم في أواخر الصلاة في « باب الصلاة في مسجد قباء » وفي المناقب في « باب قول النبي ﷺ للأَنْصار أتم أحب الناس إلي » التصريح بالرواية عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي فقال البرقاني في « المصاحفة » يعقوب بن حميد ليس من شرط الصحيح ، وقد قيل إنه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ولكن سقطت الوسطة من النسخة لأن البخاري لم يسمع منه انتهى . والراجح عدم السقوط . وأنه إما الدورقي وإما ابن محمد الزهري ، والله أعلم . قوله (عن أبيه عن جده) أبوه هو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وقد تقدمت الإشارة في الباب الماضي إلى أن صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف روى هذا الحديث أيضاً عن أبيه ، وأنه ساقه في الخس بتامه . وقوله في هذه الرواية فكأنني لم آمن بمكانهما أي من العدو . وقيل مكانهما كناية عنهما ، كأنه لم يثق بهما لأنه لم يعرفهما فلم يأمن أن يكونا من العدو . ثم وجدت في مغازي ابن عائد ما يرفع الاشكال ، فإنه أخرج هذه القصة مطولة بأسناد منقطع وقال فيها « فاشتمقت أن يؤتى الناس من ناحيتي لكوني بين غلامين حديثين ، » قوله (الصقرين) بالمهمله ثم القاف ثنية صقر ، وهو من سباع الطير وأحد الجوارح الأربعة وهي الصقر والبازي والشاهين والمقاب ، وشبههما به لما اشتهر عنه من الشجاعة والشهامة والإقدام على الصيد ، ولأنه إذا تشبث بشيء لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحارث بن معاوية بن ثور الكندي ، ثم اشتهر الصيد به بعده .

٢٩٨٩ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن أبي شهاب قال أخبرني عمرو بن جارية الثقفى حليف بني زهرة - وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « بعث رسول الله ﷺ عشرة عييناً وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري جد عاصم بن عمر بن الخطاب ، حتى إذا كانوا بالمدة بين عسفان ومكة دُكروا كحى من هذيل قال لهم بنو لحيان ، فنفروا لهم بفريبر من مائة رجل رام ، فاقبضوا

آثارهم حتى وجدوا ما كلهم التمر في منزل نزله ، فقالوا : تمر يثرب ، فاتبعوا آثارهم . فلما حس بهم عاصم وأصحابه لجأوا الى موضع . فأحاط بهم القوم فقالوا لهم : انزلوا فأعطوا بأيديكم ، ولكم العهد والميثاق أن لا نقتل منكم أحدا . فقال عاصم بن ثابت : أيها القوم ، أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر . ثم قال : اللهم أخبر عفا نبيك ﷺ . فرموم بالنبل فقتلوا عاصما ، ونزل اليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق ، منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر . فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم بها . قال ارجل الثالث : هذا أول القدر ، والله لا أصحبكم ، ان لي بهؤلاء أسوة - يريد القتلى - فجزروه وعالجوه ، فأبى أن يصحبهم . فانطلق بخبيب وزيد ابن الدثنة حتى باعوهما بعد رقعة بدر ، فأبتاع بنو الحارث بن عاصم بن نوفل خبيبا - وكان خبيب هو قتل الحارث بن عاصم يوم بدر - فبث خبيب عندهم أسيرا حتى أجمعوا قتله ، فاستمار من بعض بنات الحارث موسى يستحدث بها ، فأعارته ، فدرج بني لها وهي غافلة حتى أتاه ، فوجدته مجلسة على فخذه والوسى بيده . قالت : ففرغت فرجة عرْفها خبيب . فقال : اتخشين أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك . قالت : والله ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب ، والله لقد وجدته يوما يأكل قطفا من عنب في يده وإنه لموثق بالحديد ، وما بمكة من ثمرة . وكانت تقول : إنه أرزق رزقه الله خبيبا . فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحِل قال لهم خبيب : دھوني أصلي ركعتين ، فذكره فركع ركعتين فقال : والله لولا أن تحسبوا أن مابي جزع كزدت . ثم قال : اللهم أحصهم عددا ، واقتلهم بددا ، ولا تبق منهم أحدا . ثم أنشأ يقول :

فلست أبالي حين أقتل مسلما على أي جنب كان لله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلوي ممزّع

ثم قام إليه أبو ميرة عقيبته بن الحارث فقتله . وكان خبيب هو سن لكل مسلم قتل صبرا الصلاة . وأخبر - يعني النبي ﷺ - أصحابه يوم أصيبوا خبرهم . وبث ناس من قريش الى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤتوا بشئ منه يعرف . وكان قتل رجلا عظيما من عظمائهم - فبعث الله لعاصم مثل الظلة من الدبر فحمته من رؤسهم ، فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيئا . وقال كعب بن مالك « ذكروا صرارة ابن الربيع العمري وهلال ابن أمية الواقفي رجائين صالحين قد شهدا بدرا »

٣٩٩٠ - حديث فتيمة حدثنا إيث عن يحيى عن نافع « ان ابن عمر رضي الله عنهما ذكر له أن سعيدة

ابن زيد بن عمرو بن نفيل - وكان بدريا - مريض في يوم جمعة ، فركب إليه بعد أن تعالى النهار واقتربت الجمعة ،

وترك الجمعة »

٣٩٩١ - وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة « أن أباه كتب إلى عمر بن عبد الله بن الأرقم الزهري يأمره أن يدخل على سبيعة بنت الحارث الأسلمية فيسألها عن حديثها وعن ما قال لها رسول الله ﷺ حين استفتته . فكتب عمر بن عبد الله بن الأرقم إلى عبد الله بن عتبة يخبره أن سبيعة بنت الحارث أخبرته أنها كانت تحت سميد بن خولة - وهو من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدرًا - فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل ، فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته ، فلما تعلمت من نفاسها تجملت للخطاب ، فدخل عليها أبو السنابل بن بكمك - رجل من بني عبد الدار - فقال لها : مالي أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح ؟ فانك والله ما أنت بنا كع حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر . قالت سبيعة : فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت وأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك ، فأفتاني بأني قد حللت حين وضعت حملي ، وأمرني بالزواج إن بدالي » . تابعه أصبغ عن ابن وهب عن يونس . وقال الليث : حدثني يونس عن ابن شهاب وسأله فقال : أخبرني محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مولى بني عامر بن لؤي أن محمد بن إياس بن البكير - وكان أبوه شهد بدرًا - أخبره

[الحديث ٣٩٩١ - طرفه في : ٥٣١٩]

الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بدر معونة وسيأتي شرحه بتامه في غزوة الرجيع ، والغرض منه هنا قوله فيه « وكان قد قتل عظيمًا من عظماهم ، فانه سيأتي في الطريق الأخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر ، والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن إسحق ومن تبعه عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبرًا بأمر النبي ﷺ . قوله (أخبرني عمرو بن جارية) بالجيم ، وفي رواية الكشميهني « عمرو بن أبي أسيد ابن جارية ، وكذا الأصيلي ، وهو نسب إلى جده ، بل هو جد أبيه لانه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ، ووقع في غزوة الرجيع كما سيأتي « عمرو بن أبي سفيان ، وهي كنية أبيه أسيد والله أعلم . وأسيد بفتح الهزة للجميع ، وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه « عمرو ، بفتح العين وقال بعضهم عمرو بضم العين ، ورجح البخاري أنه عمرو ، وكذا وقع في الجهاد في « باب هل يستأسر الرجل ، لأكثر عمرو ، أما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه قالا « أخبرنا ابن أسيد ، وقال ابن السكن في روايته « عمير ، بالتصغير ، والراجح عمرو بفتح العين ، وسيأتي مزيد لذلك في غزوة الرجيع . قوله (عشرة عينا) سيأتي بيانهم في غزوة الرجيع ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لأمه ، قال : وهو وهم من بعض رواته فان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمرو لاجده لأن والدته عاصم هي جميلة بنت ثابت أخت عاصم ، وكان اسمها عاصية فغيرها النبي ﷺ ، قال عياض إذا قرئ جد بالكسر على أنه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الهم . الحديث السادس ، قوله (وقال كعب بن مالك ذكروا مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدرًا) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وسيأتي

موصولاً في غزوة تبوك مطولاً ، وكان المصنف عرف أن بعض الناس ينكر أن يكون مرارة وهلال شهداء بدرًا وينسب الوهم في ذلك إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك ، وهو الظاهر من السياق فإن الحديث عنه قد أخذ وهو أعرف من شهد بدرًا من لم يشهدا من جاء بعده ، والأصل عدم الإدراج فلا يثبت إلا بدليل صريح ، ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب أن كعباً ساقه في مقام التأسي بهما فوصفهما بالصلاح وبشهود بدر التي هي أعظم المشاهد . فلما وقع لها نظير ما وقع له من القمود عن غزوة تبوك ومن الأمر بهجرهما كما وقع له تأسي بهما . وأما قول بعض المتأخرين كالدمياطي : لم يذكر أحد مرارة وهلالاً فيمن شهد بدرًا فردود عليه ، فقد جزم به البخاري هنا وتبعه جماعة ، وأما قوله : وإنما ذكر وهما في الطبقة الثانية من شهد أحداً ، فحصر مردود ، فإن الذي ذكرهما كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه صديقه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المثبت لشهودهما وقد ذكر هشام بن الكلبي وهو من شيوخ محمد بن سعد أن مرارة شهد بدرًا فإنه ساق نسبه إلى الأوس ثم قال : شهد بدرًا ، وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم . وقد استقرت أول من أنكر شهودهما بدرًا فوجدته الأثرم صاحب الإمام أحمد واسمه أحمد بن محمد بن هاني ، قال ابن الجوزي : لم أزل متعجباً من هذا الحديث وحريصاً على كشف هذا الموضع وتحقيقه حتى رأيت الأثرم ذكر الزهري وفضله وقال : لا يكاد يحفظ عنه غلط إلا في هذا الموضع ، فإنه ذكر أن مرارة وهلالاً شهدا بدرًا ، وهذا لم يقله أحد ، والغلط لا يخلو منه إنسان . قلت : وهذا ينبني على أن قوله شهدا بدرًا مدرج في الخبر من كلام الزهري ، وفي ثبوت ذلك نظر لا يخفى كما قدمته ، واحتج ابن القيم في الهدى بأنهما لو شهدا بدرًا ما عوقبا بالهجر الذي وقع لهما بل كانا يسامحان بذلك كما سومح حاطب بن أبي بلتعة كما وقع في قصته المشهورة . قلت : وهو قياس مع وجود النص ، ويمكن الفرق ، وبالله التوفيق والله أعلم ، الحديث السابع ، **قوله** (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري . **قوله** (ذكر له) بضم أوله ولم أقف على اسم ذاكر ذلك ، والغرض منه قوله « وكان بدرًا » ، وإنما نسب إلى بدر وأن كان لم يحضر القتال لأنه كان ممن ضرب له النبي **ﷺ** بسهم ، كما تقدم قريباً ، وكان النبي **ﷺ** بعثه هو وطلحة يتجسسان الأخبار ، فوقع القتال قبل أن يرجعا ، فألحقهما النبي **ﷺ** بمن شهدا وضرب لهما بسهميهما وأجرهما . الحديث الثامن ، **قوله** (وقال الليث حدثني يونس الخ) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كتاب النكاح ، والغرض منه ذكر سعد بن خولة وأنه شهد بدرًا ، وقد وصل طريق الليث هذه قاسم بن أصبغ في مصنفه فأخرجه عن مطلب بن شعيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بتمامه . **قوله** (تابعه أصبغ عن ابن وهب) وصله الاسماعيلي من طريق محمد بن عبد الملك بن زنجويه عن أصبغ بن الفرج . الحديث التاسع ، **قوله** (وقال الليث) وصله المصنف في التاريخ الكبير ، قال « قال لنا عبد الله بن صالح أنبأنا الليث ، فذكره بتمامه . **قوله** (وسأله فقال حدثه) في رواية الكشميهني « حدثني » . **قوله** (البكير) بالتصغير وضبط أيضاً بكسر الموحدة وبتشديد الكاف . **قوله** (وكان أبوه شهد بدرًا) زاد في التاريخ أنه سأل أبا هريرة رابن عباس وعبد الله بن عمر ، ومثله ، يعني مثل حديث قبله إذا طلق ثلاثاً لم تصلح له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وهي قوله « وكان أبوه شهد بدرًا » ، وقد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وساقه مطولاً ، والله أعلم

باب شهود الملائكة بدرًا

٣٩٩٢ - حدثني إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن يحيى بن سعيد عن ماذن بن رفاع بن الزرق

عن أبيه - وكان أبوه من أهل بدر - قال « جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ فقال : ما تشهدون أهل بدر فيكم ؟ قال : من أفضل المسلمين - أو كلمة نحوها - قال : وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة »

[الحديث ٣٩٩٢ - طرفه في : ٣٩٩٤]

٣٩٩٣ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد عن يحيى عن معاذ بن رفاع بن رافع ، وكان رفاعاً من أهل بدر وكان رافع من أهل العقبة ، فكان يقول لابن عمر : ما يسرني أني شهدت بدرًا بالعقبة . قال : سأل جبريلُ النبي ﷺ ... بهذا »

٣٩٩٤ - **حدثنا** إسحاق بن منصور أخبرنا يزيد أخبرنا يحيى سمع معاذ بن رفاع « أن ملكاً سأل النبي ﷺ . وعن يحيى أن يزيد بن الهاد أخبره أنه كان معه يوم حدثته معاذ هذا الحديث فقال يزيد « فقال معاذ إن السائل هو جبريلُ عليه السلام »

٣٩٩٥ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا عبد الوهاب **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال يوم بدر : هذا جبريلُ أخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب ، [الحديث ٣٩٩٥ - طرفه في : ٤٠٤١]

قوله (باب شهود الملائكة بدرًا) تقدم القول في ذلك قبل بابين ، وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن أنس قال كان الناس يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل وسم النار ، وفي مسند إسحق د عن جبير بن مطعم قال : رأيت قبل هزيمة القوم ببدر مثل النجاد الأسود أقبل من السماء كالنمل فلم أشك أنها الملائكة ، فلم يكن إلا هزيمة القوم ، وعند مسلم من حديث ابن عباس د بينما رجل مسلم يشتد في أثر رجل مشرك إذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس ، الحديث وفيه د فقال النبي ﷺ : ذلك مدد من السماء الثالثة ، **قوله** (يحيى بن سعيد) هو الانصاري . **قوله** (عن معاذ بن رفاع) أورده عنه من ثلاثة طرق ، ففي رواية جرير معاذ عن أبيه وهذه موصولة ، وفي رواية حماد وهو ابن زيد معاذ بن رفاع ابن رافع وكان رفاعاً من أهل بدر الخ . وهذا صورته مرسل ولكن عند التأمل يظهر أن فيه رواية لمعاذ بن رفاع ابن رافع عن أبيه عن جده ، ورواية يزيد وهو ابن هارون وهي الثالثة قال فيها معاذ د أن ملكاً سأله ، وهذا ظاهره الإرسال ، لكن أفاد التصريح بسماع يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ، ولهذا قال الاسماعيلي : هذا الحديث وصله عن يحيى بن سعيد وجرير بن عبد الحميد ، وتابعه يحيى بن أيوب فأرسله عنه حماد بن زيد ويزيد بن هارون وقوله في آخره د وعن يحيى أن يزيد بن الهاد حدثه ، يستفاد منه أن تسمية الملك السائل جبريل إنما تلقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ ، فيقتضي ذلك أن في رواية جرير الجزم بتسميته في رواية يحيى بن سعيد ادراجاً . **قوله** (بدرًا بالعقبة) أي بدل العقبة ، يريد أن شهرد العقبة عنده أفضل من شهرد بدر ، وقوله في آخر رواية حماد

« بهذا » يريد ما تقدم في رواية جرير ، وقد أخرجه البيهقي من طريق إسماعيل بن إسحاق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ « عن معاذ بن رفاع بن رافع ، وكان رفاع بدريا وكان رافع عقيبيا وكان يقول لابنه ما أحب أني شهدت بدرا ولم أشهد العقبة » قال سأل جبريل النبي ﷺ : كيف أهل بدر فيكم ؟ قال خيارنا ، قال : وكذلك من شهد بدرا من الملائكة هم خيار الملائكة ، وقوله في رواية يزيد بن نحوه ، ساق الإسماعيلي لفظ يزيد من طريق محمد بن شعاع عنه بلفظ « أن ملكا من الملائكة أتى رسول الله ﷺ فقال : ما عدون أهل بدر فيكم ؟ قال يحيى ابن سعيد : حدثني يزيد بن الهاد أن السائل هو جبريل ، والذي يظهر أن رافع بن مالك لم يسمع من النبي ﷺ التصريح بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه ، وشبهته أن العقبة كانت منشأ نصرته الاسلام وسبب الهجرة التي نشأ منها الاستعداد للغزوات كلها ، لكن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والله أعلم . » قوله في حديث ابن عباس (أن النبي ﷺ قال يوم بدر هذا جبريل) الحديث هو من مراسيل الصحابة ، ولعل ابن عباس حمله عن أبي بكر ، فقد ذكر ابن إسحاق « أن النبي ﷺ في يوم بدر خفق خفقة ثم انتبه فقال : أبشر يا أبا بكر ، أنك نصر الله ، هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده على ثناباه الغبار ، ووقعت في بعض المراسيل تنمة لهذا الحديث مقيدة ، وهي ما أخرج سعيد ابن منصور من مرسل عطية بن قيس « أن جبريل أتى النبي ﷺ بعد ما فرغ من بدر على فرس حرّاء معقودة الناصية قد تخضب الغبار بثنيته عليه درعه وقال : يا محمد إن الله بعثني إليك وأمرني أن لا أفارقك حتى ترضى ، أفضيت ؟ قال : نعم ، ووقع عند ابن إسحاق من حديث أبي واقد الليثي قال « أني لا تبع يوم بدر رجلا من المشركين لأضربه فوق رأسه قبل أن يصل إليه سبقي ، ووقع عند البيهقي من طريق ابن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع عليا يقول « هبت ريح شديدة لم أر مثلا ، ثم هبت ريح شديدة ، وأظنه ذكر ثالثة ، فكانت الأولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة إسرافيل ، وكان ميكائيل عن يمين النبي ﷺ وفيها أبو بكر ، وإسرافيل عن يساره وأنا فيها ، ومن طريق أبي صالح عن علي قال « قيل لي ولأبي بكر يوم بدر : مع أحدهما جبريل ومع الآخر ميكائيل ، وإسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال ، وأخرجه أحمد وأبو يعلى وصححه الحاكم ، والجمع بينه وبين الذي قبله ممكن ، قال الشيخ تقي الدين السبكي : سمعت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي ﷺ مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه ، فقلت : وقع ذلك لإرادة أن يكون للفعل للنبي ﷺ وأصحابه ، وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب وسننها التي أجراها الله تعالى في عباده . والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم »

١٢ - باب * ٣٩٩٦ - حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا سعيد عن قتادة

عن أنس رضي الله عنه قال « مات أبو زيد ولم يترك عقبيا ، وكان بدريا »

٣٩٩٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن

خباب « أن أبا سعيد بن مالك الحدرى رضي الله عنه قدم من سفر ، فقدم إليه أهله لحما من لحوم الأضحية

فقال : ما أنا بأكليه حتى أسأل . فانطلق إلى أخيه لأمه وكان بدريا فتادة بن النعمان فسأله فقال : إنه حدث

بعدك أمر نقض لما كانوا ينفون عنه من أكل لحوم الأضحية بعد ثلاثة أيام »

[الحديث ٣٩٩٧ - طرفه في : ٥٥٦٨]

٣٩٩٨ - **حدثني** عبيد بن إسماعيل **حدثنا** أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « قال الزبير: لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدجج لا يرى منه إلا عيناه وهو يبكي أبا ذات الكرش فقال: أنا أبو ذات الكرش، فحملت عليه بالعزرة فطعنته في عينه فمات. قال هشام: فأخبرت أن الزبير قال: لقد وضعت رجلى عليه ثم تمطأت فكان الجهد أن تزعتها وقد انشط طرفاها. قال عروة: فسأله إياها رسول الله ﷺ فأعطاه، فلما قبض رسول الله ﷺ أخذها، ثم طلبها أبو بكر فأعطاه، فلما قبض أبو بكر سألها إياه عمر فأعطاه إياها، فلما قبض عمر أخذها، ثم طلبها عثمان منه فأعطاه إياها، فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير، فكانت عنده حتى قتل »

٣٩٩٩ - **حدثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبد الله أن « عبادة بن الصامت - وكان شهيد بدر - أن رسول الله ﷺ قال « يا يعقوب »

٤٠٠٠ - **حدثنا** يحيى بن بكير **حدثنا** الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ « أن أبا حذيفة - وكان ممن شهد بدر مع رسول الله ﷺ - تبني سالماً وأنكحه بنت أخيه هنداً بنت الوائيد بن عتبة - وهو مولى لامرأة من الأنصار - كما تبني رسول الله ﷺ زيدا، وكان من تبني رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه، وورث من ميراثه، حتى أنزل الله تعالى [٥ الأحزاب]: ﴿ ادعوم لأبائهم ﴾، فجاءت سہلة النبي ﷺ . . . فذكر الحديث

[الحديث ٤٠٠٠ - طرفه في : ٥٠٨٨]

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة ، وهو فيما يتعلق ببيان من شهد بدر . **قوله** (حدثني خليفة) هو ابن خياط بالمعجمة ثم التحتانية الشديدة (قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري) هو من كبار شيوخ البخاري ، وربما حدث عنه بواسطة كما في هذا الموضع ، وسعيد هو ابن أبي عروبة . **قوله** (مات أبو زيد ولم يترك عقباً وكان بدرياً) كذا أورده مختصراً ، وقد مضى في مناقب الأنصار بأنهم من هذا أنه سأل أنسا عن أبي زيد الذي جمع القرآن فقال : هو قيس بن السكن ، رجل من بني عدى بن النجار ، مات فلم يترك عقباً ، نحن ورثناه . وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هناك . الحديث الثاني ، **قوله** (عن ابن خباب) بالمعجمة ومحدثين الأولى ثقيلة واسمه عبد الله ، وفي الإسناد ثلاثة من التابعين في نسق ، وسيأتي شرح الحديث في كتاب الأضاحي ، والغرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهيد بدر . الحديث الثالث ، **قوله** (قال الزبير) هو ابن العوام . **قوله** (عبيدة) بالضم أي ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وكان لسعيد بن العاص عدة إخوة أسلم منهم عمرو وعلاء وأبان ، وقتل العاص كافراً . **قوله** (مدجج) مجمين الأولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر ، أي مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء . **قوله**

(قال هشام) هو ابن عروة ، وهو موصول بالاسناد المذكور . وقوله « فأخبرت » بضم الهمزة على البناء للجهمول ولم أقف على تعيين الخبر بذلك . **قوله** (ثم تمطأت) قيل الصواب تمطيت بالتحتمانية غير مهموز . **قوله** (فكان الجهد) بفتح الجيم وبضمها (أن) بفتح الهمزة (نزعتها) . **قوله** (قال عروة) هو موصول بالاسناد المذكور . وقوله (أخذها) يعنى الزبير (ثم طلبها أبو بكر) أى من الزبير وقوله (وقعت عند آل على) أى عند على نفسه ثم عند أولاده . **قوله** (فطلبها عبد الله بن الزبير) أى من آل على . الحديث الرابع ، ذكر فيه طرقاً من حديث عبادة بن الصامت فى البيعة لقوله فيه « وكان شهد بدرا » وقد تقدم بتمامه فى الايمان . الحديث الخامس ، **قوله** (ان أبا حذيفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذى تقدم صفة قتل والده قريباً . وقوله (تبنى سالماً) أى ادعى أنه ابنه ، وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى (ادعوهم لأبائهم) فانها لما نزلت صار يدعى مولى أبى حذيفة ، وقد شهد سالم بدرا مع مولاه المذكور . والوليد بن عتبة والد هند قتل مع أبيه كما تقدم ، وسميت هند هذه باسم عمها هند بنت عتبة ، قال الدمياطى : رواه يونس ويحيى بن سعيد وشعيب وغيرهم عن الزهرى فقالوا « هند » وروى مالك عنه فقال « فاطمة » واقتصر أبو عمر فى الصحابة على فاطمة بنت الوليد فلم يترجم لهند بنت الوليد ، ولا ذكرها محمد ابن سعد فى الصحابة . ووقع عنده فاطمة بنت عتبة ، فاما نسبها لجدتها وإما كانت لهند أخت اسمها فاطمة . وحكى أبو عمر عن غيره أن اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة ، فان ثبت فليست هى بنت أخى أبى حذيفة ، ويمكن الجمع بأن بنت أبى حذيفة كان لها اسمان والله أعلم . **قوله** (مولى لاسراة من الانصار) هى ثيثة بملثة ثم موحدة ثم مشاة مصغر بنت يعار بفتح التحتانية ثم مهملة خفيفة ، وقد تقدم فى مناقب الانصار أن سالماً مولى أبى حذيفة ، وهى نسبة مجازية باعتبار ملازمتها له ، وهو فى الحقيقة مولى الانصارية المذكورة ، والمراد يزيد الذى مثل به زيد بن حارثة الصحابى المشهور ، وسهلة هى بنت سهيل بن عمرو زوج أبى حذيفة . وقوله « فذكر الحديث » سيأتى بيان ذلك فى كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٠٠١ - **حدثنا** على **حدثنا** بشر بن الفضل **حدثنا** خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت « دخل على النبي ﷺ غداة بُنى على ، فجلس على فراشى كجاسك منى ، وجويرات يضررن بالدُّف يندبن من قتل من آبائهن يوم بدر ، حتى قالت جارية : وفيما نبي ﷺ يعلم ما فى غد . فقال للنبي ﷺ : لا تقولى هكذا وقولى ما كنت تقولين »

[الحديث ٤٠٠١ - طرفه ف : ٥١٤٧]

٤٠٠٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن منعم عن الزهرى ع . و**حدثنا** إسماعيل قال **حدثنا** أخى عن سليمان عن محمد بن أبى عتيق عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أخبرنى أبو طلحة رضى الله عنه صاحب رسول الله ﷺ - وكان قد شهد بدراً مع رسول الله ﷺ - أنه قال : لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة . يريد التماثيل التى فيها الأرواح »

٤٠٠٣ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس ع . **وحدثنا** أحمد بن صالح **حدثنا** عتبة **حدثنا** يونس عن الزهري أخبرنا علي بن حسين أن حسين بن علي عليهم السلام أخبره أن علياً قال « كانت لي شارب من نصيبي من المغنم يوم بدر ، وكان النبي ﷺ أعطاني مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ ، فلما أردت أن أبتى بفاطمة عليها السلام بنت النبي ﷺ واعدت رجلاً صواغاً في بني قينقاع أن يرتحل معي فتأتى بإذخر فأردت أن أبيعته من الصواغين فنستعين به في وليمة عرسى . فبينما أنا أجمع لشاربي من الأفتاب والفرار والحبال ، وشارفاني مناخان إلى جنب حجرة رجل من الأنصار ، حتى جمعت ما جمعت ، فإذا أنا بشاربي قد أجببت أسنمتها ، وبقرت خواصرها ، وأخذ من أكبادهما . فلم أملك عيني حين رأيت المنظر قلت : من فعل هذا ؟ قالوا : فعله حمزة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الأنصار ، وعنده قينة وأصحابه ، فقالت في غنائها « ألا يا حمز للشرف النواء » فوثب حمزة إلى السيف فأجب أسنمتها وبقر خواصرها وأخذ من أكبادهما . قال علي : فأنطلمت حتى أدخل على النبي ﷺ وعنده زيد بن حارثة ، وعرف للنبي ﷺ الذي لقيت ، فقال : مالك ؟ قلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم ، عدا حمزة على ناقتي فأجب أسنمتها وبقر خواصرها ، وها هو ذا في بيت معه شرب . فدعا النبي ﷺ بردائه فارتدى ، ثم انطلق يمشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حمزة ، فاستأذن عليه ، فأذن له ، فطفق النبي ﷺ يلوم حمزة فيما فعل ، فإذا حمزة نمل محمرة عيناه ، فنظر حمزة إلى النبي ﷺ ثم صعد النظر : فنظر إلى ركبته ، ثم صعد فنظر فنظر إلى وجهه ، ثم قال حمزة : وهل أنتم إلا عبيد لأبي ؟ فعرف النبي ﷺ أنه نمل ، فنكص رسول الله ﷺ على عقبيه القهقري ، فخرج وخرجنا معه »

قوله الحديث السادس ، (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني ، والربيع بالتحديد بنت مهوذ وهو ابن عفرام الذي تقدم ذكره في قتل أبي جهل . **قوله** (يندبن من قتل من آبائي) كان الذي قتل بيد من يدخل في هذه العبارة ولو بالمجاز أبوها وعمها عوف أو عوذ ومن يقرب لهما من الخزرج كحارثة بن سراقة ، وقولها « يندبن » الذنب دعاء الميت بأحسن أوصافه ، وهو مما يهيج التشوق إليه والبكاء عليه . والدف معروف وداله مضومة ويجوز فتحها ، وفيه جواز سماع الضرب بالدف صبيحة العرس ، وكراهة نسبة علم الغيب لأحد من المخلوقين . الحديث السابع حديث أبي طلحة الأنصاري في الصور ، وسيأتي شرحه في اللباس ، وأورده هنا لقوله فيه « وكان قد شهد بدر » . الحديث الثامن حديث علي في قصة الشارفين وحمزة بن عبد المطلب . وقد مضى شرحه في الخمس ، وأورده هنا لقوله فيه « من نصيبي من المغنم يوم بدر » واستدل بقوله « وكان النبي ﷺ أعطاني شارفاً مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ » أن غنيمة بدر ، خمس خلافا لما ذهب إليه أبو عبيد في كتاب الأموال ، أن آية الخمس

إنما نزلت بعد قسمة غنائم بدر ، وموضع الدلالة منه قوله « يومئذ » ، ولكن تقدم الحديث في كتاب الخس بلفظ « وأعطاني شارقاً من الخس » ليس فيه « يومئذ » وفي رواية مسلم « وأعطاني شارقاً آخر » ولم يقيده باليوم ولا بالخس ، والجمهور على أن آية الخس نزلت في قصة بدر

٤٠٠٤ - **حدثني** محمد بن عباد أخبرنا ابن عيينة قال : أنفذه لنا ابن الأصهباني سمه من ابن مقل أن علياً رضي الله عنه كبر على سهل بن حنيف فقال : إنه شهد بدرأ »

٤٠٠٥ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يحدث أن عمر بن الخطاب حين تأيئت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي - وكان من أصحاب رسول الله ﷺ قد شهد بدرأ - توفي بالمدينة قال عمر : فلبيت عثمان بن عفان ، فعرضت عليه حفصة فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، قال : سأنظر في أمري . فلبيت ليالي ، فقال : قد بدا لي أن لا أزوج يومى هذا . قال عمر : فلبيت أبا بكر فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر ، فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئاً ، فكنت عليه أوجدتني على عثمان . فلبيت ليالي . ثم خطبها رسول الله ﷺ فأنكحتم إياه ، فلقيني أبو بكر فقال : لأمك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع إليك ؟ قلت : نعم . قال : فانه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت إلا أني قد علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ ، ولو تركها لقبيلتها »

[الحديث ٤٠٠٥ - أطرا له في : ٥١٢٢ ، ٥١٢٩ ، ٥١٤٥]

٤٠٠٦ - **حدثنا** مسلم حدثنا شعيب عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع أبا مسعود البدرى عن النبي ﷺ قال « نفقة الرجل على أهله صدقة »

٤٠٠٧ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري « سمعت عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز في إمارته : أخر الميرة بن شعبة وهو أمير الكوفة ، فدخل أبو مسعود عقبة بن عمر والأنصاري جد زيد بن حسن شهد بدرأ فقال : لقد علمت نزل جبريل ففصل ، فصلى رسول الله ﷺ خمس صلوات ثم قال : هكذا أمرت . كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه »

٤٠٠٨ - **حدثنا** موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة عن أبي مسعود البدرى رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : الآيات من آخر سورة البقرة من قرأها في

ليلة كَفَّاهُ . قال عبد الرحمن : فلقيتُ أبا مسعود وهو يطوفُ بالبَيْتِ ، فسأَلتهُ ، فحدَّثنيهِ «
[الحديث ٤٠٠٨ - أطرافه في : ٥٠٠٨ ، ٥٠٠٩ ، ٥٠٤٠ ، ٥٠٥١]

الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا محمد بن عباد) هو المكي نزيل بغداد ، ثقة مشهور ، وليس له عند البخاري غير هذا الحديث . **قوله** (أنفذه لنا ابن الاصبهاني) أي بلغ منتهاه من الرواية وتمام السياق فنفذه فيه ، كقولك أنفذت السهم أي رميت به فأصبت ، وقيل المراد بقوله «أنفذه لنا» أي أرسله ، فكأنه حمله عنه مكاتبة أو إجازة . وابن الاصبهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي ، وعبد الله بن معقل بسكون المهملة وكسر القاف قال أبو مسعود: هذا الحديث بما كان ابن عيينة سمعه من اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ، ثم أخذه عاليا بدرجتين عن ابن الاصبهاني عن عبد الله بن معقل . **قوله** (كبر على سهل بن حنيف) أي الانصاري . **قوله** (فقال لقد شهد بدرا) كذا في الأصول لم يذكر عدد التكبير ، وقد أورده أبو نعيم في «المستخرج» من طريق البخاري بهذا الاسناد فقال فيه «كبر خمسا» ، وأخرجه البغوي في «معجم الصحابة» عن محمد بن عباد بهذا الاسناد ، والاسماعيلي والبرقاني والحاكم من طريقه فقال «ست» وكذا أورده البخاري في «التاريخ» عن محمد بن عباد ، وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأورده بلفظ «خمسا» زاد في رواية الحاكم «الثفت اليينا فقال إنه من أهل بدر» وقول علي رضي الله عنه «لقد شهد بدرا» يشير إلى أن لمن شهدها فضلا على غيرهم في كل شيء حتى في تكبيرات الجنازة ، وهذا يدل على أنه كان مشهورا عندهم أن التكبير أربع وهو قول أكثر الصحابة ، وعن بعضهم التكبير خمس ، وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم حديث مرفوع في ذلك ، وقد تقدم في الجناز أن أنسا قال «إن التكبير على الجنازة ثلاث» وإن الأولى للاستفتاح وروى ابن أبي خيثمة من وجه آخر مرفوعا «أنه كان يكبر أربعاً وخمسا وستا وسبعاً وثمانيا» حتى مات النجاشي فسكبر عليه أربعاً ، وثبت على ذلك حتى مات ، وقال أبو عمر : انعقد الاجماع على أربع ، ولا نعلم من فقهاء الأمصار من قال بخمس إلا ابن أبي ليلى ، انتهى . وفي «المبسوط» للحنفية عن أبي يونس مثله . وقال النووي في «شرح المذهب» كان بين الصحابة خلاف ثم انقرض وأجمعا على أنه أربع ، لكن لو كبر الإمام خمسا لم تبطل صلاته إن كان ناسيا ، وكذا إذا كان عامدا على الصحيح ، لكن لا يتابعه المأموم على الصحيح ، والله أعلم . الحديث العاشر ، حديث عمر حين تأيمت حفصة . وتأيت بالتحناية ، الثقيلة أي صارت أيما ، وهي من مات زوجها . وخنيس بن حذاف مفعلة ثم نون ثم مهملة مصغر وهو أخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب النكاح ، والغرض منه هنا قوله فيه «قد شهد بدرا» وقوله «أوجد مني عليه» أي أشد غضبا وهو من الموجدة ، وإنما قال عمر ذلك لما كان لأبي بكر عنده وله عند أبي بكر من مزيد المحبة والمنزلة ، فلذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان . الحديث الحادي عشر : حديث أبي مسعود «نفقة الرجل على أهله صدقة» وسيأتي في كتاب النكاح ، والغرض منه لإثبات كون أبي مسعود شهد بدرا . **قوله** (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، وعدي هو ابن ثابت . **قوله** (سمع أبا مسعود البدرى) سيأتي اسمه في الذي يليه . واختلف في شهوده بدرا فالأكثر على أنه لم يشهد بها ، ولم يذكره محمد بن إسحق ومن أتبعه من أصحاب المغازي في البدرين ، وقال الواقدي وإبراهيم الحاربي : لم يشهد بدرا ، وإنما نزل بها فنسب إليها ، وكذا قال الاسماعيلي : لم يصح شهود أبي مسعود بدرا ، وإنما كانت مسكنه فقيل له البدرى ، فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهد بها بما يقع في الروايات أنه بدرى ليس بقوى ، لأنه

يستلزم أن يقال لكل من شهد بدرا البدرى وليس ذلك مطردا ، قلت : لم يكتف البخارى فى جزمه بأنه شهد بدرا بذلك بل بقوله فى الحديث الذى يليه إنه شهد بدرا ، فان الظاهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة فى ذلك لكونه أدرك أبا مسعود ، وان كان روى عنه هذا الحديث بواسطة ، ويرجح اختيار البخارى ذلك بقول فافع حين حدثه أبو لبابة البدرى فانه نسبه إلى شهود بدر لا إلى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدها ذكره البغوى فى معجمه عن عمه على بن عبد العزيز عنه ، وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم فى الكنى ، وقال الطبرانى وأبو أحمد الحاكم يقال إنه شهدها . وقال اللبى : لم يذكره ابن إسحق فى البدرين . وفى غير هذا الحديث أنه شهدها انتهى . والقاعدة أن المثبت مقدم على الناقى . وإنما رجح من نفى شهوده بدرا باعتقاده أن عمدة من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وأن تلك نسبة إلى نزول بدر لا إلى شهودها ، لكن يضعف ذلك تصريح من صرح منهم بأنه شهدها كما فى الحديث الثانى عشر حيث قال فيه : فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى جد زيد بن حسن ، شهد بدرا ، وقد مضى شرح الحديث فى المواقيت من الصلاة ، وزيد بن الحسن أى ابن على بن أبى طالب لأن أمه أم بشير بنت أبى مسعود وكانت قبل الحسن عند سعيد بن زيد ، ثم بعد الحسن عند عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى ربيعة . الحديث الثالث عشر ، حديث أبى مسعود فى فضل آخر البقرة ، وسيأتى شرحه فى فضائل القرآن ، وشيخه موسى هو ابن اسماعيل التبوذكى ، وفى اسناده أربعة من التابعين فى نسق كلهم كوفيون

٤٠٠٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع « أن »

عتبان بن مالك - وكان من أصحاب النبي ﷺ - ممن شهد بدرا من الأنصار - أنه أتى رسول الله ﷺ . . . »

٤٠١٠ - **حدثنا أحمد بن صالح** حدثنا عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب : ثم سألت الحصين

ابن محمد وهو أحد بنى سالم وهو من سرائهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك فصدقه

٤٠١١ - **حدثنا أبو اليكان** أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة - وكان

من أكبر بنى عدى - وكان أبوه شهد بدرا مع النبي ﷺ - « ان همرا استعمل قدامة بن مظعون على البحرين

وكان شهد بدرا ، وهو خال عبد الله بن عمر وحفصة رضى الله عنهم »

٤٠١٢ ، ٤٠١٣ - **حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء** حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن

عبد الله أخبره قال « أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عميه - وكانا شهدا بدرا - أخبراه أن رسول الله ﷺ

ﷺ نهى عن كراه المزارع ، قلت لسالم : فتكرهها أنت ؟ قال : نعم ، إن رافعا أكثر على نفسه ، »

٤٠١٤ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي

قال « رأيت رفاعه بن رافع الأنصارى وكان شهد بدرا »

٤٠١٥ - **حدثنا عبدان** أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر ويونس عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه

أخبره أن المسور بن مخرمة أخبره « أن عمرو بن عوف - وهو حليف ابني عامر بن لؤي - وكان شهيداً بدرأ مع النبي ﷺ - أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما ، وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل البحر بن وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي ، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار يقدمون أبي عبيدة ، فوافوا صلاة الفجر مع النبي ﷺ ، فلما انصرف تعرضوا له ، فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم ثم قال : أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء ؟ قالوا : أجل يا رسول الله ، قال : فأبشروا وأملوا ما يسركم ، فوالله ما أفقر أخشى عليكم ، ولكني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم ، فتنافسوها كما تنافسوها ، وتهلككم كما أهلكتهم »

٤٠١٦ - حدثنا أبو الثعمان حدثنا جرير بن حازم عن نافع « أن ابن عمر رضي الله عنهما كان

يقتل الحيات كلها

٤٠١٧ - حتى حدثه أبو أمامة البدرى أن النبي ﷺ نهى من قتل جذان البيوت ، فأمسك عنها »

الحديث الرابع عشر ، ذكر فيه طرفاً من حديث عتيان بن مالك في صلاة النبي ﷺ في بيته ، وشيخه أحمد هو ابن صالح المصري ، وعنبسة هو ابن خالد ، ويونس هو ابن يزيد ، ولم يورد البخاري موضع الحاجة من الحديث وهي قوله في أوله « أن عتيان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله ﷺ من شهد بدرأ من الانصار ، وقد تقدم هكذا في أبواب المساجد من كتاب الصلاة ، وكأنه اكتفى بالإيماء إليه كماداته . الحديث الخامس عشر حديث عمر في قصة قدامة بن مظعون ، قوله (وكان من أكبر بني عدي) أي ابن كعب بن لؤي ، ولم يكن منهم وإنما كان حليفاً لهم ، ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقيه الزهري منهم . قوله (وكان أبوه شهيداً بدرأ) هو عامر بن ربيعة المزني ، تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان من سبق بالهجرة . قوله (أن عمر استعمل قدامة بن مظعون) أي ابن حبيب ابن وهب بن حذافة بن جمح الجمحي ، وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين ، ولم يذكر البخاري القصة لكونها موقوفة ليست على شرطه ، لأن غرضه ذكر من شهد بدرأ فقط ، وقد أوردها عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري فزاد « فقدم الجارود العقدي على عمر فقال : ان قدامة سكر ، فقال : من يشهد معك ؟ فقال : أبو هريرة ، فشهد أبو هريرة أنه رآه سكران يقي ، فأرسل إلى قدامة ، فقال له الجارود : أقم عليه الحد . فقال له عمر : أخصم أنت أم شاهد ؟ فصمت . ثم عارده فقال : لتسكن أولاً سواك . فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عمك وتسوءني . فأرسل عمر إلى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها ، فقال عمر لقدامة : لاني أريد أن أحبك ، فقال : ليس لك ذلك لقول الله عز وجل (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية . فقال : أخطأت التأويل ، فان بقية الآية (إذا ما اتقوا) فانك إذا اتقيت اجتنبت ما حرم الله عليك ، ثم أمر به لجلد ، فغاضبه قدامة ، ثم حجبا جميعاً ، فاستيقظ عمر من نومه فزعا فقال : عجّلوا بقدامة ، أتاني آت فقال : صالح قدامة فانه أخوك ، فاصطاحا . الحديث السادس عشر ، قوله (أخبر رافع بن خديج) بالرفع على الفاعلية (عبد الله بن عمر)

بالنصب على المفعولية ووقع في رواية المستملى « أخبرني رافع ، بزيادة النون والياء وهو خطأ . قوله (ان عميه) هما ظهير ومظهر (١) وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث . قوله (وكنا شهدا بدرا) أنكر ذلك الدمياطي وقال : إنما شهدا أحدا واعتمد على ابن سعد في ذلك ، ومن أثبت شهودهما أثبت من نفاه . الحديث السابع عشر ، قوله (رأيت رفاع بن رافع الانصاري وكان قد شهد بدرا) قد تقدم ذكر رفاعه ونسبه في باب شهود الملائكة بدرا ، وبقية هذا الحديث أخرجه الاسماعيلي من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ « سمع رجلا من أهل بدر يقال له رفاع بن رافع كبر في صلاته حين دخلها » ومن طريق ابن أبي عدي عن شعبة ولفظه « عن رفاع رجل من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيرا » ولم يذكر البخاري ذلك لأنه موقوف ليس من غرضه . الحديث الثامن عشر قوله (أن عمرو بن عوف) هو الانصاري حليف بني عامر بن لؤي ، تقدم حديثه مشروحا في كتاب الجزية ، وفي الاسناد صحابيان وتابعيان ، وسيأتي في الرقاق بزيادة تابعي ثالث . الحديث التاسع عشر حديث أبي لبابة وسيأتي شرحه في اللباس ، وأبو لبابة ممن ضرب له بسهمه وأجره ولم يحضر القتال

٤٠١٨ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فضال عن موسى بن عتبة قال ابن شهاب حدثنا أنس بن مالك « أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله ﷺ فقالوا : ائذن لنا فلنترك لابن أختنا عباس فداءه ، قال : والله لا تذرون منه درهما »

٤٠١٩ - حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن المقداد بن الأسود . ح . وحدثني إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي أن عبيد الله بن عدي بن الحيار أخبره « أن المقداد بن عمرو الكندي - وكان حليفاً لبني زهرة وكان من شهداء بدر مع رسول الله ﷺ - أخبره أنه قال لرسول الله ﷺ : أرأيت إن أقيمت رجلاً من الكفار فاقتلنا ، فضرب إحدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذتني بشجرة فقال : أسلمت لله ، أقتله يا رسول الله بعد أن قالها ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا تقتله . فقال : يا رسول الله إنه قطع إحدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها . فقال رسول الله ﷺ : لا تقتله ، فإن قتلتها فإنه بمنزلة من قبل أن تقتله ، وإنك بمنزلة من قبل أن يقول كلمته التي قال »

[الحديث ٤٠١٩ - طرفه في : ٦٨٦٥]

٤٠٢٠ - حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية حدثنا سليمان التيمي حدثنا أنس رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ يوم بدر : من ينظر ماضع أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجدته قد ضربته ابنا عفراء حتى برد ، فقال : أنت أبو جهل ؟ قال ابن علية قال سليمان هـ كذا قالها أنس قل : أنت أبو جهل ؟

(١) تقدم في كتاب المزارعة (أوائل ج ٥) ترجيح أن اسمه مهير

قال : وهل فوق رجل قتلتموه . قال سليمان : أو قال : قتله قومه . قال وقال أبو مجاز قال أبو جهل : فلو غير أكار قتلتني »

٤٠٢١ - **حديثنا** موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم « لما توفي النبي ﷺ قلت لأبي بكر : انطلق بنا إلى إخواننا من الأنصار ، فلقينا منهم رجلا صالحا شهيدا بدارا ، فحدثت عروة بن الزبير فقال : ها عويم بن ساعدة ومعه بن عدي »

الحديث المشهور ، **قوله** (ان رجلا من الانصار) أي من شهد بدارا ، لأن العباس كان أسير بيدركا سيأتي ، وكان المشركون أخرجه معهم إلى بدر ، فأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس « ان النبي ﷺ قال لأصحابه يوم بدر : قد عرفت أن رجلا من بني هاشم قد أخرجوا كرها . فمن لقي أحدا منهم فلا يقتله ، وروى أحمد من حديث البراء قال جاء رجل من الأنصار بالعباس قد أسره ، فقال العباس : ليس هذا أسرتي بل أسرتي رجل أنزع . فقال النبي ﷺ للأنصاري أيديك الله بملك كريم ، واسم هذا الأنصاري أبو اليسر بفتح التحتانية والمهملة ، وهو كعب بن عمرو الأنصاري . وروى الطبراني من حديث أبي اليسر أنه أسر العباس . ومن حديث ابن عباس « قلت لأبي كيف أسرك أبو اليسر ؟ ولوشدت لجملة في كفك . قال : لا تقل ذلك يا بني ، **قوله** (فلنترك) بصيغة الأمر واللام للبالغة . **قوله** (لابن اختنا عباس) أي ابن عبد المطلب ، وأم العباس ليست من الأنصار بل جدته أم عبد المطلب هي الأنصارية ، فأطلقوا على جدة العباس اختا لكونها منهم ، وعلى العباس ابنها لكونها جدته ، وهي سلى بنت عمرو ابن زيد بن أبيد من بني عدي بن النجار ثم من بني الخزرج . وأما أم العباس فهي نقيلة بنون ومثناة من فوق ثم لام مصغر بنت جناب - بحيم ونون خفيفة بعد الألف موحدة - من ولد تميم اللات بن النمر بن قاسط ، وهم السكرمان فقال : أم العباس بن عبد المطلب كانت من الأنصار ، وأخذ ذلك من ظاهر قول الأنصار « ابن اختنا » وليس كما فهمه ، بل فيه تجاوز كما بينته . وروى ابن عائد في المغازی من طريق مرسل أن عمر لما ولي وثاق الأسرى شد وثاق العباس ، فسمعه رسول الله ﷺ يئن فلم يأخذه النوم ، فبلغ الأنصار فأطلقوا العباس ، فكأن الأنصار لما فهموا رضا رسول الله ﷺ بفك وثاقه سألوه أن يتركوا له الفداء طلبا لتام رضاه فلم يجبههم إلى ذلك . وأخرج ابن إسحق من حديث ابن عباس « ان النبي ﷺ قال : يا عباس أفد نفسك وابن أخويك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة ابن عمرو فانك ذو مال ، قال : إني كنت مسلما ، ولكن القوم استكروهوني ، قال : الله أعلم بما تقول إن كنت ما تقول حقا إن الله يجزيك ، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا ، وذكر موسى بن عقبة أن فداءهم كان أربعين أوقية ذهبيا ، وعند أبي نعيم في « الاوائل » بإسناد حسن من حديث ابن عباس « كان فداء كل واحد أربعين أوقية ، فجعل على العباس مائة أوقية ، وعلى عقيل ثمانين ، فقال له العباس : اللقرابة صنعت هذا ؟ قال فأنزل الله تعالى ﴿ يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم ﴾ الآية ، فقال العباس : وددت لو كنت أخذت مني أضافها لقوله تعالى ﴿ يؤتكم خيرا بما أخذ منكم ﴾ . **قوله** (لا تذرون) بفتح الذال المعجمة أي لا تتركون من الفداء شيئا ، وزاد الكشميهني في روايته « لا تذرون له » أي للعباس . قيل والحكمة في ذلك أنه خشي أن

يكون في ذلك محاباة له لكونه عمه لا لكونه قريبهم من النساء فقط ، وفيه إشارة إلى أن القريب لا ينبغي له أن يتظاهر بما يؤذى قريبه وإن كان في الباطن يكره ما يؤذيه ، ففي ترك قبول ما يتبرع له الانصاربه من الفداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك . الحديث الحادى والعشرون ، حديث المقداد بن الأسود ، وفي إسناد ثلاثة من التابعين في نسق وهم مدنيون ، وسيأتى شرحه في الديات مع ما يرفع الاشكال في قوله « فانك بمنزلة » والغرض من إيراد هذا قوله « وكان ممن شهد بدرًا ، وقد تقدم أنه كان فارسًا يومئذ . واسحق في الطريق الثانية شيخه هو ابن منصور . الحديث الثانى والعشرون ، حديث أنس في قصة قتل أبي جهل . تقدم شرحه في أوائل هذه الغزوة ، والغرض منه هنا بيان كون ابني عفراء شهدا بدرًا . الحديث الثالث والعشرون ، ذكر طرفًا من حديث السقيفة ، والغرض منه ذكر عويم بن ساعدة ومعن بن عدى في أهل بدر ، فاما عويم فهو بالمهمله مصغر ابن ساعدة بن عياش بتحتانية ومعجمة ابن قيس ابن النعمان ، وهو أرسى من بنى عمرو بن عوف . وأما معن فهو بفتح الميم وسكون المهمله أى ابن عدى بن الجعد بن عجلان أخو عاصم بن عدى ، وهو بكرى من حلفاء بنى عمرو بن عوف . وموسى شيخه هو ابن اسماعيل ، وعبد الواحد هو ابن زياد ، وعبيد الله أى ابن عتبة بن مسعود ، وقد مضى شرح حديث السقيفة في المنافى

٤٠٢٢ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم سمع محمد بن فضيل عن إسماعيل عن قيس « كان عطاء البدرين خمسة آلاف خمسة آلاف ، وقال عمر : لأفضائهم على من بعدهم »

٤٠٢٣ - **حدثني** إسحاق بن منصور **حدثنا** عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه قال « سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، وذلك أول ما وقر الإيمان في قلبي »

٤٠٢٤ - وعن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه « أن النبي ﷺ قال في أسارى بدر : لو كان المطعم بن عدى حياً ثم كلنى في هؤلاء لنتنى لفركتهم له »

وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب « وقعت الفتنة الأولى - بمعنى مقتل عثمان - فلم يُبق من أصحاب بدر أحدًا ، ثم وقعت الفتنة الثانية - بمعنى الحرّة - فلم يُبق من أصحاب الحديبية أحدًا ، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع ولناس طباخ »

٤٠٢٥ - **حدثنا** الحجاج بن منهال **حدثنا** عبد الله بن عمر النّميرى **حدثنا** يونس بن يزيد قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ ، كلّ حدثني طائفة من الحديث قالت « فأقبلت أنا وأمّ مسطح فعثرت أمّ مسطح في مرطها فقالت : تيس مسطح ، فقالت : بئس ما قلت ، تسبين رجلاً شهد بدرًا » فذكر حديث الإفك

٤٠٢٦ - **حدثنا** إبراهيم بن المنذر **حدثنا** محمد بن فليح بن سليمان عن موسى بن عتبة عن ابن شهاب

قال « هذه مغازي رسول الله ﷺ » فذكر الحديث « فقال رسول الله ﷺ وهو يلقاهم : هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً » قال موسى قال نافع قال عبد الله « قال ناس من أصحابه : يا رسول الله ، تنادي ناساً أمواتاً ؟ قال رسول الله ﷺ ، ما أنتم بأسمع لما قلت منهم » قال أبو عبد الله : فجميع من شهد بدراً من قریش ممن ضرب له بسهم أحد وثمانون رجلاً . وكان عروة بن الزبير يقول قال الزبير « قسمت سهمانهم فكانوا مائة » . والله أعلم

٤٠٢٧ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن مَعْمَرٍ عن هشام بن عروة من أبيه عن الزبير قال « ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم »

الحديث الرابع والعشرون ، قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم . قوله (كان عطاء البدرين خمسة آلاف) أي المال الذي يعطاه كل واحد منهم في كل سنة من عهد عمر فمن بعده قوله (وقال عمر لأفضلهم) أي على غيرهم في زيادة العطاء ، وفي حديث مالك بن أوس عن عمر أنه أعطى المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف ، والانصار أربعة آلاف أربعة آلاف ، وفضل أزواج النبي ﷺ فأعطى كل واحدة اثني عشر ألفاً . الحديث الخامس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم في القراءة في المغرب بالطور ، تقدم شرحه في الصلاة ، وقد عزا المزي في « الاطراف » طريق إسحق بن منصور هذه إلى التفسير فوهم ، وهي في المغازي كما ترى ، ووجه إيرادها هنا ما تقدم في الجهاد أنه كان قدم في أسارى بدر ، أي في طلب فدائهم . الحديث السادس والعشرون ، حديث جبير بن مطعم أيضاً ، وهو موصول بالاسناد الذي قبله ، والمطعم هو والد جبير المذكور ، والمراد بالثني - جمع ثن وهو بالنون والمثناة - أسارى بدر من المشركين ، وقوله « ليركبنهم له أي بغير فداء » ، وبين ابن شاهين من وجه آخر السبب في ذلك وأن المراد باليد المذكورة ما وقع منه حين رجع النبي ﷺ من الطائف ودخل في جوار المطعم بن عدى ، وقد ذكر ابن إسحق القصة في ذلك مبسوطاً ، وكذلك أوردها الفاكهي باسناد حسن مرسل وفيه « أن المطعم أمر أربعة من أولاده فلبسوا السلاح ، وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة . فبلغ ذلك قريشاً فقالوا له : أنت الرجل الذي لا تخفر ذمتك . وقيل المراد باليد المذكورة أنه كان من أشد من قام في نقض الصحيفة التي كتبتها قريش على نبي هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصرهم في الشعب ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل السيرة ، وروى الطبراني من طريق محمد بن صالح التمار عن الزهري عن محمد بن جبير عن أبيه قال « قال المطعم بن عدى لقريش : إنكم قد فعلتم بمحمد ما فعلتم ، فكأنوا أكف الناس عنه » ، وذلك بعد الهجرة . ثم مات المطعم بن عدى قبل وقعة بدر وله بضع وتسعون سنة ، وذكر الفاكهي باسناد مرسل أن حسان بن ثابت رثاه لما مات مجازاة له على ما صنع للنبي ﷺ . وروى الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم باسناد صحيح عن علي قال « جاء جبريل إلى النبي ﷺ يوم بدر فقال : خير أصحابك في الأسرى : إن شاءوا القتل وإن شاءوا الفداء على أن يقتل منهم عاماً مقبلاً مثلهم ، قالوا : الفداء ويقتل مناء . وأخرج مسلم هذه القصة مطولة من حديث عمر ذكر فيها السبب ، هو أنه ﷺ قال ماترون في هؤلاء الأسرى ؟ فقال أبو بكر : أرى أن نأخذ منهم فدية تكون قوة لنا ، وعسى الله أن يهديهم . فقال عمر : أرى أن

تمكنا منهم فتضرب أعناقهم ، فان هؤلاء أئمة الكفر . فهو رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ، الحديث ، وفيه نزول قوله تعالى ﴿ ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ﴾ وقد تقدم نقل خلاف الأئمة في جواز فداء أسرى الكفار بالمال في باب ﴿ فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ من كتاب الجهاد ، وقد اختلف السلف في أي الرأيين كان أصوب ؟ فقال بعضهم كان رأي أبي بكر لأنه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ، ولدخول كثير منهم في الاسلام إما بنفسه وإما بذريته التي ولدت له بعد الواقعة ، ولأنه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كتب له الرحمة ، وأما العتاب على الأخذ ففيه إشارة إلى ذم من أثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل ، والله أعلم . الحديث السابع والعشرون ، قوله (وقال الليث عن يحيى بن سعيد) لم يقع لي هذا الأثر من طريق الليث ، وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أحمد بن حنبل د عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى ، نحوه . قوله (وقعت الفتنة الاولى) يعنى مقتل عثمان فلم تبق من أصحاب بدر أحدا ، أي انهم ماتوا منذ قامت الفتنة بمقتل عثمان إلى أن قامت الفتنة الأخرى بوقعة الحرة ، وكان آخر من مات من البدرين سعد بن أبي وقاص ، ومات قبل وقعة الحرة ببضع سنين ، وغفل من زعم أن قوله في الخبر « يعنى مقتل عثمان ، غلط مستندا إلى أن عليا وطلحة والزبير وغيرهم من البدرين عاشوا بعد عثمان زمانا ، لأنه ظن أن المراد أنهم قتلوا عند مقتل عثمان ، وليس ذلك مرادا ، وقد أخرج ابن أبي خيثمة هذا الأثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ « وقعت فتنة الدار ، الحديث ، وفتنة الدار هي مقتل عثمان ، وزعم الداودي أن المراد بالفتنة الاولى مقتل الحسين بن علي ، وهو خطأ فان في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدرين موجودا . قوله (ثم وقعت الفتنة الثانية يعنى الحرة الخ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية ، وسيأتى شيء من خبرها في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . قوله (ثم وقعت الثالثة) كذا في الأصول ، ووقع في رواية أبي خيثمة « ولو قد وقعت الثالثة ، ورجعها الدمياطى بناء على أن يحيى بن سعيد قال ذلك قبل أن تقع الثالثة ، ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها ، وزعم الداودي أن المراد بها فتنة الأزارقة ، وفيه نظر لأن الذي يظهر أن يحيى بن سعيد أراد الفتن الا وقعت بالمدينة دون غيرها ، وقد وقعت فتنة الأزارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة . وذكر ابن النين أن مالكا روى عن يحيى بن سعيد الانصارى قال « لم تترك الصلاة في مسجد النبي ﷺ إلا يوم قتل عثمان ويوم الحرة ، قال مالك « ونسيت الثالثة ، قال ابن عبد الحكم : هو يوم خروج أبي حمزة الخارجي ، قلت : كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة ، وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة . ثم وجدت ما أخرجه الدارقطني في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحوه هذا الأثر وقال في آخره « وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباخ ، وأخرجه ابن أبي خيثمة بلفظ « ولو وقعت » وهذا بخلاف الجزم بالثالثة في حديث الباب ، ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولا ثم وقعت الفتنة الثالثة المذكورة وهو حى فقال ما نقله عنه الليث بن سعد ، وقوله « طباخ » بفتح الميم والموحدة الخفيفة وآخره معجمة أي قوة ، قال الخليل : أصل الطباخ السمن والقوة ، ويستعمل في العقل والخير ، قال حسان :

المال يفشى رجلا لا طباخ لهم كالسيل يفشى أصول الدندن البالى

انتهى . والدندن بكسر الميمين وسكون النون الاولى ما اسود من النبات . الحديث الثامن والعشرون ذكر

طرقاً من حديث الإفك المذكور في هذا السند وسيأتي شرحه في التفسير مستوفى ، والغرض منه شهادة عائشة لمسطح بأنه من أهل بدر ، وهو مسطح بن أثانة بضم الهمزة وتخفيف المثلثة ابن عباد بن المطلب ، وليس لعبد الله ابن عمر النخعي عند البخاري غير هذا الحديث . الحديث التاسع والعشرون ، **قوله** (عن ابن شهاب قال : هذه مغازي رسول الله ﷺ ، فقد ذكر الحديث) أي ماحله موسى بن عقبة عن ابن شهاب من ذلك . **قوله** (وهو يلقبهم) بتشديد القاف المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ، وفي رواية المستمل بسكون اللام وتخفيف القاف من الإلقاء وفي رواية الكشميهني بعين مهملة ونون من اللعن ، وكذا هو في « مغازي موسى بن عقبة » . **قوله** (قال موسى ابن عقبة) هو بالاسناد المذكور إليه ، وعبد الله هو ابن عمر . **قوله** (قال ناس من أصحابه) تقدم شرحه وأن من خاطبه بذلك عمر . **قوله** (لجميع من شهد بدرا من قریش) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقوله (ممن ضرب له بسهمه أحد وثمانون) يريد بقوله « ضرب له بسهمه » أي أعطاه نصيباً من الغنيمة وإن لم يشهدها لعذر له فصيره كمن شهدها . **قوله** (وكان عروة بن الزبير يقول) هو بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وقد استظهر له المصنف بالحديث الذي بعده ، لكن العدد الذي ذكره يفاير حديث البراء الماضي في أوائل هذه القصة وهي قوله « أن المهاجرين كانوا زيادة على ستين » فيجمع بينهما بأن حديث البراء أورده فيمن شهدها حساً ، وحديث الباب فيمن شهدها حساً وحكماً . ويحتمل أن يكون المراد بالعدد الأول الأحرار والثاني بانضمام مواليهم وأتباعهم ، وقد سرد ابن اسحق أسماء من شهد بدرا من المهاجرين وذكر معهم حلفاءهم ومواليهم فبلغوا ثلاثة وثمانين رجلاً ، وزاد عليه ابن هشام في « تهذيب السيرة » ثلاثة . وأما الواقدي فسردهم خمسة وثمانين رجلاً . وروى أحمد والبخاري والطبراني من حديث ابن عباس « أن المهاجرين ببدر كانوا سبعة وسبعين رجلاً ، فلملح لم يذكر من ضرب له بسهم من لم يشهدها حساً . الحديث الثلاثون ، **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (ضربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم) عند ابن عائد من طريق أبي الأسود عن عروة « سألت الزبير على كم سهم جاء المهاجرين يوم بدر ؟ قال على مائة سهم » قال الداودي هذا يفاير قوله « كانوا إحدى وثمانين » ، قال فإن كان قوله بمائة سهم من كلام الزبير فلملح دخله شك في العدد ، ويحتمل أن يكون من قول الراوي عنه ، قال : وإنما كانوا على التحرير أربعة وثمانين ، وكان معهم ثلاثة أفراس فأسهم لها سهمين سهمين ، وضرب لرجال كان أرسلهم في بعض أمره بسهامهم فصيح أنها كانت مائة بهذا الاعتبار . قلت : هذا الذي قاله أخيراً لا بأس به ، لكن ظهر أن إطلاق المائة إنما هو باعتبار الخمس ، وذلك أنه عزل خمس الغنيمة ثم قسم ماعداه على الثمانين على ثمانين سهماً عدد من شهدها ومن ألحق بهم ، فإذا أضيف إليه الخمس كان ذلك من حساب مائة سهم ، والله أعلم

١٣ - باب تسمية من سمي من أهل بدر

في الجامع الذي وضعه أبو عبد الله ، على حروف المعجم :

النبي محمد بن عبد الله الهاشمي ﷺ . إلياس بن البكير . بلال بن رباح مولى أبي بكر القرشي . حمزة

ابن عبد المطلب الهاشمي . حاطب بن أبي بطة حليف لقریش . أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة القرشي . حارثة

ابن الربيع الانصارى قُتل يوم بدر وهو حارث بن مُرافة كان في النظارة . . خُبَيْبُ بن عَدِيّ الانصارى .
 خُنَيْسُ بن حُذافة السهمي . رِفاعَة بن رافع الانصارى . رفاعَة بن عبد المذِر أبو لبابة الانصارى . الزُّبَيْرُ بن
 العوّام القرشي . زيد بن سهل أبو طلحة الانصارى . أبو زيد الانصارى . سعد بن مالك الزهري . سعد بن
 خولة القرشي . سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل القرشي . سهل بن حنيف الانصارى . ظهير بن رافع
 الانصارى وأخوه . عبد الله بن عثمان أبو بكر الصديق القرشي . عبد الله بن مسعود الهذلي . عتبة بن مسعود
 الهذلي . عبد الرحمن بن عوف الزهري . عبدة بن الحارث القرشي . عبادة بن الصامت الانصارى . عمر بن
 الخطاب العدوي . عثمان بن عفان القرشي خلفه للنبي ﷺ على ابنته وضرب له بسهمه . علي بن أبي طالب
 الهاشمي . عمرو بن عوف حليف بني عامر بن كُؤَيّ . عقبة بن عمرو الانصارى . عامر بن ربيعة العنزي . عامر بن
 ثابت الانصارى . عويم بن ساعدة الانصارى . عتبان بن مالك الانصارى . قدامة بن مظعون . قتادة بن النعمان
 الانصارى . معاذ بن عمرو بن الجحوح . معوذ بن عفراء وأخوه . مالك بن ربيعة أبو أسيد الانصارى . مرارة
 ابن الربيع الانصارى . معن بن عديّ الانصارى . مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف . مقداد
 ابن عمرو الكندي حليف بني زهرة . هلال بن أمية الانصارى رضى الله عنهم

قوله (باب تسمية من سمي من أهل بدر في الجامع) أى دون من لم يسم فيه ، ودون من لم يذكر فيه أصلاً .
 والمراد بالجامع هذا الكتاب ، والمراد بمن سمي من جاء ذكره فيه برواية عنه أو عن غيره بأنه شهد بها لا بمجرد
 ذكره دون التنصيص على أنه شهد بها ، وبهذا يحجب عن ترك إيراد مثل أبي عبيدة بن الجراح فإنه شهد بها باتفاق ،
 وذكر في الكتاب في عدة مواضع ، إلا أنه لم يقع فيه التنصيص على أنه شهد بدراً . **قوله** (النبي محمد بن عبد الله
 الهاشمي ﷺ) قلت بدأ به تبركا وتيمنا بذكره ، وإلا فذلك من المقطوع به . **قوله** (أبو بكر) تقدم ذكره في مواضع
 منها في « باب اذ تستغيثون ربكم » . **قوله** (عمر) ذكره في حديث أبي طلحة . **قوله** (عثمان) قلت لم يتقدم له ذكر في
 هذه القصة ، إلا أنه تقدم في المناقب من قول ابن عمر أنه ضرب له بسهمه . **قوله** (علي بن أبي طالب) تقدم في حديث
 المبارزة وفي غيره . **قوله** (إياس بن البكير) تقدم قبل « باب شهرذ الملائكة بدرا » وقد سرد المصنف من هذه
 الاسماء على حروف المعجم ، وذكر بعض ذوى الكنى معتمدا على الاسم دون أداة الكنية فلهذا قال أبو حذيفة
 في حرف الحاء ، وقدم النبي ﷺ والأربعة قبل الباقيين لشرفهم ، وفي بعض النسخ قدم النبي ﷺ فقط وذكر
 الأربعة في حرف العين والخطب فيه سهل . ثم إن إياس بن البكير المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره مهملة ،
 وهم من ضبطه بفتح الهمزة ، وأما أبوه فتقدم ضبطه ، وقد شهد مع إياس بدرا لإخوته عاقل وعمار وغيرهما ،
 ولكن لما لم يقع ذكرهم في الجامع لم يذكرهم . **قوله** (بلال) تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن
 خلف . **قوله** (حمزة) تقدم في أول القصة . **قوله** (حاطب) تقدم في فضل بن شم . بدرا . **قوله** (أبو حذيفة)

تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير . **قوله** (حارثة بن الربيع) يعنى بالتشديد هو ابن سراقه ، تقدم في أول د باب فضل من شهد بدرا ، وقوله د كان في النظارة ، أشار إلى ما وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنه خرج نظارا أخرجه أحمد والنسائي وزاد د ما خرج لقتال ، . **قوله** (خبيب بن عدى) تقدم في حديث أبي هريرة ، وسيأتى ما قيل فيه في الكلام على غزوة الرجيع . **قوله** (خنيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب الأخير . **قوله** (رفاعه بن رافع) تقدم في د باب فضل من شهد بدرا ، . **قوله** (رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة) تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير ، وجزمه بأن اسمه رفاعه خالف فيه الأكثر فانهم قالوا إن اسمه بشير وإن رفاعه أخوه . **قوله** (الزبير بن العوام) تقدم في عدة أحاديث . **قوله** (زيد بن سهل أبو طلحة) تقدم في د باب الدعاء على المشركين ، . **قوله** (أبو زيد الأنصاري) تقدم من حديث أنس . **قوله** (سعد بن مالك) هو ابن أبي وقاص ، ولم يتقدم له ذكر في هذه القصة ، ولكن هو منهم بالاتفاق ، ويحتمل أن يكون أخذه من أثر سعيد بن المسيب على بعد في ذلك . **قوله** (سعد بن خولة) تقدم في قصة سبيعة الأسلمية . **قوله** (سعيد بن زيد) تقدم في أثر نافع عن ابن عمر . **قوله** (سهل بن حنيف) تقدم في حديث على أنه كبر عليه خمسا . **قوله** (ظهير بن رافع) تقدم في حديث رافع بن خديج وأنه عمه وأن اسم أخيه مظهر ، ولم يسم البخاري أخاه . **قوله** (عبد الله بن مسعود) تقدم في أوائله . **قوله** (عتبة بن مسعود) يعنى أخاه . قلت : ولم يتقدم له ذكر بل ولا ذكره أحد من صنف في المغازي في البدرين ، وقد سقط ذكره من رواية النسفي ولم يذكره الاسماعيلي ولا أبو نعيم في مستخرجيهما وهو المعتمد . **قوله** (عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل أبي جهل وغيره . **قوله** (عبيدة ابن الحارث) تقدم في حديث على . **قوله** (عبادة بن الصامت) تقدم بعد د باب شهود الملائكة بدرا ، . **قوله** (عمرو بن عوف) تقدم فيه . **قوله** (عقبة بن عمرو) أبو مسعود البدرى تقدم مترجما بثلاثة أحاديث . **قوله** (عامر بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي ، وقع في رواية الكشميهني د العدوى ، وكلاهما صواب ، فانه عنزي الأصل عدوى الخلف . **قوله** (عاصم بن ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة . **قوله** (عويم بن ساعدة) تقدم في حديث السقيفة **قوله** (عتيان بن مالك) تقدم في د باب شهود الملائكة بدرا ، . **قوله** (قدامة بن مظعون) تقدم فيه . **قوله** (قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد . **قوله** (معاذ بن عمرو بن الجوح) بفتح الجيم وتخفيف الميم المضمومة وآخره مهملة ، تقدم في قتل أبي جهل . **قوله** (معوذ بن عفراء) هى أمه ، واسم أبيه الحارث ، ومعوذ بتشديد الواو وبفتحها على الأشهر ، وجزم الوقشى بأنه بالكسر . **قوله** (وأخوه) عوف بن الحارث ، تقدم ذكرهما . **قوله** (مالك بن ربيعة أبو أسيد) تقدم في أول د باب من شهد بدرا ، ونبه عياض على أن من لا معرفة له قد يتوهم أن مالكا أخو معاذ لأن سياق البخاري هكذا د معاذ بن عفراء أخوه مالك بن ربيعة ، وليس ذلك مراده بل قوله أخوه أى عوف ولم يسمه ، ثم استأنف فقال د مالك بن ربيعة ، ولو كتبه بواو العطف لارتفع اللبس ، وكذا وقع عند بعض الرواة . **قوله** (مرارة بن الربيع) تقدم في حديث كعب بن مالك . **قوله** (معن بن عدى) تقدم مع عويم بن ساعدة . **قوله** (مسطح بن أثانة) تقدم في أواخر الباب الأخير ، ووقع هنا لأبي زيد في نسبه د عباد بن عبد المطالب ، والصواب حذف د عبد ، . **قوله** (المقداد بن عمرو) تقدم ، ووقع في رواية الكشميهني د المقدام ، بيم في آخره وهو غلط . **قوله** (هلال بن أمية) تقدم مع مرارة . قلت لجملة من

ذكر من أهل بدر هنا أربعة وأربعون رجلاً ، وقد سبق البخاري إلى ترتيب أهل بدر على حروف المعجم وهو أضبط لاستيعاب أسمائهم ، ولكنه اقتصر على ما وقع عنده منهم ، واستوعبهم الحافظ ضياء الدين المقدسي في «كتاب الاحكام» ، وبين اختلاف أهل السير في بعضهم وهو اختلاف غير فاحش ، وأورد ابن سيد الناس أسماءهم في «عيون الاثر» ، لكن على القبائل كما صنع ابن إسحق وغيره ، واستوعب ما وقع له من ذلك فزادوا - على ثلاثمائة وثلاثة عشر - خمسين رجلاً ، قال : وسبب الزيادة الاختلاف في بعض الاسماء . قلت : ولولا خشية التحويل لسردت أسماءهم مفصلاً مبيناً للراجع ، لكن في هذه الإشارة كفاية ، والله المستعان

١٤ - **باب** حديث بنى النضير ، ومخرج رسول الله ﷺ في دية الرجلين ، وما أرادوا من الغدر برسول الله ﷺ . قال الزهري عن روة : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد . وقول الله تعالى [٢ الحشر] : ﴿ هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ﴾ وجعله ابن اسحاق بعد بئر معونة وأحد

٤٠٢٨ - **حدثنا** إسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «حاربت قريظة والنضير ، فأجلى بنى النضير وأقر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة ، فقتل رجالهم ، وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين ، إلا بعضهم لحقوا بالنبي ﷺ فآمنهم وأسلموا . وأجلى يهود المدينة كلهم : بنى قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام ، ويهود بنى حارثة ، وكل يهود المدينة »

٤٠٢٩ - **حدثني** الحسن بن مذكر حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال « قلت لأبي عباس : سورة الحشر ، قل : فل سورة النضير » تابعه هشيم عن أبي بشر

[الحديث ٤٠٢٩ - أطرافه في : ٤٦٤٥ ، ٤٨٨٢ ، ٤٨٨٣]

٤٠٣٠ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا معتمر عن أبيه سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال « كان الرجل يحمل للنبي ﷺ النخلات ، حتى افتتح قريظة والنضير ، فكان بعد ذلك يرُد عليهم »

٤٠٣١ - **حدثنا** آدم حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « حرق رسول الله ﷺ نخل بنى النضير وقطع ، وهي البويرة ، فنزلت [٥٩ الحشر] : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾

٤٠٣٢ - **حدثني** إسحاق بن حبان أخبرنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « ان النبي ﷺ حرق نخل بنى النضير ، قال : ولها يقول حسان بن ثابت :
وهان على سراة بنى لوى
حريق بالبويرة مستطير

قال فأجابه أبو سفيان بن الحارث :

أدام الله ذلك من صنيع
وحرّق في نواحيها السمير
ستعلم أيّنا منها بُنِزَه
وتعلم أيّ أرضينا تَضِيرُ ،

قوله (حديث بني النضير) بفتح النون وكسر الضاد المعجمة ، هم قبيلة كبيرة من اليهود ، وقد مضت الإشارة إلى التعريف بهم في أوائل الكلام على أحاديث الهجرة . وكان الكفار بعد الهجرة مع النبي ﷺ على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على أن لا يحاربوه ولا يمالئوا عليه عدوه ، وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وقينقاع . وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش . وقسم تاركوه وانتظروا ما يتول إليه أمره كطوائف من العرب ، فمنهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة ، وبالعكس كبنى بكر ، ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا وهم المنافقون ، فكان أول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع لحاربهم في شوال بعد وقعة بدر فنزلوا على حكمه ، وأراد قتلهم فاستوهمهم منه عبد الله بن أبي وكانوا حلفاء فوهمهم له ، وأخرجهم من المدينة إلى أذرعاء . ثم نقض العهد بنو النضير كما سيأتي ، وكان رئيسهم حي بن أخطب . ثم نقضت قريظة كما سيأتي شرح حالهم بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . **قوله** (ومخرج رسول الله ﷺ إليهم في دية الرجلين ، وما أرادوا من الغدر برسول الله ﷺ) سيأتي شرح ذلك في نقل كلام ابن إسحق في هذا الباب . **قوله** (وقال الزهري عن عروة بن الزبير : كانت على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد) وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري أتم من هذا ولفظه عن الزهري وهو في حديثه عن عروة : ثم كانت غزوة بني النضير ، وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة ، فحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من الامتعة والأموال لا الحلقة يعني السلاح فانزل الله فيهم (سبح لله - إلى قوله - لأول الحشر) وقاتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم إلى الشام ، وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء فيما خلا ، وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسبأ . وقوله (لأول الحشر) فكان جلاؤهم أول حشر حشرا في الدنيا إلى الشام وحكى ابن التين عن الداودي أنه رجح ما قال ابن إسحق من أن غزوة بني النضير كانت بعد بئر معونة ، مستدلا بقوله تعالى (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم) قال : وذلك في قصة الأحزاب . قلت : وهو استدلال واه ، فإن الآية نزلت في شأن بني قريظة ، فانهم هم الذين ظاهروا الأحزاب ، وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر ، بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع من جلائهم ، فانه كان من رءوسهم حي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الأحزاب كما سيأتي ، حتى كان من هلاكهم ما كان ، فكيف يصير السابق لاحقا ؟ **قوله** (وقول الله عز وجل : هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب - إلى قوله - أن يخرجوا) وقد وضع المراد من ذلك في أثر عبد الرزاق المذكور ، وقد أورد ابن إسحق تفسيرها لما ذكر هذه الغزوة . واتفق أهل العلم على أنها نزلت في هذه القصة ، قاله السهيلي ، قال : ولم يختلفوا في أن أموال بني النضير كانت خاصة برسول الله ﷺ وأن المسلمين لم يوجفوا عليهم بخيل ولا ركاب وأنه لم يقع بينهم قتال أصلا **قوله** (وجعله ابن إسحق بعد بئر معونة وأحد) كذا هو في المغازي لابن إسحق مجزوما به ، ووقع في رواية القابسي

« وجعله إسحق ، قال عياض : وهو وهم والصواب « ابن إسحق ، وهو كما قال . ووقع في شرح المكرمانى « محمد بن إسحق بن نصر ، وهو غلط ، وإنما اسم جده يسار ، وقد ذكر ابن إسحق عن عبد الله بن أبى بكر بن حزم وغيره من أهل العلم أن عامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن رقبته كانت على أمه ، فخرج عمرو إلى المدينة فصادف رجلين من بنى عامر معهما عقد وعهد من رسول الله ﷺ لم يشعر به عمرو ، فقال لهما عمرو بمن أنتما ؟ فذكر أنهما من بنى عامر فتركهما حتى نأما فقتلتهما عمرو وظن أنه ظفر ببعض ثأر أصحابه ، فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال : لقد قتلت قتيلين لأودينهما . انتهى . وسيأتى خبر غزوة بئر معونة بعد غزوة أحد ، وفيها عن عروة « ان عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين ، فأسره المشركون ، قال ابن إسحق « فخرج رسول الله ﷺ إلى بنى النضير يستعينهم في ديتهم فاجتمع يزيدي بن رومان ، وكان بين بنى النضير وبنى عامر عقد وحلف ، فلما أناهم يستعينهم قالوا : نعم . ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا : إنكم إن تجددوه على مثل هذه الحال . قال : وكان جالسا إلى جانب جدار لهم ، فقالوا من رجل يعمل على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويريحنا منه ؟ فانتدب لذلك عمرو بن جندب بن كعب فأتاه الخبر من السماء ، فقام مظهرا أنه يقضى حاجة وقال لأصحابه : لا تبرحوا ، ورجع مسرعا إلى المدينة ، واستبطأ أصحابه فأخبروا أنه توجه إلى المدينة ، فلاحقوا به ، فأمر بحربهم والمسير إليهم ، فتحصنوا ، فأمر بقطع النخل والتحريق ، وذكر ابن إسحق أنه حاصرهم ست ليال ، وكان ناس من المنافقين بعثوا إليهم أن اثبتوا وتمنعوا ، فان قوتلتم قاتلنا معكم ، فتربصوا ، فحذف الله في قلوبهم الرعب فلم ينصروهم ، فسألوا أن يحلوا عن أرضهم على أن لهم ما حملت الإبل فصولحوا على ذلك . وروى البيهقي في « الدلائل ، من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ بعثه إلى بنى النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام ، قال ابن إسحق : فاحتملوا إلى خيبر وإلى الشام ، قال خذني عبد الله بن أبى بكر أنهم جلاوا الأموال من الخيل والمزارع فكانت لرسول الله ﷺ خاصة . قال ابن إسحق : ولم يسلم منهم إلا يامين بن عمير وأبو سعيد بن وهب فأحرزا أموالهما . وروى ابن مردويه قصة بنى النضير باسناد صحيح إلى معمر بن الزهري « أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : كتب كفار قريش إلى عبد الله بن أبى وغيره ممن يعبد الاوثان قبل بدر يهددونهم بايوائهم النبي ﷺ وأصحابه ، ويتوعدونهم أن يغزوه بجميع العرب ، فهم ابن أبى ومن معه بقتال المسلمين ، فأتاهم النبي ﷺ فقال : ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش ، يريدون أن تلقوا بأسكم بينكم ، فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق فتهرقوا . فلما كانت وقعة بدر كتبت كفار قريش بعدها إلى اليهود : انكم أهل الحلقة والحصون ، يهددونهم ، فأجمع بنو النضير على الغدر ، فأرسلوا إلى النبي ﷺ : اخرج الينا في ثلاثة من أصحابك ويلفك ثلاثة من علمائنا ، فان آمنوا بك انبعناك . ففعل . فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فأرسلت امرأة من بنى النضير إلى أخ لها من الانصار مسلم تخبره بأمر بنى النضير ، فأخبر أخوها النبي ﷺ قبل أن يصل إليهم ، فرجع ، وصباحهم بالكاتب فحصرهم يومه ، ثم غدا على بنى قريظة فحاصرهم فعاهدوه ، فانصرف عنهم إلى بنى النضير ، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الإبل إلا السلاح ، فاحتملوا حتى أبواب بيوتهم ، فكانوا يخربون بيوتهم فايدهم فيهدونها ، ويحملون ما بوافقهم من خشبها ، وكان جلاؤهم ذلك أول حشر الناس إلى الشام . وكذا أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق ، وفي ذلك رد على ابن

الذين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث باسناد ، قلت : فهذا أقوى مما ذكر ابن اسحق من أن سبب غزوة بني النضير طلبه ﷺ أن يعينوه في دية الرجلين ، لكن وافق ابن اسحق جل أهل المغازي ، قاله أعلم . وإذا ثبت أن سبب إجملاء بني النضير ما ذكر من همهم بالغدر به ﷺ ، وهو إنما وقع عند ما جاء اليهم ليستعين بهم في دية قتيل عمرو بن أمية ، تعين ما قال ابن اسحق ، لأن بر مروة كانت بعد أحد بالاتفاق . وأغرب السهيلي فرجح ما قال الزهري ، ولولا ما ذكر في قصة عمرو بن أمية لأمكن أن يكون ذلك في غزوة الرجيع ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث ابن عمر « حاربت النضير وقريظة فأجلى بني النضير ، كذا فيه ولم يعين المفعول من حاربت ولم يسم فاعل أجلى ، والمراد النبي ﷺ . وكان سبب وقوع المحاربة نقضهم العهد : أما النضير فبالسبب الآتي ذكره وهو ما ذكره موسى بن عقبة في المغازي قال : كانت النضير قد دسوا إلى قريش وحضوهم على قتال رسول الله ﷺ ودلوهم على العورة ، ثم ذكر نحوه بما تقدم عن ابن اسحق من مجيء النبي ﷺ في قصة الرجلين قال وفي ذلك نزلت (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يدسطوا عليكم أيديهم) الآية . وعند ابن سعد أن رسول الله ﷺ أرسل اليهم محمد بن مسلمة أن اخرجوا من بلدي فلا تساكفوني بعد أن هممت بما هممت به من الغدر ، وقد أجلكم عشرا . وأما قريظة فبمظاهرتهم الأحزاب على النبي ﷺ في غزوة الخندق كما سيأتي .

قوله (حتى حاربت قريظة) سيأتي شرح ذلك بعد غزوة الخندق إن شاء الله تعالى . كذا وقع تقديم قريظة على النضير وكأنه لشرفهم ، وإلا فاجلاء النضير كان قبل قريظة بكثير . **قوله** (والنضير) ذكر ابن اسحق في قصته أن النبي ﷺ لما أرسل اليهم أن اخرجوا وأجلهم عشرا وأرسل اليهم عبد الله بن أبي يثبظهم أرسلوا إلى النبي ﷺ : إنا لا نخرج ، فاصنع ما بدا لك . فقال : الله أكبر ، حاربت يهود فخرج اليهم ، فخذلهم ابن أبي يثبظهم قريظة . وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة أن غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الأشرف ، يعني الآتي ذكره عقب هذا . **قوله** (بني قينقاع) هو بالنصب على البدلية ، ونون قينقاع مثناة والأشهر فيها الضم ، وكانوا أول من أخرج من المدينة كما تقدم في أول الباب . وروى ابن اسحق في المغازي عن أبيه عن عبادة بن الوليد عن عبادة بن الصامت قال « لما حاربت بنو قينقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي قحش عبادة بن الصامت وكان له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي قحش عبادة منهم . قال : فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض - إلى قوله -) ولون نخشى أن تصيبنا دائرة) وكان عبد الله بن أبي لما سأل النبي ﷺ أن يمن عليهم قال : يا محمد إنهم ممنوني من الأسود والأحر ، وإني امرؤ أخشى الدوائر ، فوهبهم له . وذكر الواقدي أن إجملاءهم كان في شوال سنة اثنتين ، يعني بعد بدر بشهر . ويؤيده ما روى ابن اسحق باسناد حسن عن ابن عباس قال « لما أصاب رسول الله ﷺ قريشا يوم بدر جمع يهود في سوق بني قينقاع فقال يا يهود : أسلوا قبل أن يصيبكم ما أصاب قريشا يوم بدر ، فقالوا : إنهم كانوا لا يعرفون القتال ولو قاتلنا لعرفت أنا الرجال . فانزل الله تعالى (قل للذين كفروا ستغلبون - إلى قوله - لا ولي إلا بصار) وأغرب الحاكم فزعم أن إجملاء بني قينقاع وإجملاء بني النضير كان في زمن واحد ، ولم يوافق على ذلك لأن إجملاء بني النضير كان بعد بدر بستة أشهر على قول عروة ، أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق كما تقدم بسطه . الحديث الثاني حديث ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لأنها نزلت فيهم ، قال الداودي : كأن ابن عباس كره تسميتها سورة الحشر لئلا يظن أن المراد بالحشر يوم القيامة ،

أو لكونه بجملته فكره النسبة إلى غير معلوم . كذا قال ، وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحشر في بني النضير ، وذكر الله فيها الذي أصابهم من النقرة . **قوله** (حدثنا الحسن بن مدرك) كذا للجميع ، وفي نسخة : إسحق ، بدل الحسن وهو غلط . **قوله** (تابعه هشيم الخ) وصله المصنف في التفسير كما سيأتي هناك .

الحدث الثالث ، **قوله** (عن أبيه) هو سليمان التيمي . **قوله** (كان الرجل يجعل للنبي ﷺ النخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في الخمس ، وسيأتي في أول غزوة قريظة بأتم من هذا السياق . وقوله : فكان بعد ذلك يزد عليهم ، زاد في الرواية الأخرى : ما كانوا أعطوه ، وروى الحاكم في : الأكليل ، من حديث أم العلاء . قال : قال النبي ﷺ : إن أحببتهم قسمت بينكم ما أفاء الله علي ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في منازلهم وأموالهم ، وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا عنكم ، فاختاروا الثاني . الحديث الرابع ، **قوله** (حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير) في رواية الكشميهني : نخل النضير . **قوله** (وهي البويرة) بالموحدة مصغر بويرة وهي الحفرة ، وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين تيماء ، وهي من جهة قبلة مسجد قباء إلى جهة الغرب ويقال لها أيضا البويرة باللام بدل الراء . **قوله** (فنزل : ما قطعتم من لينة) هي صنف من النخل ، قال السهيلي : في تخصيصها بالذكر إيماء إلى أن الذي يجوز قطعه من شجر العدو مالا يكون معدا للاقتيات ، لأنهم كانوا يقاتلون العجوة والبرني دون اللينة . وفي الجامع : اللينة النخلة وقيل الدفل ، وعن الفراء كل شئ من النخل سوى العجوة فهو من اللين . **قوله** في الرواية الثانية (أخبرنا حبان) هو ابن هلال ، وهو بفتح المهملة بعدها موحدة ثقيلة ، وإسحق الراوي عنه هو ابن راهويه . **قوله** (ولها يقول حسان بن ثابت : وهان على سراة بني أوى) كذا الأكثر ، وفي رواية الكشميهني : لهان باللام ، بدل الواو ، وسقطت اللام والواو من رواية الأسماعيلي . وقوله : سراة ، بفتح المهملة وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس ، وقوله : حريق بالبويرة مستطير ، أي مشتعل ، وإنما قال حسان ذلك تعميما لقريش لأنهم كانوا أغروهم بنقض العهد وأمروهم به ووعدوهم أن ينصروهم إن قصدهم النبي ﷺ . **قوله** (فأجابه أبو سفيان بن الحارث) أي ابن عبد المطلب ، وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان حينئذ لم يسلم وقد أسلم بعد في الفتح وثبت مع النبي ﷺ بمخنين ، وذكر إبراهيم بن المنذر أن اسمه المغيرة ، وجزم ابن قتيبة أن المغيرة أخوه ، وبه جزم ابن عبد البر والسهيلي . **قوله** (ستعلم أيها منها بنزه) بنون ثم زاي ساكنة أي ببعده وزنا ومعنى ، ويقال بفتح النون أيضا . وقوله : وتعلم أي أرضينا ، بالثنية ، وقوله : تنصير ، بفتح المثناة وكسر الضاد المعجمة من النصير وهو بمعنى الضر ، ويطلق النصير ويراد به المضرة . ونسبة هذه الأبيات لحسان بن ثابت وجوابها لأبي سفيان بن الحارث هو المشهور كما وقع في هذا الصحيح ، وعند مسلم بعض ذلك ، وعند شيخ شيوخنا أبي الفتح بن سيد الناس في : عيون الاثر ، له عن أبي عمرو الشيباني أن الذي قال له : وهان على سراة بني أوى ، هو أبو سفيان بن الحارث ، وأنه إنما قال : عز ، بدل هان ، وأن الذي أجاب بقوله : أدام الله ذلك من صنييع ، البيتين هو حسان ، قال : وهو أشبه من الرواية التي وقعت في البخاري اه . ولم يذكر مستندا للترجيح ، والذي يظهر أن الذي في الصحيح أصح ، وذلك أن قريشا كانوا يظاهرون كل من عادى النبي ﷺ عليه ويعدونهم النصر والمساعدة ، فلما وقع لبني النضير من الخذلان ما وقع قال حسان الأبيات المذكورة موبخا لقريش - وهم بنو أوى - كيف خذلوا أصحابهم . وقد ذكر ابن إسحق أن حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة ، وأنه إنما ذكر بني

النضير استطار ادا ، فن الآيات المذكورة :

الا يا سعد سعد بن معاذ فما فعلت قريظة والنضير
وقد قال الكريم أبو حبيب أقيموا قينقاع ولا تسيروا
وأولها : تقاعد معشر نصرنا قريشا
فهم أوتوا الكتاب فضيعوه وليس لهم ببلدتهم نصير
كفرتهم بالقرآن لقد أقيمت فهم عى عن التوراة بور
بتصديق الذي قال النذير

وفى جواب أبي سفيان بن الحارث فى قوله و « تعلم أى أرضينا نضير ، ما يرجع ما وقع فى الصحيح ، لأن أرض بنى النضير مجاورة لأرض الانصار ، فاذا خربت أضرت بما جاورها ، بخلاف أرض قريش فانها بعيدة منها بعدا شديدا فلا تبالى بخرابها ، فكان أبو سفيان يقول تخربت أرض بنى النضير وتخربها إنما يضر أرض من جاورها ، وأرضكم هى التى تجاورها فهى التى تتضرر لا أرضنا ، ولا يتها مثل هذا فى عكسه إلا بتسكلف ، وهو أن يقال : إن الميرة كانت تحمل من أرض بنى النضير إلى مكة فكانوا يرتفقون بها ، فاذا خربت تضرهم ، بخلاف المدينة فانها فى غنية عن أرض بنى النضير بغيرها كخير ونحوها فيتجه بعض اتجاه ، لكن إذا تعارضا كان ما فى الصحيح أصح . ويحتمل إن كان ما قال أبو عمرو الشيبانى محفوظا أن أبا سفيان بن الحارث ضمن فى جوابه بيتا من قصيدة حسان فاهتمه ، فلما قال حسان « وهان على سراة بنى لؤى » ، اهتمه أبو سفيان فقال « وعز على سراة بنى لؤى » ، وهو عمل سائغ ، وكان من أنكر ذلك استبعد أن يدعو أبو سفيان بن الحارث على أرض الكفرة مثله بالتحريق فى قوله « أدام الله ذلك من صنيع » ، والجواب عنه أن اسم الكفرة وان جمعهم لكن العداوة الدينية كانت قائمة بينهم كما بين أهل الكتاب وعبيدة الاوثان من التباين ، وأيضا فقوله « وحرقت فى نواحيها السعير » ، يريد بنواحيها المدينة فيرجع ذلك دعاء على المسلمين أيضا . ولـكعب بن مالك فى هذه القصة قصيدة على هذا الوزن والروى أيضا ذكرها ابن اسحق أواما :

لقد منيت بغدرتها الحبور كذلك الدهر ذو صرف يدور
يقول فيها : فغودر منهم كعب صريعا فذلت عند مصرعه النضير

يشير إلى كعب بن الأشرف الذى سيذكر قتله عقب هذا ، وفيها :

فذاقوا غب أمرهم وبالا لكل ثلاثة منهم بهير
فأجلوا عامدين بقينقاع وغودر منهم نخل ودور

٤٠٣٣ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال « أخبرني مالك بن أوس بن الحداث أن النضرى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، إذ جاءه حاجبه يرفأ فقال : هل لك فى عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون ؟ فقال : نعم فأدخلهم . فابث قايلا ثم جاء فقال : هل لك فى عباس وعلى يستأذنان ؟ قال :

نعم . فلما دَخَلَ قال عَبَّاسٌ : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اقضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا - وهما يختصمان في الذي أفاء الله على رسوله ﷺ من بنى النضير - فاستبَّ عليٌّ وعباسٌ . فقال الرَّهْطُ : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْخِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِر . فقال عمرٌ : اتَّيَدُوا ، أنشدُكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والأرض ، هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قال : لا نُورَثُ ، ماتَرَ كُنَّا صَدَقَةً ، يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ ؟ قالوا : قد قال ذلك . فأقبلَ عمرُ على عَبَّاسٍ وعليٍّ فقال : أنشدُكم بالله هل تعلمان أن رسول الله ﷺ قد قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : فاني أحدُّكُم عن هذا الأمر . إن الله سبحانه قد خصَّ رسوله ﷺ في هذا الشيء لم يُعطه أحدًا غيره ، فقال جَلَّ ذِكْرُهُ [٦ الحشر] ﴿ وما أفاء الله على رسوله منهم فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ - إلى قوله - قَدِيرٌ ﴾ فكانت هذه خالصة لرسول الله ﷺ . ثم والله ما احتازها دُونَكُم ولا استأثرها عَلَيْكُم ، لقد أعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقيَ هذا المالُ منها ، فكان رسول الله ﷺ يُنفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ، ثم يأخذُ مَا بَقِيَ فيجعلهُ بِمَعْمَلِ مَالِ اللَّهِ ، فعملَ ذلك رسول الله ﷺ حَيَاتِهِ ، ثم تَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ فقال أَبُو بَكْرٍ : فَأَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فقبضَهُ أَبُو بَكْرٍ فعملَ فِيهِ بِمَا عملَ بِهِ رسولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ - فأقبلَ عليٌّ وعَبَّاسٌ وقال - تَذَكَّرَانِ أَنْ أَبَا بَكْرٍ عملَ فِيهِ كَمَا تقولان ، والله يعلمُ أَنَّهُ فِيهِ لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثم تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ فقلتُ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ ، فقبضتُهُ سَنَتَيْنِ مِنْ إِمَارَتِي أعملُ فِيهِ بِمَا عملَ رسولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ ، والله يعلمُ أَنِي فِيهِ صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثم جِئْتُمَانِي كَلَا كَمَا وَكَلْتُمَا كَمَا وَاحِدَةٌ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ ، فجِئْتَنِي - يعني هَبَاسًا - فقلتُ لَكُمَا : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال : لا نُورَثُ ، ماتَرَ كُنَّا صَدَقَةً ، فلما بَدَأَ لِي أَنْ أَدْفَعُهُ إِلَيْكُمَا قلتُ : إِنْ شِئْتُمَا دَفَعْتُهُ إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَالِيكُمَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لَتَعْمَلَانِ فِيهِ بِمَا عملَ فِيهِ رسولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَمَا عملتُ فِيهِ مُذْ وَلِيتُ ، وَإِلَّا فَلَا تُكَلِّمَانِي . فقلتُمَا : أَدْفَعُهُ لِمَا بِنَا بِذَلِكَ ، فدفعته إِلَيْكُمَا ، أفْتَلَمْتُمَا مَنِي قِضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ ؟ فَوَاللَّهِ الَّذِي باذنه تقوم السماء والأرض لا أَقْضِي فِيهِ بِقِضَاءِ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ . فإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهُ فَادْفَعَا إِلَيَّ ، فَأَنَا أَكْفِيكُمَا ۝

٤٠٣٤ - قال فحدثت هذا الحديث عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فقال « صدق مالكُ بْنُ أَوْسٍ ، أَنَا سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تقول : أَرْسَلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ عُمَانَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ يَسْأَلُهُ عَنْهُنَّ بِمَا أفاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، فَكُنْتُ أَنَا أَرُدُّهُنَّ ، فقلت لهن : أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ ؟ أَلَمْ تَعْلَمَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ : لا نُورَثُ ، ماتَرَ كُنَّا صَدَقَةً - يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْسَهُ - لَهَا بِأَكْلِ آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ هَذَا الْمَالِ . فَانْتَهَى أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ

ﷺ إلى ما أخبرتهن . قال : فكانت هذه الصدقة بيد علي ، منعمها علي عباساً فغلبه عليها . ثم كان بيد حسن بن علي ، ثم بيد حسين بن علي ، ثم بيد علي بن حسين وحسن بن حسن كلاهما كانا يتداو لانيها ، ثم بيد زيد بن حسن وهي صدقة رسول الله ﷺ حقاً .

[الحديث ٤٠٣٤ - طرقاته في : ٦٧٢٧ ، ٦٧٣٠]

٤٠٣٥ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشامٌ حدثنا مَعْمَرٌ عن الزُّهري عن عُرْوَةَ عن عائشة « أن فاطمة عليها السلام والعباس أتيا أبا بكرٍ يَلْتَمِسَانِ ميراثهما : أرضه من فداك ، وسهمه من خيبر »

٤٠٣٦ - فقال أبو بكر « سمعتُ النبي ﷺ يقول : لا نُورَثُ ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آلُ محمدٍ في هذا المال . والله اقرباةُ رسولِ الله ﷺ أحبُّ إلى أن أصلَ من قرابتي »

الحديث الخامس حديث مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر ، وفيه قصة مخاصمة العباس وعلي عنده مطولة ، وقد تقدم شرحه في فرض الخمس مستوفى ، والفرض منه قوله « وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله من بني النضير » . الحديث السادس حديث عائشة ، **قوله** (قال فحدثت هذا الحديث عروة) القائل هو الزهري ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وقد ذكرت شرحه أيضاً مع حديث مالك بن أوس في فرض الخمس - الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم أيضاً في أول فرض الخمس بزيادة فيه ، وزاد هنا قول أبي بكر « والله اقرباة رسول الله ﷺ أحبُّ إلى أن أصل من قرابتي ، وظاهر سياقه الإدراج ، وقد بينه الإسماعيلي بلفظ « فتشهد أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فوالله اقرباة رسول الله ﷺ أحبُّ إلى أن أصل من قرابتي ، قال أبو بكر ذلك معذراً عن منه القسمة ، وأنه لا يلزم منها أن لا يصلهم بزه من جهة أخرى . ومحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في بزه إلا إن عارضهم في ذلك من هو أرجح منهم ، والله أعلم

١٥ - باب قتل كعب بن الأشرف

٤٠٣٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعتُ جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول « قال رسولُ الله ﷺ : من لكعب بن الأشرف ؟ فانه قد آذى الله ورسوله . فقام محمد بن مسلمة فقال : يا رسول الله ، أتحيبُ أن أقتله ؟ قال : نعم . قال : فأذن لي أن أقول شيئاً . قال : قل . فأتاه محمد بن مسلمة فقال : إن هذا الرجل قد سألنا صدقةً ، وإنه قد عتانا ، وإني قد أتيتك استساقك . قال : وأيضاً والله لثمنه . قال : إنما قد اتبعناه ، فلا نحبُّ أن ندَّعه حتى نُنظرَ إلى أيِّ شيءٍ يصيرُ شأنه ، وقد أردنا أن نُسلفنا وسقاً أو وسقين - وحدثنا عمرو وغيرُ صرة فلم يذكر « وسقاً أو وسقين » فقلت له : فيه « وسقاً أو وسقين » ؟ فقال : أرى فيه « وسقاً أو وسقين » - « فقال : نعم ، ارهنوني . قالوا : أيُّ شيءٍ تريد ؟ قال : ارهنوني نساءكم . قالوا :

كيف نرهنتك نساءنا وأنت أجل العرب؟ قال: قارهنوني أبناءكم. قالوا: كيف نرهنتك أبناءنا فيسب أحدكم فيقال: رهن بوسق أو وسقين، هذا عار علينا، ولـسكننا نرهنتك الأمة. قال سفيان: يعني السلاح. فواعدته أن يأتيه. فجاءه ليلاً ومعه أبو نائلة - وهو أخو كعب من الرضاعة - فدعاهم إلى الحصن، فنزل إليهم، فقالت له امرأته: أين تخرج هذه الساعة؟ فقال: إنما هو محمد بن مسلمة وأخي أبو نائلة. وقال غير عمرو: قالت أسمع صوتاً كأنه يقطر منه الدم. قال إنما هو أخى محمد بن مسلمة ورضيعى أبو نائلة، إن الكريم لو دعى إلى طمينة بليل لأجاب. قال: ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين - قيل لسفيان: سماهم عمرو؟ قال: سمى بعضهم. قال عمرو: جاء معه برجلين، وقال غير عمرو: أبو عبدس بن جبر والحارث بن أوس وعباد بن بشر - قال عمرو: جاء معه برجلين فقال: إذا ماجاء فاني قاتل بشعره فأشتمه، فاذا رأيتوني استمكننت من رأسه فدونكم فاضربوه. وقال امرأة: ثم أشتمكم. فنزل إليهم متوشحاً وهو ينفخ منه ريح الطيب فقال: ما رأيت كاليوم رجلاً - أى أطيب - وقال غير عمرو: قال عندي أعطر نساء العرب وأكل العرب. قال عمرو فقال: أناذن لى أن أشتم رأسك؟ قال: نعم. فشتمه، ثم أشتم أصحابه ثم قال: أناذن لى؟ قال: نعم. فلما استمكن منه قال: دونكم. فقتلوه. ثم أتوا النبي ﷺ فأخبروه.

قوله (باب قتل كعب بن الأشرف) أى اليهودى، قال ابن اسحق وغيره: كان عربياً من بني زهران وهم بطن من طي، وكان أبوه أصاب دماً في الجاهلية فأتى المدينة لخالف بني النضير فشرف فيهم، وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق فولدت له كعباً، وكان طويلاً جسيماً ذا بطن وهامة، وهجا المسلمين بعد وقعة بدر، وخرج إلى مكة فنزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب، فهجاه حسان وهجا امرأته عائكة بنت أسيد بن أبي العيص بن أمية فطردته، فرجع كعب إلى المدينة وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم. وروى أبو داود والترمذي من طريق الزهري عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه: أن كعب بن الأشرف كان شاعراً، وكان يهجو رسول الله ﷺ ويحرض عليه كفار قريش، وكان النبي ﷺ قدم المدينة وأهالها أخلاط. فأراد رسول الله ﷺ استصلاحهم، وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الأذى، فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر. فلما أبى كعب أن ينزع عن آذاه أمر رسول الله ﷺ سعد بن معاذ أن يبعث رهطاً ليقتلوه. وذكر ابن سعد أن قتله كان في ربيع الأول من السنة الثالثة. **قوله** (قال عمرو) هو ابن دينار، كذا هنا وفي رواية قتيبة عن سفيان في الجهاد وعند أبي نعيم من طريق الحميدي عن سفيان «حدثنا عمرو»، **قوله** (من لكعب بن الأشرف)؟ أى من الذى ينتدب إلى قتله. **قوله** (أذى الله ورسوله) في رواية محمد بن محمد بن محمود بن محمد بن مسلمة عن جابر عند الحاكم في الاستيعاب «فقد آذانا بشعره وقوى المشركين، وأخرج ابن عائد من طريق الكلبي أن كعب بن الأشرف قدم على مشركي قريش خالفهم عند أمتار الكعبة على قتال المسلمين. ومن طريق أبي الأسود عن عروة أنه كان يهجو النبي ﷺ والمسلمين ويحرض قريشا

عليهم ، وأنه لما قدم على قريش قالوا له : أديننا أهدى أم دين محمد ؟ قال : دينكم . فقال النبي ﷺ : من لنا بابن
الاشرف فإنه قد استعلن بعداوتنا ، ووجدت في « فوائده » عبد الله بن اسحق الخراساني ، من مرسل عكرمة بسند
ضعيف اليه لقتل كعب سبيا آخر ، وهو أنه صنع طعاما وواطأ جماعة من اليهود أنه يدعو النبي ﷺ إلى الولية فإذا
حضر فتكوا به ، ثم دعاه فجاء ومعه بعض أصحابه ، فأعلمه جبريل بما أضمره بعد أن جالسه ، فقام فستره جبريل
بجناحه فخرج ، فلما فقدوه تفرقوا ، فقال حينئذ : من ينتدب لقتل كعب . ويمكن الجمع بتعدد الأسباب . **قوله**
(فقام محمد بن مسلمة فقال : يا رسول الله أتحب أن أقتله) ؟ في مرسل عكرمة « فقال محمد بن مسلمة هو خالي » . **قوله**
(قال نعم) في رواية محمد بن محمود « فقال أنت له » ، وفي رواية ابن إسحق « قال فافعل إن قدرت على ذلك » ، وفي
رواية عروة « فسكت رسول الله ﷺ » ، فقال محمد بن مسلمة : أفر صامت ، ومثله عند سمويه في فوائده ، فإن ثبت
احتمل أن يكون سكت أولا ثم اذن له ، فإن في رواية عروة أيضا أنه قال له « ان كنت فاعلا فلا تعجل حتى
تشاور سعد بن معاذ » ، قال فشاوره فقال له : توجه اليه واشك اليه ، الحاجة ، وسله أن يسلفكم طعاما . **قوله** (فاذن :
لي أن أقول شيئا ، قال قل) كأنه استأذنه أن يفعله شيئا يحتمل به : ومن ثم بوب عليه المصنف « الكذب في
الحرب » ، وقد ظهر من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكوا منه ويعيبوا رأيهم ، وانظروا فقال له : كان
قدوم هذا الرجل علينا من البلاء ، حاربنا العرب ، ورمتنا عن قوس واحدة ، وعند ابن إسحق باسناد حسن عن
ابن عباس « ان النبي ﷺ مشى معهم إلى بقيع الغرقد ثم وجههم فقال : انطلقوا على اسم الله ، اللهم أعنهم » . **قوله**
(ان هذا الرجل) يعني النبي ﷺ . **قوله** (قد سألتنا صدقة) في رواية الواقدي « سألتنا الصدقة » ، ونحن لا نجد
مانا كل ، وفي مرسل عكرمة « فقالوا : يا أبا سعيد ، إن نيينا أراد منا الصدقة » ، وليس لنا مال نصدقه . **قوله** (قد
عنانا) بالمهملة وتشديد النون الأولى من العناء وهو التعب . **قوله** (قال وأيضا) أي وزيادة على ذلك ، وقد
فسره بعد ذلك قوله « والله لتملنه » بفتح المثناة والميم وتشديد اللام والنون من الملل ، وعند الواقدي « ان كعبا
قال لأبي نائلة : أخبرني ما في نفسك » ، ما الذي تريدون في أمره ؟ قال : خذلانه والتخلي عنه ، قال : سررتني . **قوله**
(وقد أردنا أن تسلفنا وسقا أو وسقين ، وحدثنا عمرو غير مرة فلم يذكر وسقا أو وسقين) قائل ذلك على بن
المديني ، ولم يقع ذلك في رواية الحميدي ، ووقع في رواية عروة « وأحب أن تسلفنا طعاما » . قال : أين طعامكم ؟
قالوا : أنفقناه على هذا الرجل وعلى أصحابه . قال ألم : يأن لكم أن تعرفوا ما أنتم عليه من الباطل ، (تنبيه) :
وقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعبا بذلك هو محمد بن مسلمة ، والذي عند ابن إسحق وغيره من
أهل المغازي أنه أبو نائلة ، وأوما الدمياطي إلى ترجيحه ، ويحتمل أن يكون كل منهما كلبه في ذلك ، لأن أبا نائلة
أخوه من الرضاعة ، ومحمد بن مسلمة ابن أخته . وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع « قالوا » ، وفي مرسل
عكرمة « واذن لنا أن نصيب منك فيطمن إلينا » ، قال قولوا ما شئتم ، وعنده « أما مالي فليس عندي اليوم » ، ولكن
عندي النمر ، وذكر ابن عائد أن سعد بن معاذ بعث محمدا بن أخيه الحارث بن أوس بن معاذ . **قوله** (ارهنوني)
أي ادفعوا لي شيئا يكون رهنا على النمر الذي تريدونه . **قوله** (وأنت أجمل العرب) امامهم قالوا له ذلك تهسكا ،
وإن كان هو في نفسه كان جميلا . زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ، ولا نأمنك ، وأي امرأة تمتنع منك لجمالك ،
وفي المرسل الآخر الذي أشرت إليه « وأنت رجل حسان تعجب النساء » ، وحسان بضم الحاء وتشديد السين

المهملتين . **قوله** (واكن نرهنك الامة) بتشديد اللام وسكون الهمزة . **قوله** (قال سفيان : يعني السلاح) كذا قال ، وقال غيره من أهل اللغة : الامة الدرع ، فعلى هذا اطلاق السلاح عليها من إطلاق اسم الكل على البعض . وفي مرسل عكرمة « واكننا نرهنك سلاحنا مع عليك بجاحتنا اليه ، قال نعم » وفي رواية الواقدي « وانما قالوا ذلك لتلا ينكر مجيئهم اليه بالسلاح » . **قوله** (جاء ليلا ومعه أبو نائلة) بنون وبعد الالف تحتانية واسمه سليمان بن سلامة . **قوله** (وكان أخاه من الرضاعة) يعني كان أبو نائلة أخا كعب ، وذكروا أنه كان نديمه في الجاهلية فكان يركن اليه . وقد ذكر الواقدي أن محمد بن مسلمة أيضا كان أخاه ، زاد الحميدي في روايته « وكانوا أربعة سمي عمرو منهم اثنين » . قلت : وستأتي تسميتهم قريبا . وعند الخراساني في مرسل عكرمة « فلما كان في القائلة أتوه ومعهم السلاح فقالوا : يا أبا سعيد . فقال : سامعا دعوت » . **قوله** (فقالت له امرأته) لم أقف على اسمها . **قوله** (وقال غير عمرو : قالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم) في رواية الكلبي « فتعلقت به امرأته وقالت ، مكانك ، فوالله اني لأرى حمرة الدم مع الصوت » ، وبين الحميدي في روايته عن سفيان أن الغير الذي أبهمه سفيان في هذه القصة هو العباسي وأنه حدثه بذلك عن عكرمة مرسل ، وعند ابن إسحق « فتهف به أبو نائلة - وكان حديث عهد بعمرس - فوثب في ملحفته ، فأخذت امرأته بناحيتهما وقالت له : أنت امرؤ محارب ، لا تنزل في هذه الساعة . فقال : إنه أبو نائلة ، لو وجدني نائما ما أيقظني . فقالت : والله إنني لأعرف من صوته الشر ، وفي مرسل عكرمة « أخذت بثوبه فقالت : أذكرك الله أن لا تنزل اليهم ، فوالله إنني لأسمع صوتا يقطر منه الدم » . **قوله** (قال ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين ، قيل لسفيان : سماهم عمرو ؟ قال : سمي بعضهم ، قال عمرو : جاء معه رجلين ، وقال غير عمرو : أبو عباس بن جبر والحارث بن أوس وعباد بن بشر) قلت : ووقع في رواية الحميدي « قال فاتاه ومعه أبو نائلة وعباد بن بشر وأبو عباس بن جبر والحارث بن معاذ ان شاء الله ، كذا أدرجه ورواية علي بن المدني مفصلة ، ونسب الحارث بن معاذ إلى جده ، ووقعت تسميتهم كذلك في رواية ابن سعد ، فعلى هذا فكانوا خمسة . ويؤيده قول عباد بن بشر من قصيدة في هذه القصة :

نشد بسيفه صامتا عليه فقطعه أبو عباس بن جبر

وكان الله سادسنا فأبنا بانهم نعمة وأعز نصر

وهو أولى بما وقع في رواية محمد بن محمود « كان مع محمد بن مسلمة أبو عباس بن جبر وأبو عتيك » ، ولم يذكر غيرهما ، وكذا في مرسل عكرمة « ومعه رجلان من الانصار ، ويمكن الجمع بأنهم كانوا مرة ثلاثة وفي الأخرى خمسة . **قوله** (فاني قاتل بشعره فأشبهه) وهو من إطلاق القول على الفعل . **قوله** (وقال مرة فاشمكم) أي أمكنكم من الشم ، وهو ينفخ بالفاء والمهمل . **قوله** (ربح الطيب) في رواية ابن سعد « وكان حديث عهد بعمرس ، وفي مرسل عكرمة فقال « يا أبا سعيد أدن مني رأسك أشبه وأمسح به عيني ووجهي » . **قوله** (عندي أعطر نساء العرب وأكمل العرب) وعند الاصيلي وأجل بالجيم بدل الكاف وهي أشبه ، وفي مرسل عكرمة « فقال هذا عطر أم فلان ، يعني امرأته . وفي رواية الواقدي « وكان كعب يدهن بالمسك المفتت والعنبر حتى يتلبد في صدغيه ، وفي رواية أخرى « عندي أعطر سيد العرب ، وكان « سيد » ، تصحيف من نساء ، فان كانت محفوظة فالعنى أعطر

نساء سيد العرب على الحنف . قوله (دونكم فقتلوه ، ثم أنوا النبي ﷺ فأخبروه) في رواية عروة د وضربه محمد ابن مسلمة فقتله وأصاب ذباب السيف الحارث بن أوس ، وأقبلوا حتى إذا كانوا بحرف بعثت تخلف الحارث ونزف ، فلما اقتدته أصحابه رجعوا فاحتملوه ، ثم أقبلوا سراعا حتى دخلوا المدينة ، وفي رواية الواقدي د ان النبي ﷺ قتل على جرح الحارث بن أوس فلم يؤذه . وفي مرسل عكرمة د فبزق فيها ثم ألصقها فالتحمت ، وفي رواية ابن الكلبي د فضربوه حتى برد ، وصاح عند أول ضربة ، واجتمعت اليهود فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله ﷺ فقاتلهم ، وفي رواية ابن سعد د ان محمد بن مسلمة لما أخذ بقرون شعره قال لأصحابه : اقبلوا عدو الله ، فضربوه بأسيا فمهم ، فالتفت عليه فلم تغن شيئا . قال محمد : فذكرت معولا كان في سبقي فوضعت في سرتي ، ثم تحاملت عليه فغططته حتى انتهى إلى عاتقه ، فصاح وصاحت امرأته : يا آل قريظة والنضير مرتين . . قوله (فأخبروه) في رواية عروة د فأخبروا النبي ﷺ ، فحمد الله تعالى ، وفي رواية ابن سعد د فلما بلغوا بقيع الغرقد كبروا ، وقد قام رسول الله ﷺ تلك الليلة يصلي ، فلما سمع تكبيرهم كبر ، وعرف أن قد قتلوه ، ثم انتهوا إليه فقال : أفلحت الوجوه ، فقالوا : ووجهك يا رسول الله ، ورموا رأسه بين يديه ، فحمد الله على قتله ، وفي مرسل عكرمة د فأصبحت يهود مذعورين ، فأتوا النبي ﷺ فقالوا قتل سيدنا غيلة ، فذكرهم النبي ﷺ صنيعة وما كان يحرض عليه ويؤذي المسلمين ، زاد ابن سعد د فخافوا فلم ينطقوا . قال السهيلي : في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب الشارع ، خلافا لأبي حنيفة . قلت : وفيه نظر ، وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعبا كان محاربا حيث ترجم لهذا الحديث ، الفتنك بأهل الحرب ، وترجم له أيضا ، الكذب في الحرب ، وفيه جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت . وفيه جواز الكلام الذي يحتاج إليه في الحرب ولو لم يقصد قائله إلى حقيقة . وقد تقدم البحث في ذلك مستوفي في كتاب الجهاد . وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها . وبلاغتها في إطلاقها أن الصوت يقطر منه الدم

١٦ - باب قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق ، ويقال سلام بن أبي الحقيق

كان بخيبر ، ويقال في حصن له بأرض الحجاز . وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف

٤٠٣٨ - حدثني إسحاق بن نعيم حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق

عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : بعث رسول الله ﷺ رهطاً إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله ابن عتيك بيته ليلاً وهو نائم فقتله .

٤٠٣٩ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء

ابن عازب قال : بعث رسول الله ﷺ إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الأنصار ، فأمر عليهم عبد الله بن عتيك ، وكان أبو رافع يؤذي رسول الله ﷺ ويعين عليه ، وكان في حصن له بأرض الحجاز ، فلما ذنوا منه - وقد غربت الشمس وراح الناس بسرجهم - فقال عبد الله لأصحابه : اجلسوا مكانكم ، فاني منطلق

وَمُتَلَطِّفٌ لِلْبَوَّابِ كَأَنِّي أَنَا أُدْخِلُ . فَأَقْبَلَ حَتَّى دَنَا مِنَ الْبَابِ ، ثُمَّ تَقَنَّمَ بِشْرِبِهِ كَأَنَّهُ يَفْضِي حَاجَةً ، وَقَدْ دَخَلَ
النَّاسُ ، فَهَتَفَ بِهِ الْبَوَّابُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَدْخُلَ فَادْخُلْ ، فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُغْلِقَ الْبَابَ . فَدَخَلْتُ
فَكَمَنْتُ ، فَمَا دَخَلَ النَّاسُ أُغْلِقَ الْبَابَ ثُمَّ عَلِقَ الْأَغْلَاقَ عَلَى وَدِّ . قَالَ فَقَمْتُ إِلَى الْأَقَالِيدِ فَأَخَذْتُهَا فَفَتَحْتُ
لِلْبَابِ ، وَكَانَ أَبُو رَافِعٍ يُسَمِّرُ عِنْدَهُ ، وَكَانَ فِي عَالِي لَهْ ، فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْهُ أَهْلُ سَمَرِهِ صَعِدْتُ إِلَيْهِ فَجَمْتُ كُلَّهَا
فَفَتَحْتُ بَابًا أُغْلِقْتُ عَلَى مَنْ دَاخِلَ . قُلْتُ إِنْ قَوْمٌ نَذَرُوا بِي لَمْ يَخْلُصُوا إِلَيَّ حَتَّى أَقْتُلَهُ . فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ ، فَذَا هُوَ فِي
بَيْتٍ مُظْلَمٍ وَسُطَّ عَلَيْهِ ، لَا أَدْرِي أَيْنَ هُوَ مِنَ الْبَيْتِ ، فَقُلْتُ : أبا رَافِعَ . قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ فَأَهْوَيْتُ نَحْوَ
الصَّوْتِ فَأَضْرَبُهُ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ وَأَنَا دَهْشٌ فَمَا أَغْنَيْتُ شَيْئًا . وَصَاحَ ، فَخَرَجْتُ مِنَ الْبَيْتِ فَأَمَكْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ ،
ثُمَّ دَخَلْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ : مَا هَذَا الصَّوْتُ يَا أبا رَافِعَ ؟ فَقَالَ : لَأَمَّاكَ الْوَيْلُ ، إِنَّ رَجُلًا فِي الْبَيْتِ ضَرَبَنِي قَبْلُ
بِالسَّيْفِ . قَالَ فَأَضْرَبُهُ ضَرْبَةً أُثْمِنْتُهُ وَلَمْ أَقْتُلْهُ ، ثُمَّ وَضَعْتُ ضَيْبَ السَّيْفِ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَخَذَ فِي ظَهْرِهِ ، فَمَرَفْتُ
أَنِّي قَتَلْتُهُ ، فَجَمْتُ أَفْتَحُ الْأَبْوَابَ بَابًا بِأَبَا حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى دَرَجَةٍ لَهُ ، فَوَضَعْتُ رِجْلِي وَأَنَا أَرَى أَنِّي قَدْ انْتَهَيْتُ إِلَى
الْأَرْضِ فَوَقَعْتُ فِي لَيْلَةٍ مُقْمِرَةٍ ، فَانْكَسَرَتْ سَاقِي ، فَمَصَّبْتُهَا بِعِمَامَةٍ ثُمَّ انْطَلَقْتُ حَتَّى جَلَسْتُ عَلَى الْبَابِ فَقُلْتُ
لَا أَخْرُجُ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَعْلَمَ أَقْتَلْتُهُ . فَلَمَّا صَاحَ الدَّيْكَ قَامَ النَّاسُ عَلَى السُّورِ فَقَالَ : أُنْعَى أبا رَافِعَ تَاجِرَ أَهْلِ الْحِجَازِ ،
فَانْطَلَقْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَقُلْتُ النِّجَاءَ ، فَقَدْ قَتَلَ اللَّهُ أبا رَافِعَ ، فَانْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَخَدَّعْتُهُ ، فَقَالَ لِي : ابْسُطْ
رِجْلَكَ ، فَبَسَطْتُ رِجْلِي فَمَسَحَهَا ، فَكَأَنَّهُمْ لَمْ أَشْتَكِكِهَا قَطُّ .

٤٠٤٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ حَدَّثَنَا مُرَيْحٌ هُوَ ابْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسَفَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي رَافِعٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ
عَتِيكَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ فِي نَاسٍ مَعَهُمْ ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى دَنَوْا مِنَ الْحَصَنِ ، فَقَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ :
أَمَكُمُوهَا أَنْتُمْ حَتَّى أَنْطَلِقَ أَنَا فَأَنْظَرِ . قَالَ : فَتَلَطَّفْتُ أَنْ أُدْخَلَ الْحَصْنَ ، فَفَقَدُوا حِمَارًا لَهُمْ ، قَالَ فَخَرَجُوا بِقَدَسٍ
يَطْلُبُونَهُ قَالَ : فَخَشِيتُ أَنْ أَعْرِفَ ، قَالَ فَغَطَّيْتُ رَأْسِي كَأَنِّي أَفْضِي حَاجَةً . ثُمَّ نَادَى صَاحِبُ الْبَابِ : مَنْ
أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فَلْيَدْخُلْ قَبْلَ أَنْ أُغْلِقَهُ . فَدَخَلْتُ ثُمَّ اخْتَبَأْتُ فِي مَرِبِطٍ حِمَارٍ عِنْدَ بَابِ الْحَصَنِ ، فَتَعَشَّوْا عِنْدَ
أَبِي رَافِعٍ وَتَحَدَّثُوا حَتَّى ذَهَبَتْ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى بُيُوتِهِمْ . فَلَمَّا هَدَّاتِ الْأَصْوَاتُ وَلَا أَسْمَعُ حَرَكَةً
خَرَجْتُ ، قَالَ : وَرَأَيْتُ صَاحِبَ الْبَابِ حَيْثُ وَضَعَ مِفْتَاحَ الْحَصَنِ فِي كُوَّةٍ ، فَأَخَذَتْهُ فَفَتَحَتْ بِهِ بَابَ الْحَصَنِ ،
قَالَ قُلْتُ : إِنْ نَذَرَبِي الْقَوْمَ انْطَلَقْتُ عَلَى مَهْلٍ ، ثُمَّ عَمَدْتُ إِلَى أَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ فَغَلَقْتُهَا عَلَيْهِمْ مِنْ ظَاهِرٍ ، ثُمَّ صَعِدْتُ

إلى أبي رافع في سلم ، فاذا البيت مظلم قد طفي سراجُه فلم أدر أين الرجل . فقلت : يا أبا رافع . قال : من هذا ؟ قال فعمدت نحو الصوت فأضربه ، وصاح ، فلم تغن شيئا . قال : ثم جئت كَأَنِّي أُغِيثُهُ فقلت : مالك يا أبا رافع ؟ وغيّرتُ صوتي . فقال : ألا أعجبك لأُمِّكَ الويل ، دخلَ عليَّ رجلٌ فضرَبني بالسيف . قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى ، فلم تغن شيئا ، فصاح ، وقام أهله . قال : ثم جئتُ وغيّرتُ صوتي كهيئة المغيْث ، فاذا هو مُستلقٍ على ظهره فأضعُ السيفَ في بطنه ثم أنكفي عليه حتى سمعتُ صوتَ العظم ، ثم خرجتُ دَهْشًا حتى أتيتُ السَّلمَ أريدُ أن أنزلَ فأسقطُ منه ، فأنخلمتُ رجلي فصبَّتها ، ثم أتيتُ أصحابي أحجُلُ ، فقلت : انطلقوا فبشروا رسولَ الله ﷺ ، فإني لا أبرحُ حتى أسمعَ الناعية . فلما كان في وجهِ الصُّبحِ صعدَ الناعيةُ فقال : أنعي أبا رافع . قال فعمتُ أمشي مابي قلبة ، فأدركتُ أصحابي قبلَ أن يأتوا النبي ﷺ ، فبشرته .

قوله (قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق - ويقال سلام بن أبي الحقيق - كان بخيبر) ، والحقيق بمهملة وقاف مصغر ، والذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس ، وذلك فيما أخرجه الحاكم في دلائل ، من حديثه مطولا وأوله ، أن الرهط الذين بعثهم رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف لهم ورجل من الانصار ، وأنهم قدموا خيبر ليلا ، فذكر الحديث . وقال ابن إسحق : هو سلام أي بتشديد اللام قال لما قتلت الأوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله ﷺ في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر ، فأذن لهم . قال لخدثني الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال : كان مما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانا يتصاولان تصاول الفحلين ، لا تصنع الأوس شيئا إلا قالت الخزرج : والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا . وكذلك الأوس . فلما أصابت الأوس كعب بن الأشرف تذاكرت الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله ﷺ كما كان لكعب ؟ فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر . **قوله** (ويقال في حصن له بارض الحجاز) وهو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ، ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا من خيبر في طرف أرض الحجاز . ووقع عند موسى بن عقبة فطرقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر فقتلوه في بيته ، ولأبي رافع المذكور أخوان مشهوران من أهل خيبر : أحدهما كنانة وكان زوج صفية بنت حيي قبل النبي ﷺ ، وأخوه الربيع بن أبي الحقيق ، وقتلها النبي ﷺ جميعا بعد فتح خيبر . **قوله** (وقال الزهري : هو بعد كعب بن الأشرف) وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري ، وقد ذكرت من عند ابن إسحق عن الزهري أنه أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بزيادة فيه . قال ابن سعد كانت في رمضان سنة ست ، وقيل في ذي الحجة سنة خمس ، وقيل فيها سنة أربع ، وقيل في رجب سنة ثلاث . ثم أورد البخاري قصته من رواية ثلاثة عن أبي إسحق عن البراء بن عازب : الأولى رواية زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن البراء ، بعث رسول الله ﷺ رهطا إلى أبي رافع ، فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله ، هكذا أورده مختصرا ، وقوله د بيته ، للإكثر يسكون التحتانية وبالنصب على

المفعولية ، وللسرخسي والمستمل بتشديد التحتانية بلفظ الفعل الماضي من التثنية ، وقد أخرجه المصنف في الجهاد من هذا الوجه مطولا نحو رواية ابراهيم بن يوسف الآنية . **قوله** (حدثنا يوسف بن موسى) هو القحطان ، وعبيد الله بن موسى هو العباسي شيخ البخاري ، وقد حدث عنه هنا بواسطة . **قوله** (بعث رسول الله ﷺ إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الانصار) في رواية يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق الآنية بعد هذه ، بعث إلى أبي رافع عبد الله ابن عتيك وعبد الله بن عتبة في أناس معهم ، وعبد الله بن عتيك بالنصب مفعول بعث وهو المبعوث إلى أبي رافع وليس هو اسم أبي رافع ، وعبد الله بن عتبة لم يذكر إلا في هذا الطريق ، وزعم ابن الأثير في جامع الأصول ، أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون ، وهو غلط منه فإنه خولاني لا أنصاري ، ومتأخر الاسلام وهذه القصة متقدمة والرواية بضم العين وسكون المثناة لا بالنون والله أعلم . **قوله** (رجلا من الانصار) قد سمي منهم في هذا الباب عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة ، وعند ابن إسحاق عبد الله بن عتيك ومسمود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن أسود ، فإن كان عبد الله بن عتبة محفوظا فقد كانوا ستة ، فأما الأول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المثناة ابن قيس بن الأسود من بني سلمة بكسر اللام ، وأما عبد الله بن عتبة فقد شرحت ما فيه ، وأما مسمود فهو ابن سنان الأسلمي حليف بني سلمة ، شهد أحدا واستشهد باليامة ، وأما عبد الله بن أنيس فهو الجهني حليف الانصار ، وقد فرق المنذري بين عبد الله بن أنيس الجهني وعبد الله بن أنيس الانصاري ، وجزم بأن الانصاري هو الذي كان في قتل ابن أبي الحقيق وتبع في ذلك ابن المديني ، وجزم غير واحد بأنهما واحد وهو جهني حالف الانصار ، وأما أبو قتادة فمشهور ، وأما خزاعي بن أسود فقد قلبه بعضهم فقال أسود بن خزاعي ، وفي حديث عبد الله بن أنيس في الاكليل ، أسود بن حرام ، وكذا ذكره موسى بن عقبة في المغازي ، فإن كان غير من ذكر وإلا فهو تصحيف ، ثم وجدته في دلائل البيهقي ، من طريق موسى بن عقبة على الشك هل هو أسود بن خزاعي أو أسود بن حرام . **قوله** (وكان أبو رافع يؤذي رسول الله ﷺ ويعين عليه) ذكر ابن عائد من طريق أبي الاسود عن عروة أنه كان ممن أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله ﷺ . **قوله** (وقد دخل الناس) ذكر في رواية يوسف سببا لتأخير غلق الباب فقال د ففقدوا حمارا لهم فخرجوا بقبس - أي شعلة من نار - يطلبونه ، قال نخشيت أن أعرف فغطيت رأسي . **قوله** (وراح الناس بسرهم أي رجعوا بمواشيهم التي ترعى ، وسرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مهملة هي السائمة من إبل وبقر وغنم . **قوله** (يا عبد الله) لم يرد اسمه العلم لأنه لو كان كذلك لكان قد عرفه ، والواقع أنه كان مستخفيا منه ، فالذي يظهر أنه أراد معناه الحقيقي لأن الجميع عبيد الله . **قوله** (تقنع بثوبه) أي تغطي به ليخفي شخصه لتلا يعرف . **قوله** (فهتف به) أي ناداه ، وفي رواية يوسف د ثم نادى صاحب الباب ، أي البواب ولم أقف على اسمه . **قوله** (فكنت أي اختبأت ، وفي رواية يوسف د ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن . **قوله** (ثم علق الاغاليق على ود) بفتح الواو وتشديد الدال هو الود ، وفي رواية يوسف د وضع مفتاح الحصن في كوة ، والاغاليق بالمعجمة جمع غلق بفتح أوله ما يعلق به الباب والمراد بها المفاتيح ، كأنه كان يعلق بها ويفتح بها ، كذا في رواية أبي ذر ، وفي رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا إشكال ، والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح غير النافذة وبالضم النافذة . **قوله** (فقامت إلى الأقاليد) هي جمع إقليد وهو المفتاح ، وفي رواية يوسف د ففتحت باب الحصن .

قوله (يسمر عنده) أى يتحدثون ليلا ، وفي رواية يوسف د فتمشوا عند أبى رافع وتحدثوا حتى ذهب ساعة من الليل ، ثم رجعوا إلى بيوتهم ، . **قوله** (فى علالي له) بالمهملة جمع عليه بتشديد النحتانية وهى الفرقة ، وفي رواية ابن إسحق د وكان فى عليه له إلهام عجلة ، والعجلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب ، وقيدته ابن قتيبة بخشب النخل . **قوله** (جعلت كلما فتحت بابا أغلقت على من داخل) فى حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فلم يدعوا بابا إلا أغلقوه . **قوله** (نذروا بى) بكسر الهمزة والميم أى علموا ، وأصله من الإنذار وهو الإعلام بالشئ الذى يحذر منه ، وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يرطن باليهودية ، فاستفتح ، فقالت له امرأة أبى رافع من أنت ؟ قال : جئت أبى رافع بهدية . ففتحت له . وفي رواية يوسف د فلما هدأت الأصوات ، أى سكنت ، وعنده د ثم عمدت إلى أبواب بيوتهم فأغلقتها عليهم من ظاهر . ثم صعدت إلى أبى رافع فى سلم . **قوله** (فأهويت نحو الصوت) أى قصدت نحو صاحب الصوت ، وفي رواية يوسف د فعمدت نحو الصوت . **قوله** (وأنا دهش) بكسر الهمزة بعدها معجمة . **قوله** (فما أغنيت شيئا) أى لم أقتله . **قوله** (فقلت ما هذا الصوت يا أبى رافع) فى حديث عبد الله بن أنيس د فقالت امرأته يا أبى رافع هذا صوت عبد الله بن عتيك . فقال ثكلتك أمك وأين عبد الله بن عتيك . **قوله** (هدأت الأصوات) بهمزة أى سكنت ، وزعم ابن النين أنه وقع عنده دهش ، بغير همز وأن الصواب بالهمز . **قوله** (فأضربه) ذكره بلفظ المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وإن كان ذلك قد مضى . **قوله** (فلم يغن) أى لم ينفع . **قوله** (ثم دخلت إليه) فى رواية يوسف د ثم جئت كأتى أغنيته فقلت مالك ؟ وغيرت صوتى . **قوله** (لأمك الويل) فى رواية يوسف د زاد وقال ألا أعجلك ، وزاد فى رواية د قال فعمدت له أيضا فأضربه أخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام أهله . ثم جئت وغيرت صوتى كهيئة المستغيث فإذا هو مستلق على ظهره ، وفي رواية ابن إسحق د فصاحت امرأته فنوهت بنا ، فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذكر نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء فنكف عنها . **قوله** (ضبيب السيف) بضاد معجمة مفتوحة وموحدين وزن رغيف ، قال الخطابي : هكذا يروى ، وما أراه محفوظا وإنما هو ظبة السيف وهو حرف جد السيف ويجمع على ظبات ، قال : والضبيب لأمعنى له هنا لأنه سيلان الدم من الفم ، قال عياض : هو فى رواية أبى ذر بالصاد المهملة ، وكذا ذكره الحربى وقال : أظنه طرفه . وفي رواية غير أبى ذر بالمعجمة وهو طرف السيف ، وفي رواية يوسف د فأضع السيف فى بطنه ثم اتكى عليه حتى سمعت صوت العظم . **قوله** (فوضعت رجلى وأنا أرى) بضم الهمزة أى أظن ، وذكر ابن إسحق فى روايته أنه كان سبي البصر . **قوله** (فانكسرت ساقى فمصبته) فى رواية يوسف د ثم خرجت دهشا حتى أتيت السلم أريد أن أنزل فسقطت منه فانخلعت رجلى فمصبته ، ويجمع بينهما بأنها انخلعت من المفصل وانكسرت الساق ، وقال الداودى : هذا اختلاف وقد يتجاوز فى التعبير بأحدهما عن الآخر ، لأن الخلع هو زوال المفصل من غير بينونة ، أى بخلاف الكسر ، قلت : والجمع بينهما بالحمل على وقوعهما معا أولى ، ووقع فى رواية ابن إسحق د فوثبت يده ، وهو وهم والصواب رجله ، وإن كان محفوظا فوق جميع ذلك ، وزاد أنهم كنوا فى نهر ، وأن قومه أوقدوا الزيران وذهبوا فى كل وجه يطلبون حتى أيسوا رجعوا إليه وهو يقضى . **قوله** (قام الناعى) فى رواية يوسف د صعد الناعية . **قوله** (أنعى أبى رافع) كذا ثبت فى الروايات بفتح العين ، قال ابن التين : هى لغة والمعروف انعوا ، والنعى خبر الموت والاسم الناعى . وذكر الأصمى أن العرب كانوا إذا مات فيهم الكبير ركب راكب فرسا وسار فقال : نعى فلان . **قوله** (فقلت النجاء) بالنصب

أى أسرعوا ، فى رواية يوسف د ثم أتيت أصحابى أحجل فقلت : انطلقوا فبشروا رسول الله ﷺ ، وقوله « أحجل » هو بمهملة ثم جيم ، الحجل هو أن يرفع رجلا ويقب على أخرى من العرج ، وقد يكون بالرجلين معا ، إلا أنه حينئذ يسمى قفزا لا مشيا ، ويقال حجل فى مشيه إذا مشى مثل المقيد أى قارب خطوه ، وفى حديث عبد الله ابن أنيس د قال وتوجهنا من خيبر ، فكنا نكن النهار ونسير الليل ، وإذا كنا بالانهار أقعدنا منا واحدا يحرسنا ، فإذا رأى شيئا يخافه أشار إلينا ، فلما قربنا من المدينة كانت نوبتى ، فأشرت إليهم فخرجوا سراعا ، ثم لحقتهم فدخلنا المدينة ، فقالوا : ماذا رأيت ؟ قلت : ما رأيت شيئا ، ولكن خشيت أن تكونوا أعيتتم فأحببت أن يحملكم العزع . **قوله** (فسحها فسكانها لم أشتكها قط) ووقع فى رواية يوسف أنه لما سمع الناعى قال : فقامت أمشى ما بى قلبه ، وهو بفتح القاف واللام والمرحدة أى علة أنقلب بها ، وقال الفراء . أصل القلب بكسر القاف داء يصيب البعير فيموت من يومه ، فقليل لكل من سلم من علة ما به قلبه ، أى ليست به علة نهلك . وقوله د فأدركت أصحابى قبل أن يأتوا النبى ﷺ فبشرته ، يحمل على أنه لما سقط من الدرجة وقع له جميع ما تقدم ، لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالامر ما أحس بالآلم وأعين على المشى أولا ، وعليه يدل قوله د ما بى قلبه ، ثم لما تمالى عليه المشى أحس بالآلم فحملة أصحابه كما وقع فى رواية ابن إسحق ، ثم لما أتى النبى ﷺ مسح عليه فزال عنه جميع الآلم ببركته ﷺ . وفى هذا الحديث من الفوائد جواز اغتيال المشرك الذى بلغته الدعوة وأصر ، وقتل من أعان على رسول الله ﷺ بيده أو ماله أو لسانه ، وجواز التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم ، والاخذ بالشدّة فى محاربة المشركين ، وجواز إيهام القول بالصلحة ، وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين ؛ والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيك على أبى رافع بصوته ، واعتماده على صوت الناعى بموته ، والله أعلم

١٧ - **باب** غزوة أحد . وقول الله تعالى [١٢١ آل عمران] : ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ وقوله جل ذكره [١٤٠ آل عمران] : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ، وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ . وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ، فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ ، وقوله [١٥٢ آل عمران] : ﴿ وَقَدْ صَدَّقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ ثَلَاثًا وَلَمْ يَغْنَمْ غَنَمًا شَيْئًا ﴾ ، حتى إذا فشتكم وتنازعتكم فى الأمر وعصيتكم من بيد ما أراكم ما تُحِبُّونَ ، منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ، ثم صرّفكم عنهم ليبتليكم ، ولقد عفا عنكم ، والله ذو فضل على المؤمنين . ولا تحسبنّ الذين قُتِلُوا فى سبيلِ الله أمواتًا ﴿ الآية

قوله (باب غزوة أحد) سقط لفظ « باب » من رواية أبى ذر . و « أحد » بضم الهمزة والمهملة جبال معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ . وهو الذى قال فيه ﷺ « جبل يحبنا ونحبه » كما سيأتى فى آخر باب من ٢ - ٤٤ ج ٧ * فتح البارى

هذه الغزوة مع مزيد فواند فيما يتعلق به . ونقل السهيلي عن الزبير بن بكار في فضل المدينة أن قبر هارون عليه السلام بأحد ، وأنه قدم مع موسى في جماعة من بني إسرائيل حجاجاً فأتوا هناك . قالت : وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جداً من جهة شيخه محمد بن الحسن بن زبالة ، ومنقطع أيضاً وليس بمرفوع . وكانت عنده الوقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور ، وشذ من قال سنة أربع . قال ابن إسحاق : لأحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليالٍ وقيل لثمانٍ وقيل لتسع وقيل في نصفه ، وقال مالك : كانت بعد بدر بسنة وفيه ، تجوز لأن بدرا كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر لم يكمل ، ولهذا قال مرة أخرى : كانت بعد الهجرة بأحد وثلاثين شهراً . وكان السبب فيها ما ذكر ابن إسحاق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا ، وهذا ملخص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصة كلها قال : لما رجعت قريش استجلبوا من استطاعوا من العرب وسار بهم أبو سفيان حتى نزلوا بطن الوادي من قبل أحد ، وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتمنوا إلقاء العدو ، ورأى رسول الله ﷺ ليلة الجمعة رؤيا ، فلما أصبح قال : رأيت البارحة في منامي بقرا تذبح ، والله خير وأبقى ، ورأيت سيفي ذا الفقار انقسم من عند ظمته أو قال به فلول فكرهته وهما مصيبتان ، ورأيت أني في درع حصينة وأني مردف كبشا . قالوا : وما أرائنا ؟ قال : أولت البقر بقرا يكون فينا ، وأولت الكبش كبش الكتبية ، وأوات الدرع الحصينة المدينة ، فامكثوا ، فان دخل القوم الازقة قاتلناهم ورموا من فوق البيوت ، فقال أولئك القوم : يا نبي الله كمنا تمنى هذا اليوم ، وأبي كثير من الناس إلا الخروج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا بالامة فلبسها ، ثم أذن في الناس بالخروج ، فندم ذوو الرأي منهم فقالوا : يا رسول الله امكث كما أمرتنا ، فقال ما ينبغي لنبي إذا أخذ لامة الحرب أن يرجع حتى يقال ، نزل فخرج بهم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف حتى نزل بأحد ، ورجع عنه عبد الله بن أبي ابن سلول في ثلاثمائة فبقي في سبعمائة ، فلما رجع عبد الله سقط في أيدي طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة ، وصف المسلمون بأصل أحد ، وصف المشركون بالسبخة وتعبدوا للقتال ، وعلى خيل المشركين - وهي مائة فرس - خالد بن الوليد ، وليس مع المسلمين فرس وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان ، وأمر رسول الله ﷺ عبد الله بن جبير على الرماة وهم خمسون رجلاً وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير ، فبارز طلحة بن عثمان فقتله ، وحمل المسلمون على المشركين حتى أجهضوهم عن أنقالهم ، وحملت خيل المشركين فنضحتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات ، فدخل المسلمون عسكر المشركين فانتهبوهم ، فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ، ودخل العسكر ، فأبصر ذلك خالد بن الوليد ومن معه فحملوا على المسلمين في الخيل فزقوهم ، وصرخ صارخ : قتل محمد أخراكم ، فعطف المسلمون يقتل بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون ، وانهم طائفة منهم إلى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل ، وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو يدعوهم في أخراهم ، حتى رجع إليه بعضهم وهو عند المهراس في الشعب ، وتوجه النبي ﷺ يلتمس أصحابه ، فاستقبله المشركون فرموا وجهم فأدموه وكسروا رباعيته ، فر مصعباً في الشعب ومعه طلحة والزبير ، وقيل معه طائفة من الأنصار منهم سهل بن بيضاء والحارث بن الصمة ، وشغل المشركون يقتل المسلمين يمثلون بهم يقطعون الآذان والأنوف والفروج ويبقرون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا النبي ﷺ وأشرف أصحابه ، فقال أبو سفيان يفتخر بأهله : اعل هبل ، فناداه عمر : الله أعلى وأجل . ورجع المشركون إلى أنقالهم

فقال النبي ﷺ لأصحابه : إن ركبوا وجعلوا الاثقال تتبع آثار الخيل ، فهم يريدون البيوت ، وإن ركبوا الاثقال وتجنبوا الخيل فهم يريدون الرجوع ، فتبعهم سعد بن أبي وقاص ، ثم رجع فقال : رأيت الخيل مجنوبة ، فطابت أنفس المسلمين ورجعوا إلى قتالهم فدفنهم في ثيابهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم ، وبكى المسلمون على قتالهم ، فسر المنافقون وظهر غش اليهود وفارت المدينة بالنفاق ، فقالت اليهود : لو كان نبيا ما ظهروا عليه ، وقالت المنافقون : لو أطاعونا ما أصابهم هذا . قال العلماء : وكان في قصة أحد وما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد والحكم الربانية أشياء عظيمة : منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشؤم ارتكاب النهي ، لما وقع من ترك الرماة وقفهم الذي أمرهم الرسول أن لا يبرحوا منه . ومنها أن عادة الرسل أن تبلى وتكون لها العاقبة كما تقدم في قصة هرقل مع أبي سفيان ، والحكمة في ذلك أنهم لو انتصروا دائما دخل في المؤمنين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو انهكروا دائما لم يحصل المقصود من البعثة ، فاقتضت الحكمة الجمع بين الأمرين لتمييز الصادق من الكاذب ، وذلك أن نفاق المنافقين كان مخفيا عن المسلمين ، فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهروه من الفعل والقول عاد التلويح تصريحها ، وعرف المسلمون أن لهم عدوا في دورهم فاستعدوا لهم وتحرزوا منهم . ومنها أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضما للنفس وكسرا لشماختها ، فلما ابتلى المؤمنون صبروا وجزع المنافقون . ومنها أن الله هيبا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لا تبلغها أعمالهم ، فقيض لهم أسباب الابتلاء والمحن ليصلوا إليها . ومنها أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء فساقتها إليهم . ومنها أنه أراد إهلاك أعدائه فقيض لهم الأسباب التي يستوجبون بها ذلك من كفرهم وبغيهم وطغيانهم في أذى أوليائه ، فحصى بذلك ذنوب المؤمنين ، وبحق بذلك الكافرين . ثم ذكر المصنف آيات من آل عمران في هذا الباب وفيما بعده كلها تتعلق بوقعة أحد ، وقد قال ابن اسحق : أنزل الله في شأن أحد ستين آية من آل عمران ، وروى ابن أبي حاتم من طريق المسور بن مخرمة قال : قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرني عن قصتك يوم أحد ، قال : اقرأ العشرين ومائة من آل عمران تجدها (وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال - إلى قوله - أمنة ناعسا) . قوله (وقول الله تعالى : وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم) وقوله غدوت أي خرجت أول النهار ، والعامل في إذ مضمر تقديره واذكر إذ غدوت ، وقوله تبوئ المؤمنين أي تنزلهم ، وأصله من المأب وهو المرجع ، والمقاعد جمع مقعد والمراد به مكان الفعود . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال : غدا نبى الله من أهله يوم أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ، ومن طريق مجاهد والسدى وغيرهما نحوه ، ومن طريق الحسن أن ذلك كان يوم الأحزاب وواه . قوله (ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون إن كنتم مؤمنين) الاصل توهنوا فحذفت الواو ، والوهن الضعف يقال وهن بالفتح يهن بالكسر في المضارع ، وهذا هو الافصح ، ويستعمل وهن لازما ومتعديا ، قال تعالى (وهن العظم منى) وفي الحديث : وهنتهم حتى يثرب ، والاعلون جمع أعلى ، وقوله إن كنتم مؤمنين محذوف الجواب وتقديره فلا تنهوا ولا تحزنوا . وأخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله ولا تنهوا أي لا تضعفوا ، ومن طريق الزهري قال : كثرت في أصحاب النبي ﷺ القتل والجراح حتى خلاص إلى كل امرئ منهم نصيب ، فاشتد حزنهم ، فعزاهم الله أحسن تهزية ، ومن طريق قتادة نحوه قال : فعزاهم وحشهم على قتال عدوهم ونهاهم عن المعجز ، ومن طريق ابن جريج قال في قوله (ولا تنهوا) أي لا تضعفوا في أمر عدوكم (ولا

تَحْزَنُوا) فِي أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ قَالَ : وَالسَّبَبُ فِيهَا أَنَّهُمْ لَمَّا تَفَرَّقُوا ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى الشَّعْبِ قَالُوا : مَا فَعَلَ
 فَلَانُ مَا فَعَلَ فَلَانُ ؟ قَنَعَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَتَحَدَّثُوا بَيْنَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَتَلَ فَسْكَانُوا فِي هُمْ وَحَزَنَ ، فَبَيْنَمَا هُمْ
 كَذَلِكَ إِذْ عَلَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِخَيْلِ الْمُشْرِكِينَ فَوْقَهُمْ ، فَثَابَ نَفَرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رِمَاةً فَصَعِدُوا فَرَمُوا خَيْلَ الْمُشْرِكِينَ
 حَتَّى هَزَمَهُمُ اللَّهُ ، وَعَلَا الْمُسْلِمُونَ الْجِبَلَ وَالتَّقَوْا بِالنَّبِيِّ ﷺ . وَمِنْ طَرِيقِ الْعَوْفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : أَقْبَلَ خَالِدُ
 ابْنُ الْوَلِيدِ يُرِيدُ أَنْ يَعْلُو الْجِبَلَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ لَا يَعْلُونَ عَلَيْنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ وَلَا تَهْنُوا وَلَا
 نَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ﴾ . قَوْلُهُ (وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ ﴾) تَسْتَأْصِلُونَهُمْ قَتْلًا (بِإِذْنِهِ)
 الْآيَةُ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ السَّدِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْوَعْدِ
 قَوْلُهُ ﷺ لِلرِّمَاءِ : أَنْكُمْ سَتُظْهِرُونَ عَلَيْهِمْ فَلَا تَبْرَحُوا مِنْ مَكَانِكُمْ حَتَّى أَمُرْكُمْ ، وَقَدْ ذَكَرَ الْمَصْنُفُ قِصَّةَ الرِّمَاءِ فِي هَذَا
 الْبَابِ ، وَسَأَذْكَرُ شَرْحَهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَمِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ وَمُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ ﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ ﴾ أَيِ تَقْتُلُونَهُمْ ،
 وَقَوْلِ الْمَصْنُفِ فِي تَفْسِيرِ ﴿ تَحْسُونَهُمْ ﴾ تَسْتَأْصِلُونَهُمْ هُوَ كَلَامُ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ السَّدِيِّ قَالَ قَالَ
 النَّبِيُّ ﷺ لِلرِّمَاءِ : إِذَا أَنْزَالَ غَالِبِينَ مَا نَبَيْتُمْ مَكَانَكُمْ ، وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ بَرَزَ طَلْحَةُ بْنُ عِثْمَانَ فَقَتَلَ ، ثُمَّ حَمَلَ الْمُسْلِمُونَ
 عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَهَزَمُوهُمْ ، وَحَمَلَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَكَانَ فِي خَيْلِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى الرِّمَاءِ فَرَمَوْهُ بِالنَّبْلِ فَانْقَمَعَ ، ثُمَّ تَرَكَ الرِّمَاءَ
 مَكَانَهُمْ وَدَخَلُوا الْعَسْكَرَ فِي طَلَبِ الْغَنِيمَةِ ، فَصَاحَ خَالِدٌ فِي خَيْلِهِ فَقَتَلَ مَنْ بَقِيَ مِنَ الرِّمَاءِ ، مِنْهُمْ أَمِيرُهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 جَبْرِ . وَلَمَّا رَأَى الْمُشْرِكُونَ خَيْلَهُمْ ظَاهِرَةً تَرَاوَعُوا فَشَدُّوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَهَزَمُوهُمْ وَأُخْخُوا فِيهِمْ فِي الْقِتْلِ . وَقَوْلُهُ
 ﴿ حَتَّى إِذَا فَشَاتُمْ ﴾ أَيِ جَبَاتُمْ ﴿ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ أَيِ اخْتَلَفْتُمْ ، وَحَتَّى حَرَفٌ جَرَوْهُ وَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمُحَذِّفٍ أَيِ
 دَامَ لَكُمْ ذَلِكَ إِلَى وَقْتِ فَشَاتِكُمْ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ ابْتِدَائِيَّةً دَاخِلَةً عَلَى الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ وَجَوَابُهَا مُحَذِّفٌ ، وَقَوْلُهُ
 ﴿ تَمَّ صَرْفُكُمْ عَنْهُمْ ﴾ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى رَجُوعِ الْمُسْلِمِينَ عَنْ الْمُشْرِكِينَ بَعْدَ أَنْ ظَهَرُوا عَلَيْهِمْ لَمَّا وَقَعَ مِنَ الرِّمَاءِ مِنَ
 الرِّغْبَةِ فِي الْغَنِيمَةِ ، وَإِلَى ذَلِكَ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ قَالَ السَّدِيُّ عَنْ عَبْدِ
 خَيْرٍ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ : مَا كُنْتُ أَرَى أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يَرِيدُ الدُّنْيَا حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَوْمَ
 أُحُدٍ : مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الْآخِرَةَ . وَقَوْلُهُ ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ﴾ الْآيَةُ
 أَخْرَجَ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ مَسْرُوقٍ قَالَ : سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ قَالَ : أَمَّا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْهَا فَقِيلَ
 لَنَا : إِنَّهُ لَمَّا أَصِيبَ إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ جَمَعَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ ، تَرْدُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ ، وَتَأْكُلُ مِنْ
 ثَمَارِهَا ، الْحَدِيثُ

٤٠٤١ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ : هَذَا جَبْرِيلُ أَخَذَ بِرَأْسِ فَرَسِهِ عَلَيْهِ أَدَاةُ الْحَرْبِ

٤٠٤٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَخْبَرَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حَيَّوَةَ عَنْ يَزِيدَ

ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلِي أَحَدٍ بَعْدَ ثَمَانِي سِنِينَ كَأَوَدَعَ
 لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ ، ثُمَّ طَمَعَ الْمَنِيرَ فَقَالَ : إِنِّي بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فَرَطٌ ، وَأَنَا عَلَيْكُمْ شَهِيدٌ ، وَإِنْ مَوَعِدَ كَمْ الْخَوْضُ وَإِنِّي

لأنظر إليه من مقامى هذا . وإنى لست أخشى عليكم أن تُشركوا ، ولست أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوها . قال : فكانت آخر نظرة نظرتُها إلى رسول الله ﷺ »

ثم ذكر المصنف تلو هذه الآيات أحاديث كالمفسرة للآيات المذكورة : الأول حديث عقبة بن عامر قال « صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد ، الحديث ، وهو متعلق بقوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) وقوله « بعد ثمان سنين » فيه تجوز تقدم بيانه في « باب الصلاة على الشهداء » من كتاب الجنائز . وقوله « ثم طلع المنبر فقال : إني بين أيديكم فرط ، وقد وقع في مرسل أيوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شيبه » خرج عاصبا رأسه حتى جلس على المنبر ، ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم ، وهذا يحمل على أن المراد أول ما تكلم به أى عند خروجه قبل أن يصعد المنبر . قوله (كالمودع للأحياء والأموات) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب عند مسلم وانظروا ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات ، وتوديع الأحياء ظاهر ، لأن سياقه يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته ﷺ ، وأما توديع الأموات فيحتمل أن يكون الصحابي أراد بذلك انقطاع زيارته للأموات بجسده ، لأنه بعد موته وإن كان حيا فهي حياة أخرى لا تشبه الحياة الدنيا ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الأموات ما أشار إليه في حديث عائشة من الاستغفار لأهل البقيع ، وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي علامات النبوة ، ونأتى بقيته في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : وقع في رواية أبي الوقت والأصيل هنا قبل حديث عقبة بن عامر حديث ابن عباس « قال النبي ﷺ يوم أحد : هذا جبريل أخذ برأس فرسه ، الحديث ، وهو وهم من وجهين : أحدهما أن هذا الحديث تقدم بسنده ومثله في « باب شهود الملائكة بدرا » ولهذا لم يذكره هنا أبو ذر ولا غيره من متقني رواة البخاري ، ولا استخرجه الاسماعيلي ولا أبو نعيم . ثانيهما أن المعروف في هذا المتن يوم بدر كما تقدم لا يوم أحد ، والله المستعان

٤٠٤٣ — حدثنا عبیدُ اللهِ بن موسى عن اسرئيلَ عن أبي اسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « آتينا المشركين يومئذ ، وأجلس النبي ﷺ جيشاً من الرماة ، وأمر عليهم عبد الله وقال : لا تبرحوا ، إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا ، وإن رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينونا . فلما لقينا هربوا ، حتى رأيت النساء يشتدْنَ في الجبل ، رَفَعْنَ عن سوقهنَّ قد بدت خلاخلهنَّ فأخذوا يقولون : الغنيمة للغنيمة . فقال عبدُ اللهِ : عَمَدَ إِلَى النبي ﷺ أن لا تبرحوا . فأبوا . فلما أبوا صُرِفَ وجوههم ، فأصيب سبعمون قتيلا . وأشرف أبو سفيان فقال : أفي القوم محمد ؟ فقال : لا تحببوه . فقال : أفي القوم ابنُ أبي قحافة ؟ قال : لا تحببوه . فقال : أفي القوم ابنُ الخطَّاب ؟ فقال : إن هؤلاء قتلوا ، فلو كانوا أحياء لأجابوا . فلم يملك عمرُ نفسه فقال : كذبت يا عدوَّ الله ، أبقى اللهُ عليك ما يُخزيك . قال أبو سفيان : اعلُ هبل . فقال النبي ﷺ : أجيئوه . قالوا : ما نقول ؟ قال قولوا : اللهُ أعلى وأجل . قال أبو سفيان : لنا العزى ولا عُزى لَكُمْ . فقال النبي ﷺ : أجيئوه . قالوا :

ما تقول ؟ قال قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم . قال أبو سفيان يومٌ بيوم بدر ، والحربُ سجال ، وتجدون مثله لم أمر بها ولم أسؤنى »

الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة . **قوله** (عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن أبي إسحق : سمعت البراء بن عازب . **قوله** (لقينا المشركين يومئذ) في رواية لأبي نعيم : لما كان يوم أحد لقينا المشركين ، **قوله** (الرماة) في رواية زهير : وكانوا خمسين رجلا ، وهذا هو المعتمد ، ووقع في الهدى أن الحسين عدد الفرسان يومئذ ، وهو غلط بين ، وقد جزم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شيء من الخيل . ووقع عند الواقدي : كان معهم فرس لرسول الله ﷺ وفرس لأبي بردة ، **قوله** (وأمر عليهم عبد الله) في رواية زهير : عبد الله بن جبير ، وعند ابن إسحق أنه قال لهم : انضحوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا . **قوله** (لا تبرحوا) في رواية زهير : حتى أرسل لكم ، **قوله** (وإن رأيتموهم ظهروا علينا) في رواية زهير : وإن رأيتمونا تخطفنا الطير ، وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم أن النبي ﷺ أقامهم في موضع ثم قال لهم : احموا ظهورنا ، فإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا ، وإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تشاركونا ، **قوله** (رأيت النساء يشتددن) كذا الأكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم أخرى ساكنة أى يسرعن المشى ، يقال اشتد في مشيه إذا أسرع ، وكذا للكشميهني في رواية زهير ، وله هنا : يسندن ، بضم أوله وسكون المهملة بعدها نون مكسورة ودال مهملة أى يصعدن ، يقال أسند في الجبل يسند إذا صعد ، وللباقيين في رواية زهير : يشددن ، بفتح أوله وسكون المعجمة وضم المهملة الأولى وسكون الثانية . قال عياض : ووقع للقباسي في الجهاد : يشتددن ، وكذا لابن السكن فيه وفي الفضائل ، وعند الاسماعيلي والنسفي : يشتدون ، بمعجمة ودال واحدة وللششميهني : يستندون ، ولرفيقه : يشدون ، وكله بمعنى . وقد تقدم في أول الباب أن قريشا خرجوا معهم بالنساء لأجل الحفيظة والثبات ، وسمى ابن إسحق النساء المذكورات وهن : هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان ، وأم حكيم بنت الحارث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل ، وقاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام ، وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان بن أمية وهي والددة ابن صفوان ، وريلة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والددة ابنه عبد الله ، وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحبشي ، وخناس بنت مالك والددة مصعب بن عميرة ، وعمرة بنت علقمة بن كنانة . وقال غيره : كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة . **قوله** (رفعن عن سوقهن) جمع ساق أى ليعينهن ذلك على سرعة الحرب . وفي حديث الزبير بن العوام عند ابن إسحق قال : والله لقد رأيتني أنظر إلى خدم هند بنت عتبة وصواحباتها مشمرات هوارب ما دون أحدهن قليل ولا كثير ، إذ مالت الرماة إلى المسكر حتى كشف القوم عنه وخلوا ظهورنا للجبل ، فأتيننا من خلفنا ، وصرخ صارخ : ألا إن محمدا قد قتل ، فانسكفنا وانكفأ علينا القوم بعد أن أصبنا أصحاب لوائهم حتى ما يدنو منه أحد من القوم . **قوله** (فاخذوا يقولون الغنيمة الغنيمة فقال عبد الله بن جبير : عهد إلى النبي ﷺ أن لا تبرحوا ، فأبوا) في رواية زهير : فقال أصحاب عبد الله بن جبير : الغنيمة - أى يوم الغنيمة - ظهر أصحابكم ، فما تنظرون ، وزاد : فقال عبد الله بن جبير : أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ ؟ قالوا : والله لذاتين الناس فلنصيبين من الغنيمة ، وفي حديث ابن عباس : فلما غنم رسول الله ﷺ وأباحوا

عسكر المشركين انكسفت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون ، وقد التفت صفوف أصحاب رسول الله ﷺ فهم هكذا - وشبك بين أصابعه - فلما أخلت الرماة تلك الخلعة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على الصحابة ، فضرب بعضهم بعضا والتبسوا ، وقتل من المسلمين ناس كثير ، قد كانت لرسول الله ﷺ وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين تسعة أو سبعة ، وجال المسلمون جولة نحو الجبل ، وصاح الشيطان : قتل محمد ، وقد ذكرنا من حديث الزبير نحوه . قوله (فلما أبوا صرفت وجوههم) في رواية زهير « فلما أتوهم ، بالمشاة وقوله « صرفت وجوههم ، أي تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون . وزاد زهير في روايته « فذلك » (إذ يدعوهم الرسول في أخراهم) فلم يبق مع النبي ﷺ غير اثني عشر رجلا ، وجاء في رواية مرسلة أنهم من الأنصار ، وسأذكركم في الكلام على الحديث السابع من الباب الذي يليه . وروى النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال « لما ولي الناس يوم أحد كان النبي ﷺ في اثني عشر رجلا من الأنصار وفيهم طلحة ، الحديث . ووقع عند الطبري من طريق السدي قال « تفرق الصحابة : فدخل بعضهم المدينة ، وانطلق بعضهم فوق الجبل ، ونبت رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى الله ، فرماه ابن قنينة بحجر فكسر أنفه ورباعيته ، وشجه في وجهه فأنقله ، فتراجع إلى النبي ﷺ ثلاثون رجلا فجعلوا يذبون عنه . فحمله منهم طلحة وسهل بن حنيف ، فرمى طلحة بسهم ويبت يده . وقال بعض من فر إلى الجبل : ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي يستأمن لنا من أبي سفيان ، فقال أنس بن النضر : يا قوم إن كان محمد قتل قرب محمد لم يقتل . فقاتلوا على ما قاتل عليه ، ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريبا . وقصد رسول الله ﷺ الجبل فاراد رجل من أصحابه أن يرميه بسهم ، فقال له : أنا رسول الله . فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس . وسيأتي في باب مفرد ما يتعلق بمن شج وجهه عليه الصلاة والسلام . قوله (فأصيب سبعون قتيلا) في رواية زهير « فأصابوا منها ، أي من طائفة المسلمين ، وفي رواية الكشميني « فأصابوا منها ، وهي أوجه . وزاد زهير « كان النبي ﷺ وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة ، وقد تقدم بسط القول في ذلك . وروى سعيد بن منصور من مرسل أبي الضحى قال « قتل يومئذ - يعني يوم أحد - سبعون : أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان ، وسائرهم من الأنصار . قلت : وبهذا جزم الواقدي . وفي كلام ابن سعد ما يخالف ذلك . ويمكن الجمع كما تقدم . وأخرج ابن حبان والحاكم في صحيحيهما عن أبي بن كعب قال « أصيب يوم أحد من الأنصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة ، وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي بلاتعة ، والسادس يوسف بن عمرو الأسدي حليف بني عبد شمس ، وذكر المحب الطبري عن الشافعي أن شهداء أحد اثنان وسبعون . وعن مالك خمسة وسبعون من الأنصار خاصة أحد وسبعون ، وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين ، من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الأنصار ، منهم من ذكره ابن اسحق والزيادة من عند موسى بن عقبة أو محمد بن سعد أو هشام بن الكلبي . ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الدمياطي أربعة أو خمسة ، قال فزادوا عن المائة . قال اليعمرى : قد ورد في تفسير قوله تعالى ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ﴾ أنها نزلت تسليمة للمؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد ، فانهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلا وسبعين أسيرا في عدد من قتل . قال اليعمرى : إن ثبتت فهذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل . قلت : وهو الذي يعول عليه ، والحديث الذي أشار إليه أخرجه الترمذي والنسائي من طريق الثوري عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي « أن جبريل هبط فقال : خيرهم في أسارى بدر من

القتل أو الفداء على أن يقتل من قابل مثلهم ، قالوا : الفداء ويقتل منا ، قال الترمذي حسن ، ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة مرسل . قلت : ورواه ابن عون عند الطبري ، ووصلها من وجه آخر عنه ، وله شاهد من حديث عمر عند أحمد وغيره ، قال اليعمرى : ومن الناس من يقول السبعين من الانصار خاصة ، وبذلك جزم ابن سعد . قلت : وكأن الخطاب بقوله (أو لما أصابتكم) للانصار خاصة ، ويؤيده قول أنس : أصيب منا يوم أحد سبعون ، وهو في الصحيح بمعناه . قوله (وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب ، وكان رئيس المشركين يومئذ . قوله (فقال أنى القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث . قوله (فقال : لا تجيبوه) وقع في حديث ابن عباس : أين ابن أبي كبشة ، أين ابن أبي قحافة ، أين ابن الخطاب ؟ فقال عمر : ألا أجيبه ؟ قال : بلى ، وكأنه نهى عن إجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة . قوله (فقال ان هؤلاء قتلوا) في رواية زهير : ثم رجع إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا . قوله (أبى الله عليكم ما يحزنكم) زاد زهير : ان الذى عدت لأحياء كلهم . قوله (اعل هبل) في رواية زهير : ثم أخذ يرتجز : اعل هبل ، قال ابن إسحق : معنى قوله اعل هبل أى ظهر دينك . وقال السهيلي : معناه زاد علوا . وقال الكرماني : فان قلت ما معنى اعل ولا علو في هبل ؟ فالجواب هو بمعنى العلى ، أو المراد أعلى من كل شىء اه ، وزاد زهير : قال أبو سفيان : يوم بيوم بدر ، والحرب سجال ، بكسر المهملة وتخفيف الجيم ، وفي حديث ابن عباس : الأيام دول والحرب سجال ، وفي رواية ابن إسحق أنه قال : أنعمت فعال ان الحرب سجال اه . وفعال بفتح الفاء وتخفيف المهملة قالوا معناه أنعمت الاكلام ، وكان استقسم بها حين خرج إلى أحد . ووقع في خبر السدي عند الطبراني : اعل هبل ، حنظلة بحنظلة ، ويوم أحد بيوم بدر . وقد استمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قال لهرقل لما سأله كيف كان حربكم معه - أى النبي ﷺ - كما تقدم بسطه في بدء الوحي ، وقد أقر النبي ﷺ أبا سفيان على ذلك ، بل نطق النبي ﷺ بهذه اللفظة كما في حديث أوس بن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود : الحرب سجال ، ويؤيد ذلك قوله تعالى ﴿ وتلك الأيام نداؤها بين الناس - بعد قوله - إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ﴾ فانها نزلت في قصة أحد بالاتفاق . والقرح الجرح . وأخرج ابن أبي حاتم من مرسل عكرمة قال : لما صعد النبي ﷺ الجبل جاء أبو سفيان فقال : الحرب سجال - فذكر القصة قال - فانزل الله تعالى : إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الأيام نداؤها بين الناس ، وزاد في حديث ابن عباس : قال عمر : لا سواء ، قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار . قال : إنكم تزعمون ذلك ، لقد خبنا إذا وخسرنا . قوله (وتجدون) في رواية الكشميهني : وستجدون . قوله (مثله) بضم الميم وسكون المثلثة ، ويجوز فتح أوله . وقال ابن التين : بفتح الميم وضم المثلثة ، قال ابن فارس : مثل بالقتيل إذا جدعه ، قال ابن إسحق : حدثني صالح بن كيسان قال : خرجت هند والنسوة معها يثمان بالقتلى ، يحدعن الآذان والآنف ، حتى اتخذت هند من ذلك حزما وقلائد ، وأعطت حزمها وقلائدها - أى اللاتي كن عليها - لوحشى جزاء له على قتل حمزة ، وبقرت عن كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها . قوله (لم آمر بها ، ولم تسؤني) أى لم أكرهها وان كان وقوعها بغير أمرى . وفي حديث ابن عباس : ولم يكن ذلك عن رأى سرائنا ، أدركته حمية الجاهلية فقال : أما إنه كان لم يكرهه . وفي رواية ابن إسحق : والله ماضيت وما سخطت ، وما نهيت وما أمرت ، وفي هذا الحديث من الفوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي ﷺ وخصوصيتهما به بحيث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما ، إذ لم يسأل أبو سفيان عن

غيرهما . وأنه ينبغي للبر أن يتذكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها . وفيه شؤم ارتكاب النهي ، وأنه يعم ضرره من لم يقع منه ، كما قال تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ وأن من أثر دنياه أضر بأمر آخرته ولم تحصل له دنياه . واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصحابة الحذر من العود إلى مثلها ، والمبالغة في الطاعة ، والتحرز من العدو الذين كانوا يظهرون أنهم منهم وليسوا منهم ، وإلى ذلك أشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران أيضا ﴿ وتلك الأيام نداولها بين الناس - إلى أن قال - وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ﴾ ، وقال ﴿ ما كان الله لينذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ﴾

٤٠٤٤ - أخبرني عبد الله بن محمد حدثنا مفيان عن عمرو بن جابر قال « اصطبَحَ الخمر يومَ أحدٍ ناسٌ ثم قُتلوا شهداء »

الحديث الثالث ، قوله (عن عمرو) هو ابن دينار . قوله (اصطبَحَ الخمر يومَ أحدٍ ناسٌ ثم قُتلوا شهداء) سمي جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أباه عبد الله بن عمرو ، أخرجه الحاكم في « الاكلیل » ، ودل ذلك على أن تحريم الخمر كان بعد أحد ، وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عيينة كما سيأتي في تفسير المائة بذلك فقال في آخر الحديث « وذلك قبل تحريمها ، وقد تقدم التنبيه على شيء من فوائده في أول الجهاد »

٤٠٤٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَتَى بَطَامَ - وَكَانَ صَائِمًا - فَقَالَ : قُتِلَ مُصَعبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ، كُفِّنَ فِي بُرْدَةٍ لَمْ يُغَطِّ رَأْسَهُ بِدَتِ رِجْلَاهُ ، وَإِنْ غُطِّيَ رِجْلَاهُ بَدَأَ رَأْسَهُ . وَأَرَأَيْتُمْ قَالَ : وَقُتِلَ حَمزةٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي . ثُمَّ بَسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ - أَوْ قَالَ : أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا - وَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتِنَا قَدْ مُجِئَتْ لَنَا . ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّامَ »

الحديث الرابع . قوله (حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (عن سعد بن إبراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (أتى عبد الرحمن بن عوف بطام) في رواية نوفل بن ليث أن الطام كان خبزاً ولحماً ، أخرجه الترمذي في « الشئائل » . قوله (وهو صائم) ذكر ابن عبد البر أن ذلك كان في مرض مرتته . قوله (قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في أول الهجرة ، وأنه كان من السابقين إلى الإسلام وإلى الهجرة ، وكان يقرئ الناس بالمدينة قبل أن يقدم النبي ﷺ ، وكان قتله يوم أحد ، وذكر ذلك ابن إسحق وغيره ، وقال ابن إسحق : وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن قنينة اللبني ، فظن أنه رسول الله ﷺ فرجع إلى قريش فقال لهم : قتلت محمداً . وفي الجهاد لابن المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال « وقف رسول الله ﷺ على مصعب بن عمير وهو متجفف على وجهه ، وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ ، الحديث . قوله (وهو خير مني) لعله قال ذلك تواضعاً . ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الأمر من تفضيل العشرة على غيرهم بالنظر إلى من لم يقتل في زمن النبي ﷺ ، وقد وقع من أبي بكر الصديق نظير ذلك ، فذكر ابن هشام أن رجلاً دخل على أبي بكر

الصديق وعنده بنت سعد بن الربيع وهي صغيرة فقال : من هذه ؟ قال : هذه بنت رجل خير مني ، سعد بن الربيع ، كان من نقباء العقبة شهد بدرا واستشهد يوم أحد . **قوله** (كفن في بردة) تقدم شرحه في كتاب الجنائز . **قوله** (وقتل حمزة) أي ابن عبد المطلب ، ستأتي كيفية قتله في هذا الباب . **قوله** (ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط) يشير إلى ما فتح لهم من الفتوح والغنائم وحصل لهم من الأموال ، وكان لعبد الرحمن من ذلك الحظ الوافر . **قوله** (وقد خشينا أن تكون حسناتنا) في رواية الجنائز « طيباتنا » ، وفي رواية نوفل بن إياس « ولا أرانا آخرنا لما هو خير لنا » . **قوله** (ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام) في رواية أحمد عن غندر عن شعبة « وأحسبه لم يأكله » . وفي الحديث فضل الزهد ، وأن الفاضل في الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لئلا تنقص حسناته ، وإلى ذلك أشار عبد الرحمن بقوله خشينا أن تكون حسناتنا قد عجلت ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . قال ابن بطال : وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقليلهم في الدنيا لتقل رغبتهم فيها قال : وكان بكاء عبد الرحمن شفقة أن لا يلحق بمن تقدمه

٤٠٤٦ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قال رجل للنبي ﷺ يوم أحد : أرايت إن قتلت فأين أنا ؟ قال : في الجنة . فألقى تمرات في يده ، ثم قاتل حتى قتل »

٤٠٤٧ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** زهير **حدثنا** الأعمش عن شقيق عن خباب بن الارت رضي الله عنه قال « هاجرنا مع رسول الله ﷺ نبتغي وجهه الله ، فوجب أجرنا على الله ، ومنا من مضى أو ذهب لم يأكل من أجره شيئا ، كان منهم مصعب بن عمير فقتل يوم أحد لم يترك إلا تمرّة كذا إذا غطينا بها رأسه خرّجت رجلاه ، وإذا غطى بها رجلاه خرج رأسه . فقال لنا النبي ﷺ : غطّوا بها رأسه ، واجعلوا على رجلاه الإذخر ، أو قال : ألغوا على رجلاه من الإذخر . ومنا من أينعت له ثمرته ، فهو يهدبها »

الحديث الخامس ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار **قوله** (قال رجل) لم أقف على اسمه ، وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحمام وهو بضم المهملة وتخفيف الميم ، وسبقه إلى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس « أن عمير بن الحمام أخرج تمرات لجمال يأكل منها ثم قال : إن أنا أحييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة ، ثم قاتل حتى قتل » . قلت : لسكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر ، والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد ، فالذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لرجلين ، والله أعلم . وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الإسلام ، والرغبة في الشهادة ابتغاء مرضاة الله . الحديث السادس حديث خباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ، ويأتي أيضا بعد سبعة أبواب ، ويأتي شرحه في كتاب الرقاق

٤٠٤٨ - أخبرنا حسان بن حسان **حدثنا** محمد بن طاحه **حدثنا** حميد « عن أنس رضي الله عنه أن عمه غاب عن بدر فقال : غبت عن أول قتال النبي ﷺ ، أن أشهدني الله مع النبي ﷺ ليرين الله ما أجده

فلقي يوم أحد فهزم الناس فقال : اللهم إني أعتذر إليك عما صنع هؤلاء - يعني المسلمين - وأبرأ إليك مما جاء به المشركون . فتقدم بسيفه ، فلقي سعد بن معاذ فقال : أين ياسعد ؟ إني أجد ريح الجنة دون أحد . ففضى فقتل ، فما عرف حتى عرفتته أخته بشامة - أو ببنانة - وبه بضع وثمانون : من طعنة ، وضربة ، ورمية بسهم »

الحديث السابع . قوله (أخبرنا حسان بن حسان . هو أبو علي البصري نزيل مكة ويقال أيضا حسان بن أبي عباد ، ووه من جملة اثنين ، وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلاثة عشر ، وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في أبواب العمرة . ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المكسورة كوفي فيه مقال ، إلا أنه لم ينفرد بهذا عن حميد ، فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الأعلى بن عبد الأعلى بأنهم من هذا السياق فيه عن حميد . سألت أنسا . قوله (ليرين الله) بفتح التحتانية والراء ثم التحتانية وتشديد النون والله بالرفع ، ومراده أن يبالغ في القتال ولو زهقت روحه . وقال أنس في رواية ثابت د وخشى أن يقول غيرها ، أي غير هذه الكلمة ، وذلك على سبيل الأدب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يفي بما يقول فيصير كمن وعد فأخلف . قوله (فلقي يوم أحد فهزم الناس) يأتي بيانه قريبا في شرح الحديث السابع من الباب الذي بعده . قوله (ما أجد) بضم أوله وكسر الجيم وتشديد الدال الأكثر من الرباعي ، يقال أجد في الشيء يجد إذا بالغ فيه ، وقال ابن النين : صوابه بفتح الهمزة وضم الجيم ، يقال أجد يجد إذا اجتهد في الأمر ، أما أجد فأنما يقال لمن سار في أرض مستوية ، ولا معنى لها هنا . قال وضبطه بعضهم بفتح الهمزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما ألتقى من الشدة في القتال . قوله (إني أجد ريح الجنة دون أحد) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يعهد فعرف أنها ريح الجنة . ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار ما عنده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده ، والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه يشول بصاحبه إلى الجنة . قوله (فضى فقتل) في رواية عبد الأعلى د قال سعد بن معاذ : فما استطعت يا رسول الله ما صنع . قالت : وهذا يشهر بأن أنس بن مالك إنما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لأنه لم يحضر قتل أنس بن النضر ، ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث أن سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكما لشجاعته ما جسر على ما صنع أنس ابن النضر . قوله (فما عرف حتى عرفتته أخته بشامة ، أو ببنانة) كذا هنا بالشك والأول بالمعجمة والميم والثاني بموحدين ونونين بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جزم عبد الأعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم . قوله (وبه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم) ووقع في رواية عبد الأعلى بلفظ د ضربة بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بالسهم ، وليست د أو ، للشك بل هي التقسيم وزاد في روايته د ووجدناه قد مثل به المشركون ، وعنده د قال أنس : كنا نرى أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى) إلى آخر الآية ، وفي رواية ثابت المذكورة د قال أنس فنزلت هذه الآية (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه ، وكذا وقع الجزم بأنها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الأحزاب من طريق ثمامة عن أنس وانفاه د هذه الآية نزلت في أنس بن النضر ،

فذكرها ، وفي الحديث جواز الأخذ بالشدّة في الجهاد ، وبذل المرء نفسه في طلب الشهادة ، والوفاء بالعهد ،
وتقدمت بقية فوائده في كتاب الجهاد

٤٠٤٩ - **حديث** موسى بن اسماعيل حدثنا إبراهيم بن سميح حدثنا ابن شهاب أخبرني خارجة بن زيد
ابن ثابت أنه سمع زيد بن ثابت رضي الله عنه يقول « فقدت آية من الأحزاب - حين نسخنا المصحف -
كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأ بها ، فالتسنيها ، فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري (من المؤمنين
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر) فألحقناها في سورتها في المصحف »
٤٠٥٠ - **حديث** أبو الوليد حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن
زيد بن ثابت رضي الله عنه قال « لما خرج النبي ﷺ إلى غزوة أحد ، رجع ناس من خرج معه . وكان أصحاب
النبي ﷺ فرقتين : فرقة تقول نقاتلهم ، وفرقة تقول : لا نقاتلهم . فنزلت ﴿ فما لكم في المنافقين فئتين والله
أرأسهم بما كسبوا ﴾ وقال : إنها طيبة تنفي الذنوب ، كما تنفي النار خبث الفضة »

الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت أورده مختصرا ، وسيأتي تاما في فضائل القرآن مع شرحه . الحديث
التاسع ، **قوله** (عبد الله بن يزيد) هو الخطمي بفتح الميم وسكون المهملة صحابي صغير . **قوله** (رجع ناس
من خرج معه) يعني عبد الله بن أبي وأصحابه ، وقد ورد ذلك صريحا في رواية موسى بن عقبة في المغازي وأن
عبد الله بن أبي كان وافق رأيه رأى النبي ﷺ على الإقامة بالمدينة ، فلما أشار غيره بالخروج وأجابهم النبي ﷺ
فخرج قال عبد الله بن أبي لأصحابه : أطاعهم وعصاني ، علام نقتل أنفسنا ؟ فرجع بثلث الناس . قال ابن إسحق
في روايته : فاتبهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خزرجيا كعبد الله بن أبي فناداهم أن
يرجعوا فأبوا فقال : أبعدكم الله . **قوله** (وكان أصحاب رسول الله ﷺ فرقتين) أي في الحكم فيمن انفرد
مع عبد الله بن أبي . **قوله** (فنزلت) هذا هو الصحيح في سبب نزولها . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق زيد بن
أسلم عن أبي سعيد بن معاذ قال « نزلت هذه الآية في الأنصار ، خطب رسول الله ﷺ فقال : من لي بمن يؤذيني ؟
فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير ومحمد بن مسلمة ، قال : فأنزل الله هذه الآية ، وفي
سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد بن محمد بن أبي سارة عن عبد الرحمن بن أبيه « أن قوما أتوا المدينة فأسلموا ،
فأصابهم الوباء فرجعوا ، واستقبلهم ناس من الصحابة فاخبروهم ، فقال بعضهم : نافقوا ، وقال بعضهم : لا ،
فنزلت ، وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سارة مرسلا ، فإن كان محفوظا احتمل أن تكون نزلت في
الأميرين جميعا . **قوله** (وقال إنها طيبة تنفي الذنوب) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في الحج « تنفي الدجال ،
ويأتي في التفسير بلفظ « تنفي الخبث ، وهو المحفوظ ، وقد سبق الكلام عليه في أواخر الحج مستوفي . **قوله** (كما
تنفي النار الخ) هو حديث آخر تقدم في أواخر الحج ، وقد فرقه مسلم حديثين ، فذكر ما يتعلق بهذه القصة في
« باب ذكر المنافقين ، وهو في أواخر كتابه ، وذكر قوله « إنها طيبة الخ » في فضل المدينة من أواخر كتاب الحج ،

وهو من نادر صنيعة ، بخلاف البخاري فإنه يقطع الحديث كثيرا في الأبواب

١٨ - باب ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا رَاسَهُمَا ﴾ ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴿

٤٠٥١ - **حديثنا** محمد بن يوسف حدثنا ابن عُيَيْنَةَ عن عمرو عن جابر رضى الله عنه قال « نزلت هذه الآية فينا [١٢٢ آل عمران] : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ﴾ بنى سلمة وبنى حارثة ، وما أحب أنهما لم تنزل والله يقول ﴿ والله وليهما ﴾ »

[الحديث ٤٠٥١ - طرفه في : ٤٥٥٨]

٤٠٥٢ - **حديثنا** قتيبة حدثنا سفيان أخبرنا عمرو عن جابر قال « قال لي رسول الله ﷺ : هل نكحت يا جابر ؟ قلت : نعم . قال : ماذا ، أبكر أم ثيبا ؟ قلت : لا ، بل ثيبا . قال فهلا جارية تُلَاعِبُكَ قلت : يا رسول الله ، إن أبي قُتل يوم أُحُدٍ وترك تسع بنات كن لي تسع أخوات ، فكرهت أن أجمع إليهن جارية خرقاء مثلهن ، ولكن امرأة تمشطهن وتقوم عليهن . قال : أصبت »

٤٠٥٣ - **حديثنا** أحمد بن أبي سريح أخبرنا عبيد الله بن موسى حدثنا شيبان عن فراس عن الشعبي قال « حدثني جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن أباه استشهد يوم أُحُدٍ وترك عليه ديناً ست بنات . فلما حضر جذاذ النخل قال أتيت رسول الله ﷺ فقلت : قد علمت أن والدي قد استشهد يوم أُحُدٍ وترك ديناً كثيراً ، وإنى أحب أن يراك الغرماء . فقال : اذهب فبيدر كل تمر على ناحية . فقمت ، ثم دعوت ، فلما نظروا إليه كأنهم أغروا بي تلك الساعة ، فلما رأى ما يصنعون أطاف حول أعظمها بيدراً ثلاث مرات ، ثم جلس عليه ثم قال : ادع لك أصحابك . فما زال يكيل لهم حتى أدى الله عن والدي أمانته ، وأنا أرضى أن يؤدى الله أمانته والدي ولا أرجع إلى أخواتي بتمرة ، فسلم الله البيادر كلها ، حتى إنى أنظر إلى البيدر الذي كان عليه النبي ﷺ كأنها لم تنقص تمرّة واحدة »

قوله (باب إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا راساهما الآية) الفشل بالفاء والمعجمة الجبن ، وقيل الفشل في الرأي العجز ، وفي البدن الإعياء . وفي الحرب الجبن . والولى الناصر . وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثا : الحديث الأول ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (نزلت هذه الآية فينا) أى في قومه بنى سلمة وهم من الخزرج . وفي أقاربهم بنى حارثة وهم من الأوس . **قوله** (وما أحب أنهما لم تنزل والله وليهما) أى وإن الآية وإن كان في ظاهرها غض منهم لسنن في آخرها غاية الشرف لهم ، قال ابن إسحق : **قوله** (والله وليهما) أى الدافع عنهم ما هموا به من الفشل ، لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم . الحديث الثاني والثالث ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، **قوله** (تسع بنات) في رواية الشعبي دست بنات ، فكان ثلاثا

منهن كن متزوجات أو بالعكس ، وقد تقدم شرح ما تضمنته الرواية الثانية في علامات النبوة ، ويأتى شرح ما تضمنته الرواية الأولى في كتاب النكاح ، وقد تقدم في الجناز من وجه آخر عن جابر ، والغرض من إيراد هذا أن عبد الله والد جابر كان ممن استشهد بأحد ، وعند الترمذى من طريق طلحة بن خراش « سمعت جابراً يقول لقينى النبي ﷺ فقال : ما لي أراك منكسراً ؟ قلت : يا رسول الله استشهد أبى بأحد وترك ديننا وعيالا ، قال : أفلا أبشرك ؟ إن الله قد اتى أباك فقال : تمن على ، قال : تحيىنى فأقتل فيك مرة أخرى ، وأنزلت هذه الآية ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ﴾ الآية ،

٤٠٥٤ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جدّه عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ يوم أحدٍ ومعه رجلان يقاتلان عنه عليهما ثياب بيض كأشد القتال ، مارأيتهما قبل ولا بعد »

[الحديث ٤٠٥٤ - طرفه في : ٥٨٢٦]

٤٠٥٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا مروان بن معاوية حدثنا هاشم بن هاشم السعدي قال سمعت سعيد بن المسيّب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول « نزل لي النبي ﷺ كنانته يوم أحدٍ فقال : ارم فذاك أبي وأمي »

٤٠٥٦ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيّب قال « سمعت سعداً يقول : جمع لي للنبي ﷺ أبويه يوم أحد »

٤٠٥٧ - **حدثنا** قتيبة حدثنا ليث عن يحيى عن ابن المسيّب أنه قال « قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه : جمع لي رسول الله ﷺ يوم أحد أبويه كليهما - يريد حين قال : فذاك أبي وأمي - وهو يقاتل »

٤٠٥٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا مسعر عن سعد بن ابن شداد قال « سمعت عليّاً رضي الله عنه يقول : ماسمت النبي ﷺ يجمع أبويه لأحد غير سعد »

٤٠٥٩ - **حدثنا** بسرة بن صفوان حدثنا إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن شداد « عن علي رضي الله عنه قال : ماسمت النبي ﷺ يجمع أبويه لأحد إلا لسعد بن مالك ، فاني سمعته يقول يوم أحد : يا سعد ارم فذاك أبي وأمي »

الحديث الرابع ، **قوله** (عن أبيه) هو سعد بن إبراهيم . **قوله** (ومعه رجلان يقاتلان عنه) هما جبريل وميكائيل كذا وقع في مسلم من طريق أخرى عن مسعر وفي آخره « يعني جبريل وميكائيل » . **قوله** (مارأيتهما قبل

ولا بعد) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده . الحديث الخامس حديث سعد (١) أورده من وجهين عن سعيد بن المسيب عنه ومن وجهين عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب ، وقوله في الرواية الثانية « حدثنا يحيى هو ابن سعيد (١) القطان » وفي الثالثة ليث وهو ابن سعد عن يحيى وهو ابن سعيد الأنصاري ، ورواية الليث أتم . وقوله في الرواية الأولى « هاشم بن هاشم » أي ابن عتبة أي ابن أبي وقاص . وإنما قال في نسبه السعدي لأنه منسوب إلى عم أبيه سعد وهو جده من قبل الأم ، وقوله « نثل » بفتح النون والمثلثة أي نفخ وزنا ومعنى ، والكناية جعبة السهام وتكون غالبا من جلود ، وقوله في الرواية الثالثة « كلاهما » كذا لأبي ذر وأبي الوقت ، وأغيرهما « كليهما » وهما جائزان . وقوله « ارم فذاك أبي وأمي » هو تفسير لما في الروایتين الآخرين من قوله « جمع لي أبويه » ورأيت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر مرسل أخرجه ابن عائد عن الوليد بن مسلم عن يحيى بن حمزة قال « قال سعد : رميت بسهم ، فرد علي النبي ﷺ سهمي أعرفه ، حتى واليت بين ثمانية أو تسعة كل ذلك يرده علي ، فقلت : هذا سهم دم فجعلته في كنفاتي لا يفارقني ، وعند الحاكم لهذه القصة بيان سبب » فأخرج من طريق يونس بن بكير وهو في المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن أبيها قال « جال الناس يوم أحد تلك الجولة تنحيت فقلت أذود عن نفسي فاما أن أنجو ولما أن أستشهد ، فإذا رجل يحمر وجهه وقد كاد المشركون أن يركبوه ، فملا يده من الحصى فرماه ، وإذا بيني وبينه المقداد ، فأردت أن أسأله عن الرجل فقال لي : يا سعد هذا رسول الله يدعوك ، فقامت وكأ أنه لم يصبني شيء من الأذى ، وأجلسني أمامه فجعلت أرمي ، فذكر الحديث . الحديث السادس أورده من وجهين ، **قوله** (عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، وابن شداد هو عبد الله كما في الرواية الثانية ، وأبوه صحابي جليل . ويسرة بفتح التحتانية والمهمل . وإبراهيم هو ابن سعد بن إبراهيم المذكور . **قوله** (وغير سعد) أي ابن أبي وقاص ، وهو ابن مالك كما في الرواية الثانية . وقوله فيها « إلا لسعد بن مالك » في رواية الكشمي « غير سعد ابن مالك »

٤٠٦٠ ، ٤٠٦١ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل عن معتمر بن أبيه قال « زعم أبو عثمان أنه لم يبق مع

النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي يقاتل فيهن غير طلحة وسعد عن حديثيهما »

٤٠٦٢ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حاتم بن إسماعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب

ابن يزيد قال « سمعت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله والمقداد وسعدا رضي الله عنهم ، فاسمعت أحدا منهم يحدث عن النبي ﷺ ، إلا أني سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد »

٤٠٦٣ - **حدثني** عبد الله بن أبي شعبة حدثنا وكيع عن إسماعيل عن قيس قال « رأيت يد طلحة شلاء

وفي بها النبي ﷺ يوم أحد »

الحديث السابع ، **قوله** (عن معتمر) هو ابن سليمان ، وقوله « زعم أبو عثمان » يعني النهدي ، وفي رواية الاسماعيلي « سمعت أبا عثمان » . **قوله** (في تلك الأيام) في رواية غير أبي ذر « في بعض تلك الأيام » وهو

أبين ، لأن المراد بالبعض يوم أحد ، وقوله « الذي يقاتل فيهن » في رواية أبي ذر « التي » وقوله « غير طلحة » ابن عبيد الله « وسعد » ابن أبي وقاص ، وقوله « عن حديثهما » يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك . ووقع عند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق عبد الله بن معاذ عن معتمر في هذا الحديث « قال سليمان فقلت لأبي عثمان : وما علمك بذلك ؟ قال : عن حديثهما » وهذا قد يعكز عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس أن المقداد كان ممن بقي معه ، لكن يحتمل أن المقداد إنما حضر بعد تلك الجولة ، ويحتمل أن يكون انفردا عن غيره في بعض المقامات ، فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال « أفرد رسول الله ﷺ يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش » وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد ، وكان المراد بالحضر المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين ، فكأنه قال : لم يبق معه من المهاجرين غير هذين ، وتعين حمله على ما أولته وأن ذلك باعتبار اختلاف الأحوال وأنهم تفرقوا في القتال ، فلما وقعت الهزيمة فيمن انهمز وصاح الشيطان : قتل محمد ، اشتغل كل واحد منهم بهم والذب عن نفسه كما في حديث سعد ، ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجعوا إليه أولا فأولا ، ثم بعد ذلك كان يندبهم إلى القتال فيشتغلون به . وروى ابن إسحق بأسناد حسن عن الزبير بن العوام قال « مال الرماة يوم أحد يريدون النهب ، فأثينا من راثنا ، وصرخ صارخ : ألا إن محمدا قد قتل ، فانسكفأنا راجعين ، وانسكفأ القوم علينا ، وسمى ابن إسحق في المغازي بأسناد له أن جملة من استشهد من الأنصار الذين بقوا مع النبي ﷺ يومئذ زياد بن السكن - قال بعضهم يقول عمارة بن السكن - في خمسة من الأنصار ، وعند ابن عائد من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب « أن الصحابة تفرقوا عن النبي ﷺ يوم أحد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الأنصار ، وللنسائي والبيهقي في « الدلائل » من طريق عمارة بن غزية عن أبي الزبير عن جابر قال « تفرق الناس عن النبي ﷺ يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الأنصار وطلحة » وإسناده جيد ، وهو كحديث أنس ، إلا أن فيه زيادة أربعة فلعلهم جاءوا بعد ذلك . وعند محمد بن سعد أنه ثبت معه أربعة عشر رجلا : سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الأنصار ، ويجمع بينه وبين حديث الباب بأن سعدا جاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس ، وأن المذكور من الأنصار استشهدوا كما في حديث أنس ، فإن فيه عند مسلم « فقال النبي ﷺ : من يردم عنا وهو رفيقي في الجنة ؟ فقام رجل من الأنصار ، فذكر أن المذكورين من الأنصار استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ، ثم جاء بعدهم من جاء . وأما المقداد فيحتمل أن يكون استمر مشغلا بالقتال ، وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعد هذا . وذكر الواقدي في المغازي أنه ثبت يوم أحد من المهاجرين سبعة : أبو بكر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة ، ومن الأنصار أبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير ، وقيل إن سعد بن عباد ومحمد بن مسلمة بدل الأخيرين ، وإن ثبت حمل على أنهم ثبتوا في الجلة ، وما تقدم فيمن حضر عنده ﷺ أولا فأولا والله أعلم . الحديث الثامن ، قوله (عن محمد بن يوسف) هو السكندی ، والسائب بن يزيد صحابي صغير . قوله (إلا أني سمعت طلحة) يعني ابن عبيد الله (يحدث عن يوم أحد) وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ، ووقع عند أبي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد أن طلحة ظاهر يوم أحد بين درعين ، وذكر ابن إسحق أن طلحة جالس تحت النبي ﷺ حتى صعد الجبل ، قال « لحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده

عن عبد الله بن الزبير قال سمعت النبي ﷺ يومئذ يقول : أوجب طلحة ، . الحديث التاسع ، قوله (عن اسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وقوله د رأيت يد طلحة ، أي ابن عبيد الله وقوله د سلام ، بفتح المعجمة وتشديد اللام مع المد أي أصابها الشلل ، وهو ما يبطل عمل الأصابع أو بعضها . قوله (وفي بها النبي ﷺ يوم أحد) رقع بيان ذلك عند الحاكم في د الاكليل ، من طريق موسى بن طلحة د جرح يوم أحد تسعا وثلاثين أو خمسا وثلاثين ، وشملت إصبعه ، أي السبابة والتي تليها . وللطياشي من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت د كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال : كان ذلك اليوم كله لطلحة . قال : كنت أول من فاء فرأيت رجلا يقاتل عن رسول الله ﷺ قال فقلت : كن طلحة ، قلت : حيث فاتني يكون رجل من قومي ، ويبنى ويذنه رجل من المشركين فإذا هو أبو عبيدة ، فانتبهنا إلى رسول الله ﷺ فقال : دونكما صاحبكما ، يريد طلحة ، فإذا هو قد قطعت إصبعه ، فلما أصلحنا م شأنه ، وفي حديث جابر عند النسائي قال د فأدرك المشركون رسول الله ﷺ فقال : من القوم ؟ فقال طلحة : أنا ، فذكر قتل الذين كانوا معهم من الانصار وقال ، ثم قاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال : حسن ، فقال النبي ﷺ : لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون ، قال ثم رد الله المشركين ،

٤٠٦٤ — **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي ﷺ ، وأبو طلحة بين يدي النبي ﷺ مجوب عليه بحفرة له ، وكان أبو طلحة رجلاً رامياً شديد النزع ، كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً ، وكان الرجل يمرُّ معه بحفرة من الغبل فيقول : انثرها لأبي طلحة . قال وبشرف النبي ﷺ ينظر إلى القوم ، فيقول أبو طلحة : بأبي أنت وأمي ، لا تشرف بصيبك سهم من سهام القوم ، تحرى دون تحرك . ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لمشترتان أرى خدام سوقهما تنقزان القرب على . فبهنما تفرغان في أفواه القوم ، ثم ترجعان فتأخرهما ، ثم تجيئان فتفرغان في أفواه القوم . ولقد وقع السيف من يدي أبي طلحة إما مرتين وإما ثلاثاً »

٤٠٦٥ — **حدثنا** عبيد الله بن سعيد **حدثنا** أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصرخ إبليس لعنة الله عليه : أي عباد الله ، أخراكم . فرجعت أولاهم فاجتلدت هي وأخراهم ، فبصر حذيفة فإذا هو بأبيه اليان فقال : أي عباد الله ، أبي أبي . قال قالت : فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه . فقال حذيفة : يفرُّ الله لكم . قال عروة : فوالله ما زالت في حذيفة بقية خير حتى لحق بالله . » . بصرت : علمت ، من البصيرة في الأمر . وأبصرت : من بصير العين . ويقال : أبصرت وأبصرت واحد

الحديث العاشر ، **قوله** (عبد العزيز) هو ابن صهيب ، **قوله** (انهزم الناس) أى بعضهم ، أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه ، والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق : فرقة استمروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فما رجعوا حتى انفض القتال وهم قليل ، وهم الذين نزل فيهم [١٥٥ آل عمران] : (ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان) ، وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن النبي ﷺ قتل فصار غاية الواحد منهم أن يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال إلى أن يقتل ، وهم أكثر الصحابة . وفرقة ثبتت مع النبي ﷺ . ثم تراجع إليه القسم الثاني شيئاً فشيئاً لما عرفوا أنه حي كما بينته في الحديث السابع ، وبهذا يجمع بين مختلف الأخبار في عدة من بقي مع النبي ﷺ ، فعند محمد بن عازد من مرسل المطلب بن حنطب : لم يبق معه سوى اثني عشر رجلاً ، وعند ابن سعد ثبت معه سبعة من الانصار وسبعة من قريش ، وفي مسلم من حديث أنس : أفرد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش طلحة وسعد ، وقد سرد أسماءهم الواقدي ، واقتصر أبو عثمان النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو في الصحيح ، وأخرج الطبري من طريق السدي أن ابن قنينة لما رمى النبي ﷺ وكسر رباعيته وشججه في وجهه وتفرق الصحابة منهزمين وجعل يدعهم فاجتمع إليه منهم ثلاثون رجلاً ، فذكر بقية القصة . **قوله** (وأبو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري ، وهو زوج والدته أنس وكان أنس حمل هذا الحديث عنه . **قوله** (بحوب) بضم أوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعدها موحدة أى مترس ، ويقال للترس جوبة ، والحجفة بفتح المهملة والجيم والفاء هي الترس . **قوله** (شديد النزح) بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أى رمى السهم ، وتقدم في الجهاد من وجه آخر بلفظ : كان أبو طلحة حسن الرمي ، وكان يتترس مع النبي ﷺ بترس واحد ، . **قوله** (كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أى من شدة الرمي . **قوله** (بجمعة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هي الآلة التي يوضع فيها السهام . **قوله** (لا تشرف) بضم أوله وسكون المعجمة من الاشراف ، ولأبي الوقت بفتح أوله وسكون الشين أيضاً وتشديد الراء وأصله تشرف أى لا تطلب الاشراف عليهم . **قوله** (يصبك) بسكون الموحدة على أنه جواب النهي . واخير أبي ذر : يصيبك ، بالرفع وهو جائز على تقدير ، كأنه قال مثلاً لا تشرف فانه يصيبك . **قوله** (نحري دون نحرك) أى أفديك بنفسى . **قوله** (واقدر أيت عائشة بنت أبي بكر) أم المؤمنين (وأم سليم) أى والدته أنس **قوله** (أرى خدم سوقهما) بفتح المجرمة والمهملة جمع خدمة وهي الخلاخيل ، وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق ، وقد تقدم في الجهاد ، وكذا شرح قوله : تنقزان القرب ، والاختلاف في لفظه . **قوله** (واقدر وقع السيف من يد أبي طلحة) في رواية الاصيلي : من يدي ، بالثنية . **قوله** (لما مرتين ولما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي معمر شيخ البخاري فيه بهذا الاسناد : من النعاس ، فأفاد سبب وقوع السيف من يده ، وسيأتي بعد باب من وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة : كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سبقي من يدي مراراً ، ، ولاحمد والحاكم من طريق ثابت عن أنس : رفعت رأسي يوم أحد فجعلت أنظر وما منهم من أحد إلا وهو يميل تحت حجفته من النعاس وهو قوله تعالى (اذ يغشاكم النعاس أمنة منه) . الحديث الحادي عشر ، **قوله** (لما كان يوم أحد هزم المشركون ، فصرخ إبليس : أى عباد الله أخراكم) أى احتارزوا من جهة أخراكم ، وهي كلمة يقال لمن يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه ، وكان ذلك لما ترك الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر المشركين كما سبق بيانه . **قوله** (فرجعت أولاهم فاجتذلت هي وأخراهم) أى وهم يظنون أنهم من العدو ، وقد

تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي أخرجه أحمد والحاكم ، وأنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والنسب
العسكران فلم يتميزوا ، فوقع القتل على المسلمين بعضهم من بعض . **قوله** (فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان فقال :
أي عباد الله أبي) هو بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وأعادها تأكيداً ، وإنما ضبطه لئلا يصحف بأبي بضم
الهمزة وفتح الموحدة مع التشديد ، وأفاد ابن سعد أن الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو عبد الله بن
مسعود ، وهو في تفسير عبد بن حميد ، من وجه آخر عن ابن عباس ، وذكر ابن إسحق قال : حدثني عاصم بن
عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين ففرقهما رسول الله ﷺ مع النساء
والصبيان ، فتذاكرا بينهما ورغبا في الشهادة ، فاخذا سيفيهما ولحقا بالمسلمين بعد الهزيمة ، فلم يعرفوا بهما ، فأما
ثابت فقتله المشركون ، وأما اليمان فاختلف عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه **قوله** (قال عروة الخ) تقدم
بيانه في المناقب . وفي رواية ابن إسحق : فقال حذيفة : قتلتم أبي ، قالوا ، والله ما عرفناه ، وصدقوا ، فقال حذيفة :
يغفر الله لكم ، فاراد رسول الله ﷺ أن يديه فتصدق حذيفة بديته على المسلمين ، فزاده ذلك عند رسول الله
ﷺ خيرا ، وفيه تعقب علي ابن التين حيث قال : أن الراوى سكت في قتل اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة ،
فأما أن تكون لم تفرض يومئذ ، أو كتفى بعلم السامع

١٩ - باب قول الله تعالى [١٥٥ آل عمران] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا

اسْتَزَلَّمُوا الشَّيْطَانَ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ، وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

٤٠٦٦ - حديثنا عبدان أخبرنا أبو حمزة عن عثمان بن موهب قال : جاء رجل حج البيت فرأى قوما

جلوساً فقال : من هؤلاء القعود ؟ قالوا : هؤلاء قريش . قال : من الشيخ ؟ قالوا : ابن عمر . فأتانا فقال : إني
سألك عن شيء أتحدثني ؟ قال : أنشدك بحرمة هذا البيت ، أعلم أن عثمان بن عفان فر يوم أحد ؟ قال : نعم
قال : فتعلمه تغيب عن بدر فلم يشهد بها ؟ قال : نعم . قال : فتعلم أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهد بها ؟ قال
نعم . قال فكبر . قال ابن عمر : تمالأ أخبرك ولا بين لك عما سألتني عنه : أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله
عفا عنه . وأما تغيبه عن بدر فانه كان تحت بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة ، فقال له النبي ﷺ : إن لك
أجر رجل ممن شهد بدراً وسهمه . وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فانه لو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان بن
عفان لبعثه مكانه ، فبعث عثمان ، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال النبي ﷺ بيده
اليمنى : هذه يد عثمان ، فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان . اذهب بهذا الآن معك .

قوله (أن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) اتفق أهل العلم بالنقل على أن المراد به هنا يوم أحد . وغفل من
قال يوم بدر ، لأنه لم يول فيها أحد من المسلمين . نعم المراد بقوله تعالى (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان ، يوم
التقى الجمعان) وهي في سورة الانفال يوم بدر ، ولا يلزم منه أن يكون حيث جاء (التقى الجمعان) المراد به يوم
بدر . **قوله** (استزلم) أي زين لهم أن يزلوا ، وقوله (ببعض ما كسبوا) قال ابن التين : يقال إن الشيطان

ذكرهم خطاياهم فذكر هوا القتال قبل التوبة ؟ ولم يكرهوه معاندة ولا نفاقا ، فعفا الله عنهم . قلت : ولم يتعين ما قال ، فيحتمل أن يكونوا فروا جبنا ومحبة في الحياة لا عنادا ولا نفاقا ، فتأبوا فعفا الله عنهم . ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان ، وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان ، وقدمت أني لم أقف على اسمه صريحا ، إلا أنه يحتمل يكون هو العلاء ابن عرار . ثم رأيت لبعضهم أن اسمه حكيم فليحذر . وفي الرواية المتقدمة أنه من أهل مصر ، ثم وجدت الجزم بالعلاء بن عرار وهما بالمهمات وذلك في مناقب عثمان ، ويأتي بأبسط من ذلك في تفسير (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) من سورة البقرة . وقوله في هذه الرواية : أنشدك بحرمة هذا البيت ، فيه جواز مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه ، وسيأتي البحث في شيء من هذا في كتاب الإيمان والنذور إن شاء الله تعالى . قوله (أني سأذكرك عن شيء ، أتحدثني ؟) زاد في رواية أبي نعيم المذكورة : قال : نعم ،

٢٠ - **باب** (إذ تصعدون ولا تلون على أحد ، والرسول يدعوكم في أخراكم ، فأثابكم غما بغم ، لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ، والله خير بما تعملون) [١٥٣ آل عمران] . تصعدون : تذهبون . أصعد وصعد فوق البيت

٤٠٦٧ - **حدثني** عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : جعل النبي ﷺ على الرجال يوم أحد عبد الله بن جبير ، وأقبلوا منهزمين ، فذاك (إذ يدعوهم الرسول في أخراهم)

قوله (باب إذ تصعدون ولا تلون على أحد - إلى قوله - بما تعملون) . قوله (تصعدون تذهبون . أصعد وصعد فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستعلى ، كأنه يريد الإشارة إلى التفرقة بين الثلاثي والرباعي ، فالثلاثي بمعنى ارتفع والرباعي بمعنى ذهب . وقال بعض أهل اللغة : أصعد إذا ابتداء السير . وقوله (فأثابكم غما بغم) روى عبد بن حميد عن طريق مجاهد قال : كان الغم الأول حين سمعوا الصوت أن محمدا قد قتل ، والثاني لما انحازوا إلى النبي ﷺ وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاغتموا ، ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد : وقوله (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) أي من الغنيمة (ولا ما أصابكم) أي من الجراح وقتل إخوانكم . وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال : الغم الأول ما فاتهم من الغنيمة والثاني ما أصابهم من الجراح ، وزاد قال : لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيل حتى أشرف عليهم فنسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ، ثم ذكر المصنف طرفا من حديث البراء في قصة الرماة ، وقد تقدم شرحه قريبا

٢١ - **باب** [١٥٤ آل عمران] : (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم ، وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ، يقولون هل لنا من الأمر من شيء ؟ قل إن الأمر كله لله ، يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك ، يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا ، قل لو

كنتم في بيوتكم أبرار الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ، وليبتلي الله مافي صدوركم ، وليمحص مافي قلوبكم ، والله عليم بذات الصدور ﴿

٤٠٦٨ - وقال لي خيفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة رضي الله عنهما قال « كنت فيمن تنشأه النعاس يوم أحد ، حتى سقط سيفي من يدي مراراً ، يسقط فأخذه ، ويسقط فأخذه »

[الحديث ٤٠٦٨ - طرفه في : ٤٠٦٢]

قوله باب قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً) الآية ذكر فيه حديث أبي طلحة « كنت فيمن تنشأه النعاس ، الحديث ، وقد تقدم شرحه قريباً . قال ابن إسحق أنزل الله النعاس أمانة لأهل اليقين فهم نيام لا يخافون ، والذين أهمتهم أنفسهم أهل النفاق في غاية الخوف والذعر

٢١ - **باب** (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) [١٢٨ آل عمران] . قال حميد وثابت عن أنس : « شج النبي ﷺ يوم أحد فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء »

٤٠٦٩ - **حديث** يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله أخبرنا ميمون عن الزهري حدثني سالم عن أبيه « انه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة من الفجر يقول : اللهم العن فلاناً وفلاناً وفلاناً ، بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد . فأنزل الله : ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون »

[الحديث ٤٠٦٩ - أطرافه في : ٤٠٧٠ ، ٤٠٥٩ ، ٧٣٤٦]

٤٠٧٠ - وعن حنظلة بن أبي سفيان سمعت سالم بن عبد الله يقول « كان رسول الله ﷺ يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام . فنزلت : ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون »

قوله (باب قوله : ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) أي بيان سبب نزول هذه الآية ، وقد ذكر في الباب سببين ، ويحتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً فانهما كانا في قصة واحدة ، وسأذكر في آخر الباب سبباً آخر . **قوله** (وقال حميد وثابت عن أنس : شج النبي ﷺ يوم أحد ، فقال : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم ؟ فنزلت : ليس لك من الأمر شيء) أما حديث حميد فوصله أحمد والترمذي والنسائي من طريق عن حميد به ، وقال ابن إسحق في المغازي « حدثني حميد الطويل عن أنس قال : كسرت رباعية النبي ﷺ يوم

أحد وشج وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل يمسح الدم وهو يقول : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم ؟ فأنزل الله الآية . وأما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : أن النبي ﷺ قال يوم أحد وهو يسيل الدم عن وجهه : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا رباعيته وأدموا وجهه ؟ فأنزل الله عز وجل : ليس لك من الأمر شيء الآية ، وذكر ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري : أن عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي ﷺ السفلى وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شج في وجهه ، وأن عبد الله بن قنينة جرحه في وجهه فدخلت حلقتان من حلق المغفر في وجهه وأن مالك بن سنان مص الدم من وجه رسول الله ﷺ ثم ازدرده فقال : إن تمسك النار ، وروى ابن اسحق من حديث سعد بن أبي وقاص قال : فاحرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله ﷺ يوم أحد ، وفي الطبراني من حديث أبي أمامة قال : رى عبد الله بن قنينة رسول الله ﷺ يوم أحد فشج وجهه وكسر رباعيته فقال : خذها وأنا ابن قنينة ، فقال رسول الله ﷺ وهو يمسح الدم عن وجهه : مالك أقماك الله ، فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة قطعة ، وأخرج ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر فذكر نحوه منقطعا ، وسيأتي في أواخر هذه الغزوة شواهد لحديث أنس من حديث أبي هريرة وغيره ، ووقع عند مسلم من طريق ابن عباس عن عمر في قصة بدر قال : فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وفروا وكسرت رباعية النبي ﷺ وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه . فأنزل الله تعالى ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها ﴾ الآية ، والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الثانية والثالث أنها كسرت فذهب منها فلاة ولم تقلع من أصلها . قوله (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (العن فلانا وفلانا) سمع في الرواية التي بعدها . قوله (وعن حنظلة بن أبي سفيان) هو معطوف على قوله : أخبرنا معمر الخ ، والراوى له عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك ، وهم من زعم أنه معلق . وقوله : سمعت سالم بن عبد الله يقول : كان رسول الله ﷺ يدعو الخ ، هو مرسل ، والثلاثة الذين سمعهم قد أسلوا يوم الفتح ، ولعل هذا هو السر في نزول قوله تعالى ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة نحو حديث ابن عمر ، لكن فيه : اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية ، قال : ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت : ليس لك من الأمر شيء . قلت : وهذا إن كان محفوظا اجتمعت أن يكون نزول الآية تراخى عن قصة أحد ، لأن قصة رعل وذكوان كانت بعدها كما سيأتي تلوه هذه الغزوة وفيه بعد ، والصواب أنها نزلت في شأن الذين دعا عليهم بسبب قصة أحد ، والله أعلم . ويؤيد ذلك ظاهر قوله في صدر الآية ﴿ ليقطع طرفا من الذين كفروا ﴾ أى يقتلهم ﴿ أو يكبهم ﴾ أى يخزيهم ، ثم قال ﴿ أو يتوب عليهم ﴾ أى فيسلوا ﴿ أو يعذبهم ﴾ أى إن ماتوا كفارا

٢٢ - باب ذكر أم سُلَيْط

٤٠٧١ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الأئمة عن يونس عن ابن شهاب وقال ثعلبة بن أبي مالك : إن

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم مروطا بين نساء من نساء أهل المدينة ، فبقي منها مِرْطٌ جيد ، فقال له

بعض من عنده : يا أمير المؤمنين ، أعط هذا بنت رسول الله ﷺ التي عندك - يريدون أم كلثوم بنت علي - فقال عمر : أم سليط أحق به . وأم سليط من نساء الأنصار ممن بايع رسول الله ﷺ . قال عمر : فانها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد .
 قوله (باب ذكر أم سليط) بفتح المهملة وكسر اللام ، ذكر فيه حديث عمر في قصة المروط ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد . وأم سليط المذكورة هي والددة أبي سعيد الخدري كانت زوجا لأبي سليط فأت عنها قبل الهجرة ، فتزوجها مالك بن سنان الخدري فولدت له أبا سعيد

٢٣ - باب قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه

٤٠٧٢ - حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله حدثنا حُجَين بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن يسار عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري قال : خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الحيار ، فلما قدمنا حصا قال لي عبيد الله بن عدي : هل لك في وحشي نسأله عن قتل حمزة ؟ قلت : نعم ، وكان وحشي يسكن حصا ، فسألنا عنه ، فقيل لنا : هو ذاك في ظل قصره كأنه حيت . قال فجئنا حتى وقفنا عليه ببسير ، فسلمنا ، فرد السلام ، قال وعبيد الله مستجرب بعمامة ما يرى وحشي إلا عينيه ورجليه فقال عبيد الله : يا وحشي أتعرفني ؟ قال فنظر إليه ثم قال : لا والله ، إلا أني أعلم أن عدي بن الحيار تزوج امرأة يقال لها أم قتال بنت أبي العيص ، فولدت له غلاما بمكة فكنت أسترضع له ، فحملت ذلك الغلام مع أمه فناولتها إياه ، فلما رأته نظرت إلى قدميك . قال فكشف عبيد الله عن وجهه ثم قال : ألا تخبرنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم ، إن حمزة قتل طعينة بن عدي بن الحيار ببدر ، فقال لي مولاى جبير بن مطعم : إن قتلت حمزة بعثي فأت حرًا قال : فلما أن خرج الناس عام عشرين وعينين جبل بجبال أحد ، بينه وبينه واد - خرجت مع الناس إلى القتال ، فلما اصطفوا للقتال خرج سباع فقال : هل من مبارز ؟ قال فخرج إليه حمزة بن عبد المطلب فقال : يا سباع ، يا ابن أم أثمار مقطعة البظور ، أتحد الله ورسوله ﷺ ؟ قال ثم شد عليه ، فكان كأمس الذهاب . قال : وكنت لحمزة تحت صخرة ، فلما دنا مني رميته بحررتي فأضعفها في نذته حتى خرجت من بين وركيه ، قال فكان ذلك العهد به . فلما رجع الناس رجعت معهم ، فأقت بمكة حتى فشا فيها الإسلام . ثم خرجت إلى الطائف ، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ رُسُلًا ، فقيل لي : إنه لا يهيج الرسل ، قال : فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله ﷺ ، فلما رأيته قال : أنت وحشي ، قلت : نعم . قال : أنت قتلت حمزة ؟ قلت : قد كان من الأمر ما بلغك . قال : فهل تستطيع أن تغيب وجهك عني ؟ قال فخرجت . فلما قبض رسول

الله ﷺ فخرج مُسَيِّمَةُ الْكَذَّابُ قُلْتُ لِأَخْرُجَنِّي إِلَى مُسَيِّمَةَ لَعَلِّي أَقْتُلُهُ فَأُكَافَى بِهِ حِمْرَةَ . قَالَ فَخَرَجْتُ مَعَ النَّاسِ فَسَكَنَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ ، قَالَ : فَأَذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي ذِمَّةِ جِدَارٍ كَأَنَّهُ جَهْلٌ أَوْ رِقٌّ تَأْرُ الرَّأْسِ ، قَالَ فَرَمَيْتُهُ بِحَرْبَتِي ، فَأَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ بَيْنِ كَتَفَيْهِ . قَالَ وَوُثِبَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَضْرَبَهُ بِالسَّيْفِ عَلَى هَامَتِهِ «
 قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ : فَأَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بَسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ « فَقَالَتْ جَارِيَةٌ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ : وَ أُمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَتَلَهُ الْعَبْدُ الْأَسْوَدُ »

قوله (قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه) كذا لأبي ذر ، وإغيره د باب قتل حمزة ، فقط ، وللنفسى د قتل حمزة سيد الشهداء ، وهذا اللفظ قد ثبت في حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الأصبغ بن نباته عن علي قال د قال رسول الله ﷺ : سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ، **قوله** (حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله) أي ابن المبارك المخرمي بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء البغدادي ، روى عنه البخاري هذا وفي الطلاق ، وشيخه حجّين بن المثنى بمهملة ثم جيم وآخره نون مصغر ، أصله من اليمامة وسكن بغداد وولى قضاء خراسان ، وهو من أقران كبار شيوخ البخاري لكن لم يسمع منه البخاري ، وإيس له عنده سوى هذا الموضع . **قوله** (عن عبد الله ابن الفضل) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المدني من صفار التابعين . **قوله** (عن جعفر بن عمرو بن أمية) هو الضمري ، وأبوه هو الصحابي المشهور ، هذا هو المحفوظ ، وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز أخرجه الطبراني وقد رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز شيخ حجّين بن المثنى فيه فقال د عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال : أقبلنا من الروم ، فذكر الحديث ، والمحفوظ د عن جعفر بن عمرو قال : خرجت مع عبيد الله بن عدي ، وكذا أخرجه ابن إسحق د عن عبد الله بن الفضل عن سليمان عن جعفر قال : خرجت أنا وعبيد الله ، فذكره ، وكذا أخرجه ابن عائد في المغازي د عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو بن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي ، وللطبراني من وجه آخر عن ابن جابر . **قوله** (خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الحيار) النوفلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان ، زاد أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله د فأدربنا ، أي دخلنا درب الروم مجاهدين د فلما مررنا بجمص ، وكذا في رواية ابن إسحق ، وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر د خرجت أنا وعبيد الله بن عدي غازين الصائفة زمن معاوية ، فلما قفلنا مررنا بجمص ، **قوله** (هل لك في وحشي) أي ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم . **قوله** (نسأله عن قتل حمزة) في رواية الكشميهني د فنسأله عن قتله حمزة ، زاد ابن إسحق كيف قتله ؟ **قوله** (فسألنا عنه ، فقيل لنا) في رواية ابن إسحق د فقال لنا رجل ونحن نسأل عنه : إنه غلب عليه الخمر ، فان تجدها صاحبا تجدها عربيا يحدثك بما شئتما ، وان تجدها على غير ذلك فانصرفا عنه ، وفي رواية للطيالسي نحوه وقال فيه د وان أدركتهما شاربا فلا تسألاه . **قوله** (كأنه حميت) بمهملة وزن رغيف ، أي زق كبير ، وأكثر ما يقال ذلك إذا كان ملوما ، وفي رواية لابن عائد د فوجدناه رجلا سمينا حمرة عيناه ، وفي رواية الطيالسي د فإذا به قد ألقى له شي على بابه وهو جالس صاح ، وفي رواية ابن إسحق د على طنفسة له ، وزاد

وفاذا شيخ كبير مثل البغاث ، يعنى بفتح الموحدة والمعجمة الخفيفة وآخره مثله وهو طائر ضعيف الجثة كالرنة ونحوها مما لا يصيد ولا يصاد . **قوله** (معتجر) أى لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك . **قوله** (يا وحشى أتعرفنى) فى رواية ابن إسحق : فلما اتينا اليه سلمنا عليه فرفع رأسه إلى عبيد الله بن عدى فقال ابن العدى بن الخيار أنت ؟ قال : نعم . فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد أن قال له : أتعرفنى ، . **قوله** (أم قتال) بكسر القاف بعدها مثناة خفيفة ، وفى رواية السكشبية بموحدة ، والاول أصح ، وهى عممة عتاب بن أسيد أى ابن أبى العيص بن أمية . **قوله** (استرضع له) أى أطلب له من يرضعه ، زاد فى رواية ابن إسحق : والله ما رأيتك منذ ناولتك أمك السعدية التى أرضعتك بذى طوى ، فأنى ناولتكم وهى على غيرها فأخذتك ، فلبعت لى قدمك حين رفعتك ، فما هو إلا أن وقفت على فعرفتها . وهذا يوضح قوله فى رواية الباب : فكأنى نظرت إلى قدميك ، يعنى أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذى حمله فكان هو هو ، وبين الرويتين قريب من خمسين سنة ، فدل ذلك على ذكاء مفرط ، ومعرفة تامة بالقيافة . **قوله** (ألا تخبرنا بقتل حمزة ؟ قال : نعم) فى رواية الطيالسى : فقال سأحدثكم كما حدثت رسول الله ﷺ حين سألتى ، . **قوله** (فلما أن خرج الناس) أى قریش ومن معهم (عام عنين) أى سنة أحد وقوله : عنين جبل بحيال أحد ، أى من ناحية أحد ، يقال فلان حيال كذا بالمهملة المكسورة بعد تحتانية خفيفة أى مقابله ، وهو تفسير من بعض رواته . والسبب فى نسبة وحشى العام اليه دون أحد أن قریشا كانوا نزلوا عنده . قال ابن إسحق : نزلوا بعينين جبل بطن السبخة من قناة على شفير الوادى مقابل المدينة . **قوله** (خرجت مع الناس إلى القتال) فى رواية الطيالسى : فأنطلقت يوم أحد معى حررتى ، وأنا رجل من الحبشة ألعب معهم ، قال : وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل إلا حمزة ، وعند ابن إسحق : وكان وحشى يقذف بالحربة قذف الحبشة . فلما يخطئ . **قوله** (خرج سباع) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزى الخزاعى ثم الغبشانى بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجمة ، ذكر ابن إسحق : أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التحتانية . **قوله** (خرج اليه حمزة) فى رواية الطيالسى : فاذا حمزة كأنه جل أروق ما يرفع له أحد لإلقاه بالسيف ، فهبطه . وبادر اليه رجل من ولد سباع ، كذا قال ، والذي فى الصحيح هو الصواب ، وعند ابن إسحق : فجعل يهد الناس بسيفه ، وعند ابن عائد : فرأيت رجلا إذا حمل لا يرجع حتى يهزمنا ، فقلت : من هذا ؟ قالوا : حمزة . قلت : هذا حاجتى ، . **قوله** (يا ابن أم أنمار) بفتح الهمزة وسكون النون هى أمه ، كانت مولاة لشريق بن عمرو الثقفى والد الأخنس . **قوله** (مقطعة البظور) بالطاء المعجمة جمع بظر وهى اللحم التى تقطع من فرج المرأة عند الختان ، قال ابن إسحق : كانت أمه ختانة بمكة تختن النساء اه . والعرب تطلق هذا اللفظ فى معرض الذم ، والاقولوا خاتنة وذكر عمر بن شبة فى كتاب مكة ، عن عبد العزيز بن المطلب أنها أم سباع وعبد العزى الخزاعى ، وكانت أمة وهى والدة خباب بن الارت الصحابى المشهور . **قوله** (اتحاد) بمهملتين وتشديد الدال أى أتعاند ، وأصل المحادة أن يكون ذا فى حد وذا فى حد ، ثم استعمل فى المحاربة والمعاداة . وقوله : كأمس الذهاب ، هى كناية عن قتله أى صيره عدما ، وفى رواية ابن إسحق : فكأنما أخطأ رأسه ، وهذا يقال عند المبالغة فى الإصابة . **قوله** (وكنت) بفتح الميم أى اختفيت ، وفى رواية ابن عائد : عند شجرة ، وعند ابن أبى شبة من مرسل عمير بن إسحق أن حمزة عثر فأنكشفت الدرع عن بطنه فأبصره العبد الحبشى فرماه بالحربة ، . **قوله** (فى ثنته) بضم المثناة

والكشميقي « بمنفق » وهو الصواب . **قوله** (أن مات (١) بمكة) هو بفتح الهمزة للتعليل ، وأغرب الداودي فتروده فيه فقال : ان كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجته ثم مات ، وان كان بالكسر ففيه دليل على أنه قيل له إنه يريد التخلف بعد الصدر فخشي عليه أن يدركه أجله بمكة . قلت : والمضبوط المحفوظ بالفتح ، لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعد حجه ، لأن السياق يدل على أنه مات قبل الحج ، والله أعلم . **قوله** (وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم) يعني ابن سعد (أن تذر ورثتك) أما رواية أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازي ، وأما رواية موسى وهو ابن اسماعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات

٥٠ - باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه ؟

وقال عبد الرحمن بن عوف « آخى النبي ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة »

وقال أبو جحيفة « آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء »

٣٩٣٧ - **حدثنا** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال « قدم عبد الرحمن بن

عوف فآخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري ، فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله ، فقال عبد الرحمن : بارك الله لك في أهلك ومالك ، دُلّني على السوق . فربح شيئاً من أقطر وسمن ، فرآه النبي ﷺ بعد أيام وعليه وضر من صفرة ، فقال النبي ﷺ : مهيم يا عبد الرحمن ؟ قال : يا رسول الله ، تزوجت امرأة من الأنصار ، قال : فما سقت فيها ؟ فقال : وزن نواقير من ذهب . فقال للنبي ﷺ : أولم ولو بشاة »

قوله (باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه) تقدم في مناقب الأنصار « باب آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار » قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين : مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ، ومرة بين المهاجرين والأنصار فهي المقصودة هنا . وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي إلى جماعة من التابعين قالوا : لما قدم النبي ﷺ المدينة آخى بين المهاجرين ، وآخى بين المهاجرين والأنصار على المواساة ، وكانوا يتوارثون ، وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الأنصار ، وقيل كانوا مائة ، فلما نزل (وأولو الأرحام) بطلت الموارث بينهم بتلك المؤاخاة . قلت : وسيأتي في الفرائض من حديث ابن عباس « لما قدموا المدينة كان يرث المهاجري الأنصاري دون ذوى رحمه الأخوة التي آخى رسول الله ﷺ بينهم ، فزلات ، وعند أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه ، قال السهيلي : آخى بين أسامة لينذهب عنه وحشة الغربة ويتأنسوا من مفارقة الأهل والعشيرة ويشد بعضهم أزر بعض ، فلما عز الإسلام واجتمع الشمل وذهبت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم إخوة وأنزل (إنما المؤمنون إخوة) يعني في التوادد وشمول الدعوة ، واختلفوا في ابتدائها : فقيل بعد الهجرة بخمسة أشهر ، وقيل بتسعة ، وقيل وهو يبنى المسجد ، وقيل قبل بنائه ، وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل

(١) في نسخ المتن « أن تولى » وذكر لابي ذر « أن يتوفى » بالمضارع

ألم تر أني ووحشيهم ضربنا مسيلمة المفتن
يسألتني الناس عن قتله فقلت ضربت وهذا طعن
فأست بصاحبه دونه وليس بصاحبه دون شن

وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبد البر أن الذي قتل مسيلمة هو خلاص بن بشير بن الأصم . **قوله** (فضربه بالسيف على هامته) في رواية الطيالسي « فربك أعلم أينما قتله ، فإن أك قتلته فقد قتلت خير الناس وشر الناس » . **قوله** (قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالاسناد المذكور أولا ، وفي رواية الطيالسي « فقال سليمان بن يسار : سمعت ابن عمر يقول ، زاد ابن إسحق في روايته « وكان قد شهد البامة » . **قوله** (فقلت جارية على ظهر بيت : والأمير المؤمنين ، قتله العبد الأسود) هذا فيه تأكيد لقول وحشي إنه قتله ، لكن في قول الجارية أمير المؤمنين نظر لأن مسيلمة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله ، وكانوا يقولون له يا رسول الله ونبي الله ، والتلقيب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك ، وأول من لقب به عمر ، وذلك بعد قتل مسيلمة بمدة ، فليتأمل هذا . وأما قول ابن التين : كان مسيلمة تسمى تارة بالنبي وتارة بأمر المؤمنين ، فإن كان أخذه من هذا الحديث فليس بجديد ، وإلا فيحتاج إلى نقل بذلك والذي في رواية الطيالسي « قال ابن عمر : كنت في الجيش يومئذ ، فسمعت قائلا يقول في مسيلمة : قتله العبد الأسود ، ولم يقل أمير المؤمنين ، ويحتمل أن تكون الجارية أطلقت عليه الأمير باعتبار أن أمر أصحابه كان إليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار إيمانهم به ، ولم يقصد إلى تلقيبه بذلك ، والله أعلم . ثم وجدت في كلام أبي الخطاب بن دحية الإنكار على من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال : قد تسمى به مسيلمة قبله ، كما أخرجه البخاري في قصة وحشي ، يشير إلى هذه الرواية . وتعقبه ابن الصلاح ثم النووي . قال النووي : وذكر ابن الصلاح أن الذي ذكره ابن دحية ليس بصحيح ، فإنه ليس في هذا الحديث إلا أن الجارية صاحت لما أصيب مسيلمة : وأمر المؤمنين ، ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك اهـ . واعترض مغلطاي أيضا بأن أول من قيل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش ، وهو متعقب أيضا بأنه لم يلقب به ، وإنما خوطب بذلك لأنه كان أول أمير في الاسلام على سرية . وفي حديث وحشي من الفوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ، ومناقب كثيرة لحزة ، وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل إلى قريبه أو صديقه أذى ، ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما . وفيه أن الاسلام يهدم ما قبله ، والحذر في الحرب ، وأن لا يحتقر المرء منها أحدا ، فإن حمزة لا بد أن يكون رأى وحشيا في ذلك اليوم لكنه لم يحتز منه احتقارا منه إلى أن أتى من قبله . وذكر ابن إسحق قال « حدثني محمد بن جعفر بن الزبير قال خرج رسول الله ﷺ يلتمس حمزة ، فوجده ببطن الوادي قد مثل به ، فقال : لولا أن تحزن صفية - يعني بنت عبد المطلب - وتكون سنة بعدى لتركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير ، زاد ابن هشام قال « وقال لن أصاب بمثلك أبدا . ونزل جبريل فقال : إن حمزة مكتوب في السماء أسد الله وأسود رسوله ، وروى البزار والطبراني باسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أن النبي ﷺ لما رأى حمزة قد مثل به قال : رحمة الله عليك ، لقد كنت وصولا للرحم ، فعولا للخير ، ولولا حزن من بعدك لسرني أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتى . ثم حلف وهو بمكانه لأمثلن بسبعين منهم ، فنزل القرآن (وإن عاقبتهم) الآية ، وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند

والطبراني من حديث أبي بن كعب قال : مثل المشركون يقتل المسلمين ، فقال الانصار : ائن اصبنا منهم يوما من الدهر انزیدن عليهم ، فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل : لا قریش بعد اليوم ، فأنزل الله ﴿ وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ﴾ فقال رسول الله ﷺ : كفوا عن القوم ، . وعند ابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس نحو حديث أبي هريرة باختصار ، وقال في آخره : فقال : بل نصبر يارب ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضها

٢٤ - باب ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أُحُد

٤٠٧٣ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** عبدُ الرزاق عن معمر عن همام سمعَ أبا هريرة رضي الله عنه

قال : قال رسول الله ﷺ « اشتدَّ غضبُ الله على قوم فعلوا بذيبة - يُشير إلى ربايته - اشتدَّ غضبُ الله على رجل يقاتله رسول الله ﷺ في سبيل الله »

٤٠٧٤ - **حدثني** محمد بن مالك **حدثنا** يحيى بن سعيد الأموي **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن

عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « اشتدَّ غضبُ الله على من قتل النبي ﷺ في سبيل الله ، اشتدَّ غضبُ الله على قوم دموا وجهَ نبي الله ﷺ »

[الحديث ٤٠٧٤ - طرقة في ٤٠٧٦]

٤٠٧٥ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** يعقوب عن أبي حازم أنه سمعَ سهل بن سعيد وهو يُسأل عن

جرح رسول الله ﷺ فقال أما والله إني لأعرفُ من كان يغسلُ جرحَ رسول الله ﷺ ومن كان يسكبُ الماءَ وبما دُوي . قال : كانت فاطمة عليها السلام بنتُ رسول الله ﷺ تغسله وعلى يسكبُ الماءَ بالجن ، فلما رأت فاطمة أن الماءَ لا يزيدُ الدمَ إلا كثرةً أخذت قطعةً من حصير فأحرقتها وألصقتها فاستمسك الدم . وكسرت ربايته يومئذ ، وجرح وجهه ، وكسرت البيضة على رأسه »

٤٠٧٦ - **حدثني** عمرو بن علي **حدثنا** أبو عاصم **حدثنا** ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن

ابن عباس قال « اشتدَّ غضبُ الله على من قتل نبي ، واشتدَّ غضبُ الله على من دمي وجهَ رسول الله ﷺ »

قوله (باب ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أُحُد) وقد تقدم شيء من ذلك في باب قوله ليس لك من

الامر شيء ، ومجموع ما ذكر في الاخبار أنه شج وجهه وكسرت ربايته وجرحته وجنته وشفته السفلى من باطنها

وهي منسكبه من ضربة ابن قنّة وجهه وكسرت ركبته . وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال : ضرب وجه

النبي ﷺ يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقاه الله شرها كلها ، وهذا مرسل قوي ، ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين

حقيقته أو المبالغة في الكثرة . **قوله** (ربايته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة . **قوله** (اشتدَّ غضبُ الله على رجل

يقاتله رسول الله في سبيل الله) زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة : يقتله رسول الله بيده ، ولا بن عائذ من

طريق الأوزاعي ، بلغنا أنه لما خرج رسول الله ﷺ يوم أحد أخذ شيئاً فجعل ينشف به دمه وقال : لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء . ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون . . الحديث الثاني حديث ابن عباس بمعنى الذي قبله ، أورده من وجهين عن ابن جريج . ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ، ولعله قدم وأخر . **قوله** (دموه ^(١)) بتشديد الميم أى جرحوه حتى خرج منه الدم . (تنبيه) : حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة ، فإنهما لم يشهدا الواقعة ، فكأنهما حملاها عن شهدائها أو سمعاها من النبي ﷺ بعد ذلك . الحديث الثالث ، **قوله** (يعقوب) هو ابن عبد الرحمن الإسكندراني . **قوله** (فلما رأت فاطمة) هى بنت رسول الله ﷺ ، وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب مجيء فاطمة إلى أحد ولفظه : لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم ، فكانت فاطمة فيمن خرج ، فلما رأت النبي ﷺ اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم ، فلما رأت ذلك أخذت شيئاً من حصير فأحرقت به النار وكردته به حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم ، . وله من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم : فأحرقت حصيراً حتى صارت رماداً ، فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رقا الدم ، وقال في آخر الحديث : ثم قال يومئذ : اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسول الله . ثم مكث ساعة ثم قال : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ، وقال ابن عائد : أخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن الذي روى رسول الله ﷺ بأحد فجرحه في وجهه قال : خذها مني وأنا ابن فقة ، فقال : أقاك الله . قال فانصرف إلى أهله فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل ، فدخل فيها فشده عليه تيسها فنطحه نطحة أدراه من شاهق الجبل فتقطع ، وفي الحديث جواز التداوى ، وأن الأنبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والأسقام ليعظم لهم بذلك الأجر وتزداد درجاتهم رفعة ، وليتأسى بهم أتباعهم في الصبر على المكاره ، والماقبة للمتقين

٢٥ - باب (الذين استجابوا لله والرسول) [١٧٢ آل عمران]

٤٠٧٧ - **حدثنا** محمد بن أحمد حدثنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه « عن عائشة رضى الله عنها (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) قالت إمرؤة : يا ابن أختي ، كان أبواك منهم : الزبير وأبو بكر . لما أصاب رسول الله ﷺ ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا ، قال : من يذهب في إثرهم ؟ فالتدب منهم سبعون رجلاً . قال : كان فيهم أبو بكر والزبير »

قوله (باب الذين استجابوا لله والرسول) أى سبب نزولها ، وأنها تتعلق بأحد ، قال ابن إسحق : كان أحد يوم السبت للنصف من شوال ، فلما كان الغد يوم الأحد سادس عشر شوال أذن مؤذن رسول الله ﷺ في الناس بطلب العدو ، وأن لا يخرج معنا إلا من حضر بالأمس ، فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذن له ، وإنما

(٥) القى في المتن « دموا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم »

خرج مرهباً للعدو وليظنوا أن الذي أصابهم لم يوهنهم عن طلب عدوهم ، فلما بلغ حمراء الأسد لقيه سعيد بن أبي معبد الخزاعي فيما حدثني عبد الله بن أبي بكر فعزاه بمصاب أصحابه ، فأعلمه أنه اتى أبا سفيان ومن معه وهم بالروحاء وقد تلوموا في أنفسهم وقالوا : أصبنا جل أصحاب محمد وأشرافهم وانصرفنا قبل أن نستأصلهم ، وهموا بالعود إلى المدينة ، فأخبرهم معبد أن محمداً قد خرج في طلبكم في جمع لم أر مثله من تخلف عنه بالمدينة ، قال فثناهم ذلك عن رأيهم فرجعوا إلى مكة . وعند عبد بن حميد من مرسل عكرمة نحو هذا . **قوله** (حدثني محمد) هو ابن سلام ، وقال أبو نعيم في مستخرجه : أراه ابن سلام . **قوله** (عن عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره : عن عائشة أنها قرأت هذه الآية (الذين استجابوا) أو أنها سئلت عن هذه الآية أو نحو ذلك . **قوله** (كان أبوك منهم الزبير) أي الزبير بن العوام . **قوله** (فانتدب منهم) أي من المسلمين . **قوله** (سبعةون رجلاً) وقع في نسخة الصنفاني « كان فيهم أبو بكر والزبير ، اه . وقد سمي منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطلحة وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود ، أخرجه الطبري من حديث ابن عباس . وعند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن ذكر الخمسة الأولين ، وعند عبد الرزاق من مرسل عروة ذكر ابن مسعود . وقد ذكرت عائشة في حديث الباب أبا بكر والزبير

٢٦ - باب من قتل من المسلمين يوم أحد

منهم : حمزة بن عبد المطلب ، واليمان ، وأنس بن النضر ، ومصعب بن عمير

٤٠٧٨ - **حدثنا** عمرو بن علي **حدثنا** معاذ بن هشام قال **حدثني** أبي عن قتادة قال « ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أغر يوم القيامة من الأنصار . قال قتادة : وحدثنا أنس بن مالك أنه قتل منهم يوم أحد سبعون ، ويوم بدر معونة سبعون ، ويوم اليمامة سبعون . قال : وكان بدر معونة على عهد رسول الله ﷺ ويوم اليمامة على عهد أبي بكر يوم مسيلة الكذاب »

٤٠٧٩ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره « أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين الرجلين من قتل أحد في ثوب واحد ثم يقول : أيهم أكثر أخذاً لقرآن ؟ فإذا أشير له إلى أحد قدمه في القدر وقال : أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة ، وأمر بدفنهم بدمائهم ، ولم يصل عليهم ، ولم يغسلوا »

٤٠٨٠ - وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر قال : سمعت جابراً قال « لما نزلت أبي جعات أبكي واكشف ثوب عن وجهه ، فجعل أصحاب النبي ﷺ ينهونني ، والنبي ﷺ لم ينه ، وقال النبي ﷺ : لا تنكروا ما زلت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفع »

٤٠٨١ - **حدثنا** محمد بن المعلاء **حدثنا** أبو أسامة عن برید بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة

عن أبي موسى رضي الله عنه - أرى عن النبي ﷺ - قال « رأيت في رؤياي أني هزرت سيفاً فانقطع صدره ، فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد . ثم هزرت أخرى فماد أحسن ما كان ، فاذا هو ما جاء به الله من الفتح واجتماع المؤمنين . ورأيت فيها بقرأ والله خير » ، ناداهم المؤمنون يوم أحد » .

٤٠٨٢ - **حديث** أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الأعمش عن شقيق عن خباب رضي الله عنه قال « هاجرنا مع النبي ﷺ ونحن نفتى وجه الله ، فوجب أجرنا على الله ، فمنا من مضى - أو ذهب - لم يأكل من أجره شيئاً ، كان منهم مصعب بن عمير : قُتل يوم أحد فلم يترك إلا نمرة ، كئنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، وإذا غطي بها رجلاه خرج رأسه ، فقال لنا النبي ﷺ : غطوا بها رأسه ، واجعلوا على رجله الإذخر . أو قال : ألقوا على رجله من الإذخر . ومنا من أبقعت له نمرته فهو يهد بها » .

قوله (باب من قتل من المسلمين يوم أحد ، منهم حمزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن أنس ومصعب بن عمير) أما حمزة فتقدم ذكره في باب مفرد ، وأما اليمان وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب (اذ همت طائفتان) وأما النضر بن أنس فكذا وقع لأبي ذر عن شيوخه ، وكذا وقع عند النسفي ، وهو خطأ والصواب ما وقع عند الباقيين « أنس بن النضر » وقد تقدم ذكره في أوائل الغزوة على الصواب ، فاما النضر بن أنس فهو ولده ، وكان إذ ذاك صغيراً ، وعاش بعد ذلك زماناً ، وقد تقدم في هذه الأبواب من استشهد بها عبد الله بن عمر والد جابر ، ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت أخو حسان وحنظلة بن أبي عامر المعروف بغسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمر بن الجوح ، ولكل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي . ثم ذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الأول حديث أنس ، **قوله** (ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أغر) كذا لا كشميني بغين معجمة وراء ، ولغيره بالمهمل والزاي . **قوله** (قال قتادة) هو موصول بالإسناد المذكور ، وأراد بذلك الاستدلال على صحة قول الأول . **قوله** (قتل منهم يوم أحد سبعون) هذا هو المقصود بالذكر من هذا الحديث هنا ، وظاهره أن الجميع من الانصار ، وهو كذلك الا القليل . وقد سرد ابن إسحق أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فبلغوا خمسة وستين ، منهم أربعة من المهاجرين : حمزة وعبد الله ابن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير ، وأغفل ذكر سعد مولى حاطب ، وقد ذكره موسى بن عقبة . وروى الحاكم في « الاكلیل » ، وابن منده من حديث أبي أنس كعب قال « قتل من الانصار يوم أحد أربعة وستون ، ومن المهاجرين ستة ، وصححه ابن حبان من هذا الوجه ، ولعل السادس ثقيف بن عمرو الأسلمي حليف بني عبد شمس فقد عده الواقدي منهم ، وعد ابن سعد ممن استشهد بأحد من غير الانصار الحارث بن عقبة بن قابوس المزني وعمه وهب بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهذيل بموحدين مصفر من بني سعد ابن ليث ومالك والنعمان ابني خالف بن عوف الأسلميين قال : إنهما كانا طليعة للنبي ﷺ فقتلا . قلت : ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء الانصار فعدوا فيهم ، فإن كانوا من غير المعدودين أولاً فينبغي أن تكمل العدة سبعة من الانصار ،

ويكون جملة من قتل من المسلمين أكثر من سبعين ، فمن قال قتل منهم سبعون ألفي الكسر ، والله أعلم . وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن إسحق وغيره أن الاختلاف في عدد من قتل من المسلمين يومئذ . **قوله** (ويوم بئر معونة سبعون) سيأتي شرح ذلك قريبا ، ويوضح أن الجميع لم يكونوا من الأنصار ، بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما . **قوله** (ويوم اليمامة سبعون) قد سرد أسماءهم الذين صنفوا في الردة كسيف ووثبة . **قوله** (وكان بئر معونة الخ) قاتل ذلك قتادة ، قاله شرحا لحديث أنس ، وقد بينه أبو نعيم في المستخرج . **قوله** (ويوم اليمامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة الكذاب) كذا بالواو وهي زائدة لأن يوم اليمامة هو يوم مسيلة . ووقع عند أحمد من طريق حماد عن ثابت عن أنس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الأنصار وزاد : ويوم مؤتة سبعون ، وصححه أبو عوافة وأخرجه الحاكم في «الكايل» ، وانظره «عن أنس أنه كان يقول : يارب سبعين من الأنصار يوم أحد ، وسبعين يوم بئر معونة ، وسبعين يوم مؤتة ، وسبعين يوم مسيلة ، ثم أخرج من طريق إبراهيم بن المنذر أن هذه الزيادة خطأ . ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب فذكر بدل يوم مؤتة يوم جسر أبي عبيدة ، قال إبراهيم بن المنذر : وهذا هو المعروف . قلت : وهي وقعة بالعراق كانت في خلافة عمر ، الحديث الثاني حديث جابر ، **قوله** (قدمه في اللحد) في حديث عبد الله بن ثعلبة عن ابن إسحق « فكان يقول : انظروا أكثر هؤلاء . جمعا للقرآن فاجملوه أمام أصحابه ، وذكر ابن إسحق ممن دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حمزة بن عبد المطلب ، ومن وجه آخر أنه أمر بدفن عمرو بن الجحوح وعبد الله بن عمرو والد جابر . **قوله** فيه (ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه في الجنائز ، وقد أجاب بعض الحنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت . وأجيب بأن الإثبات مقدم على النفي غير المحصور ، وأما نفي الشيء المحصور إذا كان راويه حافظا فانه يرجع على الإثبات إذا كان راويه ضعيفا كالحديث الذي فيه إثبات الصلاة على الشهيد ، وعلى تقدير التسليم فلا حديث التي فيها ذلك إنما هي في قصة حمزة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حمزة من الفضل . وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال . ويجاب بأنه يوقف الاستدلال . قالوا : ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره . الحديث الثالث ، **قوله** (وقال أبو الوليد عن شعبة) وصله الإسماعيلي « حدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد ، بسنده . **قوله** (لما قتل أبي) زاد في الجنائز ، يوم أحد ، **قوله** (والنبي ﷺ لم ينه) في رواية الإسماعيلي « لا ينهاني » . **قوله** (لا تبك) كذا هنا ، وظاهره أنه نهى لجابر ، وليس كذلك ، وإنما هو نهى لفاطمة بنت عمرو وعمه جابر ، وقد أخرجه مسلم من طريق غندر عن شعبة بافظ « قتل أبي » فذكر الحديث إلى أن قال - وجهلت فاطمة بنت عمرو عمى تبكيه ، فقال النبي ﷺ : لا تبكيه ، وكذا تقدم عند المصنف في الجنائز نحو هذا ، ومن طريق ابن عبيدة عن ابن المنكدر نحوه ، والله أعلم . الحديث الرابع حديث أبي موسى ، **قوله** (أرى عن النبي ﷺ) كذا في الأصول « أرى ، وهو بضم الهمزة بمعنى أظن ، والقائل ذلك هو البخاري كأنه شك هل سمع من شيخه صيغة الرفع أم لا ، وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما ، وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فلم يترددا فيه **قوله** (رأيت) في رواية الكشميني « رأيت » . **قوله** (أتى هزرت سيفا) في رواية الكشميني « سبني » ، وقد تقدم في أول الغزوة أنه ذو الفقار . **قوله** (فاقطع صدره) عند ابن إسحق « ورأيت في ذباب سبني ثلما ، وعند أبي الأسود في المغازي

عن عروة « رأيت سيفي ذا الفقار قد انقسم من عند ظبته ، وكذا عند ابن سعد ، وأخرجه البيهقي في « الدلائل » من حديث أنس ، وسبق موصولا ، وفي رواية عروة « كان الذي رأى بسيفه ما أصاب وجهه المكرم ، وعند ابن هشام « حدثني بعض أهل العلم أنه عليه السلام قال : وأما التلم في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل » . **قوله** (ورأيت فيها بقرا) بالموحدة والقاف ، وفي رواية أبي الاسود عن عروة « بقرا تذبح » ، وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى . **قوله** (والله خير) هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره كذا بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر ، وفيه حذف تقديره وصنع الله خير ، قال السهيلي : معناه رأيت بقرا تنحر ، والله عنده خير . قلت : في رواية ابن إسحاق « واني رأيت والله خيرا » ، رأيت بقرا ، وهي أوضح ، والواو للقسم والله بالجور وخيرا مفعول رأيت . وقال السهيلي : البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتناطحون . قلت : وفيه نظر ، فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه السلام بالسنين . وقد وقع في حديث ابن عباس ومرسل عروة « تأولت البقر التي رأيت بقرا يكون فينا » ، قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين ، اهـ ، وقوله بقر هو بسكون القاف وهو شق البطن ، وهذا أحد وجوه التعبير أن يشتق من الاسم معنى مناسب ، ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التصحيف فان لفظ بقر مثل لفظ نفر بالنون والفاء خطأ . وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث « ورأيت بقرا منجرة » . وقال فيه - فأولت أن الدرع المدينة والبقر نفر ، هكذا فيه بنون وفاء ، وهو يؤيد الاحتمال المذكور فالتة أعلم . وسيأتي بقية لهذا في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمان مع الكلام عليه

٢٧ - باب أخذ جبل يحبنا ونحبه . قاله عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي عليه السلام

٤٠٨٣ - **حدثني** نصر بن علي قال أخبرني أبي عن قرّة بن خالد عن قتادة سمعت أنسا رضي الله عنه « ان النبي عليه السلام قال : هذا جبل يحبنا ونحبه »

٤٠٨٤ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عمرو مولى المطالب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع له أخذ فقال : هذا جبل يحبنا ونحبه . اللهم إن إبراهيم حرم مكة ، وإني حرمت ما بين لا بدتها »

٤٠٨٥ - **حدثني** عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة « ان النبي عليه السلام خرج يوما فصلى على أهل أحد صلواته على الميت ، ثم انصرف إلى المنبر فقال : إني فرط لكم ، وأنا شهيد عليكم ، وإني لأنظر إلى حوضي الآن ، وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض - أو مفاتيح الأرض - وإني والله ما أخاف عليكم أن تشرّكوا بعمدي ، واسكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها »

قوله (باب أحد جبل يحبنا ونحبه) قال السهيلي : سمي أحدا اتوحدته وانقطاعه عن جبال أخرى هناك ، أو

لما وقع من أهله من نصر التوحيد . **قوله** (قاله عباس بن سهل عن أبي حميد عن النبي ﷺ) هو طرف من حديث وصله البزار في الزكاة مطولا ، وقد تقدم شرح ما فيه هناك ، إلا ما يتعلق بأحد . ونسبه مغلطاي الى تخريجه موصولا في كتاب الحج ، وإنما خرج هناك أصله دون خصوص هذه الزيادة . **قوله** (أخبرني أبي) هو علي بن نصر الجهمي . **قوله** (هذا جبل يحبنا ونحبه) ظهر من الرواية التي بعدها أنه ﷺ قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من الحج . ووقع في رواية أبي حميد أنه قال لهم ذلك لما رجع من تبوك وأشرف على المدينة قال : هذه طابة ، فلما رأى أحدا قال : هذا جبل يحبنا ونحبه ، فكأنه ﷺ تكرر منه ذلك القول . وللعلماء في معنى ذلك أقوال : أحدها أنه على حذف مضاف والتقدير أهل أحد ، والمراد بهم الانصار لأنهم جيرانه . ثانيها أنه قال ذلك للمسرة بلسان الحال إذا قدم من سفر لقربه من أهله وإقيامه ، وذلك فعل من يحب بمن يحب . ثالثها أن الحب من الجانبين على حقيقة وظاهره لكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في حديث أبي عبيس بن جبر مرفوعا : جبل أحد يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة ، أخرجه أحمد . ولا مانع في جانب البلد من إمكان المحبة منه كما جاز التسبيح منها ، وقد خاطبه ﷺ مخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب : اسكن أحد ، الحديث . وقال السهيلي : كان ﷺ يحب الفأل الحسن والاسم الحسن ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الاحدية . قال ومع كونه مشتقا من الاحدية فركات حروفه الرفع ، وذلك يشعر بارتفاع دين الواحد وعلوه ، فتملق الحب من النبي ﷺ به لفظا ومعنى يخص من بين الجبال بذلك والله أعلم . وقد تقدم شيء من الكلام على قوله : يحبنا ونحبه ، في باب من غزا بصبي للخدمة ، من كتاب الجهاد . ثم ذكر المصنف حديث عقبة بن عامر في صلاته ﷺ على أهل أحد ، وقد تقدم مع الكلام عليه في أول الباب

٢٨ - باب غزوة الرّجيع ، ورّيل وذّكوان ، وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم بن ثابت

وخبيب وأصحابه . قال ابن اسحاق : حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد

٤٠٨٦ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر بن الزهرى عن عمر بن أبي سفيان الثقفي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : بعث النبي ﷺ سرية عينا ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت - وهو جدّ عاصم بن عمر بن الخطاب - فانطلقوا ، حتى إذا كان بين عسفان ومكة ذكروا الحى من هذيل يقال لهم بنو لحيان ، فتبعوهم بقرب من مائة رام فاقصوا آثارهم ، حتى أنوا منزلا نزله ، فوجدوا فيه نوى تمر وزودوه من المدينة ، فقالوا : هذا تمر يثرب ، فتبعوا آثارهم حتى لحقوهم ، فلما انتهى عاصم وأصحابه لجأوا إلى قَدَقَر ، وجاء القوم فأحاطوا بهم فقالوا : لكم العهد والميثاق إن نزلتم إلينا أن لا تقتل منكم رجلا . فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر ، اللهم أخبر عنا نبيك . فقاتلهم حتى قتلوا عاصما في سبعة نفر بالنبل ، وبقي خبيب وزيد ورجل آخر ، فأعطوهم العهد والميثاق ، فلما أعطوهم العهد والميثاق نزلوا إليهم ، فلما استمكثوا منهم حلوا أوتار قسيهم فربطوهم بها ، فقال الرجل الثالث الذي معهما : هذا أول القدر ، فأبى أن يصحبهم ، فجزّوه

وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل ، فقتلوه ، وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة ، فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عاصم بن نوفل ، وكان خبيب هو قتل الحارث يوم بدر ، فمكث عندهم أسيرا ، حتى إذا أجمعوا قتله استعار موسى من بعض بنات الحارث ليستجد بها ، فأعارته ، قالت : ففعلت عن صبي لي ، فدرج إليه حتى أتاه فوضعه على فخذه ، فلما رأيته فزعت فزعة عرف ذلك مني ، وفي يده الموسى ، فقال : اتخشين أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك إن شاء الله . وكانت تقول : ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب ، لقد رأيته يأكل من قطف عنب وما بمكة يومئذ ثمرة ، وإنه لموثق في الحديد ، وما كان إلا رزق رزقه الله ، فخرجوا به من الحرم ليقتلوه ، فقال : دهموني أصلي ركعتين . ثم انصرف إليهم فقال : لولا أن تروا أن مابي جزع من الموت أزدت ، فكان أول من سن الركنين عند القتل هو . ثم قال : اللهم أحصهم عددا . ثم قال :

ما ان أبالي حين أقتل مسلما على أي شقة كان لله مصرعي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أرسال شلوي ممزوع

ثم قام إليه عقبة بن الحارث فقتله . وبعثت قريش إلى عاصم ليؤتوا بشي من جسده يعرفونه ، وكان عاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر ، فبعث الله عليه مثل الظلّة من الدبر فحمتة من رؤسهم ، فلم يقدرُوا منه على شيء .

٤٠٨٧ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابرا يقول : الذي قتل خبيبا هو

أبو سيرة ،

قوله (باب غزوة الرجيع) سقط لفظ «باب» لأبي ذر . والرجيع بفتح الراء وكسر الجيم هو في الاصل اسم للروث ، سمي بذلك لاستحالاته ، والمراد هنا اسم موضع من بلاد هذيل كانت الواقعة بقرب منه فسميت به ، **قوله** (ورعل وذكوان) أي وغزوة رعل وذكوان ، فاما رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بني سليم ينسبون إلى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ القيس بن لحيعة بن سليم ، وأما ذكوان فبطن من بني سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن ثعلبة ابن بهثة بن سليم فنسبت الغزوة إليهما . **قوله** (وبئر معونة) بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو بعدها نون : موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان ، وهذه الواقعة تعرف بسرية القراء ، وكانت مع بني رعل وذكوان المذكورين ، وسيد ذلك في حديث أنس المذكور في الباب . **قوله** (وحديث عضل والقارة) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام : بطن من بني الهول بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر ينسبون إلى عضل بن الديش بن محكم ، وأما القارة فبالقاف وتخفيف الراء بطن من الهول أيضا ينسبون إلى الديش المذكور ، وقال ابن دريد : القارة أكمة سوداء فيها حجارة كأنهم نزلوا عندها فسموا بها ، ويضرب بهم المثل في إصابة الرمي وقال الشاعر : قد انصف القارة من رامها ، وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لافي سرية بئر معونة وقد فصل بينهما ابن اسحق فذكر غزوة

الرجيع في أواخر سنة ثلاث ، وبئر معونة في أوائل سنة أربع ، ولم يقع ذكر عضل والقارة عند المصنف صريحا ، وإنما وقع ذلك عند ابن إسحق فإنه بعد أن استوفى قصة أحد قال « ذكر يوم الرجيع . حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال : قدم على رسول الله ﷺ بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا : يا رسول الله ، إن فينا إسلاما ، فابعث معنا نفرا من أصحابك يفقهوننا . فبعث معهم ستة من أصحابه ، فذكر القصة ، وعرف بها بيان قول المصنف « قال ابن إسحق حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد ، وإن الضمير يعود على غزوة الرجيع لأعلى غزوة بئر معونة ، وسأذكر ما عنده فيها من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب . **قوله** (وعاصم بن ثابت) أي ابن أبي الاقلح بالقاف والمهمل الانصاري ، وخبيب بالمعجمة والموحدة مصغر . **قوله** (وأصحابه) يعني العشرة كما سند كره في حديث أبي هريرة . (تذييله) : سياق هذه الترجمة يوهم أن غزوة الرجيع وبئر معونة شيء واحد ، وليس كذلك كما أوضحته ، فغزوة الرجيع كانت سرية عاصم وخبيب في عشرة أنفس وهي مع عضل والقارة ، وبئر معونة كانت سرية القراء السبعين وهي مع رعل وذكوان ، وكان المصنف أدرجها معها اقربها منها ، ويدل على قربها منها ما في حديث أنس من تشريك النبي ﷺ بين بني لحيان وبني عصىة وغيرهم في الدعاء عليهم . وذكر الواقدي أن خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء إلى النبي ﷺ في ليلة واحدة ، ورجح السهيلي أن رواية البخاري أن عاصم كان أميرهم أرجح ، وجمع غيره بأن أمير السرية مرثد ، وأن أمير العشرة عاصم بناء على التعدد . ولم يرد المصنف أنهما قصة واحدة والله أعلم . **قوله** (عن عمرو بن أبي سفيان الثقفي) هكذا يقول معمر ووافقه شعيب وآخرون ، وقد تقدم مستوفى في الجهاد بآتم من هذا ، وإبراهيم بن سعد يقول عن الزهري عن عمر بضم العين ، كذا أخرجه ابن سعد عن معن ابن عيسى عنه ، وكذا قال الطيالسي عن إبراهيم ، وبذلك جزم الذهلي في « الزهريات » ، لكن وقع في غزوة بدر عن موسى بن إسماعيل عن إبراهيم بن سعد « عمرو » بفتح العين ، وأخرجه أبو داود عن موسى المذكور فقال « عمرو » كذا قال ابن أخي الزهري ويونس من رواية الليث عنه عن الزهري عن عمر ، قال البخاري في تاريخه عمرو أصح ، وقد ذكرت ما فيه في غزوة بدر . **قوله** (بعث النبي ﷺ سرية) في رواية الكشميهني « بسرية » بزيادة موحدة في أوله ، وفي رواية إبراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر « بعث عشرة عينا يتجسسون له » ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة « بعثهم عيمونا إلى مكة ليأتوه بخبر قريش » ، وذكر الواقدي أن سبب خروج بني لحيان عليهم قتل سفيان بن نبيح الهذلي ، قلت : وكان قتل سفيان المذكور على يد عبد الله بن أنيس ، وقصته عند أبي داود بإسناد حسن ، وذكر ابن إسحق أنهم كانوا ستة وسماههم وهم : عاصم بن ثابت المذكور ، ومرثد بن أبي مرثد ، وخبيب ابن عدي ، وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة بعدها نون ، وعبد الله بن طارق ، وخالد بن البكير . وجزم ابن سعد بأنهم كانوا عشرة وساق أسماء الستة المذكورين وزاد : معتب بن عبيد قال : وهو أخو عبد الله بن طارق لأمه ، وكذا سمي موسى بن عقبة السبعة المذكورين لكن قال : معتب بن عوف . قلت : فلعل الثلاثة الآخرين كانوا أتباعا لهم فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم . **قوله** (وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا في الصحيح وفي السيرة أن الأمير عليهم كان مرثد بن أبي مرثد ، وما في الصحيح أصح . **قوله** (حتى إذا كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى إذا كانوا بالهداة وهي للأكثر بسكون الدال بعدها همزة مفتوحة ، وللكشميهني بفتح الدال وتسهيل الهمزة ، وعند ابن إسحق الهداة بتشديد الدال بغير ألف قال : وهي على سبعة أميال من عسفان . **قوله**

(وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه خال عاصم لا جده ، وأن الرواية المتقدمة يمكن ردها إلى الصواب بأن يقرأ جد بالكسر ، وأما هذه فلا حيلة فيها . وقد أخذ بظاهرها بعضهم فقال : تزوج عمر جميلة بنت عاصم بن ثابت فولدت له عاصم . **قوله** (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة . ولحيان هو ابن هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر . وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم . **قوله** (فتبعوهم بقريب من مائة رام) في رواية شعيب في الجهاد : فتنفروا لهم قريبا من مائة رجل ، والجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير رماة ، ولم أقف على اسم أحد منهم . **قوله** (فاقتصوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزله فوجدوا فيه نوى تمر) في رواية أبي معشر في مغازيه : فنزلوا بالرجيع سحرا فأكلوا تمر عجوة فسقطت نواة بالأرض ، وكانوا يسرون الليل ويكمنون النهار ، فجاءت امرأة من هذيل ترى غنما فرأت النواة فانكرت صغرها وقالت : هذا تمر يثرب ، فصاحت في قومها أنيتم ، فجاءوا في طلبهم فوجدوهم قد كنوا في الجبل . **قوله** (حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم إلا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشوهم . **قوله** (لجئوا إلى قنفذ) بفاءين مفتوحتين ومهملتين الأولى ساكنة وهي الراية المشرفة ، ووقع عند أبي داود إلى قنفذ بقاف وراء ودالين ، قال ابن الأثير : هو الموضع المرتفع ، ويقال : الأرض المستوية ، والأول أصح . **قوله** (فقالوا لكم العهد والميثاق إن نزلناكم إلينا أن لا تقتل منكم رجلا) في رواية ابن سعد فقالوا لهم : إنا والله ما نريد قتالكم إنما نريد أن نصيب منكم شيئا من أهل مكة . **قوله** (فقال عاصم : أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور : فقال عاصم : اليوم لا أقبل عهدا من مشرك . **قوله** (فقال اللهم أخبر عنا رسولك) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعد : فاستجاب الله لعاصم ، فأخبر رسوله خبره ، فأخبر أصحابه بذلك يوم أصيدوا ، وفي رواية بريدة : فقال عاصم : اللهم إني أحى لك اليوم دينك ، فأحى لي لحمي ، وسيأتي ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث . **قوله** (في سبعة) أي في جملة سبعة . **قوله** (وبقي خبيب وزيد ورجل آخر) في رواية ابن إسحاق : فاما خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق فاستأسروا ، وعرف منه تسمية الرجل الثالث وأنه عبد الله بن طارق ، وفي رواية أبي الاسود عن عروة أنهم صعدوا في الجبل فلم يقدرُوا عليهم حتى أعطوهم العهد والميثاق . **قوله** (فربطوهم بها فقال الرجل الثالث الذي معهم : هذا أول الصدر الخ) وهو يقتضي أن ذلك وقع منه أول ما أسروهم ، لكن في رواية ابن إسحاق : فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بمر الظهران انتزع عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه فذكر قصة قتله ، فيحتمل أنهم إنما ربطوهم بعد أن وصلوا إلى مر الظهران ، وإلا فما في الصحيح أصح . **قوله** (حتى باعوهما بمكة) في رواية ابن إسحاق وابن سعد : فاما زيد فابتاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه ، وعند ابن سعد أن الذي تولى قتله نسطاس مولى صفوان . **قوله** (فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل) بين ابن إسحاق أن الذي تولى شراءه هو حجين بن أبي إهاب التميمي حليف بني نوفل ، وكان أخا الحارث بن عامر لأمه ، وفي رواية بريدة بن سفيان أنهم اشتروا خبيبا بأمة سوداء ، وقال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا بمكة ، ويمكن الجمع . **قوله** (وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر) كذا وقع في حديث أبي هريرة ، واعتمد البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدرا ، وهو اعتماد متجه ، لكن تعقبه الدمياطي بأن أهل المغازي لم يذكر أحد منهم أن خبيب بن عدي شهد بدرا ولا قتل الحارث بن عامر

وإنما ذكروا أن الذي قتل الحارث بن عامر بدير خبيب بن اساف ، وهو غير خبيب بن عدى ، وهو خزرجي وخبيب بن عدى أوسى والله أعلم . قلت : يلزم من الذي قال ذلك رد هذا الحديث الصحيح ، فلو لم يقتل خبيب بن عدى الحارث بن عامر ما كان لاعتناء الحارث بن عامر بأسر خبيب معنى ولا بقتله ، مع التصريح في الحديث الصحيح أنهم قتلوه به ، لكن يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدى لكون خبيب بن اساف قتل الحارث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ، ويحتمل أن يكون خبيب بن عدى شرك في قتل الحارث ، والعلم عند الله تعالى . قوله (فكث عندهم أسيرا حتى إذا أجمعوا قتله) في رواية ابن سعد فحبسوهما حتى خرجت الأشهر الحرم ، ثم أخرجهما إلى التنعيم فقتلوهما ، وفي رواية بريدة بن سفيان فأساءوا إليه في أساره ، فقال لهم : ما تصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم ، قال فأحسنوا إليه بعد ذلك ، وجعلوه عند امرأة تحرسه . وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جعلوه عندي : يا موهب اطلب اليك ثلاثا ، أن تسقيني المذب ، وأن تمنيني ما ذبح على النصب ، وأن تعلمني إذا أرادوا قتلي . قوله (حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة في رواية معمر ، وكذا إبراهيم بن سعد كما تقدم في غزوة بدر ، وقد وصلها شعيب في روايته كما تقدم في الجهاد ، قال فلبث خبيب عندهم أسيرا ، فأخبرني عبيد الله بن عياض أن بنت الحارث أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى ، ووقع في الأطراف لحلف أن اسمها زينب بنت الحارث ، وهي أخت عقبة ابن الحارث الذي قتل خبيدا ، وقيل امرأته . وعبيد الله بن عياض المذكور قال الدمياطي : أغفله من صنف في رجال البخاري . قلت : لكن ترجم له المزي وذكر أنه تابعي روى عن عائشة وغيرها ، وروى عنه الزهري وعبد الله بن عثمان بن خثيم وغيرهما ، والقائل « فأخبرني » هو الزهري ، وهم من زعم أنه عمرو بن أبي سفيان ، وعند ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي نجيع قال « حدثت مارية مولاة حجين بن أبي إهاب وكانت قد أسلت قالت : حبس خبيب في بيتي ، واقد اطلمت عليه يوما وان في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه ، فان كان محفوظا احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأيت القطف في يده يأكله ، وأن التي حبس في بيتها مارية والتي كانت تحرسه زينب جمعا بين الروایتين ، ويحتمل أن يكون الحارث أبا لمارية من الرضاع ، ووقع عند ابن بطال أن اسم المرأة جويرية ، فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن إسحاق إنها مولاة حجين بن أبي إهاب أطلق عليها جويرية لكونها أمة ، أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جويرية . وقوله « موسى » يجوز فيه الصرف وعدمه ، وقوله « ليستجد بها » في رواية بريدة بن سفيان « ليستطيب بها » والمراد أنه يحلق عانته . قوله (قالت فغفلت عن صبي لي) ذكر الزبير بن بكار أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحارث بن عدى بن نوفل بن عبد مناف ، وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي المحدث ، وهو من أقران الزهري . وفي رواية بريدة بن سفيان « وكان لها ابن صغير ، فأقبل إليه الصبي فأخذه فاجلسه عنده ، فحشيت المرأة أن يقتله فناشدته ، وعند أبي الاسود عن عروة « فأخذ خبيب بيد الغلام فقال : هل أمكن الله منكم ؟ فقالت ما كان هذا ظني بك ، فرمى لها موسى وقال : إنما كنت مازحا ، وفي رواية بريدة بن سفيان « ما كنت لأغدر ، وعند ابن إسحاق عن ابن أبي نجيع وعاصم بن عمر جميعا أن مارية قالت « قال لي خبيب حين حضره القتل : ابشئ لي بمديدة أنظمر بها ، قالت فأعطيتها غلاما من الحى ، قال ابن هشام . يقال إن الغلام ابنها .

وبجمع بين الروایتين بأنه طلب موسى من كل من المرأتين ، وكان الذى أوصله اليه ابن إحداهما ، وأما الابن الذى خشيت عليه فى رواية هذا الباب « فنفلت عن صبى لى فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على فخذه ، فهذا غير الذى أحضر اليه الحديد ، والله اعلم . **قوله** (لقد رأيته يأكل من قطف عنب ، وما بمكة يومئذ ثمرة) القطف بكسر القاف العنقود ، وفى رواية ابن إسحاق عن ابن أبى نجيح كما تقدم « وإن فى يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل » . **قوله** (وما كان إلا رزق رزقه الله) فى رواية ابن سعد « رزقه الله خبيبا ، وفى رواية شعيب وثابت « تقول إنه لرزق من الله رزقه خبيبا ، قال ابن بطال : هذا يمكن أن يكون الله جعله آية على الكفار وبرهانا لنبيه لتصحيح رسالته قال : فاما من يدعى وقوع ذلك له اليوم بين ظهراى المسلمين فلا وجه له ، إذ المسلمون قد دخلوا فى الدين وأيقنوا بالنبوة ، فإى معنى لاظهار الآية عندهم ؟ ولولم يكن فى تجويز ذلك إلا أن يقول جاهل إذا جاز ظهور هذه الآيات على يد غير نبي فكيف أصدقها من نبي والفرض أن غيره يأتى بها لكان فى إنكار ذلك قطعا للذريعة ، إلى أن قال : إلا أن يكون وقوع ذلك مما لا يخرق عادة ولا يقرب عينا ، مثل أن يكرم الله عبدا بإجابة دعوة فى الحين ، ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ، ومن ذلك حماية الله تعالى عاصيا لئلا ينتهك عدوه حرمة انتهى والحاصل أن ابن بطال توسط بين من يثبت الكرامة ومن ينفيها لجعل الذى يثبت ما قد تجرى به العادة لأحد الناس أحيانا ، والمتنع ما يقرب الأعيان مثلا ، والمشهور عن أهل السنة إثبات الكرامات مطلقا ، لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبى القاسم القشيري ما وقع به التحدى لبعض الأنبياء فقال ، ولا يصلون إلى مثل إيجاد ولد من غير أب ونحو ذلك ، وهذا أعدل المذاهب فى ذلك ، فإن إجابة الدعوة فى الحال وتكثير الطعام والماء والمكاشفة بما يغيب عن العين والاختبار بما سيأتى ونحو ذلك قد كثر جدا حتى صار وقوع ذلك ممن ينسب إلى الصلاح كالعادة ، فانهصر الخارق الآن فيما قاله القشيري ، وتعين تقييد قول من أطلق أن كل معجزة وجدت لنبي يجوز أن تقع كرامة لولي ، ووراء ذلك كله أن الذى استقر عند العامة أن خرق العادة يدل على أن من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى ، وهو غلط ممن يقوله ، فإن الخارق قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب ، فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى إلى فارق ، وأولى ما ذكره أن يختبر حال من وقع له ذلك فإن كان متمسكا بالأوامر الشرعية والنواهي كان ذلك علامة ولايته ومن لافلا وبالله التوفيق . **قوله** (فلما خرجوا به من الحرم) بين ابن إسحاق أنهم أخرجوه إلى التميم . **قوله** (دعوني أصل) كذا للكشيمى بغير ياء ، وأغيره بثبوت الياء ولكل وجه ، ولموسى بن عقبة أنه صلى ركعتين فى موضع مسجد التميم . **قوله** (لزدت) فى رواية بريدة بن سفيان ولزدت سجدتين آخرين . **قوله** (ثم قال : اللهم أحصهم عددا) زاد فى رواية إبراهيم بن سعد « واقتلهم بددا ، أى متفرقين » ولا تبق منهم أحدا ، وفى رواية بريدة بن سفيان « فقال خبيب : اللهم إني لا أجد من يبلغ رسولك منى السلام فبلغه ، وفيه « فلما رفع على الحشبة استقبال الدعاء قال : فلبد رجل بالارض خوفا من دعائه ، فقال اللهم أحصهم عددا واقتلهم بددا ، قال فلم يحل الحول ومنهم أحد حتى غير ذلك الرجل الذى لبد بالارض . وحكى ابن إسحاق عن معاوية بن أبى سفيان قال « كنت مع أبى لجعل يلقينى إلى الارض حين سمع دعوة خبيب ، وفى رواية أبى الأسود عن عروة « ممن حضر ذلك أبو إهاب بن عزيز والأخنس بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمى وأمىة بن

عتبة بن همام ، وعنده أيضا ، لجاء جبريل إلى النبي ﷺ فأخبره ، فأخبر أصحابه بذلك ، وعند موسى بن عتبة « فزعموا أن رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم وهو جالس : وعليك السلام يا خبيب ، قتلتته قريش » . **قوله** (ما إن أبالي) هكذا الأكثر وللكشمية « فلست أبالي » وهو أوزن ، والأول جائز لكنه مخروم ، ويكمل بزيادة الفاء ، وما نافية وإن بعدها بكسر الهمزة نافية أيضا للتأكيد ، وفي رواية شعيب للكشمية « وما إن أبالي » بزيادة واو ، واخيره « واست أبالي » وقوله « وذلك في ذات الإله » يأتي الكلام على هذه اللفظة في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . **قوله** (أوصال شلو مزع) الأوصال جمع وصل وهو العضو ، والشلو بكسر المعجمة الجسد ، وقد يطلق على العضو ولكن المراد به هنا الجسد ، والمزع بالزاي ثم المهملة المقطع ، ومعنى الكلام أعضاء جسد يقطع . وعند أبي الأسود عن عروة زيادة في هذا الشعر :

لقد أجمع الأحزاب حولي وألبوا قبائلهم واستجمعوا كل مجمع
وفيه : إلى الله أشكو غربتي بعد كربتي وما أرصد الأحزاب لي عند مصرعي

وساقها ابن إسحق ثلاثة عشر بيتا ، قال ابن هشام : ومنهم من ينكرها لخبيب . **قوله** (ثم قام إليه عتبة بن الحارث فقتله) سيأتي البحث فيه في الحديث الذي بعده ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة « فلما وضعوا فيه السلاح وهو مصلوب نادوه وناشدوه : أتحب أن محمدا مكانك ؟ قال : لا والله العظيم ، ما أحب أن يفديني بشوكة في قدمه » . **قوله** (وبعثت قريش إلى عاصم ليؤتوا بشيء من جسده يعرفونه) وكان عاصم قتل عظيما من عظامهم يوم بدر (لعل العظيم المذكور عتبة بن أبي معيط ، فان عاصما قتله صبيرا بأمر النبي ﷺ بعد أن انصرفوا من بدر . ووقع عند ابن إسحق ، وكذا في رواية بريدة بن سفيان أن عاصما لما قتل أرادت هذيل أخذ رأسه ليبيعهوه من سلافة بنت سعد ابن شهيد وهي أم مسافع وجلاس ابني طلحة العبدري ، وكان عاصم قتلها يوم أحد ، وكانت نذرت لئن قدرت على رأس عاصم لتشرب الخمر في قحفه ، فمنعته الدبر ، فان كان محفوظا احتمل أن تكون قريش لم تشعر بما جرى لهذيل من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم ، فأرسلت من يأخذه ، أو عرفوا بذلك ورجوا أن تكون الدبر تركته فيتمكنوا من أخذه . **قوله** (مثل الظلة من الدبر) الظلة بضم المعجمة السحابة ، والدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة الزناير ، وقيل ذكور النحل ولا واحد له من لفظه . وقوله « فخمته » بفتح المهملة والميم أي منعته منهم . **قوله** (فلم يقدروا منه على شيء) في رواية شعبة « فلم يقدروا أن يقطعوا من لحمه شيئا » وفي رواية أبي الأسود عن عروة « فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم ، فحالت بينهم وبين أن يقطعوا » ، وفي رواية ابن إسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة قال « كان عاصم بن ثابت أعطى الله عهدا أن لا يمسه مشرك ولا يمس مشركا أبدا ، فكان عمر يقول لما بلغه خبره : يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفائه كما حفظه في حياته » ، وفي الحديث أن الأسير أن يمتنع من قبول الأمان ولا يمكن من نفسه ولو قتل ، أنفة من أنه يجري عليه حكم كافر ، وهذا إذا أراد الأخذ بالشدّة ، فان أراد الأخذ بالرخصة فله أن يستأمن ، قال الحسن البصري : لا بأس بذلك . وقال سفيان الثوري : أكره ذلك ، وفيه الوفاء للمشركين بالعهد ، والتورع عن قتل أولادهم ، والتلطف بمن أريد قتله ، وإثبات كرامة الأولياء ، والدعاء على المشركين بالتعميم ، والصلاة عند القتل ، وفيه إنشاء الشعر وإنشاده عند القتل ودلالة على

قوة يقين خبيب وشدة في دينه ، وفيه أن الله يقتل عبده المسلم بما شاء كما سبق في عليه ليثيبه ، ولو شاء ربك ما فعلوه . وفيه استجابة دعاء المسلم وإكرامه حيا وميتا ، وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل . وإنما استجاب الله له في حماية لجه من المشركين ولم يمنعهم من قتله لما أراد من إكرامه بالشهادة ، ومن كرامته حمايته من هتك حرمة بقطعه لجه . وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم والأشهر الحرم . الحديث الثاني ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (الذي قتل خبيبا هو أبو سروعة) زاد سعيد بن منصور عن سفيان ، واسمه عقبة بن الحارث ، ووقع عند الاسماعيل من رواية ابن عمر عن سفيان مدرجا ، وهذا خالف فيه سفيان جماعة من أهل السير والنسب فقالوا : أبو سروعة أخو عقبة بن الحارث ، حتى قال أبو أحمد العسكري : من زعم أنهما واحد فقد وهم . وذكر ابن إسحق بأسناد صحيح عن عقبة بن الحارث قال : ما أنا قتلت خبيبا لأنني كنت أصغر من ذلك ، ولكن أبا ميسرة العبدري أخذ الحربة لجمعها في يدي ثم أخذ يدي وبالحربة ثم طعنه بها حتى قتله

٤٠٨٨ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال : بعث النبي ﷺ سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراء ، فعرض لهم حيان من بني سليم رجل وذكوان عند بئر يقال لها بئر معونة ، فقال القوم : والله ما إياكم أردنا ، إنما نحن مجتازون في حاجة للنبي ﷺ ، فقتلهم ، فدعا النبي ﷺ عليهم شهرا في صلاة الغداة ، وذلك بدء القنوت ، وما كنا نقنت . قال عبد العزيز : وسأل رجل أسأعن القنوت : أبعد الركوع ، أو عند فراغ من القراءة ؟ قال : لا . بل عند فراغ من القراءة

٤٠٨٩ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** هشام **حدثنا** قتادة عن أنس قال : قنت رسول الله ﷺ شهرا بعد الركوع يدعو على أحياء من العرب .

٤٠٩٠ - **حدثني** عبد الأعلى بن حماد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رجلا وذكوان وعصية وبني لحيان استمدوا رسول الله ﷺ على عدو ، فأمدهم بسبعين من الأنصار كنا نسميهم القراء في زمانهم ، كانوا يحيطون بالهار ، ويصلون بالليل . حتى كانوا يهتر معونة قتلهم وغدروا بهم فبأخ النبي ﷺ فقتل شهرا يدعو في الصبح على أحياء من أحياء العرب : على رجل وذكوان وعصية وبني لحيان . قال أنس فقرأنا فيهم قرآنا ، ثم إن ذلك رفع : بلغوا عنا قومنا أننا لقينا ربنا فرضي عنا وأرضانا . وعن قتادة عن أنس بن مالك **حدثه** « أن نبي الله ﷺ قنت شهرا في صلاة الصبح يدعو على أحياء من أحياء العرب : على رجل وذكوان وعصية وبني لحيان » . زاد حايمة **حدثنا** ابن زريع **حدثنا** سعيد عن قتادة **حدثنا** أنس أن أولئك السبعين من الأنصار قتلوا بئر معونة قرآنا كتابا نحوه »

٤٠٩١ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** همام عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة قال **حدثني** أنس

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ خَالَهُ - أَخَ لَأُمِّ سُلَيْمٍ - فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا ، وَكَانَ رَئِيسَ الْمُشْرِكِينَ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ خَيْرَ
 بَيْنَ ثَلَاثِ خِصَالٍ فَقَالَ : يَكُونُ لَكَ أَهْلُ السَّهْلِ وَلِي أَهْلُ الْمَدَرِ ، أَوْ أَكُونَ خَايِفَتَكَ ، أَوْ أَغْزُوكَ بِأَهْلِ غَطَفَانَ
 بِأَلْفٍ وَأَلْفٍ . فَطَعَنَ عَامِرٌ فِي بَيْتِ أُمِّ فَلَانٍ فَقَالَ : غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبَكْرِ ، فِي بَيْتِ امْرَأَةٍ مِنْ آلِ بَنِي فَلَانٍ . انْتَوْنِي
 بِفَرَسِي ، فَاتَ عَلَى ظَهْرِ فَرَسِهِ . فَانْطَلَقَ حَرَامٌ أَخُو أُمِّ سُلَيْمٍ - وَهُوَ رَجُلٌ أَعْرَجٌ وَرَجُلٌ مِنْ بَنِي فَلَانٍ قَالَ :
 كَوْنَا قَرِيبًا حَتَّى آتِيَهُمْ ، فَإِنْ آمَنُونِي كُنْتُمْ ، وَإِنْ قَتَلُونِي أَتَيْتُمْ أَصْحَابَكُمْ . فَقَالَ : انْوَمِّنُونِي أَبْلَغُ رِسَالَةِ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ ؟ فَجَمَلُ يُحَدِّثُهُمْ ، وَأَوَمُّوْا إِلَى رَجُلٍ فَأَنَاءُ مِنْ خَلْفِهِ نَظَعَتَهُ ، قَالَ هَامٌ أَحْسِبُهُ حَتَّى أَنْفَذَهُ بِالرُّمَحِ ،
 قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، فُزْتُ وَرَبَّ الْكُذْبَةِ ، فَحَقَّقَ الرَّجُلُ فَقَتَلُوا كُلَّهُمْ غَيْرَ الْأَعْرَجِ كَانَ فِي رَأْسِ جَبَلٍ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ ثُمَّ كَانَ مِنَ الْمُنْسَوخِ « إِنَّا نَدَّ أَقِيْنَا رَبَّنَا ، فَرَضَى عَنَّا وَأَرْضَانَا » فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِمْ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا ، عَلَى
 رِجْلِ وَذَكَوَانِ وَبَنِي لَحْيَانَ وَعُصَيَّةَ الَّذِينَ عَصَوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ »

٤٠٩٢ - حَدَّثَنِي حَبِيبُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ حَدَّثَنِي مُنَافَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ
 أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « لَمَّا طَعَنَ حَرَامٌ بْنُ مَلْحَانَ - وَكَانَ خَالَهُ - يَوْمَ بَرْ مَعُونَةَ ، قَالَ بِاللَّدَمِ
 هَكَذَا ، فَفَضَحَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَرَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ : فُزْتُ وَرَبَّ الْكُذْبَةِ »

الحديث الثالث ، وهو أول حديث بَر مَعُونَةَ وَجِيعَهَا عَنْ أَنَسٍ . قَوْلُهُ (بَثَّ النَّبِيُّ ﷺ سَبْعِينَ رَجُلًا لِحَاجَةٍ)
 فسر قتادة الحاجة كما سيأتي قريباً بقوله « أَنْ رَعَلَا وَغَيْرَهُمْ اسْتَعْدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَدُوِّ فَأَمَدَهُمْ بِسَبْعِينَ مِنَ
 الْأَنْصَارِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْجِهَادِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سَمِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بَلَفْظُهُ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَاءَ رَعَلٍ وَذَكَوَانٍ وَعُصَيَّةَ
 وَبَنِي لَحْيَانَ فَرَعَمُوا أَنَّهُمْ أَسْلَمُوا وَاسْتَعْدُوا عَلَى قَوْمِهِمْ » ، وَفِي هَذَا رَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ رَوَايَةَ قَتَادَةَ وَهُمْ ، وَأَنَّهُمْ لَمْ
 يَسْتَعْدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَإِنَّمَا الَّذِي اسْتَعْدَهُمْ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْتَهَى . وَلَا مَانِعَ أَنْ
 يَسْتَعْدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الظَّاهِرِ وَيَكُونَ قَصْدُهُمُ الْغَدْرُ بِهِمْ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الَّذِينَ اسْتَعْدُوا غَيْرَ الَّذِينَ اسْتَعْدَهُمْ
 عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ وَإِنْ كَانَ الْكُلُّ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ ، وَفِي رَوَايَةِ عَاصِمٍ آخِرُ الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَثَّ أَقْوَامًا إِلَى
 نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ اسْتَعْدَادُهُمْ لَهُمْ لِقِتَالِ عَدُوِّ ، وَإِنَّمَا هُوَ
 لِلدَّعَاءِ إِلَى الْإِسْلَامِ . وَقَدْ أَرَضَحَ ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرِهِ قَالَ : قَدَّمَ أَبُو
 بَرَاءَ عَامِرُ بْنُ مَالِكٍ الْمَعْرُوفُ بِمَلَأَبِ الْأَسْنَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَعَرَضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ فَلَمْ يَسْلَمْ وَلَمْ يَبْعُدْ وَقَالَ :
 يَا مُحَمَّدُ ، لَوْ بَعَثْتَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِكَ إِلَى أَهْلِ نَجْدٍ رَجُوتُ أَنْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ وَأَنَا جَارٌ لَهُمْ ، فَبَعَثَ الْمَذَرَّ بْنَ عَمْرٍو فِي
 أَرْبَعِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ الْحَارِثُ بْنُ الصَّمَةِ وَحَرَامُ بْنُ مَلْحَانَ وَرَافِعُ بْنُ بَدِيلٍ بْنُ وَرْقَاءَ وَعُرْوَةُ بْنُ أَسْمَاءَ وَعَامِرُ بْنُ
 فَهيرة وغيرهم من خيار المسلمين ، وكذلك أخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن
 عبد الله بن كعب بن مالك ورجال من أهل العلم نحوه ، لَكِنْ لَمْ يَسْمِ الْمَذْكُورِينَ . وَوَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ

عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن كعب ، ووصلها أيضا ابن عائذ من حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف ، وهي عند مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مختصرا ولم يسم أبا براء ، بل قال « إن ناسا ، ويمكن الجمع بينهما وبين الذي في الصحيح بأن الأربعين كانوا رؤساء وبقية العدة أتباعا . ووهم من قال كانوا ثلاثين فقط . وذكر المصنف في مرسل عروة أن عامر بن الطفيل أسر عمرو بن أمية يوم بئر معونة ، وهو شاهد لمرسل ابن إسحاق . قوله (يقال لهم القراء) قد بين قتادة في روايته أنهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل . وفي رواية ثابت « ويشترى به الطعام لأهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون » . قوله (فمرض لهم حيان) بالمهمله والتحتانية تذكىة حتى أى جماعة من بني سليم . قوله في رواية قتادة (أن رجلا وذكوان وعصبة وبني لحيان) ذكر بني لحيان في هذه القصة وهم ، وإنما كان بنو لحيان في قصة خبيب في غزوة الرجيع التي قبل هذه . قوله في رواية إسحاق بن أبي طلحة (عن أنس أن النبي ﷺ بعث خاله أخا أم سليم في سبعين راكبا) قد ساء في هذه الرواية حراما ، وكذا في رواية ثمانية عن أنس التي بعدها ، والضمير في خاله لأنس ، وقد قال في الرواية الأخرى الآتية عن ثمانية عن أنس « لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله ، وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي ﷺ قال : وحرام خاله من الرضاعة ويجوز أن يكون من جهة النسب ، كذا قاله . قوله (قال أنس فقرأنا فهم قرأنا ، ثم إن ذلك) أى القرآن (رفع) أى نسخت تلاوته . وفي الرواية المتقدمة « ثم رفع بعد ذلك ، ورواه أحمد عن غندر عن شعبة بلفظ « ثم نسخ ذلك ، قوله (زاد خليفة) هو ابن خياط وهو أحد شيوخ البخاري . قوله (قرأنا كتابا نحوه) أى نحو رواية عبد الأعلى بن حماد عن يزيد بن زريع . قوله في رواية إسحاق (وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل) أى ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن أخي أبي براء عامر بن مالك . قوله (خير) بفتح أوله وحذف المفعول أى خير النبي ﷺ ، وبينه البيهقي في « الدلائل » من رواية عثمان بن سعيد عن موسى بن إسماعيل شيخ البخاري فيه ولفظه « وكان أتى النبي ﷺ فقال له أخيرك بين ثلاث خصال » فذكر الحديث . ووقع في بعض النسخ « خير » بضم أوله ، وخطأها ابن قرقول . قوله (بألف وألف) في رواية عثمان بن سعيد بألف أشقر وألف شقراء . قوله (غدة كغدة البكر) يجوز فيه الرفع بتقدير أصابتني غدة أو غدة بي ، ويجوز النصب على المصدر أى أغده غدة مثل بعيره ، والغدة بضم المعجمة من أمراض الإبل وهو طاعونها . قوله (في بيت امرأة من آل بني فلان) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال « امرأة من آل سلول ، وبين فيه قدوم عامر بن الطفيل على النبي ﷺ وأنه قال فيه « لأغزونك بألف أشقر وألف شقراء ، وأن النبي ﷺ أرسل أصحاب بئر معونة بعد أن رجع عامر ، وأنه غدر بهم وأخفر ذمة عمه أبي براء . وإن النبي ﷺ دعا عليه فقال « اللهم اكفني عامرا ، قال فجاء إلى بيت امرأة من بني سلول . قلت : سلول امرأة ، وهي بنت ذهل ابن شيبان ، وزوجها مرة بن صعصعة أخو عامر بن صعصعة فنسب بنوه إليها . قوله (فانطلق حرام أخو أم سليم وهو رجل أعرج) كذا هنا على أنها صفة حرام . وليس كذلك بل الأعرج غيره ، وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد « فانطلق حرام ورجلان معه رجل أعرج ورجل من بني فلان ، فالذي يظهر أن الواو في قوله « وهو » قدمت سهوا من الكاتب ، والصواب تأخيرها ، وصواب الكلام : فانطلق حرام هو ورجل أعرج ، فأما الأعرج فاسمه كعب بن زيد ، وهو من بني دينار بن النجار ، وأما الآخر فاسمه المنذر بن محمد بن عقبة بن أحيحة بن الجلاح

الخزرجي سماهما ابن هشام في زيادات السيرة . ووقع في بعض النسخ « هو ورجل أعرج » وهو الصواب . قوله (فان آمنوني كنتم) وقع هنا بطريق الاكتفاء ، ووقع في رواية عثمان بن سعيد المذكور « فان آمنوني كنتم كذا » ولعل لفظة كذا من الراوي كأنه كتبها على قوله كنتم أي كذا وقع بطريق الاكتفاء ، ولأبي نعيم في « المستخرج » من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ عن همام « فان آمنوني كنتم قريبا مني » فهذه رواية مفسرة . قوله (فجعل يحدّثهم) في رواية الطبري من طريق عكرمة عن عمار عن إسحق بن أبي طلحة في هذه القصة « فخرج حرام فقال : يا أهل بئر معونة إني رسول رسول الله ﷺ إليكم ، فأمنوا بالله ورسوله » فخرج رجل من كسر البيت برمح فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر . قوله (فأومئوا إلى رجل فأتاه من خلفه فطعمه) لم أعرف اسم الرجل الذي طعمه ، ووقع في السيرة لابن إسحق ما ظاهره أنه عامر بن الطفيل ، لأنه قال : فلما نزلوا أي الصحابة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله ﷺ إلى عامر بن الطفيل ، فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله ، سكن وقع في الطبراني من طريق ثابت عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم ، ونام ابن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب . وأما ما أخرجه المستغفري في « الصحابة » من طريق القاسم عن أبي أمامة « عن عامر بن الطفيل أنه قال : يا رسول الله زودني بكلمات » قال : يا عامر أفش السلام وأطعم الطعام ، واستحي من الله ، وإذا أسأت فأحسن ، الحديث فهو أسلى ، وهم المستغفري في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل العامري ، وقد روى البغوي في ترجمة أبي براء عامر بن مالك العامري من طريق عبد الله بن بريدة الأسدي قال « حدثني عمي عامر بن الطفيل ، فذكر حديثا فعرف أن الصحابي أسلى » ووافق اسمه واسم أبيه العامري فكان ذلك سبب الوهم . قوله (قال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة » فلحق الرجل فقتلوا كلهم) أشكل ضبط قوله « فلحق الرجل » في هذا السياق فقليل : يحتمل أن يكون المراد بالرجل الذي كان رفيق حرام ، وفيه حذف تقديره فلحق الرجل بالمسلمين . ويحتمل أن يكون المراد به قاتل حرام ، والتقدير فطعن حراما فقال : فزت ورب الكعبة فلحق الرجل المشرك الطاعن بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم . ويحتمل أن يكون « فلحق » بضم اللام والرجل هو حرام أي لحقه أجله ، أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يكنوه أن يرجع إلى المسلمين بل لحقه المشركون فقتلوه وقتلوا أصحابه ، ويحتمل أن يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذي طعن حراما لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل ، والرجل بسكون الجيم هم المسلمون القراء فقتلوا كلهم ، وهذا أوجه التوجيهات إن ثبتت الرواية بسكون الجيم ، والله أعلم . قوله (فقتلوا كلهم غير الأعرج كان في رأس جبل) في رواية حفص بن عمر عن همام في كتاب الجهاد « فقتلوه إلا رجلا أعرج صعد الجبل » قال همام « وآخر معه » وفي رواية الأسعيلي من هذا الوجه « فقتلوا أصحابه غير الأعرج وكان في رأس الجبل » . قوله (ثم كان من المنسوخ) أي المنسوخ نلواته فلم يبق له حكم حرمة القرآن كتحرمة على الجنب وغير ذلك . قوله في رواية ثمامة (وكان خاله) أي خال أنس . قوله (قال بالدم هكذا) هو من إطلاق القول على الفعل ، وقد فسره بأنه نضح الدم . قوله (فزت ورب الكعبة) أي بالشهادة

٤٠٩٣ - حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت

« استأذن النبي ﷺ أبو بكر في الخروج حين اشتد عليه الأذى ، فقال له : أقم . فقال : يا رسول الله ،

أَتَطْمَعُ أَنْ يُؤْذَنَ لَكَ؟ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِنِّي لَأَرْجُو ذَلِكَ. قَالَتْ: فَانْتَظِرْهُ أَبُو بَكْرٍ. فَأَتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ مُظْهِراً فَنَادَاهُ فَقَالَ: أَخْرِجْ مَنْ عِنْدَكَ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّمَا هُمَا ابْنَتَايَ. فَقَالَ: أَشَعَرْتَ أَنَّهُ قَدْ أُذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الصَّحْبَةُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الصَّحْبَةُ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي نَائِتَانِ قَدْ كُنْتُ أَعِدَّتُهُمَا لِلْخُرُوجِ، فَأَعْطَى النَّبِيُّ ﷺ إِحْدَاهُمَا - وَهِيَ الْجَدْعَاءُ - فَرَكَبَا، فَانْطَلَقَا حَتَّى أَتَيَا الْغَارَ وَهُوَ بِثَوْرٍ فَتَوَارَيَا فِيهِ، فَكَانَ عَامِرُ بْنُ مُهَيَّبَةَ غُلَاماً لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الطُّفَيْلِ بْنِ سَخْبَةَ أَخُو عَائِشَةَ لَأُمِّهَا، وَكَانَتْ لِأَبِي بَكْرٍ مَنِيحَةٌ فَكَانَ يَرْوَحُ بِهَا وَيَعْدُو عَلَيْهِمْ، وَيُصْبِحُ فَيَدْجُلُ لِيَهُمَا، ثُمَّ يَسْرَحُ فَلَا يَفْطَنُ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الرِّعَاءِ. فَلَمَّا خَرَجَ خَرَجَ مَعَهُمَا يُعْقِبَانِهِ حَتَّى قَدِمَا الْمَدِينَةَ. فَقَتَلَ عَامِرُ بْنُ مُهَيَّبَةَ يَوْمَ بَيْتِ مَعُونَةَ. وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ فَأَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: لَمَّا قُتِلَ الَّذِينَ بَيْتِ مَعُونَةَ وَأَسِيرَ هَمْرُ بْنُ أُمَيَّةَ الضَّمْرِيُّ قَالَ لَهُ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ: مَنْ هَذَا؟ فَأَشَارَ إِلَى قَتِيلٍ، فَقَالَ لَهُ عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ: هَذَا عَامِرُ بْنُ مُهَيَّبَةَ. فَقَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ مَا قُتِلَ رَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ وَضَعَ. فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ خَبَرَهُمْ، فَتَنَامَمَ فَقَالَ: إِنْ أَصْحَابَكُمْ قَدْ أُصِيبُوا، وَإِنَّهُمْ قَدْ سَأَلُوا رَبَّهُمْ فَقَالُوا: رَبَّنَا أَخْبِرْنَا عَنَّا إِخْوَانَنَا بِمَا رَضِينَا عَنْكَ وَرَضَيْتَ عَنَّا. فَأَخْبَرَهُمْ عَنْهُمْ، وَأُصِيبَ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ عُرْوَةُ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ الصَّلْتِ فَسُمِّيَ عُرْوَةَ بِهِ، وَمُنْذَرُ بْنُ عَمْرِو سُمِّيَ بِهِ مِنْذَرًا.

٤٠٩٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سَلِيمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي جَنْزَلٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

« قَتَلَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِجْلٍ وَذَكَوَانٍ وَيَقُولُ: عُصِيَّةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ »

٤٠٩٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

قَالَ « دَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَهُ بِبَيْتِ مَعُونَةَ ثَلَاثِينَ صَبَاحًا حِينَ يَدْعُو عَلَى رِجْلٍ وَلِحْيَانٍ وَعُصِيَّةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﷺ. قَالَ أَنَسٌ: فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ فِي الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَ بَيْتِ مَعُونَةَ قِرْآنًا قَرَأَنَاهُ حَتَّى نُسِيخَ بَعْدُ: بَلَّغُوا قَوْمَنَا، فَقَدْ لَقِينَا رَبَّنَا، فَرَضَى عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ »

٣٠٩٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَامِرُ الْأَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: نَعَمْ. فَقُلْتُ: كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ: قَبْلَهُ. قُلْتُ: فَإِنْ فَلَانَا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ بَعْدَهُ، قَالَ: كَذَبٌ، إِنَّمَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا أَنَّهُ كَانَ يَبْثُ نَاسًا بِقَالَ لَهُمُ الْقُرَّاءُ - وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا - إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ قَبْلَهُمْ، فَظَهَرَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ، فَتَنَزَّتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ »

قوله (عن عائشة قالت : استأذن النبي ﷺ أبو بكر في الهجرة ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى بطوله في أبواب الهجرة ، وإنما ذكر منه هنا هذه القطعة من أجل ذكر عامر بن فهيرة لينبه أنه كان من السابقين . **قوله** فيه) فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة أخو عائشة (في رواية الكشميهني ، أخى عائشة ، وهما جائزان الأولى على القطع والثانية على البدل ، وفي قوله « عبد الله بن الطفيل » ، نظر وكأنه مقلوب والصواب كما قال الدمياطي الطفيل بن عبد الله بن سخبرة ، وهو أزدى من بنى زهران ، وكان أبوه زوج أم رومان والد عائشة ، فقدم في الجاهلية مكة لخالف أبا بكر ، ومات وخلف الطفيل ، فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة ، فالطفيل أخوها من أمهما ، واشترى أبو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل . **قوله** (وعن أبي أسامة) هو معطوف على قوله « حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة » ، وإنما فصله ليبين الموصول من المرسل ، وكان هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه ، وقصة بثر معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة . ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر بن فهيرة ، فإنه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم ، وفيه دفعا خرجا - أي النبي ﷺ وأبو بكر - خرج معهم ، أي إلى المدينة ، وقوله يعقبانه باللفاف أي يركبانه عقبه ، وهو أن ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي ، هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العقبة ، ويحتمل أن يكون المراد أن هذا يركبه مرة وهذا يركبه أخرى ، ولو كان كذلك لكان التعبير بيردقانه أظهر . **قوله** (فقتل عامر بن فهيرة يوم بثر معونة) هذا آخر الحديث الموصول ، ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه صفة قتل عامر بن فهيرة مرسله ، وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في « الدلائل » سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولا به مدرجا ، والصواب ما وقع في الصحيح **قوله** (لما قتل الذين بيثر معونة) أي القراء الذين تقدم ذكرهم (وأسر عمرو بن أمية الضمري) قد ساق عروة ذلك في المغازي من رواية أبي الأسود عنه ، وفي روايته « وبعث النبي ﷺ المنذر بن عمرو الساعدي إلى بثر معونة وبعث معه المطلب السلي ليدلهم على الطريق ، فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه ، إلا عمرو بن أمية فانهم أسروه واستحيوه ، وفي رواية ابن إسحاق في المغازي أن عامر بن الطفيل اجتز ناصيته وأعتقه عن رقبة كانت على أمه . **قوله** (قال له عامر بن الطفيل : من هذا ؟ فأشار إلى قتيل) في رواية الواقدي بإسناده عن عروة « أن عامر بن الطفيل قال لعمرو بن أمية : هل تعرف أصحابك ؟ قال : نعم . فطاف في القتلى فجعل يسأله عن أنسابهم » . **قوله** (هذا عامر بن فهيرة) وهو مولى أبي بكر المذكور في حديث الهجرة . **قوله** (لقد رأيته بعد ما قتل) في رواية عروة المذكورة « فأشار عامر بن الطفيل إلى رجل فقال : هذا طعنه برمح ثم انتزع رمحه فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما أراه . **قوله** (ثم وضع) أي إلى الأرض . وذكر الواقدي في روايته أن الملائكة وارتته ولم يره المشركون ، وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري ، وفي ذلك تعظيم لعامر بن فهيرة وترهيب للكفار وتخويف ، وفي رواية أخرى : ما قوله فزت ؟ فأثبت الضحاك بن سفيان فسأله فقال : بالجنة . قال : فأسلمت ، ودعاني إلى ذلك ما رأيت من عروة المذكورة « وكان الذي قتله رجل من بنى كلاب جبار بن سلى ، ذكر أنه لما طعنه قال فزت والله قال : فقلت في نفسي : ما قوله فزت ؟ فأثبت الضحاك بن سفيان فسأله فقال : بالجنة . قال : فأسلمت ، ودعاني إلى ذلك ما رأيت من عامر بن فهيرة ، انتهى . وجبار بالجيم والموحدة مثقل معدود في الصحابة ، ووقع في ترجمة عامر بن فهيرة في « الاستيعاب » ، أن عامر بن الطفيل قتله ، وكأن نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم . **قوله** (فأتى النبي

ﷺ خبرهم) قد ظهر من حديث أنس أن الله أخبره بذلك على لسان جبريل ، وفي رواية عروة المذكورة لجام خبرهم إلى رسول الله ﷺ في تلك الليلة . قوله (وأصيب فيهم يومئذ عروة بن أسماء بن الصلت) أي ابن أبي حبيب بن حارثة السلي حليف بني عمرو بن عوف . قوله (فسمى عروة به) قيل المراد ابن الزبير ، كان الزبير سمي ابنه عروة لما ولد له باسم عروة بن أسماء المذكور ، وكان بين قتل عروة بن أسماء ومولد عروة بن الزبير بضعة عشر عاما ، وقد يستبعد هذا بطول المدة وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسماء . قوله (ومنذر بن عمرو) أي ابن أبي حبيش بن لؤذان من بني ساعدة من الخزرج ، وكان عقبيا بدريا من أكابر الصحابة (سمى به منذرا) كذا ثبت بالنصب ، والاول سمي به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله ، أي ان الزبير سمي ابنه منذرا باسم المنذر بن عمرو هذا ، فيحتمل أن تكون الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو محذوف والمراد به الزبير ، أو المراد به أبو أسيد لما في الصحيحين أن النبي ﷺ أنى بآبى أسيد فقال : ما اسمه ؟ قالوا فلان ، قال : بل هو المنذر . قال النووي في شرح مسلم : قالوا إنه سماه المنذر تفاؤلا باسم عم أبيه المنذر بن عمرو ، وكان استشهد بهثر معوثة ، فتفاهل به ليكون خلفا منه ، وهذا مما يؤيد البحث الذي ذكرته في عروة . ويحتمل أن يوجه النصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به مقام الفاعل كما قرئ . (ليجزي قوما بما كانوا يكسبون) ومن المناسبة هنا أن عروة بن الزبير هو عروة بن أسماء بنت أبي بكر ، وكأنته لما كان عروة بن أسماء ناسبا أن يسمى باسم عروة بن أسماء ، ولما سمي الزبير ابنه باسم أحد الرجلين المشهورين ناسبا أن يسمى الآخر باسم الثاني . قوله (حدثني محمد) هو ابن مقاتل ، وعبد الله هو ابن المبارك . قوله (عن أبي مجلز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي اسمه لاحق بن حميد ، وروايته هذه مختصرة لما ظهر من رواية إسحاق بن أبي طاحه التي تقدمت ، وكذلك رواية مالك عن إسحاق التي بعد هذه مختصرة بالنسبة إلى رواية همام عن إسحاق المتقدمة . قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد . قوله (فان فلانا) كأنه محمد بن سيرين ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب الوتر . قوله (إلى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله ﷺ عهد قبلهم ، فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد) هكذا ساقه هنا ، وقوله قبلهم بكسر القاف وفتح الموحدة واللام أي من جهتهم ، وأورده في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد بلفظ « إلى قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد » ، وليس المراد من ذلك أيضا بواضح ، وقد ساقه الاسماعيلي مبينا فأورده يوسف القاضي عن مسدد شيخ البخاري فيه ولفظه « إلى قوم من المشركين فقتلهم قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد » ، فظهر ان الذين كان بينهم وبين رسول الله ﷺ العهد غير الذين قتلوا المسلمين ، وقد بين ابن إسحاق في المغازي عن مشايخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب أصحاب الطائفتين وأن أصحاب المهدم بنو عامر ورأسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الأسنة وأن الطائفة الأخرى من بني سليم ، وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخي ملاعب الأسنة أراد الغدر بأصحاب النبي ﷺ فدعا بني عامر إلى قتالهم ، فامتنعوا وقالوا : لا نخفر ذمة أبي براء . فاستصرخ عليهم عصية وذكوان من بني سليم فأطاعوه وقتلهم ، وذكر لحسان شعرا يعيب فيه أبا براء ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه ، فعمد ربيعة بن أبي براء إلى عامر بن الطفيل فطعنه فارداه ، فقال له عامر بن الطفيل : إن عشت نظرت في أمري ، وإن مت فدمي لعمري ، قالوا : ومات أبو براء عقب ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل ، وعاش عامر بن

الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي ﷺ كما قدمته . ووقع في آخر الحديث في الدعوات دفقت شهرا في صلاة الفجر وقال : إن عصية عصت الله ورسوله ، وعصية بطن من بنى سليم مصغر قبيلة تنسب الى عصية بن خفاف بن نذبة بن بهثة بن سليم

٢٩ - باب . غزوة الخندق وهي الأحزاب

قال موسى بن عقبة : كانت في شوال سنة أربع

٤٠٩٧ - **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم **حدثنا** يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « ان النبي ﷺ عرّضه يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يُجزه ، وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه »

٤٠٩٨ - **حدثني** فضيلة **حدثنا** عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعيد رضي الله عنه قال « كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق وهم يحفرون ونحن ننقل التراب على أكتادينا ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة ، فاغفر للمهاجرين والأنصار »

٤٠٩٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** معاذ بن عمرو **حدثنا** أبو إسحاق عن حميد سمعت أنسا رضي الله عنه يقول « خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق ، فاذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة ، فلم يكن لهم عيّد يعملون ذلك لهم ، فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال : اللهم إن اليش عيش الآخرة ، فاغفر للأنصار والمهاجرة . فقالوا مجيبين له :

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

٤١٠٠ - **حدثنا** أبو مضر **حدثنا** عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال « جعل

المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة ، وينقلون التراب على متونهم وهم يقولون :

نحن الذين بايعوا محمدا على الاسلام ما بقينا أبدا

قال يقول النبي ﷺ وهو يجيبهم : اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة ، فبارك في الأنصار والمهاجرة . قال : يؤتون بملء كفي من الشعر ، فيصنع لهم باهالة سبخة توضع بين يدي القوم والقوم جياح وهي بشعة في الحاق ولها ريح مفتح »

قوله (باب غزوة الخندق وهي الأحزاب) يعني أن لها اسمين ، وهو كما قال ، والأحزاب جمع حزب أي طائفة ، فاما تسميتها الخندق فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة بامر النبي ﷺ ، وكان الذي أشار بذلك سلمان فيما ذكر

أصحاب المغازي منهم أبو معشر قال : قال سلمان للنبي ﷺ : إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا ، فأمر النبي ﷺ بحفر الخندق حول المدينة ، وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين ، فسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه ، وجاء المشركون لخاصروهم ، وأما تسميتها الأحزاب فاجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين ، وهم قريش وغطفان واليهود ومن تبعهم ، وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الأحزاب ، وذكر موسى بن عقبة في المغازي قال : خرج حي بن أخطب بعد قتل بني النضير إلى مكة يحرض قريشا على حرب رسول الله ﷺ ، وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسمى في بني غطفان ويحرضهم على قتال رسول الله ﷺ على أن لهم نصف ثمر خيبر ، فأجابه عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري إلى ذلك ، وكتبوا إلى حلفائهم من بني أسد فأقبل إليهم طلحة بن خويلد فيمن أطاعه ، وخرج أبو سفيان بن حرب بقريش فنزلوا بمر الظهران ، فجاءهم من أجابهم من بني سليم مددا لهم فصاروا في جمع عظيم ، فهم الذين سماهم الله تعالى الأحزاب . . وذكر ابن إسحق بأسانيده أن عدتهم عشرة آلاف ، قال : وكان المسلمون ثلاثة آلاف ، وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الألف ، وذكر موسى بن عقبة أن مدة الحصار كانت عشرين يوما ، ولم يكن بينهم قتال إلا مرأمة بالنبل والحجارة ، وأصيب منها سعد بن معاذ بسهم فكان سبب موته كما سيأتي . وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم ، وأن نعيم بن مسعود الأشجعي ألقى بينهم الفتنة فاختلفوا ، وذلك بأمر النبي ﷺ له بذلك . ثم أرسل الله عليهم الريح فتفرقوا ، وكفى الله المؤمنين القتال . قوله (قال موسى بن عقبة : كانت في شوال سنة أربع) هكذا روينا في مغازيه . قلت : وتابع موسى على ذلك مالك ، وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه ، وقال ابن إسحق : كانت في شوال سنة خمس ، وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ، ومال المصنف إلى قول موسى بن عقبة وقواه بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر أنه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة ويوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهما سنة واحدة ، وأحد كانت سنة ثلاث ، فيكون الخندق سنة أربع ، ولا حجة فيه إذا ثبت أنها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الأحزاب قد استكمل الخمس عشرة ، وبهذا أجاب البيهقي ، ويؤيد قول ابن إسحق أن أبا سفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد : موعدكم العام المقبل ببدر فخرج النبي ﷺ من السنة المقبلة إلى بدر ، فتأخر مجيء أبي سفيان تلك السنة للجذب الذي كان حينئذ ، وقال لقومه إنما يصلح الغزو في سنة الخصب ، فرجعوا بعد أن وصلوا إلى عسفان أو دونها ، ذكر ذلك ابن إسحق وغيره من أهل المغازي . وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف ، وهو أن جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي وقع بعد الهجرة ويلغون الأشهر التي قبل ذلك إلى ربيع الأول ، وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر أن غزوة بدر الكبرى كانت في السنة الأولى ، وأن غزوة أحد كانت في الثانية ، وأن الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل صحيح على ذلك البناء ، لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة ، وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثا : الحديث الأول حديث ابن عمر ، قوله (عرضه يوم أحد) عرض الجيش اختبار أحوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك . قوله (وهو ابن أربع عشرة سنة) في رواية مسلم وعرضني يوم أحد في القتال وأنا ابن أربع عشرة سنة ، وقد تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الشهادات بما يفنى

عن إعادته وقوله « فأجازه » أي أمضاه وأذن له في القتال ، وقال الكرماني : أجازه من الإجازة وهي الانفصال أي أسهم له ، قلت : والاول أولى ، ويرد الثاني هنا أنه لم يكن في غزوة الخندق غنيمة يحصل منها نفل . وفي حديث أبي واقد الليثي « رأيت رسول الله ﷺ يعرض الغنائم وهو يحفر الخندق » فأجاز من أجاز ورد من رد إلى الدراي ، فهذا يوضح أن المراد بالاجازة الامضاء للقتال ، لأن ذلك كان في مبدأ الامر قبل حصول الغنيمة أن لو حصلت غنيمة ، والله أعلم . الحديث الثاني حديث سهل بن سعد ، قوله (كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق وهم يحفرون) قد تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في مغازي ابن عقبة ، ولما بلغ النبي ﷺ جمعهم أخذ في حفر الخندق حول المدينة ووضع يده في العمل معهم مستعجلين يبادرون قدوم العدو ، وكذا ذكر ابن إسحق نحوه ، وعند موسى أنهم أقاموا في عمله قريبا من عشرين ليلة ، وعند الواقدي أربعاً وعشرين ، وفي الروضة للنووي خمسة عشر يوما ، وفي الهدى لابن القيم أقاموا شهرا . قوله (ونحن ننقل التراب على أكبادنا) بالمشاة جمع كتد بفتح أوله وكسر المشاة وهو ما بين الكاهل إلى الظهر ، وقد تقدم في الجهاد من حديث أنس بلفظ على متونهم ، والمتن مكتف الصلب بين اللحم والعصب ، وهم ابن التين فعزا هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد . ووقع في بعض النسخ « على أكبادنا » بالوحدة وهو موجه على أن يكون المراد به ما يلي الكبد من الجنب . قوله (اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة) قال ابن بطال : « و قول ابن رواحة ، يعنى تمثل به النبي ﷺ ولو لم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي ﷺ شاعرا ، قال : وإنما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والوند وجميع معانيه من الزحاف ونحو ذلك ، كذا قال وعلم السبب والوند إلى آخره إنما تلقوه من العروض التي اخترع ترتيبها الخليل بن أحمد ، وقد كان شعر الجماهلية والمخضرمين والطبقة الأولى والثانية من شعراء الاسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية أنا أقدم من العروض ، يعنى أنه نظم الشعر قبل وضعه . وقال أبو عبد الله بن الحجاج الكاتب :

قد كان شعر الوري قديما من قبل أن يخلق الخليل

وقال الداودي فيما نقله ابن التين : إنما قال ابن رواحة « لا هم ان العيش ، بلا ألف ولام ، فأورده بعض الرواة على المعنى ، كذا قال : وحمله على ذلك ظنه أنه يصير بالآلاف واللام غير موزون ، وليس كذلك بل يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجزء . قوله (فاغفر للمهاجرين والانصار) في حديث أنس بعده « فاغفر للانصار والمهاجرة » وكلاهما غير موزون ، ولعله ﷺ تعمد ذلك ، ولعل أصله فاغفر للانصار والمهاجرة بتسهيل لام الانصار وباللام في المهاجرة ، وفي الرواية الأخرى « فبارك » بدل فاغفر . الحديث الثالث حديث أنس ، أورده من وجهين في الثاني زيادة . قوله (ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك) أي أنهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم إلى ذلك لا لمجرد الرغبة في الأجر . قوله (فلما رأى ما بهم من النصب والجوع) فيه بيان لسبب قوله ﷺ « اللهم ان العيش عيش الآخرة » وعند الحارث بن أبي أسامة من مرسل طاوس زيادة في هذا الرجز :

والمن عضلا والقارة هم كلفونا ننقل الحجارة

والاول غير موزون أيضاً ولعله كان والمن إلى عضلا والقارة ، وفي الطريق الثانية لأنس أنه قال ذلك جوابا

٤١٠١ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَأْبْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : إِنَّا يَوْمَ الْخَنْدَقِ نَحْمِرُ فَرْضَتَ كِدَّةٍ شَدِيدَةٍ ، فَجَاءُوا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالُوا : هَذِهِ كِدَّةٌ عَرْضَتْ فِي الْخَنْدَقِ فَقَالَ : أَنَا نَازِلٌ . ثُمَّ قَامَ وَبَطْنُهُ مَمْسُوبٌ بِحَجَرٍ ، وَلِبْنَانَا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ لَا نَذُوقُ ذَوَاقًا ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَعْوَلَ فَضَرَبَ فِي الْكِدَّةِ ، فَمَادَ كَثِيرًا أَهْيَلُ أَوْ أَهْيَمَ . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ لِي إِلَى الْبَيْتِ . فَقُلْتُ لِمَ رَأَيْتُ رَأَيْتُ بِالنَّبِيِّ ﷺ شَيْئًا مَا كَانَ فِي ذَلِكَ صَبْرٌ ، فَمِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ ؟ فَقَالَتْ : عِنْدِي شَعِيرٌ وَعَنْقَاقٌ . فَذَبَحْتُ الْعَنْقَاقَ ، وَطَحَنَتِ الشَّعِيرَ ، عَتَى جَعَلْنَا اللَّحْمَ بِالْبُرْمَةِ . ثُمَّ جِئْتُُ النَّبِيَّ ﷺ وَالْمُجْعِنُ قَدْ انْكَسَرَ ، وَالْبُرْمَةُ بَيْنَ الْأَثْنَانِ قَدْ كَادَتْ أَنْ تَنْضَجَ ، فَقُلْتُ : طَعِيمٌ لِي ، فَقَمِ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَرَجُلٌ أَوْ رَجُلَانِ . قَالَ : كَمْ هُوَ ؟ فَذَكَرْتُ لَهُ ، فَقَالَ : كَثِيرٌ طَيِّبٌ . قَالَ : قُلْ لَهَا لَا تَنْزِعِ الْبُرْمَةَ وَلَا الْخُبْزَ مِنَ النَّتُورِ حَتَّى آتَى . فَقَالَ : قُومُوا . فَقَامَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ . فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى أَسْرَاتِهِ قَالَ : وَيْحَكَ ، جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَمَنْ مَعَهُمْ . قَالَتْ : هَلْ سَأَلْتُكَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . فَقَالَ : ادْخُلُوا وَلَا تَضَاغَطُوا . فَجَعَلَ يَكْسِرُ الْخُبْزَ وَيَجْعَلُ عَلَيْهِ اللَّحْمَ ، وَيُخَمِّرُ الْبُرْمَةَ وَالنَّتُورَ إِذَا أَخَذَ مِنْهُ ، وَيُقَرِّبُ إِلَى أَصْحَابِهِ ثُمَّ يَنْزِعُ ، فَلَمْ يَزَلْ يَكْسِرُ الْخُبْزَ وَيُغْرِفُ حَتَّى شَبِعُوا ، وَبَقِيَ بَقِيَّةٌ ، قَالَ : كُلِي هَذَا وَأَهْدِي ، فَإِنَّ النَّاسَ أَصَابَتْهُمْ مَجَاعَةٌ »

٤١٠٢ - **حدیثی** عمرو بن علی حدیثنا ابو عاصم أخبرنا حنظلة بن ابی سفیان أخبرنا سعید بن میناء قال

سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « لما حير الخندق رأيت بالنبي ﷺ خصماً شديداً ، فأنكفيت إلى امرأتى فقلت : هل عندك شيء ؟ فاني رأيت برسول الله ﷺ خصماً شديداً . فأخرجتني إلى جرابا فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داخن فذبختها ، وطحن الشير ، ففرغت إلى فراغي ، وقطعتني في برمتها . ثم وليت إلى رسول الله ﷺ . فقلت : لا تفضحني برسول الله ﷺ . ومن معه . فحيتته فسادتته فقلت : يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطحننا صاعاً من شعير كان عندنا ، فمال أنت ونقر معك ، فصاح النبي ﷺ : يا أهل الخندق ، إن جابراً قد صنع سوءاً ، فحي هلا بكم . فقال رسول الله ﷺ : لا تنزلن برمتكم ، ولا تحزنن عجبتكم حتى آجىء . فحيت وجاء رسول الله ﷺ يقدم للناس ، حتى جئت امرأتى فقلت : بك وبك . فقلت : قد فعلت الذي قلت . فأخرجت له عجينا ، فبصق فيه وبارك ، ثم عمد إلى برمتنا فبصق وبارك . ثم قال : ادع خابزة فلتخبز معي . واقدحني من برمتكم ولا تنزلوها ، وهم ألف ، فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا ، وإن برمتنا لنعطى كما هي ، وإن عجبتنا ليخبز كما هو ،

الحديث الرابع ، قوله (عن أبيه) في رواية يونس بن بكير في زيادات المغازي ، عن عبد الواحد بن أيمن الخزومي ، . قوله (أتيت جابراً فقال إنا يوم الخندق) في رواية الاسماعيل من طريق المحاربي عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث عن رسول الله ﷺ أرويه عنك فقال : كنا مع رسول الله ﷺ يوم الخندق ، . قوله (فعرضت كيدة) كذا لأبي ذر بفتح الكاف وسكون التحتانية ، قيل هي القطعة الشديدة الصلبة من الأرض ، وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكيد كما أنهم أرادوا أن الكيد - وهي الجبل - أعجزهم فلجئوا إلى النبي ﷺ ، وفي رواية أحمد عن وكيع عن عبد الواحد بن أيمن ، وهمنا كدية من الجبل ، وفي رواية الاسماعيل ، فعرضت كدية ، وهي بضم الكاف وتقديم الدال على التحتانية ، وهي القطعة الصلبة الصماء . ووقع في رواية الأصيلي عن الجرجاني « كندة ، بنون ، وعند ابن السكن « كندة ، بمثناة من فوق قال عياض : لا أعرف لهما معنى ، وفي رواية الاسماعيل « لجئت إلى رسول الله ﷺ فقلت : هذه كدية قد عرضت في الخندق ، وزاد في روايته « فقال : رشوها بالماء فرشوها ، . قوله (أنا نازل ، ثم قام وبطنه موصوب بحجر) زاد يونس « من الجوع ، وفي رواية أحمد « أصابهم جهد شديد حتى ربط النبي ﷺ على بطنه حجراً من الجوع ، وفائدة ربط الحجر على البطن أنها تضمر من الجوع فيخشى على انحناء الصلب بواسطة ذلك فإذا وضع فوقها الحجر وشد عليها العصا استقام الظهر ، وقال الكرماني : لعله لتسكين حرارة الجوع ببرد الحجر ، ولأنها حجارة رقاق قدر البطن تشد الأمعاء فلا يتحلل شيء مما في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحلل . قوله (ولبثنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقاً) هي جملة معترضه أوردها لبيان السبب في ربطه ﷺ الحجر على بطنه ، وزاد الاسماعيل « لا نطعم شيئاً أو لا نقدر عليه ، . قوله (فأخذ الممول) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الوار بعدها لام أي

المسحاة ، وفي رواية أحمد ، فأخذ المعول أو المسحاة ، بالثك . **قوله** (فضرِب) في رواية الاسماعيل د ثم سمي ثلاثا ثم ضرب ، وعند الحارث بن أبي أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان قال وضرِب النبي ﷺ في الخندق ثم قال :

بسم الله وبه بديننا ولو عبدنا غيره شقينا فخذاربا وحب ديننا ،
قوله (فعاد كشييا) أي رملا . **قوله** (هيل أو أهيم) شك من الراوى ، في رواية الاسماعيل د أهيل ، بغير شك ، وكذا عند يونس ، وفي رواية أحمد د كشييا يهال ، والمعنى أنه صار رملا يسيل ولا يتماسك ، قال الله تعالى (وكانت الجبال كشييا مهيبا) أي رملا سائلا ، وأما د أهيم ، فقال عياض ضبطها بعضهم بالمثلثة وبعضهم بالمثلثة وفسرها بأنها تكسرت ، والمعروف بالتحتمانية وهى بمعنى أهيل ، وقد قال في قوله تعالى (فشاربون الهيم) المراد الرمال التى لا يروها الماء ، وقد تقدم الخلاف في تفسيرها في كتاب البيوع . ووقع عند أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة باسناد حسن من حديث البراء بن عازب قال د لما كان حين أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول ، فاشتكيها ذلك الى النبي ﷺ ، فجاء فأخذ المعول فقال : بسم الله ، فضرِب ضربة فكسر ثلثها ، وقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام ، والله إني لأبصر قصورها الحجر الساعة ، ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الآخر فقال : الله أكبر ، أعطيت مفاتيح فارس ، والله إني لأبصر قصر المدائن ابيض . ثم ضرب الثالثة وقال : بسم الله ، فقطع بقية الحجر فقال : الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن ، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة ، وللطبراني من حديث عبد الله بن عمرو نحوه ، وأخرجه البيهقي مطولا من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي أوله د خط رسول الله ﷺ الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع - وفيه - فرت بنا صخرة بيضاء كسرت معاويلنا فأردنا أن نعدل عنها فقلنا : حتى نشاور رسول الله ﷺ ، فارسلنا اليه سلمان - وفيه - فضرِب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برقة فكبر وكبر المسلمون - وفيه - رأيناك تكبر فكبرنا بتكبيرك فقال : إن البرقة الأولى أضاءت لها قصور الشام ، فاخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليهم - وفي آخره - ففرح المسلمون واستبشروا ، وأخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه . **قوله** (فقلت يا رسول الله ائذن لي الى البيت) زاد أبو نعيم في المستخرج ، فأذن لي ، وفي المسند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس د احتفر رسول الله ﷺ الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع ، فلما رأى ذلك النبي ﷺ قال : هل دلتهم على رجل يطعمنا أكلة ؟ قال رجل : نعم ، قال : أما لا تقدم ، الحديث ، وكأنه جابر ، ويؤخذ من هذه النسكته في قوله د ائذن لي يا رسول الله . **قوله** (فقلت لامرأتى) اسمها سهيلة بنت مسعود الانصارية . **قوله** (عندي شعير) بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع . **قوله** (وعناق) بفتح العين المهملة وتخفيف النون هى الأنثى من المعز ، وفي رواية سعيد بن ميناء التى تلو هذه د فأخرجت الى جرابا فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داجن ، أى سمينة ، والداجن التى تترك في البيت ولا تفلح للرعى ، ومن شأنها ان تسمن . وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء د سمينة . **قوله** (فذبحت) بسكون المهملة وضم التاء ، وقوله (طحنت) بفتح المهملة وفتح النون ، فالذى ذبح هو جابر ، وامرأته هى التى طحنت . وفي رواية سعيد عند أحمد د فأمرت امرأتى فطحنت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزا . **قوله** (والمعجين قد انكسر)

أى لان ورطب وتمكن منه الخير . **قوله** (والبرمة بين الأثافي) بثلاثة وفاة أى الحجارة التى توضع عليها القدر وهى ثلاثة . **قوله** (حتى جعلنا) فى رواية الكشميهنى « حتى جعلت » . **قوله** (فى البرمة) بضم الموحدة وسكون الراء . **قوله** (طعم) بتشديد النحتانية على طريقة المبالغة فى تحقيره ، قالوا : من تمام المعروف تعجيله وتحقيره ، قال ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الياء وهو غلط . **قوله** (فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان) فى رواية يونس « ورجلان ، بالجزم ، وفى رواية سعيد بعد هذه « فقم أنت ونفر معك ، وفى رواية أحمد « وكنت أريد أن ينصرف رسول الله ﷺ وحده » . **قوله** (فقال : قوموا ، فقام المهاجرون) فى رواية يونس « فقال للمسلمين جميعا قوموا ، وهى أوضح ، فان الأحاديث تدل على أنه لم يخص المهاجرين بذلك ، فكأن المراد فقام المهاجرون ومن معهم ، وخصهم بالذكر لشرفهم ، وفى بقية الحديث ما يؤيد هذا فإنه قال : فلما دخل على امرأته قل ويحك جاء رسول الله ﷺ بالمهاجرين والانصار ، **قوله** (قالت هل سألك ؟ قال نعم . فقال : ادخلوا) فى هذا السياق اختصار ، وبيانه فى رواية يونس « قال فلقيت من الحياء ما لا يعلمه الا الله عز وجل وقلت : جاء الخلق على صاع من شعير وعناق ، فدخلت على امرأتى أقول : افتضحيت ، جاءك رسول الله ﷺ بالخنديق أجمعين ، فقالت : هل كان سألك كم طعامك ؟ فقلت : نعم ، فقالت : الله ورسوله أعلم ، ونحن قد أخبرناه بما عندنا ، فكشفت عني غما شديدا وفى الرواية التى تلى هذه « فجئت امرأتى فقالت : بك وبك ، فقلت : قد فعلت الذى قلت » . وكان قد ذكر فى أوله أنها « قالت له لا تفضحنى برسول الله وبمن معه ، فجئت فصار رثه » ويجمع بينهما بأنها أوصته أولا بأن يعلمه بالصورة ، فلما قال لها إنه جاء بالجميع ظنت أنه لم يعلمه بخاصته ، فلما أعلمها أنه أعلمها بإمكان خرق العادة ، ودل ذلك على وفور عقلها وكمال فضلها . وقد وقع لها مع جابر فى قصة التمر « أن جابرا أوصاها لما زارهم رسول الله ﷺ أن لا تسكمه ، فلما أراد رسول الله ﷺ الانصراف نادته : يا رسول الله صل على وعلى زوجى ، فقال : صلى الله عليك وعلى زوجك ، فعاتبها جابر ، فقالت له : أكنت تظن أن الله يورد رسوله بيتى ثم يخرج ولا أسأله الدعاء ، أخرجه أحمد بإسناد حسن فى حديث طويل ، ووقع فى رواية أبى الزبير عن جابر فى نحو هذه القصة أنها قالت لجابر « فارجع اليه فبين له ، فأثبته فقلت : يا رسول الله ، إنها هى عناق وصاع من شعير ، قال : فارجع فلا تحركن شيئا من التنور ولا من القدر حتى آتيا ، واستعر صحافا . **قوله** (ولا تضاعطوا) بضاد معجمة وغين معجمة وطاء مهملة مشالة ، أى لا تزدهما ، وفى الرواية التى بعدها « فأخرجت له عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمدا لى برمتنا فبصق فيها وبارك » . **قوله** (ويخمر البرمة) أى يغطيها . **قوله** (ثم ينزع) أى يأخذ اللحم من البرمة ، وفى رواية سعيد التى تلو هذه « فقال ادع خابزة فلتخبز معك ، أى تساعدك ، وقوله « وافدحى من برمتكم ، أى اغرفى ، والمقدحة المفرقة ، وفى رواية أبى الزبير عن جابر « وأقدمهم عشرة عشرة فأكلوا » . **قوله** (وبقي بقية) فى رواية سعيد « فأقسم بالله لا أكلوا - أى لقد أكلوا - حتى تركوه وانحرفوا ، بالحاء المهملة والفاء أى رجعوا ، وفى رواية يونس بن بكير « فما زال يقرب الى الناس حتى شبعوا أجمعون - ويعود التنور والقدر أملا ما كانا . **قوله** (كلى هذا وأهدى) بهمزة قطع فعل أمر للمرأة من الهدية ، ثم بين سبب ذلك بقوله « فان الناس أصابهم مجاعة ، وفى رواية يونس « كلى وأهدى ، فلم نزل نأكل ونهدى يومنا أجمع ، وفى رواية أبى الزبير عن جابر « فأكلنا نحن وأهدينا لجيراننا ، فلما خرج رسول الله ﷺ ذهب ذلك ، وقد تقدم فى علامات النبوة حديث أنس فى تمكثير الطعام القليل أيضا فى قصة أخرى بما يفنى

عن الاعداد . الحديث الخامس حديث جابر أيضا . قوله (أبو عاصم) هو الضحاك بن مخلد شيخ البخاري ، وقد روى عنه هنا بواسطة ، وهو من كبار شيوخه ، فكان هذا فاته سماعه منه كغيره من الأحاديث التي يدخل بينه وبينه فيها واسطة . قوله (خصا) بمجمة وميم مفتوحتين وصاد مهملة وقد تسكن الميم وهو خوص البطن . قوله (فانكفيت) بفاء مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة أي انقلبت ، وأصله انكفأت بهمزة وكأناه سهلها . قوله (ان جابرا قد صنع سورا) بضم المهملة وسكون الواو بغير همز ، هو هنا الصنيع بالحشية وقيل العرس بالفارسية ، ويطلق أيضا على البناء الذي يحيط بالمدينة ، وأما الذي بالهمز فهو البقية . قوله (لحيلا بكم) هي كلمة استدعاء فيها حث ، أي هادوا مسرعين . ووقع في رواية القابسي د أهلا بكم ، بزيادة ألف والصواب حذفها . قوله (وهم ألف) أي الذين أكلوا ، وفي رواية أبي نعيم في المستخرج ، فأخبرني أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة ، وفي رواية عبد الواحد بن أيمن عند الاسماعيلي كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة ، وفي رواية أبي الزبير ، كانوا ثلاثمائة ، والحكم الزائد لمزيد علمه ، لأن الفصة متحدة . قوله (وانحرفوا) أي مالوا عن الطمام . قوله (بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة أن تغل وتغور)

- ٤١٠٣ - حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « (إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر) قالت : كان ذلك يوم الخندق »
- ٤١٠٤ - حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال « كان النبي ﷺ ينقلُ التراب يوم الخندق حتى أغمر بطنه - أو أغمر بطنه - يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فإنزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبِّتِ الْأَقْدَامَ إِن لَّا قِيْنَا
إِن الْأَلَىٰ قَدْ بَغَوَا عَلَيْنَا إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أُنْبِئْنَا

ويرفع بها صوته : أَيْنَا ، أَيْنَا

- ٤١٠٥ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال : حدثني الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « نُصِرْتُ بِالصَّبَا ، وَأُهْلِكْتُ عَادٌ بِالدَّبُور »
- ٤١٠٦ - حدثني أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة قال حدثني إبراهيم بن يوسف قال حدثني أبي عن أبي إسحاق قال سمعت للبراء يحدث قال « لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله ﷺ ، رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني التراب جلدة بطنه - وكان كثير الشعر - فسمعتهُ يرتجزُ بكلمات ابن رواحة وهو ينقلُ من التراب يقول :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزان سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بغوا علينا وإنا أريدوا فتنة أبينا

قال : ثم يمدُّ صوته بأخرها «

٤١٠٧ - **حدثني** عبدة بن عبد الله حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن - هو ابن عبد الله بن دينار -

عن أبيه أن ابن عمر رضي الله عنهما قال « أول يوم شهدته يوم الخندق »

الحديث السادس ، **قوله** (عن عائشة رضي الله عنها) (إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر) قالت : كان ذلك يوم الخندق (هكذا وقع مختصرا ، وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما) (إذ جاءكم من فوقكم) قال : عيينة بن حصن . (ومن أسفل منكم) : أبو سفيان بن حرب . وبين ابن إسحق في المغازي صفة نزولهم قال : نزلت قريش مجتمع السيول في عشرة آلاف من أحابشهم ومن تبعهم من بني كنانة وتهمامة ، ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد إلى جانب أحد بباب نعمان ، وخرج رسول الله ﷺ والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف ، والخندق بينه وبين القوم ، وجعل النساء والذراري في الآطام ، قال : وتوجه حي بن أخطب إلى بني قريظة فلم يزل بهم حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي ، وبلغ المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء ، فأراد النبي ﷺ أن يعطي عيينة بن حصن ومن معه تلك ثمار المدينة على أن يرجعوا ، فمنعه من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كئنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون منا في شيء من ذلك ، فكيف نفعله بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالاسلام وأعزنا بك ؟ نعطيهم أموالنا ، مالنا بهذا من حاجة ، ولا نعطيهم إلا السيف . فاشتد بالمسلمين الحصار ، حتى تكلم معتب بن قشير وأوس بن قيطي وغيرهما من المنافقين بالنفاق ، وأنزل الله تعالى (وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غورا) الآيات قال : وكان الذين جاءوهم من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان ، قال ابن إسحق في روايته : ولم يقع بينهم حرب إلا مراماة بالنبل لكن كان عمرو بن عبد ود العامري اقتحم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالسبخة فبارزه على فقتله ، وبرز نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي فبارزه الزبير فقتله ، ويقال قتله على ، ورجعت بقية الخيول منهزمة . وروى البيهقي في الدلائل ، من طريق زيد بن أسلم أن رجلا قال لحذيفة : أدركتم رسول الله ﷺ ولم تدركه ، فقال : يا بن أخي ، والله لا تدري لو أدركته كيف تكون ، لقد رأيتنا ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة ، فقال رسول الله ﷺ : من يذهب فيعلم لنا علم القوم جملة الله رفق إبراهيم يوم القيامة ، فوالله ما قام أحد ، فقال لنا الثانية : جملة الله رفيق ، فلم يقم أحد . فقال أبو بكر : ابعث حذيفة ، فقال : اذهب ، فقلت أخشى أن أؤسر ، قال : انك لن تؤسر ، فذكر أنه انطلق : وأنهم تجادلوا ، وبعث الله عليهم الريح فما تركت لهم بناء إلا هدمته ولا إناء إلا أكفأته ، ومن طريق عمرو بن سريع بن حذيفة نحوه وفيه ، أن علقمة بن علاثة صار يقول : يا آل

عامر ، إن الريح قاتلني وتحملت قريش وإن الريح لتغلبهم على بعض أمتعتهم ، وروى الحاكم من طريق عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن أبي حذيفة قال : لقد رأيتنا ليلة الأحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا ، وقريظة أسفل منا نخافهم على ذرارينا ، وما أنت علينا ليلة أشد ظلمة ولا ريحا منها ، فجعل المنافقون يستأذنون ويقولون : إن بيوتنا عورة ، فربى النبي ﷺ وأنا جاث على ركبتي ولم يبق معه إلا ثلاثمائة فقال : اذهب فأتني بخبر القوم ، قال : فدعالي فأذهب الله عنى الفزع ، فدخلت عسكرهم فاذا الريح فيه لا تجاوزة شبرا ، فلما رجعت رأيت فوارس في طريقى فقالوا : أخبر صاحبك أن الله عز وجل كفاه القوم ، وأصل هذا الحديث عند مسلم باختصار ، وسيأتى في الحديث الذى يليه شئ يتعلق بحديث عائشة . الحديث السابع ذكر فيه حديث البراء من وجهين ، **قوله** (عن البراء) سيأتى بعد حديث ابن عباس الطريق الأخرى لحديث البراء ، وفيه تصريح أبى إسحق بسماعه له من البراء . **قوله** (حتى أغمر بطنه أو اغبر بطنه) كذا وقع بالشك بالغين المعجمة فيهما ، فأما التى بالموحدة فواضح من الغبار ، وأما التى بالميم فقال الخطابي : إن كانت محفوظة فالمعنى وارى التراب جلدة بطنه ، ومنه غمار الناس وهو جمعهم إذا تكاثف ودخل بعضهم فى بعض ، قال : وروى اغمر بمهمله وفاء ، والغمر بالتحريك التراب ، وقال عياض : وقع للأكثر بمهمله وفاء ومعجمة وموحدة فمنهم من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعها ، وعند النسفى : حتى غبر بطنه أو اغبر ، بمعجمة فيهما وموحدة ، ولأبى ذر وأبى زيد : حتى أغمر ، قال ولا وجه لها إلا أن يكون بمعنى ستر كما فى الرواية الأخرى : حتى وارى عنى التراب بطنه ، قال : وأوجه هذه الروايات اغبر بمعجمة وموحدة ورفع بطنه . قلت : وفى حديث أم سلمة عند أحمد بسند صحيح : كان النبي ﷺ يعاطيهم اللبن يوم الخندق ، وقد اغبر شعر صدره ، وفى الرواية الآتية : حتى وارى عنى الغبار جلد بطنه وكان كثير الشعر ، وظاهر هذا أنه كان كثير شعر الصدر ، وليس كذلك فإن فى صفته ﷺ أنه كان دقيق المسربة أى الشعر الذى فى الصدر إلى البطن ، فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دفته كثيرا أى لم يكن منتشرا بل كان مستطيلا والله أعلم . **قوله** (يقول : والله لولا الله ما اهتدينا) بين فى الرواية التى بعد هذه أن هذا الرجز من كلام عبد الله بن رواحة ، وقوله : إن الآلى قد بغوا علينا ، ليس بموزون ، وتحريره ان الذين قد بغوا علينا فذكر الراوى الآلى بمعنى الذين وحذف قد ، وزعم ابن التين أن المحذوف قد ، وهم ، قال : والأصل ان الآلى هم قد بغوا علينا ، وهو يتزن بما قال . لكن لا يهتمين . وذكره بعض الرواة فى مسلم بلفظ أبوا ، بدل بغوا ومعناه صحيح ، أى أبوا أن يدخلوا فى ديننا . ووقع فى الطريق الثانية لحديث البراء : ان الآلى قد رغبوا علينا ، كذا للسرخسى والكشيهنى وأبى الوقت والأصيلي ، وكذا فى نسخة ابن عساكر ، وللباقين : قد بغوا ، كالأولى . وأما الأصيلي فضبطها بالغين الثقيلة والموحدة ، وضبطها فى المطالع ، بالغين المعجمة ، وضبطت فى رواية أبى الوقت كذا . لكن بزاي أوله والمشهور ما فى المطالع . **قوله** (ورفع بها صوته : أبينا أبينا) كذا الأكثر بموحدة وفى آخر الرواية الآتية قال : ثم يمد صوته بأخرها ، وهو يبين أن المراد بقوله : أبينا ، ما وقع فى آخر القسم الأخير وهو قوله : إذا أرادوا قتنة أبينا ، ويحتمل أن يريد ما وقع فى القسم الأخير وهو قوله : إنا إذا صيحت بنا أبينا ، فانه روى بالوجهين ، ووقع فى رواية أبى ذر وأبى الوقت وكريمة : أتينا ، بمثناة بدل الموحدة ، والأصيلي والسجزي بمثناة ، قال عياض : كلاهما صحيح المعنى ، أما الأول فعناه إذا صيحت بنا لفزع أو حادث أبينا الفرار وثبتنا ، وأما الثانى فعناه جئنا

وأقدمنا على عدونا . قال : والرواية في هذا القسم بالمثلثة أوجه لأن إعادة الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب معلوم عنده ، فالراجح أن قوله « إذا أرادوا فتنه أبنينا » بالموحدة ، وقوله « إنا إذا صيبح بنا أبنينا » بالمثلثة ، والله أعلم . ووقع في بعض النسخ « وإن أرادونا على فتنه أبنينا » وهو تغيير . الحديث الثامن حديث ابن عباس ، قوله (نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف الموحدة وهي الريح الشرقية ، والدبور هي الريح الغربية ، وروى أحمد من حديث أبي سعيد قال « قلنا يوم الخندق : يا رسول الله ، هل من شيء نقوله ؟ قد بلغت القلوب الحناجر ، قال نعم ، اللهم استر عوراتنا ، وآمن روعاتنا . قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالريح ، فمزمهم الله عز وجل بالريح ، وروى ابن مردويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال « قالت الصبا للشمال : اذهبي بنا ننصر رسول الله ﷺ » ، فقالت : إن الحرائر لا تهب بالليل ، فغضب الله عليها فجعلها عقبا ، وفي رواية له من هذا الوجه « فكانت الريح التي نصرت بها رسول الله ﷺ الصبا » ، وقد تقدم في الاستسقاء ذكر النكتة في تخصيص الدبور بعاد والصبا بالمسلمين ، وعرف بهذا وجه إيراد المصنف هذا الحديث هنا ، وأن الله نصر نبيه في غزوة الخندق بالريح ، قال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) قال مجاهد : سلط الله عليهم الريح فكيفأت قدورهم ، ونزعت خيامهم حتى أظعنهم . وذكر ابن إسحق في سبب رحيلهم « أن نعيم بن مسعود الأشجعي أتى النبي ﷺ مسلما ولم يعلم به قومه ، فقال له : خذل عنا . فمضى إلى بني قريظة - وكان نديما لهم - فقال : قد عرفتم محبتي ، قالوا : نعم . فقال : ان قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم ، وإنهم إن رأوا فرصة انتهزوها وإلا رجعوا إلى بلادهم وتركوكم في البلاء مع محمد ، ولا طاقة لكم به . قالوا : فما ترى ؟ قال : لا تقاتلوا معهم حتى تأخذوا رهننا منهم . فقبلوا رأيه . فتوجه إلى قريش فقال لهم : إن اليهود ندموا على الغدر بمحمد فراسلوه في الرجوع إليه ، فراسلهم بأنا لا نرضى حتى تبعثوا إلى قريش فتأخذوا منهم رهننا فاقبلوه . ثم جاء غطفان بنحو ذلك . قال : فلما أصبح أبو سفيان بعث عكرمة بن أبي جهل إلى بني قريظة بأنا قد ضاق بنا المنزل ولم نجد مخرجا ، فأخرجوا بنا حتى نتاجر محمدا . فأجابوهم : ان اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه شيئا ، ولا بد لنا من الرهن منكم لئلا تغدروا بنا . فقالت قريش : هذا ما حذركم نعيم ، فراسلوهم ثانيا أن لا نعطيكم رهننا ، فان شئتم أن تخرجوا فافعلوا . فقالت قريظة : هذا ما أخبرنا نعيم ، قال ابن إسحق : وحدثني يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة « أن نعيما كان رجلا نوما ، وأن النبي ﷺ قال له : ان اليهود بعثت إلى إن كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهننا ندفعهم إليك فتقتلهم ففعلنا ، فرجع نعيم مسرعا إلى قومه فأخبرهم ، فقالوا : والله ما كذب محمد عليهم ، وإنهم لأهل غدر . وكذلك قال لقريش . فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم ، وقد تقدم في الحديث السادس بيان ما أرسل عليهم من الريح . الحديث التاسع ، قوله (حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن سعيد . قوله (أول مشهد شهده يوم الخندق) أي باشرت فيه القتال ، وهذا يوافق رواية نافع عنه الماضية في أول الباب . وروى الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عمر قال « بعثني خالي عثمان ابن مظعون في حاجة ، فاستأذنت النبي ﷺ فأذن لي وقال : من أقيت فقل لهم إن رسول الله ﷺ يأمركم أن ترجعوا ، قال : فلا والله ما عطف على منهم اثنين »

٤١٠٨ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر . قال

وأخبرني ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال « دخلت على حفصة ونسواتها تنعاف ، قلت : قد كان

من أمر الناس ما ترين ، فلم يجعل لي من الأمر شيء . قالت : الحق فانهم ينتظرونك ، وأخشى أن يكون في احتباسك عنهم فرقة . فلم تدعه حتى ذهب . فلما تفرق للناس خطب معاوية قال : من كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر فليطلع لنا قرنه ، فلحن أحق به ومن أبيه . قال حبيب بن مسلمة : فهلا أجهته ؟ قال عبد الله : فقلت حبوتي وهممت أن أقول : أحق بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام . فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم ويحمل عني غير ذلك ، فذكرت ما أعد الله في الجنان . قال حبيب حفظت وهضمت . قال محمود عن عبد الرزاق « ونوساتها »

الحديث المباشر ، **قوله** (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (قال وأخبرني ابن طاوس) قائل ذلك هو معمر ، واسم ابن طاوس عبد الله . **قوله** (دخلت على حفصة) أي بنت عمر أخته . **قوله** (ونسوانها) بفتح النون والمهملة . قال الخطابي : كذا وقع ، وليس بشيء ، وإنما هو « نوساتها » أي ذوائبها ، ومعنى تنطف أي تقطر كأنها قد اغتسلت ، والنوسات جمع نوسة والمراد أن ذوائبها كانت تنوس أي تتحرك ، وكل شيء تحرك فقد ناس ، والنوس الاضطراب ، ومنه قول المرأة في حديث أم زرع : ناس من حلي أذني ، قال ابن التين : قوله نوسات هو بسكون الواو وضبط بفتحها ، وأما نسوات فكأنه على القلب . **قوله** (قد كان من أمر الناس ما ترين ، فلم يجعل لي من الأمر شيء) مراده بذلك ما وقع بين علي ومعاوية من القتال في صفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه ، فراسلوا بقايا الصحابة من الحرمين وغيرهما وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك ، فشاور ابن عمر أخته في التوجه إليهم أو عدمه فأشارت عليه باللاحاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف يفضي إلى استمرار الفتنة . **قوله** (فلما تفرق الناس) أي بعد أن اختلف الحسبان ، رهما أبو موسى الأشعري وكان من قبل علي وعمر بن العاص وكان من قبل معاوية . ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر في هذا الحديث : فلما تفرق الحسبان ، وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصفين ، وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذي كان بين معاوية والحسن بن علي ورواية عبد الرزاق ترويه ، وعلى هذا تقدير الكلام ، فلم تدعه حتى ذهب إليهم في المكان الذي فيه الحسبان لحضر معهم ، فلما تفرقوا خطب معاوية الخ ، وأبعد من ذلك قول ابن الجوزي في كشف المشكل ، أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شوري في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئاً فأمرته باللاحاق ، قال : وهذا حكاية الحال التي جرت قبل ، وأما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية ، كان هذا في زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده ، كذا قال ولم يأت له بمسند ، والمعتمد ما صرح به في رواية عبد الرزاق . ثم وجدت في رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال : لما كان في اليوم الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة : انه لا يحمل بك أن تتخلف عن صالح يصلح الله به بين أمة محمد ، وأنت صهر رسول الله وابن عمر ابن الخطاب ، قال فأقبل معاوية يومئذ على بحتى عظيم فقال : من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يمد إليه عنقه ، الحديث أخرجه الطبراني . **قوله** (أن يتكلم في هذا الأمر) أي الخلافة . **قوله** (فليطلع لنا قرنه) بفتح القاف ، قال ابن التين يحتمل أن يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر : كلما نجم قرن ، أي طلع قرن ، ويحتمل أن يكون المعنى

فليبد لنا صفحة وجهه ، والقرن من شأنه أن يكون في الوجه ، والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها . قيل أراد عليا وعرض بالحسن والحسين ، وقيل أراد عمر وعرض بابنه عبد الله ، وفيه بعد لأن معاوية كان يبالغ في تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر : ما حدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ أردت أن أقول له يطمع فيه من ضربك وأباك على الاسلام حتى أدخلكما فيه ، فذكرت الجنة فأعرضت عنه . ومن هنا يظهر مناسبة لإدخال هذه القصة في غزوة الخندق ، لأن أبا سفيان كان قائد الأحزاب يومئذ . **قوله** (قال حبيب بن مسلمة) أي ابن مالك الفهرى ، صحابي صغير ، ولأبيه صحبة ، وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر انصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل ، فرجع فكان مع معاوية ، وولاه غزوة الروم ، فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في خلافة معاوية . **قوله** (فهلا أجبته) أي هلا أجبت معاوية عن تلك المقالة ، فأعلمه ابن عمر بالذي منعه عن ذلك قال : حلت حبوتي الخ ، ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله « فلنحن أحق به منه ومن أبيه » يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر : هلا أجبته . والحبوة بضم الميم وسكون الواو الموحدة ثوب ياتي على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد ضمهما . **قوله** (من قاتلك وأباك على الاسلام) يعني يوم أحد ويوم الخندق ، ويدخل في هذه المقاتلة على جميع من شهدا من المهاجرين ، ومنهم عبد الله بن عمر . ومن هنا تظهر مناسبة لإدخال هذه القصة في غزوة الخندق لأن أبا سفيان والد معاوية كان رأس الأحزاب يومئذ . ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا ، قال ابن عمر فما حدثت نفسي بالدنيا قبل يومئذ ، أردت أن أقول له يطمع فيه من قاتلك وأباك على الاسلام حتى أدخلكما فيه . فذكرت الجنة فأعرضت عنه ، وكان رأي معاوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والرأي والمعرفة على الفاضل في السبق إلى الاسلام والدين والعبادة ، فلم يذأ أطلق أنه أحق ، ورأي ابن عمر بخلاف ذلك ، وأنه لا يبايع المفضل إلا إذا خشي الفتنة ، ولهذا يبايع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى بنيه عن نقض بيعته كما سيأتي في الفتن ، وبايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان . **قوله** (ويحمل عنى غير ذلك) أي غير ما أردت ، ووقع في رواية منقطعة عند سعيد بن منصور أخرجها عن اسماعيل بن ابراهيم عن أيوب قال : نبت أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن ينازعنا ، فهممت أن أقول الذين قاتلوك وأباك على الاسلام ، فخشيت أن يكون في قولي هراقة الدماء ، وأن يحمل قولي على غير الذي أردت . **قوله** (فذكرت ما أعد الله في الجنان) أي لمن صبر وآثر الآخرة على الدنيا . **قوله** (قال حبيب) أي ابن مسلمة المذكور « حفظت وعصمت ، بضم أولها أي أنه صوب رأيه في ذلك . وقد قدمنا أن حبيب بن مسلمة المذكور كان من أصحاب معاوية . **قوله** (قال محمود عن عبد الرزاق : ونوساتها) أي إن عبد الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام بخلاف في هذه اللفظة فقال « نوساتها » وهذا هو الصواب كما تقدم ، وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان المروزي وصلاها محمد بن قدامة الجوهري في كتاب « أخبار الخوارج » له قال حدثنا محمود ابن غيلان المروزي أنبأنا عبد الرزاق عن معمر فذكره بالإسنادين معا ، وساق المتن بتمامه ، وأوله « دخلت على حفصة ونوساتها تنطف » وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة ، وكذلك أخرجه إسحق بن راهويه في مسنده عن عبد الرزاق

٤١٠٩ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن سليمان بن صرد قال « قال النبي ﷺ يوم

الأحزاب : تغزوهم ولا يغزونا »

[الحديث ٤١٠٩ - طرفه في : ٤١١٠]

٤١١٠ - **حدثني عبد الله بن محمد** حدثنا يحيى بن آدم حدثنا إسرائيل سمعت أبا إسحاق يقول :

سمعت سليمان بن صرد يقول « سمعت النبي ﷺ يقول حين أجلي الأحزاب عنه : الآن تغزوهم ولا يغزونا

نحن نسير اليهم »

٤١١١ - **حدثنا إسحاق** حدثنا روح حدثنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله عنه « عن

النبي ﷺ أنه قال يوم الخندق : ملاً الله عليهم بيوتهم وقبورهم ناراً كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى

غابت الشمس »

٤١١٢ - **حدثنا المكي بن إبراهيم** حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله « أن عمر

ابن الخطاب رضي الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس جعل يسب كفار قريش وقال : يا رسول

الله ، ما كدت أن أصلي حتى كادت للشمس أن تغرب . قال النبي ﷺ : والله ما صليتها . فنزلنا مع النبي

ﷺ بطحان ، فتوضأنا لها ، فصلّى العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها المغرب »

الحديث الحادي عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء بعدها مهملة ابن الجون بفتح الجيم

الخزاعي صحابي مشهور ، يقال كان اسمه يسار فغيره النبي ﷺ ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث

وآخر تقدم في صفة إبليس ، وله طريق في الأدب . وقد صرح في الرواية الثانية بسماع أبي إسحق له منه ، وكان

سليمان المذكور أسن من خرج من أهل الكوفة في طلب ثار الحسين بن علي فقتل هو وأصحابه بعين الوردية في

سنة خمس وستين . قوله (تغزوهم ولا يغزونا) في رواية أبي نعيم في المستخرج ، من طريق بشر بن موسى عن

أبي نعيم شيخ البخاري فيه « الآن تغزوهم ، وهي في رواية إسرائيل التي تلو هذه ، وقوله في رواية إسرائيل « حين

أجلي ، بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أي رجعوا عنه ، وفيه إشارة إلى أنهم رجعوا بغير اختيارهم بل

بصنع الله تعالى لرسوله ، وذكر الواقدي أنه ﷺ قال ذلك بعد أن انصرفوا ، وذلك لسبع بقين من ذى القعدة ،

وفيه علم من أعلام النبوة فانه ﷺ اعتمر في السنة المقبلة فصده قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم إلى أن

نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة ، فرقع الأمر كما قال ﷺ . وأخرج البزار بإسناد حسن من حديث جابر شاهداً

لهذا الحديث ولفظه « أن النبي ﷺ قال يوم الأحزاب وقد جمعوا له جموعاً كثيرة : لا يغزوناكم بعد هذا أبداً ،

ولكن أنتم تغزونهم . الحديث الثاني عشر حديث علي ، قوله (حدثنا إسحاق) هو ابن منصور ، وهشام كنت

ذكرت في الجهاد أنه المستراني لكن جزم المزي في الأطراف أنه ابن حسان ، ثم وجدته مصرحاً به في عدة طرق

القوم حذيفة كما روينا من طريق ابن إسحق وغيره . قلت : وهذا الحصر مردود ، فإن القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها ، فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل نقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين ، وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتمايلات عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله تعالى عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة فانتدب النبي ﷺ من يأتيه بخبر قريش ، فانتدب له حذيفة بعد تكراره طلب ذلك ، وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم ورجع وقد اشتد عليه البرد ، فغطاه النبي ﷺ حتى دفى ، وبين الواقدي أن المراد بالقوم بنو قريظة . وروى ابن أبي شيبه من مرسل عن كريمة د أن رجلا من المشركين قال يوم الخندق : من يبارز ؟ فقال النبي ﷺ : قم يا زبير ، فقالت أمه صفية بنت عبد المطلب : واحدى يا رسول الله ، فقال : قم يا زبير ، فقام الزبير فقتله ثم جاء بسلبه إلى النبي ﷺ فنقله إياه . الحديث الخامس عشر ، **قوله** (عن أبيه) هو أبو سعيد المقبري . **قوله** (وغلب الأحزاب وحده ، فلا شيء بعده) هو من السجع المحمود ، والفرق بينه وبين المذموم أن المذموم ما يأتي بتكلف واستكراه ، والمحمود ما جاء بانسجام وانفاق ، ولهذا قال في مثل الأول : أسمع مثل سجع الكهان ؟ وكذا قال : كان يكره السجع في الدعاء . ووقع في كثير من الأدعية والمحادثات ما وقع مسجوعا لكنه في غاية الانسجام المشعر بأنه وقع بغير قصد ، ومعنى قوله : لا شيء بعده ، أى جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كعدمه ، أو أراد أن كل شيء يفنى وهو الباقي ، فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ . الحديث السادس عشر ، **قوله** (حدثني محمد بن سلام) والفزارى هو مروان بن معاوية ، وعبد الله هو ابن سليمان . **قوله** (دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب) قد تقدم شرحه في باب لا تتمنوا لقاء العدو ، من كتاب الجهاد . الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر ، **قوله** (أو الحج أو العمرة) ليست أو للشك بل هي للتنويع ، وذكره هنا لقوله « وهزم الأحزاب وحده » ، وسيأتى شرحه في الدعوات إن شاء الله تعالى

٣٠ - باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب

ونخرجه إلى بني قريظة ، ومحاصرته إياهم

٤١١٧ - **حدثني** عبد الله بن أبي شيبه حدثنا ابن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح واغتسل ، أتاه جبريل عليه السلام فقال : قد وضعت السلاح ، والله ما وضعناه ، فاخرج إليهم . قال : قالى أين ؟ قال : ها هنا . وأشار إلى قريظة ، فخرج النبي ﷺ إليهم »

٤١١٨ - **حدثنا** موسى حدثنا جرير بن حازم عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله عنه قال « كأنى

أنظر إلى الغبار ساطعا في زقاق بني غنم ، موكب جبريل حين سار رسول الله ﷺ إلى بني قريظة »

٤١١٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية بن أسماء عن فافع عن ابن عمر رضي الله عنهما

قال « قال النبي ﷺ يوم الأحزاب : لا يصلي أحد العصر إلا في بني قريظة ، فأدرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم : لا نصلي حتى نأتيهم ، وقال بعضهم : بل نصلي ، لم يرد منا ذلك . فذكر ذلك للنبي ﷺ فلم يمتنع واحدا منهم ،

قوله (باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب) أى من الموضع الذى كان يقاتل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة .
قوله (ومخرجه إلى بني قريظة ، ومحاصرته أيام) قد تقدم السبب في ذلك ، وهو ما وقع من بني قريظة من نقض عهده وعمالاتهم لقربش وغطفان عليه ، وتقدم نسب بني قريظة في غزوة بني النضير ، وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الانواء ، له أنهم كانوا يزعمون أنهم من ذرية شعيب بنى الله عليه السلام وهو بمحتمل وإن شعيبا كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جدا ، وتقدم أن توجه النبي ﷺ إليهم كان لسبع بقين من ذى القعدة ، وأنه خرج إليهم في ثلاثة آلاف . وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرسا . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الأول حديث عائشة رضى الله عنها ، ذكره مختصرا وسيأتى مطولا في الباب مع شرحه . الثانى حديث أنس ، **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكى . **قوله** (كأنى أنظر إلى الغبار) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة . **قوله** (ساطما) أى مرتفعا . **قوله** (بنى غنم) بفتح المعجمة وسكون النون ، كما تقدم شرحه في أوائل بدء الخلق ، وتقدم إعراب قوله « موكب جبريل » ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال مطولا لكن ليس فيه أنس ، وأوله « كان بين بني قريظة وبين النبي ﷺ عهد ، فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهروهم . فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا ، فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال : يا رسول الله انهض إلى بني قريظة ، فقال : ان فى أصحابي جهدا قال : انهض إليهم فلا ضعضعهم . قال فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار فى زقاق بنى غنم من الانصار . » الحديث الثالث حديث ابن عمر ، **قوله** (جويرية) بالجيم مصغر هو عم عبد الله الراوى عنه . **قوله** (لا يصلي أحد العصر) كذا وقع فى جميع النسخ عند البخارى ، ووقع فى جميع النسخ عند مسلم « الظهر » مع اتفاق البخارى ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد ، وقد وافق مسلما أبو يعلى وآخرون ، وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي عتيبان مالك بن اسماعيل عن جويرية بلفظ « الظهر » وابن حبان من طريق أبي عتيبان (١) كذلك ، ولم أره من رواية جويرية الا بلفظ « الظهر » غير أن أبا نعيم فى « المستخرج » أخرجه من طريق أبي حفص السلى عن جويرية فقال « العصر » ، وأما أصحاب المغازي فاتفقوا على أنها العصر ، قال ابن اسحق : لما انصرف النبي ﷺ من الخندق راجعا إلى المدينة أتاه جبريل الظهر فقال : ان الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة ، فأمر بلالا فأذن فى الناس : من كان سامعا مطيما فلا يصلي العصر إلا فى بني قريظة . وكذلك أخرجه الطبرانى والبيهقى فى « الدلائل » ، باسناد صحيح إلى الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن كعب « ان رسول الله ﷺ لما رجع من طلب الأحزاب وجمع عليه اللامة واغتسل واستجمر تبدى له جبريل فقال : عذرك من محارب ، فوثب فزعا ، فعزم على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة ، قال فلبس الناس السلاح فلم يأتوا

(١) فى هامش طبعة بولاق . فى نسخة « أبي غسان »

قريظة حتى غربت الشمس ، قال فاختصموا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركها طائفة وقالت : انا في عزمة رسول الله ﷺ فليس علينا إثم ، فلم يعنف واحدا من الفريقين ، وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولا بذكر كعب بن مالك فيه ، وللبیهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها نحوه مطولا وفيه فصلت طائفة إيماننا واحتسابا وترك طائفة إيماننا واحتسابا ، وهذا كله يؤيد رواية البخاري في أنها العصر ، وقد جمع بعض العلماء بين الرويتين باحتمال أن يكون بعضهم قبل الأمر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقليل لمن لم يصلها لا يصلين أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين أحد العصر . وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم راحت بعد طائفة قليل للطائفة الأولى الظهر وقيل للطائفة التي بعدها العصر ، وكلاهما جمع لا بأس به ، لكن يبعده اتحاد مخرج الحديث لأنه عند الشيخين كما بيناه باسناد واحد من مبدئه إلى منتهاه ، فبيعه أن يكون كل من رجال إسناده قد حدث به على الوجهين ، اذ لو كان كذلك لحمله واحد منهم عن بعض رواياته على الوجهين ولم يوجد ذلك . ثم تأكد عندي أن الاختلاف في اللفظ المذكور من حفظ بعض رواياته فإن سياق البخاري وحده يخالف اسباق كل من رواه عن عبد الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرية ، ولفظ البخاري وقال النبي ﷺ لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة ، فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم : لا نصلي حتى نأتيها . وقال بعضهم : بل نصلي ، لم يرد منا ذلك . فذكر للنبي ﷺ فلم يعنف واحدا منهم ، ولفظ مسلم وسائر من رواه « نادى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة ، فتخوف ناس فوثقوا ففصلوا دون بني قريظة ، وقال آخرون : لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله ﷺ وان فاتنا الوقت ، قال فما عنف واحدا من الفريقين ، فالذي يظهر من تغاير اللفظين أن عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما حدث به البخاري حدث به على هذا اللفظ ، ولما حدث به الباقيين حدثهم به على اللفظ الأخير وهو اللفظ الذي حدث به جويرية ، بدليل موافقة أبي عتيان له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به البخاري ، أو أن البخاري كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك ، بخلاف مسلم فإنه يحافظ على اللفظ كثيرا ، وإنما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف البخاري ، لكن موافقة أبي حفص السلمي له تؤيد الاحتمال الأول ، وهذا كله من حيث حديث ابن عمر ، أما بالنظر إلى حديث غيره فالاحتمالان المتقدمان في كونه قال الظهر لطائفة والعصر لطائفة متجه فيحتمل أن تكون رواية الظهر هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها كعب بن مالك وعائشة والله أعلم . قال السهيلي وغيره : في هذا الحديث من الفقه أنه لا يعاب على من أخذ بظاهر حديث أو آية ، ولا على من استنبط من النص معنى يخصه . وفيه أن كل مختلفين في الفروع من المجتهدين مصيب ، قال السهيلي : ولا يستحيل أن يكون الشيء صوابا في حق إنسان وخطأ في حق غيره . وإنما المحال أن يحكم في المنازلة بمحكمين متضادين في حق شخص واحد ، قال : والأصل في ذلك أن الحظر والإباحة صفات أحكام لا أعيان قال : فكل مجتهد وافق اجتهاده وجها من التأويل فهو مصيب انتهى . والمشهور أن الجمهور ذهبوا إلى أن المصيب في القطعيات واحد ، وخالف الجاحظ والمزبزي . وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا : المصيب واحد ، وقد ذكر ذلك الشافعي وقرره ، ونقل عن الأشعري أن كل مجتهد مصيب ، وأن حكم الله تابع لظن المجتهد . وقال بعض الحنفية وبعض الشافعية : هو مصيب باجتهاده ، وإن لم يصب ما في نفس الأمر فهو مخطئ . وله أجر واحد ، وسيأتي بسط هذه المسألة في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى . ثم الاستدلال بهذه القصة على أن كل مجتهد مصيب على الإطلاق

ليس بواضح . وإنما فيه ترك تعنيف من بذل وسعه واجتهد ، فيستفاد منه عدم تأنيمه . وحاصل ما وقع في القصة أن بعض الصحابة حملوا النهي على حقيقة ، ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الأول وهو ترك تأخير الصلاة عن وقتها ، واستدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بأمر الحرب بنظير ما وقع في تلك الأيام بالحنديق فقد تقدم حديث جابر المصرح بأنهم صلوا العصر بعدما غربت الشمس وذلك لشغلهم بأمر الحرب ، فجوزوا أن يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بأمر الحرب ولا سيما والزمان زمان التشريع ، والبعض الآخر حملوا النهي على غير الحقيقة وأنه كناية عن الحث والاستعجال والإسراع إلى بني قريظة ، وقد استدلل به الجمهور على عدم تأنيهم من اجتهد لأنه عليه السلام لم يعنف أحداً من الطائفتين ، فلو كان هناك إنهم لعنف من أثم ، واستدل به ابن حبان على أن ترك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يكفر ، وفيه نظر لا يخفى . واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدراب في شدة الخوف ، وفيه نظر قد أوضحته في باب صلاة الخوف . وعلى أن الذي يعتمد تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها بقضيتها بعد ذلك لأن الذين لم يصلوا العصر صلوها بعد ذلك كما وقع عند ابن اسحق أنهم صلوها في وقت العشاء ، وعند موسى ابن عقبة أنهم صلوها بعد أن غابت الشمس ، وكذا في حديث كعب بن مالك ، وفيه نظر أيضاً لأنهم لم يؤخروها إلا لعذر تألوله ، والنزاع إنما هو فيمن أخر عمداً بغير تأويل ، وأغرب ابن المنير فادعى أن الطائفة الذين صلوا العصر لما أدركتهم في الطريق إنما صلوها وهم على الدواب ، واستند إلى أن النزول إلى الصلاة ينافي مقصود الإسراع في الوصول ، قال : فإن الذين لم يصلوا عمداً بالدليل الخاص وهو الأمر بالإسراع فترك عموم إيقاع العصر في وقتها إلى أن فات ، والذين صلوا جمعوا بين دليلي وجوب الصلاة وجوب الإسراع فصلوا ركبانا ، لأنهم لو صلوا نزولاً لكان مضادة لما أمروا به من الإسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثقب أفهامهم انتهى . وفيه نظر لأنه لم يصرح لهم بترك النزول ، فلمعلمهم فهموا أن المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر إلا في بني قريظة المبالغة في الأمر بالإسراع فبادروا إلى امتثال أمره ، وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيد أمرها ، فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمروا به ، ودعوى أنهم صلوا ركبانا يحتاج إلى دليل ولم أره صريحاً في شيء من طرق هذه القصة ، وقد تقدم بحث ابن بطال في ذلك في باب صلاة الخوف ، وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله : كل من الفريقين مأجور بقصده ، إلا أن من صلى حاز الفضيلتين : امتثال الأمر في الإسراع ، وامتثال الأمر في المحافظة على الوقت ولا سيما ما في هذه الصلاة بعينها من الحث على المحافظة عليها وأن من فاتته حبط عمله ، وإنما لم يعنف الذين أخروها لقيام عذرهم في التمسك بظاهر الأمر ، ولأنهم اجتهدوا فأخروا لامتناعهم الأمر . لكنهم لم يصلوا إلى أن يكون اجتهدهم أصوب من اجتهد الطائفة الأخرى . وأما من احتج بمن أخر بأن الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الحندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف ، فليس بواضح ، لاحتمال أن يكون التأخير في الحندق كان عن نسيان ، وذلك بين في قوله عليه السلام لعمر لما قال له ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس أن تغرب ، فقال : والله ما صليتها . لأنه لو كان ذا كرا لها لبادر إليها كما صنع عمر انتهى . وقد تقدم تأخير الصلاة في الحندق في كتاب الصلاة بما يغني عن إعادته

٤١٢٠ - حدثني ابن أبي الأسود حدثنا معمر بن ع . وحدثني خليفة حدثنا معمر قال سمعت أبي عن

أنس رضي الله عنه قال « كان الرجل يجعل للنبي عليه السلام النخلات ، حتى افتتح قريظة ولله ضير . وإن أهلي أمروني

أن أتى النبي ﷺ فأسأله الذي كانوا أعطوه أو بعضه ، وكان للنبي ﷺ قد أعطاه أم أيمن ، فجاءت أم أيمن فجعلت الثوب في عنقي تقول : كلاً والذي لا إله إلا هو ، لا يعطيكم وقد أعطانيها - أركا قالت - والنبي ﷺ يقول : لك كذا ، وتقول : كلا والله ، حتى أعطاهما - حسبت أنه قال - عشرة أمثاله . أو كما قال .

الحديث الرابع . قوله (حدثني ابن أبي الأسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الخس ، وساق هذا الحديث عنه هناك أتم وتقدم باختصار في غزوة بني النضير . وتقدم ما يتعلق بالزيادة التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الهبة ، وحاصله أن الأنصار كانوا واسوا المهاجرين بنخيلهم لينتفعوا بشمرها ، فلما فتح الله النضير ثم قريظة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثر ، وأمرهم برد ما كان للأنصار لاستغنائهم عنه ، ولأنهم لم يكونوا ملوكهم رقاب ذلك ، وامتنعت أم أيمن من رد ذلك ظناً أنها ملكة الرقبة ، فلاطفها النبي ﷺ لما كان لها عليه من حق الحضنة حتى عوضها عن الذي كان بيدها بما أرضاها . قوله (وكان النبي ﷺ قد أعطاه أم أيمن ، فجاءت أم أيمن) في هذا السياق حذف بوضوح رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ : أعطاه أم أيمن فأيت النبي ﷺ فأعطانيه . فجاءت أم أيمن . قوله (والنبي ﷺ يقول لك كذا) أي يقول لأم أيمن لك كذا ، في رواية مسلم والنبي ﷺ يقول : يا أم أيمن اتركيه ولك كذا ، وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي ﷺ ، قال النووي : ظنت أم أيمن أن تلك المنحة مؤبدة فلم ينكر النبي ﷺ عليها هذا الظن تطييباً لقلبها لسكونها حاضنته رزادها من عنده حتى طاب قلبها قوله (أو كما قالت) إشارة إلى شك وقع في اللفظ مع حصول المعنى ، قوله (حتى أعطاهما ، حسبت أنه قال عشرة أمثاله أو كما قال) في رواية مسلم : حتى أعطاهما عشرة أمثاله أو قريباً من عشرة أمثاله ، وعرف بهذا أن معنى قوله : ولك كذا ، أي مثل الذي لك مرة ، ثم شرع يريدها مرتين أو ثلاثاً إلى أن بلغها عشرة . وفي الحديث مشروعية هبة المنفعة دون الرقبة ، وفرط جود النبي ﷺ وكثرة حلمه وبره ، ومنزلة أم أيمن عند النبي ﷺ ورضى الله عنهما وهي والددة أسامة بن زيد ، وابنها أيمن أيضاً له صحبة واستشهد بخنين ، وهو أسن من أسامة ، وعاشت أم أيمن بعد النبي ﷺ قليلاً . رضى الله عنهم

٤١٢١ - حدثني محمد بن بشرٍ حدثنا غندرٌ حدثنا شعبةٌ عن سعدٍ قال : سمعتُ أبا أمامةٍ قال سمعتُ أبا سعيدٍ الخدريَّ رضى الله عنه يقول : نزلَ أهلُ قريظةَ على حكمِ سعدِ بنِ معاذٍ ، فأرسلَ النبي ﷺ إلى سعدٍ فأتى على حمارٍ ، فلما دنا من المسجدِ قال الأنصار : قوموا إلى سيِّدكم - أو خيركم - فقال : هؤلاء نزلوا على حُكمكم فقال : تقتلُ مقاتلتهم ، وتسي ذراريهم . قال : قضيت بحكم الله . وربما قال : بحكم الملك .

٤١٢٢ - حدثنا زكرياء بن يحيى حدثنا عبد الله بن نميرٍ حدثنا هشامٌ عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت : أصيبَ سعدٌ يومَ الخندقِ ، رماه رجلٌ من قريشٍ يقال له حِبانُ بنُ العرقة ، رماه في الأكل ، فضرب النبي ﷺ خيمةً في المسجدِ ليموده من قريب . فلما رجع رسولُ الله ﷺ من الخندقِ وضعَ السلاحَ واغتسلَ ، فأتاه جبريلُ عليه السلامُ وهو ينفذُ رأسه من الفبارِ فقال : قد وضعتُ السلاحَ ، والله ما وضعتُه ،

أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَأَيْنَ ؟ فَأَشَارَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ . فَأَتَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَزَلُوا عَلَى حَكَمِهِ ، فَرَدَّ الْحَكَمَ إِلَى سَعْدٍ . قَالَ : فَأَنَّى أَحْكَمُ فِيهِمْ أَنْ تُقَاتَلَ الْمُقَاتِلَةُ ، وَأَنْ تُسَبَّ لِنِسَاءٍ وَذُرِّيَّةٍ ، وَأَنْ تُقَسَمَ أَمْوَالُهُمْ . قَالَ هِشَامٌ : فَأَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ سَعْدًا قَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أُجَاهِدَهُمْ فِيكَ مِنْ قَوْمِ كَذَّبُوا رَسُولَكَ وَأَخْرَجَوْهُ . اللَّهُمَّ فَأَنَّى أَظُنُّ أَنَّكَ قَدْ وَضَعْتَ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ، فَإِنْ كَانَ بَقِيَ مِنْ حَرْبِ قُرَيْشٍ شَيْءٌ فَأَبْقِنِي لَهُ حَتَّى أُجَاهِدَهُمْ فِيكَ ، وَإِنْ كُنْتَ وَضَعْتَ الْحَرْبَ فَاجْرِهَا وَاجْعَلْ مَوْتِي فِيهَا . فَانْفَجَرَتْ مِنْ آبَتِهِ . فَلَمْ يَرْمَعْهُمْ - وَفِي الْمَسْجِدِ خِيْمَةٌ مِنْ بَنِي غِفَارٍ - إِلَّا الدَّمُ يَسِيلُ إِلَيْهِمْ ، فَقَالُوا : يَا أَهْلَ الْخِيْمَةِ ، مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِينَا مِنْ قَبْلِكُمْ ؟ فَذَا سَعْدٌ يَغْذُو جُرْحُهُ دَمًا ، فَاتَ مِنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ »

الحديث الخامس حديث أبي سعيد ، أورده من طريق شعبة بنزول ، وقد تقدم له في المناقب عاليا ، وكذا في المغازي قبل هذا بقليل . **قوله** (عن سعد بن إبراهيم عن أبي أمامة بن سهل) هكذا رواه شعبة عن سعد بن إبراهيم ، ورواه محمد بن صالح بن دينار التمار المدني عن سعد بن إبراهيم فقال : عن عمار بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ، أخرجه النسائي ، ورواية شعبة أصح ، ويحتمل أن يكون لسعد بن إبراهيم فيه إسنادان . **قوله** (نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة : حكم أن يقتل منهم كل من جرت عليه الموسى ، وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية . **قوله** (فلما دنا من المسجد) قيل المراد المسجد الذي كان النبي ﷺ أعده للصلاة فيه في ديار بني قريظة أيام حصارهم ، وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة ، لكن كلام ابن إسحق يدل على أنه كان مقيما في مسجد المدينة حتى بعث إليه رسول الله ﷺ ليحكم في بني قريظة فانه قال : كان رسول الله ﷺ جعل سعدا في خيمة رفيعة عند مسجده ، وكانت امرأة تداوى الجرحى فقال : اجعلوه في خيمتها لأعوده من قريب ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى بني قريظة وحاصرهم وسأله الانصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل إليه لخمليه على حمار ووطوا له وكان جسيما ، فدل قوله : فلما خرج إلى بني قريظة ، أن سعدا كان في مسجد المدينة . **قوله** (قوموا إلى سيدكم) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان إن شاء الله تعالى ، وفيه البيان عما اختلف فيه هل الخطاب بذلك الانصار خاصة أم هم وغيرهم ، ووقع في مسند عائشة رضي الله عنها من مسند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في أثناء حديث طويل : قال أبو سعيد : فلما طلع قال النبي ﷺ : قوموا إلى سيدكم فانزلوه ، فقال عمر : السيد هو الله ، . **قوله** (حكمت فيه بحكم الله ، وربما قال بحكم الملك) هو بكسر اللام ، والشك فيه من أحد رواياته أي اللفظين قال ، وفي رواية محمد بن صالح المذكورة : لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات ، وفي حديث جابر عند ابن عائد : فقال : احكم فيهم يا سعد ، قال : الله ورسوله أحق بالحكم . قال : قد أمرك الله تعالى أن تحكم فيهم ، وفي رواية ابن إسحق من مرسل علقمة بن وقاص : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ، وأرقعة بالفاء جمع رقيق وهو من أسماء السماء ، قيل سميت بذلك لأنها رققت بالنجوم ، وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وقصره بجبريل ، لأنه الذي ينزل بالأحكام ، قال السهيلي : قوله : من فوق سبع سموات ، معناه أن الحكم نزل من فوق ، قال ومثله قول

زينب بنت جحش زوجتي الله من نبيه من فوق سبع سموات ، أى نزل تزويجها من فوق ، قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذى يليق بجلاله لا على المعنى الذى يسبق الى الوهم من التعميد الذى يفضى الى التشبيه ، وبقية الكلام على هذا الحديث فى الذى بعده . الحديث السادس حديث عائشة رضى الله عنها . **قوله** (أصيب سعد) فى الرواية التى فى المناقب د سعد بن معاذ ، . **قوله** (حبان) بكسر المهملة وتشديد الموحدة (ابن العرق) بفتح المهملة وكسر الراء ثم تاف . **قوله** (وهو حبان بن قيس) يعنى أن العرق أمه وهى بنت سعيد بن سعد بن سهم . **قوله** (من بنى معيص) بفتح الميم وكسر المهملة ثم تحتانية سا كنية ثم مهملة ، وهو حبان بن قيس ويقال ابن أبى قيس بن علقمة ابن عبد مناف . **قوله** (رماه فى الأكل) بفتح الهمزة والمهملة بينهما كاف سا كنية وهو عرق فى وسط الذراع ، قال الخليل هو عرق الحياة ويقال إن فى كل عضو منه شعبة فهو فى اليد الأكل وفى الظهر الأبر وفي الفخذ النساء اذا قطع لم يرق الدم . **قوله** (خيمة فى المسجد) تقدم بيانها فى الذى قبله (فلما رجع النبي ﷺ من الخندق وضع السلاح واغتسل فأناه جبريل) هذا السياق يبين أن الواو زائدة فى الطريق التى فى الجهاد حيث وقع فيه بلفظ د لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح فأناه جبريل ، وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال : وكأنها زيدت كما زيدت الواو فى جواب لما ، انتهى . ودعوى زيادة الواو فى قوله د وضع ، أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة جى . الواو زائدة ، ووقع فى أول هذه الغزاة د لما رجع من الخندق ووضع السلاح واغتسل أناه جبريل ، فن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ، ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها قالت د سلم علينا رجل ونحن فى البيت ، فقام رسول الله ﷺ فزعا ، فقامت فى أثره فادا بدحية السكبي فقال : هذا جبريل ، وفى حديث علقمة د يأمرنى أن أذهب الى بنى قريظة ، وذلك لما رجع من الخندق ، قالت : فكأنى برسول الله ﷺ يمسح الغبار عن وجه جبريل ، وفى حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني د لجأه جبريل وإن على ثيابه لمقع الغبار ، وفى مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد د فقال له جبريل : عفا الله عنك ، وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله ، وفى رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة فى حديث الباب د قالت عائشة : لقد رأيت من خلل الباب قد عصب الزاب رأسه ، ، وفى رواية جابر عند ابن عائد د فقال : قم فشد عليك سلاحك ، فوالله لادقنهم دق البيض على الصفا ، . **قوله** (فأناهم رسول الله ﷺ) أى خاصرهم ، وروى ابن عائد من مرسل قتادة قال د بعث رسول الله ﷺ مناديا يتادى ، فنادى : يا خيل الله اركبي ، وفى رواية أبى الأسود عن عروة عند الحساكم والبيهقي د وبعث عليا على المقدمة ودفع اليه اللواء ، وخرج رسول الله ﷺ على أثره ، وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد د وحاصرهم بضعة عشرة ليلة د وعند ابن سعد د خمس عشرة ، وفى حديث علقمة بن وقاص المذكور د خمسا وعشرين ، ومثابها عند ابن إسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال د حاصرهم خمسا وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف فى قلوبهم الرعب ، فمرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا ، أو يقتلوا نساءهم وأبنائهم ويخرجوا مستقتلين ، أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت . فقالوا : لا تؤمن ، ولا نستحل ليلة السبت ، وأى عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا ؟ فأرسلوا الى أبى إبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاءه فاستشاروه فى النزول على حكم النبي ﷺ فأشار الى حلقه - يعنى الذبح - ثم ندم ، فتوجه الى مسجد النبي ﷺ فارتبط به حتى تاب الله عليه ، . **قوله** (فنزلوا على حكمه ، فرد الحكم الى سعد) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه ﷺ ، فلما سأله الانصار فيهم رد الحكم الى سعد . ووقع بيان ذلك عند ابن إسحق قال د لما

اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن ينزلوا على حكم رسول الله ﷺ فتواثبت الأوس فقالوا : يا رسول الله قد فعلت في موالى الخزرج - أى بنى قينقاع ، ما علمت . فقال : ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا : بلى . قال : فذلك إلى سعد بن معاذ ، وفي كثير من السير أنهم نزلوا على حكم سعد ، ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيه سعد ، وفي رواية علقمة بن وقاص المذكورة فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، فلما استشاروا أبا لبابة قال فنزل على حكم سعد بن معاذ ، ونحوه في حديث جابر عند ابن عائد ، فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد ابن معاذ أمران : أحدهما سؤال الأوس ، والآخر إشارة أبي لبابة ، ويحتمل أن تكون الإشارة لثبوت قوتهم ، ثم لما اشتد الأمر بهم في الحصار عرفوا سؤال الأوس فأذعنوا إلى النزول على حكم النبي ﷺ ، وأيقنوا بأنه يرد الحكم إلى سعد . وفي رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عند مسلم « فرد الحكم فيهم إلى سعد وكانوا حلفاءه » .

قوله (فاني أحكم فيهم) أى في هذا الأمر ، وفي رواية النسفي « واني أحكم فيهم » . **قوله** (أن تقتل المقاتلة) قد تقدم في الذى قبله بيان ذلك ، وذكر ابن إسحق أنهم حبسوا في دار بنت الحارث ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في دار أسامة بن زيد . ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في بيتين . ووقع في حديث جابر عند ابن عائد التصريح بأنهم جعلوا في بيتين ، قال ابن إسحق : فخذقوا لهم خنادق فضربت أعناقهم لجرى الدم في الخنادق ، وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين ، وأسهم للخييل فكان أول يوم وقعت فيه السهمان لها . وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال « أن سعد بن معاذ حكم أيضا أن تكون دارهم للمهاجرين دون الأنصار ، فلامه فقال : إني أحببت أن تستغنوا عن دورهم ، واختلف في عدتهم : فعند ابن إسحق أنهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمرو في ترجمة سعد بن معاذ ، وعند ابن عائد من مرسل قتادة « كانوا سبعمائة » ، وقال السهيلي : المكثرون يقولون لهم ما بين الثمانمائة إلى التسعمائة . وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بإسناد صحيح أنهم كانوا أربعمائة مقاتل ، فيحتمل في طريق الجمع أن يقال إن الباقي كانوا أتباعا ، وقد حكى ابن إسحق أنه قيل لهم كانوا تسعمائة . **قوله** (قال هشام فاخبرني أبي) هو موصول بالإسناد المذكور أولا ، وقد تقدم هذا القدر من هذا الحديث موصولا من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة ، وفي رواية عبد الله بن نمير عن هشام عند مسلم قال « قال سعد وتحجر كله للبرء : اللهم إنك تعلم الخ ، أى أنه دعا بذلك لما كاد جرحه أن يبرأ ، ومعنى تحجر أى يبس . **قوله** (فاني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم) قال بعض الشراح : ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك ، قال فيحمل على أنه دعا بذلك فلم تقع الإجابة وأدخر له ما هو أفضل من ذلك كما ثبت في الحديث الآخر في دعاء المؤمن ، أو أن سعدا أراد بوضع الحرب أى في تلك الغزوة الخاصة لا فيما بعدها . وذكر ابن التين عن الداودي أن الضمير لقريظة ، قال ابن التين : وهو بعيد جدا لنصه على قريش . قالت : وقد تقدم الرد عليه أيضا في أول الهجرة في الكلام على هذا الحديث ، والذي يظهر لي أن ظن سعد كان مصيبا . وأن دعاءه في هذه القصة كان مجابا ، وذلك أنه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين ، فانه ﷺ تجهز إلى العمرة فصدوه عن دخول مكة وكاد الحرب أن يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى ﴿ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ ثم وقعت الهدنة واعتمر ﷺ من قابل ، واستمر ذلك إلى أن نقضوا العهد ، فتوجه إليهم غازيا ففتحت مكة . فعلى هذا فالمراد بقوله « أظن أنك وضعت الحرب ، أى أن

يقصدونا محاربين ، وهو كقوله **يُرسل** في الحديث الماضي قريبا في أواخر غزوة الخندق ، إلا أن نفروهم ولا يغزونا ، . **قوله** (فأبقى له) أى للحرب ، في رواية الكشميهني ، فأبقى لهم ، . **قوله** (فالجرها) أى الجراحة . **قوله** (فانفجرت من لبتة) بفتح اللام وتشديد الموحدة هي موضع القلادة من الصدر ، وهي رواية مسلم والاسماعيلي ، وفي رواية الكشميهني من ليلته . وهو تصحيف . فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته ، فإذا لبتة قد انفجرت من كلب ، أى من جرحه ، أخرجه ، ابن خزيمة . وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم إلى صدره فانفجر من ثم . **قوله** (فانفجرت) بين سبب ذلك في مرسل حميد بن هلال عند ابن سعد ولفظه ، انه مرت به عثر وهو مضطجع فاصاب ظلفها موضع الجرح فانفجر حتى مات ، . **قوله** (فلم يرعهم) بالمهمل أى أهل المسجد ، أى لم يرعهم . **قوله** (وفي المسجد خيمة) هي جملة حالية . **قوله** (خيمة من بني غفار) تقدم أن ابن إسحق ذكر أن الخيمة كانت لربيعة الأسلمية ، فيحتمل أن تكون كان لها زوج من بني غفار . **قوله** (يغذو) بغير و ذال معجمتين أى يسيل . **قوله** (فمات منها) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه الفصة ، فإذا الدم له هدير ، ووقع في رواية علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد ، فانفجر كلبه وكان قد برى . إلا مثل الخرص ، وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة ، وهو من حلى الاذن . ولمسلم من طريق عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة ، فما زال الدم يسيل حتى مات ، قال فذلك حين يقول الشاعر :

ألا ياسعد سعد بن معاذ لما فعلت قريظة والنضير
لعمرك إن سعد بن معاذ غداة تحملوا لهم الصبور
تركتم قدركم لا شئ فيها وقدر القوم حامية تفور
وقد قال الكريم أبو حبات أقيموا قينقاع ولا تسيرا
وقد كانوا يبلدتهم أنفالا كما فلت بيطان الصخور

وقوله ، أبو حبات ، بضم المهملة وتخفيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبي ريس الخزرج ، وكان شفيع في بني قينقاع فوجههم النبي **ﷺ** له وكانوا حلفاءه ، وكانت قريظة حلفاء سعد بن معاذ لحكم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك . وقوله تركتم قدركم ، أراد به ضرب المثل ، وميطان موضع في بلاد مزينة من الحجاز كثير الأوعار ، وأشار بذلك إلى أن بني قريظة كانوا في بلادهم راسخين من كثرة ما لهم من القرى والنجدة والمال ، كما رست الصخور بتلك البلدة . وذكر ابن إسحق أن هذه الأبيات لجبل بن جوال الثعلبي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبوه بالجيم وتشديد الواو والثعلبي بمثلثة ومهملة ثم موحدة ، ووقع عنده بدل قوله ، وقد قال الكريم ، البيت :

وأما الخزرجي أبو حبات فقال لقينقاع لا تسيرا

وزاد فيها أبياتا منها :

أقيموا ياسراة الأوس فيها كأنكم من الخزاة غور

وأراد بذلك توبيخ سعد بن معاذ لأنه رئيس الأوس ، وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا . وأهل قصيدة كعب بن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جوابا لجبل ، والله أعلم . وذكر ابن إسحق لحسان بن ثابت قصيدة

على هذا الوزن والقافية يقول فيها :

تفاقد معشر نصرُوا قريشاً وليس لهم ببلدتهم نصير
وهم أوتوا الكتاب فضيعوه فهم عَمَى عن التوراة بور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير ، وأجابه أبو سفيان بن الحارث عنها . وفي قصة بني قريظة من الفوائد وخبر سعد بن معاذ جواز تمنى الشهادة ، وهو مخصوص من عموم النهي عن تمنى الموت . وفيها تحكيم الأفضل من هو مفضل . وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي ﷺ ، وهي خلافة في أصول الفقه ، واختار الجواز سواء كان بحضور النبي ﷺ أم لا ، وإنما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع إمكان القطع ، ولا يضر ذلك ، لأنه بالتقرير يصير قطعياً ، وقد ثبت وقوع ذلك بحضرته ﷺ كما في هذه القصة وقصة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتل أبي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك ، وسيأتي مزيد له في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى

٤١٢٣ - **حدثنا** الحجاج بن منهال أخبرنا شعبة قال أخبرني عدي أنه سمع البراء رضي الله عنه قال « قال النبي ﷺ لحسان : اهجمهم - أو هاجهم - وجبريل مَعك »

٤١٢٤ - وزاد إبراهيم بن طهمان عن الشيباني عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال « قال رسول الله ﷺ يوم قريظة لحسان بن ثابت : اهجم المشركين ، فان جبريل مَعك »

الحديث السابع حديث البراء ، قوله (عدي) هو ابن ثابت . قوله (اهجمهم أو هاجهم) بالشك ، والثاني أخص من الأول . قوله (وزاد إبراهيم بن طهمان) وصله النسائي وإسناده على شرط البخاري ، وأبو إسحق هو الشيباني واسمه سليمان ، وزيادته في هذا الحديث معية أن الأمر له بذلك وقع يوم قريظة ، ووقع في حديث جابر رضي الله عنه عند ابن مردويه « لما كان يوم الأحزاب وردهم الله بغيثهم قال النبي ﷺ : من يحمى أعراض المسلمين ؟ فقام كعب وابن رواحة وحسان ، فقال لحسان : اهجمهم أنت فانه سيعينك عليهم روح القدس ، فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكورة ، فان يوم بني قريظة مسبب عن يوم الأحزاب والله أعلم . ولا مانع أن يتعدد وقوع الأمر له بذلك . وأورد ابن إسحق لحسان في شأن بني قريظة عدة قصائد ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في الحديث الذي قبله

٣١ - **باب** غزوة ذات الرقاع ، وهي غزوة محارب خصفة من بني ثعلبة من غطفان

فنزلاً فخللاً ، وهي بعد خيبر ، لأن أبا موسى جاء بعد خيبر

٤١٢٥ - وقال عبد الله بن رجاء أخبرنا عمران القطان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن

عبد الله رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ صلى بأصحابه في الخوف في غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع » قال ابن

عَدَّاس « صلى النبي ﷺ يعني صلاة الخوف بذى قَرَد »

[الحديث ٤١٢٥ - أطرافه في : ٤١٢٦ ، ٤١٢٧ ، ٤١٣٠ ، ٤١٣٧]

٤١٢٦ - وقال بكر بن سَوَادَةَ حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ جَابِرًا حَدَّثَهُمْ « صلى النبي ﷺ بهم يومَ محاربٍ وتعلية »

٤١٢٧ - وقال ابنُ إِسْحَاقَ سَمِعْتُ وَهَبَ بْنَ كَيْسَانَ سَمِعْتُ جَابِرًا « خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى ذَاتِ الرِّقَاعِ مِنْ نَحْلِ فَلَمَقِيَ جَمْعًا مِنْ غَطَفَانٍ فَلَمْ يَكُنْ قِتَالٌ ، وَأَخَافُ النَّاسُ بِمَعْصِهِمْ بَعْضًا ، فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ رَكْعَتِي الْخَوْفِ » وقال يزيدُ عن سَلْمَةَ « غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْقَرَدِ »

٤١٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزَاةٍ وَنَحْنُ فِي سَبْعَةِ نَفَرٍ يَلْتَمِسُ بَعْضُهُمْ نَعْتَقِيهِ ، فَتَقَبَّتْ أقدامُنا وَتَقَبَّتْ قَدَمَايَ وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي ، فَاكْتَنَّا نَفْسًا عَلَى أَرْجُلِنَا الْخَرَقَ ، فَسُمِّيَتْ غَزْوَةُ ذَاتِ الرِّقَاعِ لَمَّا كُنَّا نَعْصِبُ مِنَ الْخَرَقِ عَلَى أَرْجُلِنَا . وَحَدَّثَ أَبُو مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ قَالَ مَا كُنْتُ أَصْنَعُ بِأَنْ أَذْكَرَهُ . كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاهُ »

قوله (باب غزوة ذات الرقاع) هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت ، واختلف في سبب تسميتها بذلك . وقد جنح البخاري إلى أنها كانت بعد خيبر ، واستدل لذلك في هذا الباب بأمر سيا في الكلام عليها مفصلاً ، ومع ذلك فذكرها قبل خيبر فلا أدري هل تعتمد ذلك تسليماً لأصحاب المغازي أنها كانت قبلها كما سيأتي ، أو أن ذلك من الرواة عنه ، أو إشارة إلى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسماً لغزوتين مختلفتين كما أشار إليه البيهقي ، على أن أصحاب المغازي مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها ، فعند ابن إسحق أنها بعد بني النضير وقبل الخندق سنة أربع ، قال ابن إسحق : أقام رسول الله ﷺ بعد غزوة بني النضير شهر ربيع وبعض جمادى - يعني من سنته - وغزا نجدا يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان ، حتى نزل نخلًا وهي غزوة ذات الرقاع . وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس ، وأما أبو معشر فجزم بأنها كانت بعد بني قريظة والخندق ، وهو موافق لصنيع المصنف ، وقد تقدم أن غزوة قريظة كانت في ذي القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي تليها ، وأما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع ، لكن تردد في وقتها فقال : لا ندري كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها ، وهذا التردد لا حاصل له ، بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قريظة ، لانه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت ، وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق ، وسأذكر بيان ذلك واضحاً في الكلام على رواية هشام عن أبي الزبير عن جابر في هذا الباب إن شاء الله تعالى . **قوله** (وهي غزوة محارب خصفة) كذا فيه ، وهو متابع في ذلك لرواية مذكورة

في أواخر الباب ، وخصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن عيلان بن الياس بن مضر ، ومحارب هو ابن خصفة ، والمحاربون من قيس ينسبون إلى محارب بن خصفة هذا ، وفي مضر محاربون أيضا لكونهم ينسبون إلى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ، وهم بطن من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذي ذكره في أواخر غزوة الخندق . ولم يحرر الكرماني هذا الموضوع فانه قال : قوله محارب هي قبيلة من فهر ، وخصفة هو ابن قيس بن عيلان . وفي شرح قول البخاري محارب خصفة بهذا الكلام من الفساد ما لا يخفى ، ويوضحه أن بني فهر لا ينسبون إلى قيس بوجه ، نعم وفي المرئيين محارب بن صباح ، وفي عبد القيس محارب بن عمرو ذكر ذلك الديلمياطي وغيره ، فلهذه النكتة أضيفت محارب إلى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من المحاربين ، كانه قال محارب الذين ينسبون إلى خصفة لا الذين ينسبون إلى فهر ولا غيرهم . **قوله** (من بنى ثعلبة ابن غطفان) بفتح الفين المعجمة والطاء المهملة بعدها فاء ، كذا وقع فيه ، وهو يقتضى أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك . ووقع في رواية القابسي وخصفة بن ثعلبة ، وهو أشد في الوهم ، والصواب ما وقع عند ابن إسحق وغيره « وبني ثعلبة » بواو العطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس بن عيلان ، فمحارب وغطفان ابنا عم فكيف يكون الأعلى منسوبا إلى الأدنى ؟ وسيأتى في الباب من حديث جابر بلفظ « محارب و ثعلبة » بواو العطف على الصواب ، وفي قوله « ثعلبة بن غطفان » بياء موحدة ونون نظر أيضا . والأولى ما وقع عند ابن إسحق « وبني ثعلبة من غطفان » بميم ونون فانه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان ، هل أن لقوله « ابن غطفان » وجها بأن يكون نسبه إلى جده الأعلى ، وسيأتى في الباب من رواية بكر بن سوادة « يوم محارب و ثعلبة » فغاير بينهما ، وليس في جميع العرب من ينسب إلى بني ثعلبة بالمشة والمهمل الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة إلا هؤلاء ، وفي بني أسد بنو ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمة وهم قليل . والثعلبيون يشتهرون بالتغلبين بالمشة ثم المعجمة واللام المكسورة فأولئك قبائل أخرى ينسبون إلى تغلب بن وائل أخى بكر بن وائل وهم من ربيعة إخوة مضر . **قوله** (فنزل) أى النبي ﷺ . **قوله** (نخلا) هو مكان من المدينة على يمين ، وهو بواد يقال له شرح بشين معجمة بعدها مهملة ساكنة ثم خاء معجمة ، وبذلك الوادى طوائف من قيس من بني فزارة وأنمار وأشجع ، ذكره أبو عبيد البكري . تنبيه : جمهور أهل المغازي على أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن إسحق ، وعند الواقدي أنهما ثنتان ، وتبعه القطب الحلبي في شرح السيرة ، والله أعلم بالصواب . **قوله** (وهى) أى هذه الغزوة (بعد خيبر ، لأن أبا موسى جاء بعد خيبر) هكذا استدل به ، وقد ساق حديث أبي موسى بعد قليل ، وهو استدلال صحيح ، وسيأتى الدليل على أن أبا موسى إنما قدم من الحبشة بعد فتح خيبر في « باب غزوة خيبر » ففيه في حديث طويل « قال أبو موسى فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر ، وإذا كان كذلك ثبت أن أبا موسى شهد غزوة ذات الرقاع ، ولزم أنها كانت بعد خيبر . » وعجبت من ابن سيد الناس كيف قال : جعل البخاري حديث أبي موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خيبر ، قال : وليس في خبر أبي موسى ما يدل على شيء من ذلك انتهى . وهذا النفي مردود ، والدلالة من ذلك واضحة كما قررته . وأما شيخه الديلمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح ، وأن جميع أهل السير على خلافه ، وقد قدمت أنهم مختلفون في زمانها ، فالأولى الاعتماد على ما ثبت في الحديث الصحيح ، وقد ازداد قوة بحديث أبي هريرة وبحديث ابن عمر كما سيأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وقد قيل إن الغزوة التى شهدتها أبو موسى

وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف ، لأن أبا موسى قال في روايته انهم كانوا ستة أنفس ، والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها أضعاف ذلك ، والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان موافقا له من الرامة لا أنه أراد جميع من كان مع النبي ﷺ ، واستدل على التعدد أيضا بقول أبي موسى إنها سميت ذات الرقاع لما لقوا في أرجلهم من الخرق ، وأهل المغازي ذكروا في تسميتها بذلك أمورا غير هذا ، قال ابن هشام وغيره : سميت بذلك لأنهم رقعوا فيها راياتهم ، وقيل بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع ، وقيل بل الأرض التي كانوا نزلوا بها كانت ذات ألوان تشبه الرقاع ، وقيل لأن خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان ، وقال الواقدي : سميت بجبل هناك فيه بقع ، وهذا لعله مسند ابن حبان ويكون قد تصحف جبل بخيل ، وبالجملة فقد اتفقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى ، لكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولازما للتعدد ، وقد رجح السبب الذي ذكره أبو موسى ، وكذلك النووي ثم قال : ويحتمل أن تكون سميت بالجمع ، وأغرب الداودي فقال : سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك لترقيع الصلاة فيها . وما يدل على التعدد أنه لم يتعرض أبو موسى في حديثه إلى أنهم صلوا صلاة الخوف ولا أنهم لقوا عدوا ، ولكن عدم الذكر لا يدل على عدم الوقوع ، فإن أبا هريرة في ذلك نظير أبي موسى لأنه إنما جاء إلى النبي ﷺ فأسلم والنبي ﷺ بخير كما سيأتي هناك ، ومع ذلك فقد ذكر في حديثه أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف في غزوة نجد كما سيأتي في أواخر هذا الباب واضحا ، وكذلك عبد الله بن عمر ذكر أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف بنجد ، وقد تقدم أن أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق . قوله (وقال لي عبد الله بن رجاء) كذا لأبي ذر ، وغيره قال عبد الله بن رجاء ، ليس فيه دلي ، وعبد الله بن رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري ، وأما عبد الله بن رجاء المكي فلم يدركه . وقد وصله أبو العباس السراج في مسنده المبوب فقال « حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء ، فذكره . قوله (أخبرنا عمران القطان) هو بصري لم يخرج له البخاري الا استشهادا . قوله (أن النبي ﷺ صلى باصحابه في الخوف) زاد السراج أربع ركعات ، صلى بهم ركعتين ثم ذهبوا ثم جاء أوائك فصل بهم ركعتين ، وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير بسنده ، وهذا بزيادة فيه ، وذلك كله في غزوة ذات الرقاع . ولجابر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف على صفة أخرى ، وسيأتي الكلام فيه قريبا . قوله (في غزوة السابعة) هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأى ، أو فيه حذف تقديره غزوة السفارة السابعة ، وقال الكرماني وغيره غزوة السنة السابعة أي من الهجرة . قالت : وفي هذا التقدير نظر ، إذ لو كان مرادا لكان هذا نصا في أن غزوة ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ، ولم يحتج المصنف إلى تكلف الاستدلال لذلك بقصة أبي موسى وغير ذلك بما ذكره في الباب . نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي ﷺ نأيد لما ذهب إليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر ، فإنه إن كان المراد الغزوات التي خرج النبي ﷺ فيها بنفسه مطلقا وإن لم يقاتل فإن السابعة منها تقع قبل أحد ، ولم يذهب أحد إلى أن ذات الرقاع قبل أحد إلا ما تقدم من تردد موسى بن عقبة ، وفيه نظر لأنهم متفقون على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق ، فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بنى قريظة فتعين أن المراد الغزوات التي وقع فيها القتال ، والاولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر ، فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع بعد

خير للتنصيص على أنها السابعة ، فالمراد تاريخ الواقعة لا عدد المغازي ، وهذه العبارة أقرب الى إرادة السنة من العبارة التي وقعت عند أحد بلفظ ، وكانت صلاة الخوف في السابعة ، فانه يضح أن يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يضح في غزوة السنة السابعة . قوله (وقال ابن عباس : صلى النبي ﷺ - يعني صلاة الخوف - بنى قرد) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من المدينة بما يلي بلاد غطفان ، وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ، أن رسول الله ﷺ صلى بنى قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة ، وأخرجه أحمد وإسحق من هذا الوجه بلفظ ، فصف الناس خلفه صفين : صف موازي العدو وصف خلفه . فصلى بالنبي عليه ركعة ثم ذهبوا الى مصاف الآخرين ، وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة أخرى ، انتهى . وقد تقدم حديث ابن عباس في باب صلاة الخوف ، من طريق الزهري عن عبيد الله به نحو هذا ، لكن ليس فيه بنى قرد ، وزاد فيه ، والناس كلهم في صلاة ، ولكن يحرس بعضهم بعضا ، وحمله الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتي بعد قليل . وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر ، فيظهر أنهما قصتان ، لكن البخاري أراد من إيراد حديث ابن عباس وحديث سلة بن الأكوع الموافق له في تسميته الغزوة الإشارة أيضا إلى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خير ، لأن في حديث سلة التنصيص على أنها كانت بعد الحديبية ، وخير كانت قرب الحديبية ، لكن يعكر عليه اختلاف السبب والقصد ، فان سبب غزوة ذات الرقاع ما قيل لهم إن محارب يجمعون لهم فخرجوا اليهم إلى بلاد غطفان ، وسبب غزوة القرد إغارة عبد الرحمن بن عيينة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ، ودل حديث سلة على أنه بعد أن هزمهم وحده واستنقذ اللقاح منهم أن المسلمين لم يصلوا في تلك الخرجة إلى بلاد غطفان فافترقا ، وأما الاختلاف في كيفية صلاة الخوف بمجرد فلا يدل على التباين لاحتمال أن تكون وقعت في الغزوة الواحدة على كيفيتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد . قوله (وقال بكر بن سواد حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابرا حدثهم قال النبي ﷺ يوم محارب وئيلية) أما بكر بن سواد فهو الجندامي المصري يكنى أبا عمامة ، وكان أحد الفقهاء بمصر ، وأرسله عمر بن عبد العزيز إلى أهل إفريقية ليفقههم فأتى بها سنة ثمان وعشرين ومائة . وثقه ابن معين والنسائي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضوع المعلق ، وقد وصله سعيد بن منصور والطبري من طريقه بهذا الاسناد . وأما زياد بن نافع فهو التجيبي المصري تابعي صغير ، وليس له أيضا في البخاري سوى هذا الموضوع ، وأما أبو موسى فيقال إنه علي بن رباح ، وهو تابعي معروف أخرج له مسلم ، ويقال هو الغافقي واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا . ويقال إنه مصري لا يعرف اسمه ، وليس له في البخاري أيضا إلا هذا الموضوع . وقوله يوم محارب وئيلية ، يؤيد ما وقع من الوهم في أول الترجمة . قوله (وقال ابن إسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال : خرج النبي ﷺ إلى ذات الرقاع من نخل فلقى جمعا من غطفان الخ) لم أر هذا الذي ساقه عن ابن إسحق هكذا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها ، والذي في السيرة تهذيب ابن هشام قال ابن إسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال : خرجت مع النبي ﷺ إلى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب ، فساق قصة الجمل . وكذلك أخرجه أحمد من طريق إبراهيم بن سعد عن ابن إسحق ، وقال ابن إسحق قبل ذلك : وغزا نجدا يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلا وهي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جمعا من غطفان ، فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب ، وقد أخاف الناس بعضهم بعضا ، حتى صلى رسول الله ﷺ

بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس ، وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقا مدرجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر ، وليس هو عند ابن إسحاق عن وهب كما أوضحته إلا أن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم نقف عليه ، أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظنه موصولا بالخبر المسند ، فالتأخير أعلم . ولم أر من نبه على ذلك في هذا الموضع . ونخل بالخاء المعجمة كما تقدم : موضع من نجد من أراضي غطفان ، قال أبو عبيد البكري : لا يصرف وغفل من قال إن المراد نخل بالمدينة ، واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر ، وليس كما قال . وصلاة الخوف في الحضر قال بها الشافعي والجمهور إذا حصل الخوف ، وعن مالك تختص بالسفر ، والحجة للجمهور قوله تعالى ﴿ وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة ﴾ فلم يقيد ذلك بالسفر ، والله أعلم . قوله (وقال يزيد عن سلمة : غزوت مع النبي ﷺ يوم القرد) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد ، وأما سلمة فهو ابن الأكوع ، وسيأتي حديثه هذا موصولا قبل غزوة خيبر ، وترجم له المصنف « غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي ﷺ ، ثم ساقه مطولا ، وليس فيه أصالة الخوف ذكر ، وإنما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل أنه ﷺ صلى صلاة الخوف بذي قرد ، ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديثين أن تتحد القصة ، كما لا يلزم من كونه ﷺ صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاحا في مكان آخر ، قال البيهقي : الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر ، وحديث سلمة بن الأكوع مصرح بذلك ، وأما غزوة ذات الرقاع فتختلف فيها ، فظهر تفاسير القصة كما حررته واضحا . قوله (عن أبي موسى) هو الأشعري . قوله (خرجنا مع النبي ﷺ في غزاة ونحن في ستة نفر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الأشعريين . قوله (بينما بعير نعقبه) أي نركبه عقبة عقبة ، وهو أن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم . قوله (فنقبت أقدامنا) بفتح النون وكسر الفاف بعدها موحدة أي رقت ، يقال نقب البعير إذا رقت خفه . قوله (لما كنا) أي من أجل ما فعلناه من ذلك . قوله (نعصب) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة . قوله (وحدث أبو موسى بهذا) هو موصول بالإسناد المذكور ، وهو مقول أبي بردة بن أبي موسى . قوله (كره ذلك) أي لما خاف من تزكية نفسه . قوله (كأنه كره أن يكون شيء من عمله أفشاء) وذلك أن كتمان العمل الصالح أفضل من إظهاره ، إلا لمصلحة راجحة كمن يكون ممن يقتدى به وعند الاسماعيلي في رواية منقطعة قال : والله يجزى به

٤١٢٩ - **حديث** قتبية بن سعيد عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن شهد مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ، أن طائفة صفت معه ، وطائفة وجاه العدو ، فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأنموا لأنفسهم ، ثم انصرفوا فصقوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاتهم ، ثم ثبت جالسا وأنموا لأنفسهم ، ثم سلم بهم .

٤١٣٠ - وقال معاذ حدثنا هشام عن أبي الزبير عن جابر قال : كنا مع النبي ﷺ بنخل . فذكر صلاة الخوف . قال مالك : وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف ،

تأنيده اللمث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد حدثه « صلى النبي ﷺ في غزوة بني أنمار »

٤١٣١ - **حَدَّثَنَا** مسددٌ **حَدَّثَنَا** يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة قال « يقوم الإمام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه ، وطائفة من قبل العدو وجوههم إلى العدو ، فيصلي بالذين معه ركعة ثم يقومون فيركعون لأنفسهم ركعة ويسجدون سجدةً في مكانهم . ثم يذهب هؤلاء إلى مقام أولئك فيجيء أولئك فيركع بهم ركعة فله ثنتان ، ثم يركعون ويسجدون سجدةً . » **حَدَّثَنَا** مسددٌ **حَدَّثَنَا** يحيى بن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة عن النبي ﷺ مثله . **حَدَّثَنَا** محمد بن عبيد الله **حَدَّثَنَا** ابن أبي حازم عن يحيى سمع القاسم أخبرني صالح بن خوات عن سهل حدثه قوله

٤١٣٢ - **حَدَّثَنَا** أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم أن ابن عمر رضي الله عنهما قال « غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فوازيها العدو فصأفنا لهم »

٤١٣٣ - **حَدَّثَنَا** مسددٌ **حَدَّثَنَا** يزيد بن زريع **حَدَّثَنَا** مقرر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه « أن رسول الله ﷺ صلى بإحدى الطائفتين ، والطائفة الأخرى مواجهة العدو ، ثم انصرفوا فقاموا في مقام أصحابهم ، فجاء أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ، ثم قام هؤلاء فقصوا ركعتهم وقام هؤلاء فقصوا ركعتهم »

قوله (عن صالح بن خوات) بفتح الحاء المعجمة وتشديد الواو وآخره مثناة أي ابن جبير بن النعمان الأنصاري ، وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد ، وأبوه أخرج له البخاري في الأدب المفرد ، وهو صحابي جليل أول مشاهده أحد ومات بالمدينة سنة أربعين . **قوله** (عن شهد مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف) قيل إن اسم هذا المبهم سهل بن أبي حشمة ، لأن القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة ، وهذا هو الظاهر من رواية البخاري ، ولكن الراجح أنه أبوه خوات بن جبير ، لأن أبا أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال « عن صالح بن خوات عن أبيه ، أخرجه ابن منده في « معرفة الصحابة » ، من طريقه ، وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه ، وجزم النووي في تهذيبه بأنه خوات ابن جبير وقال : أنه محقق من رواية مسلم وغيره . قلت : وسبقه لذلك الغزالي فقال : إن صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير . وقال الرافعي في شرح الوجيز أشهر هذا في كتب الفقه ، والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة وعمن صلى مع النبي ﷺ قال : فلعل المبهم هو خوات والد صالح . قلت : وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق . ويحتمل أن صالحاً سمعه من أبيه ومن سهل بن أبي حشمة فلذلك يهمله تارة ويعينه أخرى ، إلا أن تعيين كونها كانت ذات الرقاع إنما هو في روايته عن أبيه وليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي ﷺ ، وينفع هذا فيما سنذكره قريباً من استبعاد أن يكون سهل بن أبي حشمة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة ، فإنه لا يلزم من ذلك أن لا يروها فتسكون روايته إياها مرسل صحابي ،

فبهذا يقوى تفسير الذى صلى مع النبي ﷺ بخوات والله أعلم . **قوله** (ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو)
 وجاه بكسر الواو وبضمها أى مقابل . **قوله** (فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم) هذه الكيفية
 تخالف الكيفية التي تقدمت عن جابر في عدد الركعات ، وتوافق الكيفية التي تقدمت عن ابن عباس في ذلك ،
 لكن تخالفها في كونه ﷺ ثبت قائما حتى أتمت الطائفة لأنفسها ركعة أخرى ، وفي أن الجميع استمروا في الصلاة
 حتى سلوا بسلام النبي ﷺ . **قوله** (وقال معاذ حدثنا هشام) كذا الأكثر ، وعند النسفي ، وقال معاذ بن هشام
 حدثنا هشام ، وفيه رد على أبي نعيم ومن تبعه في الجزم بأن معاذ هذا هو ابن فضالة شيخ البخاري ، ومعاذ بن
 هشام ثقة صاحب غرائب ، وقد تابعه ابن علية عن أبيه هشام وهو الدستوائي أخرجه الطبري في تفسيره ،
 وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن هشام عن أبي الزبير ، ومعاذ بن هشام عن أبيه فيه إسناد
 آخر أخرجه الطبري عن بندار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سليمان اليشكري عن جابر ، وسأذكر ما في
 رواياتهم من الاختلاف قريبا إن شاء الله تعالى . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ بنخل فذكر صلاة الخوف) أورده
 مختصرا معلقا لأن غرضه الإشارة الى أن روايات جابر متفقة على أن الغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف هي غزوة
 ذات الرقاع ، لكن فيه نظر لأن سياق رواية هشام عن أبي الزبير هذه تدل على أنه حديث آخر في غزوة أخرى ،
 ويبيان ذلك أن في هذا الحديث عند الطيالسي وغيره : أن المشركين قالوا : دعوهم فإن لهم صلاة هي أحب اليهم من أبنائهم ،
 قال فنزل جبريل فأخبره ، فصلى بأصحابه العصر ، وصفهم صفين ، فذكر صفة صلاة الخوف ، وهذه القصة إنما هي
 في غزوة عسفان ، وقد أخرج مسلم هذا الحديث من طريق زهير بن معاوية عن أبي الزبير بلفظ يدل على مذاكرة
 هذه القصة لغزوة محارب في ذات الرقاع ، ولفظه عن جابر قال : غزونا مع النبي ﷺ قوما من جهينة ، فقاتلونا
 قتالا شديدا ، فلما أن صلينا الظهر قال المشركون : لو ملنا عليهم ميلا واحدة لأفطعنهم ، فأخبر جبريل النبي ﷺ
 بذلك ، قال وقالوا : ستأتيهم صلاة هي أحب اليهم من الأولاد ، فذكر الحديث . وروى أحمد والترمذي وصححه
 النسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ نزل بين ضبحان وعسفان ، فقال
 المشركون : إن هؤلاء صلاة هي أحب اليهم من أبنائهم ، فذكر الحديث في نزول جبريل لصلاة الخوف ، وروى
 أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبي عياش الزرقى قال : كنا مع النبي ﷺ بعسفان فصلى بنا الظهر
 وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد ، فقالوا : لقد أصبنا منهم غفلة ، ثم قال : إن لهم صلاة بعد هذه هي أحب
 اليهم من أموالهم وأبنائهم ، فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر ، فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين ، الحديث
 وسياقه نحو رواية زهير عن أبي الزبير عن جابر ، وهو ظاهر في اتحاد القصة . وقد روى الواقدي من حديث خالد
 ابن الوليد قال : لما خرج النبي ﷺ إلى الحديبية لقيته بعسفان فوقفت بازائه وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر ،
 فهممنا أن نفر عليهم فلم يعزم لنا ، فأطلع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف ، الحديث ، وهو
 ظاهر فيما قررته أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع ، وأن جابرا روى القصةين معا ، فأما
 رواية أبي الزبير عنه ففي قصة عسفان ، وأما رواية أبي سلمة ووهب بن كيسان وأبي موسى المصري عنه ففي غزوة
 ذات الرقاع وهي غزوة محارب وعلبة ، وإذا تقررت أن أول ما صليت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة
 الحديبية وهي بعد الخندق وقريظة وقد صليت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتعين تأخرها

عن الخندق وعن قريظة وعن الحديبية أيضا ، فيقوى القول بأنها بعد خيبر ، لأن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، وأما قول الغزالي إن غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح ، وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره . وقال بعض من انتصر للغزالي : لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف ، وهذا انتصار مردود أيضا ، لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكرة أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف ، وإنما أسلم أبو بكرة في غزوة الطائف باتفاق ، وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعا ، وإنما ذكرت هذا استطرادا لتكمل الفائدة . **قوله** (قال مالك) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) يقتضى أنه سمع في كیفيتها صفات متعددة ، وهو كذلك ، فقد ورد عن النبي ﷺ في صفة صلاة الخوف كیفيات حملها بعض العلماء على اختلاف الأحوال ، وحملها آخرون على التوسع والتخير ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في د باب صلاة الخوف ، وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي وأحمد وداود على ترجيحها اسلامتها من كثرة المخالفة ولاكونها أحوط لأمر الحرب ، مع تجويزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر . ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه ، وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية التي في حديث ابن عمر ، واختلفوا في كيفية رواية سهل بن أبي حشمة في موضع واحد وهو أن الامام هل يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلوا معه ؟ فبالاول قال المالكية ، وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم . ولم تفرق المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة القبلة أم لا ، وفرق الشافعي والجمهور فحملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة ، وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركع بهم ، فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف الخ . ووقع عند مسلم من حديث جابر د صفنا صفين والمشركون بيننا وبين القبلة ، وقال السهيلي : اختلف العلماء في الترجيح ، فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن ، وقالت طائفة يجتهد في طلب الاخير منها فانه الناسخ لما قبله ، وقالت طائفة يؤخذ بأصحها نقلا وأعلها رواية ، وقالت طائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف ، فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة ، والله أعلم . **قوله** (تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن محمد حدثه قال صلى النبي ﷺ في غزوة بني أنمار) قلت : لم يظهر لي مراد البخاري بهذه المتابعة ، لأنه إن أراد المتابعة في المأمن لم يصح ، لأن الذي قبله غزوة محارب وتعلية بنخل ، وهذه غزوة أنمار ، ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بني أنمار تقرب من ديار بني ثعلبة ، وسيأتى بعد باب أن أنمار في قبائل منهم بطن من غطفان ، وإن أراد المتابعة في الاسناد فليس كذلك ، بل الروايتان متخالفتان من كل وجه : الاولى متصلة بذكر الصحابي وهذه مرسلة ، ورجال الاولى غير رجال الثانية ، ولعل بعض من لا بصير له بالرجال يظن أن هشاما المذكور قبل هو هشام المذكور ثانيا ، وليس كذلك فان هشاما الرازي عن أبي الزبير هو الدستوائي كما بينته قبل وهو بصرى ، وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني ، والدستوائي لا رواية له عن زيد بن أسلم ولا رواية لليث بن سعد عنه ، وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال د قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سمع القاسم بن محمد أن النبي ﷺ صلى في غزوة بني أنمار نحوه ، يعني نحو حديث صالح بن خوات عن سهل بن أبي حشمة

في صلاة الخوف . قلت : فظهر لي من هذا وجه المتابعة ، وهو أن حديث سهل بن أبي حشمة في غزوة ذات الرقاع متحد مع حديث جابر ، لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في هذه وفي هذه أن تتحد الغزوة ، وقد أفرد البخاري غزوة بني النمار بالذكر كما سيأتي بعد باب . نعم ذكر الواقدي أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرابيا قدم بجلب إلى المدينة فقال : إني رأيت ناسا من بني ثعلبة ومن بني النمار وقد جمعوا لكم جموعا وأنتم في غفلة عنهم ، فخرج النبي ﷺ في أربعمائة ويقال سبعمائة ، فعلى هذا فغزوة أنمار متحدة مع غزوة بني محارب وثعلبة ، وهي غزوة ذات الرقاع ، والله أعلم . ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد عن صالح بن خوات فيكون متأخرا عنه ، ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري ، ويؤيد ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فانه بين في ذلك ، والله أعلم . **قوله** (حدثنا يحيى عن يحيى) الاول هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الانصاري ، والقاسم بن محمد أي ابن أبي بكر الصديق ، وصالح بن خوات تقدم التعريف به ، ففي الاسناد ثلاثة من التابعين المدنيين في نسق : يحيى الانصاري فمن فوقه وسهل بن أبي حشمة بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله وقيل عامر وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حشمة جده واسمه عامر بن ساعدة ، وهو أنصاري من بني الحارث بن الخزرج ، اتفق أهل العلم بالأخبار على أنه كان صغيرا في زمن النبي ﷺ إلا ما ذكر ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل أنه حدثه أنه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد إلا بدرا وكان الدليل ليلة أحد . وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا : إن هذه الصفة لأبيه ، وأما هو فمات النبي ﷺ وهو ابن ثمان سنين ، وعن جزم بذلك الطبري وابن حبان وابن السكن وغير واحد ، وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسلة ويتعين أن يكون مراد صالح بن خوات ممن شهد مع النبي ﷺ صلاة الخوف غيره ، والذي يظهر أنه أبوه كما تقدم والله أعلم . **قوله** (يقوم الإمام) هذا ذكره موقوفا ، وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الأنصاري ، وأورده من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه مرفوعا . **قوله** (عن سهل بن أبي حشمة عن النبي ﷺ) أي مثل الماتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى ، وقد أورده مسلم وأبو داود من هذا الوجه بلفظ « أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه في الخوف فصنعهم خلفه صفين ، فذكر الحديث ، وهو مما يقوى ما قدمته أن سهل بن أبي حشمة لم يشهد ذلك وأن المراد بقول صالح بن خوات ممن شهد أبوه لا سهل والله أعلم . **قوله** (أن ابن عمر رضي الله عنهما قال . غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد فوازيئا) بالزاي أي قائلنا (العدو فصاففنا لهم) وقد تقدم في « باب صلاة الخوف » أن في رواية الكشميهني « فصصفناهم » وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه ، وهكذا أورده البخاري من طريق شعيب هنا مقتصرًا منها على هذا القدر ، وعقبها بطريق معمر فلم يتعرض لصدر الحديث بل أوله « أن رسول الله ﷺ صلى باحدى الطائفتين والطائفة الأخرى مواجهة العدو » الحديث ، فأما رواية شعيب فتقدمت في « باب صلاة الخوف » ، وأما رواية معمر فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ، ووقع في آخرها « ثم قام هؤلاء فقصوا ركعتهم ، وقام هؤلاء فقصوا ركعتهم » ولفظ القضاء فيها على معنى الأداء لا على معنى القضاء الاصطلاحي . وقد وقع في رواية شعيب « فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدة » وهي تبين المراد في رواية ابن جريج عن الزهري عند أحمد نحوه ، وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في « باب صلاة الخوف » .

٤١٣٤ - **حدثنا** أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان وأبو سلمة أن جابراً أخبره « انه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد . . »

٤١٣٥ - **حدثنا** إسماعيل حدثني أخى عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان ابن أبي سنان الدؤلى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره « انه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فلما قفل رسول الله ﷺ قفل معه ، فأدركتهم القائلة في وادٍ كثير المضاء ، فنزل رسول الله ﷺ وتفرق الناس في المضاء يستظلون بالشجر ، ونزل رسول الله ﷺ تحت شجرة فعلق بها سيفه . قال جابر : ففما نومة فإذا رسول الله ﷺ يدهونا ، فجئناه ، فإذا عنده أعرابي جالس ، فقال رسول الله ﷺ : إن هذا اخترط سيفى وأنا نائم ، فاستيقظت وهو في يدي صائتاً ، فقال لى : من يمنعك منى ؟ قلت : الله . ففما هو ذا جالس . ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ »

٤١٣٦ - وقال أبان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال « كنا مع النبي ﷺ بذات الرقاع ، فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي ﷺ . فجاء رجل من المشركين وسيف النبي ﷺ معلق بالشجرة ، فاخترطه فقال له : تخافنى ؟ فقال له : لا . قال : فمن يمنعك منى ؟ قال : الله . فتهددته أصحاب النبي ﷺ وأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ، ثم تأخروا ، وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين ، وكان للنبي ﷺ أربع ولقوم ركعتان . وقال مسدد عن أبي هوانة عن أبي بشر « اسم الرجل غورث بن الحارث . وقاتل فيها محارب خصفة »

٤١٣٧ - وقال أبو الزبير عن جابر « كنا مع النبي ﷺ بنخل فصلى الخسوف . وقال أبو هريرة « صليت مع النبي ﷺ في غزوة نجد صلاة الخوف » . وإنما جاء أبو هريرة إلى النبي ﷺ أيام خيبر

قوله (حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلى كما في الرواية الثانية ، والدؤلى بضم المهملة وفتح الهمزة ، وهو مدنى اسم أبيه يزيد بن أمية ، وثقه العجلي وغيره وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر من روايته عن أبي هريرة في الطب ، وأما أبو سلمة فهو ابن عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهما ، ورواه إبراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه أبا سلمة ، وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن إبراهيم بن سعد ، ورواه الحارث بن أبي أسامة عن محمد الوركاني هذا فأثبت فيه أبا سلمة ، ورواه ابن أبي عتيق عن الزهري فلم يذكر أبا سلمة ، ورواه معمر عن الزهري كما سيأتى بعد أحاديث قليلة فلم يذكر سنانا ، فكأن الزهري كان تارة يجمعهما وتارة يفرد أحدهما . وإسماعيل في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس ،

وأخوه هو عبد الحميد ، وسليمان شيخه هو ابن بلال ، ومحمد بن أبي عتيق نسب إلى جده ، فان أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، ومحمد هذا الراوى هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ، وقد ساق البخارى الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبى سلمة ، وذكر من طريق شعيب وهى عن سنان وأبى سلمة معا قطعة يسيرة ، فان جابرا أخبر أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، وتقدم فى الجهاد عن أبى اليمان وحده بتمامه ، ورأيتها موافقة لرواية ابن أبي عتيق إلا فى آخره كما سأبينه . وأما رواية إبراهيم بن سعد ففيها اختصار . وقد رواه عن جابر أيضا سليمان بن قيس كما فى رواية مسدد التى بعد هذه بحديث . ورواه يحيى ابن أبى كثير عن أبى سلمة كما فى الرواية المتعلقة بعده ، فذكر بعض ما فى حديث الزهرى وزاد قصة صلاة الخوف . **قوله** (أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد) فى رواية يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة : « كننا مع رسول الله ﷺ بذات الرقاع ، **قوله** (فأدركتهم القائلة) أى وسط النهار وشدة الحر . **قوله** (كثير العضاه) بكسر المهملة وتخفيف الضاد المعجمة : كل شجر يعظم له شوك ، وقيل هو العظيم من السمر مطلقا ، وقد تقدم غير مرة . **قوله** (فنزل رسول الله ﷺ تحت سمرة) أى شجرة كثيرة الورق ، وفى رواية معمر : « فاستظل بها » ، ويفسر ما فى رواية يحيى : « فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي ﷺ » . **قوله** (قال جابر) هو موصول بالاسناد المذكور ، وسقط ذلك من رواية معمر . **قوله** (فاذا رسول الله ﷺ يدعونا ، فجئناه ، فاذا عنده أعرابى) هذا السياق يفسر رواية يحيى ، فان فيها : « فجاء رجل من المشركين الخ » ، فبينت هذه الرواية أن هذا القدر لم يحضره الصحابة وإنما سمعوه من النبي ﷺ بعد أن دعاهم واستبقوا . **قوله** (أعرابى جالس) فى رواية معمر : « فاذا أعرابى قاعد بين يديه » ، وسيأتى ذكر اسمه قريبا . **قوله** (وهو فى يده صلتا) بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة ، أى مجردا عن غمده . **قوله** (فقال لى : من يمنعك منى) ؟ فى رواية يحيى : « فقال : تخافنى ؟ قال : لا . قال : فن يمنعك منى » ؟ وكرر ذلك فى رواية أبى اليمان فى الجهاد ثلاث مرات ، وهو استفهام إنكار ، أى لا يمنعك منى أحد ، لأن الأعرابى كان قائما والسيوف فى يده والنبي ﷺ جالس لا سيف معه . ويؤخذ من مراجعة الأعرابى له فى الكلام أن الله سبحانه وتعالى منع نبيه ﷺ منه ، وإلا فما أخرجهم إلى مراجعته مع احتياجه إلى الحظوة عند قومه بقتله ، وفى قول النبي ﷺ فى جوابه : « الله » ، أى يمنعنى منك إشارة إلى ذلك ، ولذلك أعادها الأعرابى فلم يزد على ذلك الجواب ، وفى ذلك غاية التكم به وعدم المبالاة به أصلا . **قوله** (فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ) فى رواية يحيى بن أبى كثير : « فتهده أصحاب رسول الله ﷺ » ، وظاهرها يشعر بأنهم حضروا القصة وأنه إنما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد ، وليس كذلك ، بل وقع فى رواية إبراهيم بن سعد فى الجهاد بعد قوله : « قلت الله » فشام السيوف ، وفى رواية معمر : « فشامه » والمراد أغمده ، وهذه الكلمة من الأضداد ، يقال شامه إذا استله وشامه إذا أغمده ، قاله الخطابى وغيره ، وكان الأعرابى لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف أنه حيل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم أنه لا يصل إليه فالقى السلاح وأمكن من نفسه . ووقع فى رواية ابن إسحق بعد قوله قال الله : « فدفع جبريل فى صدره فوق السيوف من يده فأخذه النبي ﷺ » وقال : « من يمنعك أنت منى ؟ قال : لا أحد . قال : قم فاذهب لشأنك . فلما ولى قال : أنت خير منى » ، وأما قوله فى الرواية : « فها هو جالس ثم لم يعاقبه » ، فيجمع مع رواية ابن إسحق بأن قوله « فاذهب » كان بعد أن أخبر الصحابة بقصته ، فمن عليه لشدة رغبة النبي ﷺ فى استئلاف الكفار ليدخلوا فى

الاسلام ، ولم يؤاخذ به بما صنع ، بل عفا عنه . وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة أنه أسلم وأنه رجع الى قومه فاهتدى به خلق كثير . ووقع في رواية ابن إسحاق التي أشرت اليها ثم أسلم بعد ، . **قوله** (وقال أبان) هو ابن يزيد العطار ، وروايته هذه وصلها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عثمان عنه بتمامه . **قوله** (وأقيمت الصلاة فصل بطائفة ركعتين الخ) هذه الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر ، وهو عما يقوى أنهما واقعتان . **قوله** (وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر : اسم الرجل غورث بن الحارث ، وقاتل فيها محارب خصفة) هكذا أورده مختصرا من الإسناد ومن المتن ، فاما الاسناد فأبو عوانة هو الواضح البصري وأما أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشية ، وبقيّة الاسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ بن المثني عنه ، وكذلك أخرجهما إبراهيم الحربي في كتاب « غريب الحديث » له عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر ، وأما المتن فتمامه عن جابر قال « غزا رسول الله ﷺ محارب خصفة بنخل فرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحارث حتى قام على رسول الله ﷺ بالسيوف ، فذكره وفيه » فقال الاعرابي : غير أني أعاهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، نخل سبيله . فجاء الى أصحابه فقال : جئتمكم من عند خير الناس . فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله ﷺ بالناس ، الحديث . وغورث وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بعين ممجمة وراء ومثناة مأخوذ من الغرث وهو الجوع ، ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثناة ، وحكى الخطابي فيه غورث بالتصغير ، وحكى عياض أن بعض المغاربة قال في البخاري بالعين المهملة قال : وصوابه بالمعجمة . ومحارب خصفة تقدم بيانه في أول الباب . ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة أن اسم الاعرابي دعشور وأنه أسلم ، لكن ظاهر كلامه أنهما قصتان في غزوتين قاله أعلم . وفي الحديث فرط شجاعة النبي ﷺ وقوة يقينه وعصبه على الأذى وحله عن الجبال . وفيه جواز تفرق المسكر في النزول ونومهم ، وهذا محله إذا لم يكن هناك ما يخافون منه . **قوله** (وقال أبو الزبير عن جابر : كنا مع رسول الله ﷺ بنخل فصلي الخوف) تقدمت الإشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المغيرة . **قوله** (وقال أبو هريرة صليت مع النبي ﷺ في غزوة نجد صلاة الخوف) وصله أبو داود وابن حبان والطحاوي من طريق أبي الأسود أنه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة هل صليت مع النبي ﷺ صلاة الخوف ؟ قال أبو هريرة : نعم . قال مروان : متى ؟ قال : عام غزوة نجد . **قوله** (وإنما جاء أبو هريرة الى النبي ﷺ أيام خيبر) يريد بذلك تأكيد ما ذهب اليه من أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر . لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد أن لا تتعدد ، فان نجدا وقع القصد الى جهتها في عدة غزوات ، وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن إعادته ، فيحتمل أن يكون أبو هريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر

٣٢ - باب غزوة بني المصطلق من خزاعة وهي غزوة الربيع

قال ابن إسحاق : وذلك سنة ست ، وقال موسى بن عقبة : سنة أربع

وقال الثعلبي بن راشد عن الزهري : كان حديث الإفك في غزوة الربيع

٤١٣٨ - حديث قتيبة بن سعيد أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى

ابن حبان عن ابن محيريز أنه قال « دخلت المسجد فرأيت أبا سعيد الخدري فجلست إليه ، فسأله عن العزل ، قال أبو سعيد : خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بني المصطلق ، فأصبنا سدياً من سبي العرب ، فاشتد علينا النساء واشتد علينا المربة وأحببنا العزل ، فأردنا أن نعزل ، وقلنا نعزل ورسول الله ﷺ بين أظهرنا قبل أن نسأله ؟ فسأله عن ذلك فقال : ما عليكم أن لا تفعلوا ، ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة »

٤١٣٩ - **حدثنا** محمود بن عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال « غزونا مع رسول الله ﷺ غزوة نجد ، فلما أدركته القائلة وهو في وادٍ كثير الغضا فنزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه ، ففرق الناس في الشجر يستظلون . وبيننا نحن كذلك إذ دعانا رسول الله ﷺ ، فجئنا ، فاذا أعرابي قاعد بين يديه فقال : إن هذا أتانى وأنا نائم ، فاخترط سيفي ، فاستيقظت وهو قائم على رأسي مخترط سيفي صلنا ، قال : من يعممك مني ؟ قلت : الله . فشامه ثم قعد ، فهو هذا . قال ولم يعافيه رسول الله ﷺ »

٣٣ - باب غزوة أنمار

٤١٤٠ - **حدثنا** آدم بن أبي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال « رأيت النبي ﷺ في غزوة أنمار يصلي على راحلته متوجهاً قبل المشرق متطوعاً »

قوله (باب) هكذا وقع هنا ، وذكر ما يتعلق بها . ثم أورد حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك « حدثني محمود ، يعني ابن غيلان » حدثنا عبد الرزاق ، فذكر حديث جابر في غزوة نجد ، وفيه قصة الأعرابي ، وهذا محل في غزوة ذات الرقاع . وقد وقع في رواية أبي ذر عن المستمل « في غزوة ذات الرقاع . وهو أنسب . ثم ذكر بعد هذه ترجمة وهي غزوة أنمار ، وذكر فيه حديث جابر « رأيت النبي ﷺ في غزوة أنمار يصلي على راحلته ، وهذا الحديث قد تقدم في باب قصر الصلاة ، وكان محل هذا قبل غزوة بني المصطلق لأنه عقبه بترجمة حديث الأفك والافك كان في غزوة بني المصطلق فلا معنى لإدخال غزوة أنمار بينهما ، بل غزوة أنمار يشبه أن تكون هي غزوة محارب وبني ثعلبة ، لما تقدم من قول أبي عبيد : إن الماء لبني أشجع وأنمار وغيرهما من قيس ، والذي يظهر أن التقديم والتأخير في ذلك من النسخ والله أعلم . ولم يذكر أهل المغازي غزوة أنمار ، وذكر مغلطاي أنها غزوة أمر بفتح الهمزة وكسر الميم ، فقد ذكر ابن إسحق أنها كانت في صفر ، وعند ابن سعد « قدم قادم بجلب فأخبر أن أنمار وثعلبة قد جمعوا لهم ، فخرج لعشر خلون من المحرم فأتى محلهم بذات الرقاع ، وقيل إن غزوة أنمار وقعت في أثناء غزوة بني المصطلق لما روى أبو الزبير عن جابر « أرسلني رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى بني المصطلق ، فأتيته وهو يصلي على بعير ، الحديث . ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد « إن النبي ﷺ صلى في غزوة بني أنمار صلاة الخوف ، ويحتمل أن رواية جابر أصلا أنه ﷺ تعددت . **قوله**

(غزوة بنى المصطلق من خزاعة وهي غزوة المريسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف ، وهو لقب ، واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة ، بطن من بنى خزاعة . وقد تقدم بيان نسب خزاعة في أوائل السيرة النبوية : وأما المريسيع فبضم الميم وفتح الراء وسكون التحتانيتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة ، هو ماء لبني خزاعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم . وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن وبرة قال « كنا مع النبي ﷺ في غزوة المريسيع غزوة بنى المصطلق » . **قوله** (قال ابن إسحاق وذلك سنة ست) كذا هو في مغازي ابن إسحاق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال : في شعبان وبه جزم خليفة والطبري ، وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما أنها كانت في شعبان سنة خمس ، وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق . **قوله** (وقال موسى بن عقبة سنة أربع) كذا ذكره البخاري ، وكأنه سبق قلم أراد أن يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع . والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجهما الحاكم وأبو سعيد النيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس ، وافظه عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب « ثم قاتل رسول الله ﷺ بنى المصطلق وبنى الحيان في شعبان سنة خمس » ، ويؤيده ما أخرجه البخاري في الجهاد عن ابن عمر أنه غزا مع النبي ﷺ بنى المصطلق في شعبان سنة أربع ، ولم يؤذن له في القتال لأنه إنما أذن له فيه في الخندق كما تقدم وهي بعد شعبان سواء قلنا إنها كانت سنة خمس أو سنة أربع ، وقال الحاكم في « الاكليل » قول عروة وغيره إنها كانت في سنة خمس أشبه من قول ابن إسحاق . قلت : ويؤيده ما ثبت في حديث الإفك أن سعد بن معاذ تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الإفك كما سيأتي ، فلو كان المريسيع في شعبان سنة ست مع كون الإفك كان فيها لكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطا لأن سعد بن معاذ مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره ، وإن كانت كما قيل سنة أربع فهي أشد ، فيظهر أن المريسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لأن الخندق كانت في شوال من سنة خمس أيضا فتكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجودا في المريسيع ورمى بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قريظة . وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في أثناء الكلام على حديث الإفك ان شاء الله تعالى . ويؤيده أيضا أن حديث الإفك كان سنة خمس إذ الحديث فيه التصريح بأن القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذي القعدة سنة أربع عند جماعة فيكون المريسيع بعد ذلك فيرجح أنها سنة خمس ، أما قول الواقدي إن الحجاب كان في ذي القعدة سنة خمس فردود ، وقد جزم خليفة وأبو عبيدة وغير واحد بأنه كان سنة ثلاث ، فحصلنا في الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم . **قوله** (وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الإفك في غزوة المريسيع) وصله الجوزقي والبيهقي في « الدلائل » ، من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمر عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الإفك في غزوة المريسيع ، وبهذا قال ابن إسحاق وغير واحد من أهل المغازي إن قصة الإفك كانت في رجوعهم من غزوة المريسيع . وذكر ابن إسحاق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره أنه ﷺ باغاه أن بنى المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن أبي ضرار فخرج إليهم حتى أقيم على ماء من مياههم يقال له المريسيع قريبا من الساحل ، فزاحف الناس واقتتلوا ، فزهمهم الله ، وقتل منهم ، ونفل رسول الله ﷺ نساءهم وأبناءهم وأموالهم . كذا ذكر ابن إسحاق بأسانيد مرسله ، والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على أنه أغار عليهم

على حين غفلة منهم فأوقع بهم ولفظه « ان النبي ﷺ أغار على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تستق على الماء ، فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم ، الحديث ، فيحتمل أن يكون حين الايقاع بهم ثبتوا قليلا ، فلما أكثر فيهم القتل انهزموا بأن يكون لما دهمهم وهم على الماء ثبتوا وتصافوا ووقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم ، وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن إسحق ، وأن الحارث كان جمع جموعا وأرسل عينا تأتبه بخبر المسلمين فظفروا به فقتلوه ، فلما بلغ ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي ﷺ الى الماء وهو المريسيع فصف أصحابه للقتال ورموهم بالنبل ثم حملوا عليهم حملة واحدة فما أفلت منهم إنسان بل قتل منهم عشرة وأسر الباقون رجالا ونساء ، وساق ذلك اليعمرى في « عيون الاثر » ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال : أشار ابن سعد إلى حديث ابن عمر ثم قال : الاول أثبت . قلت : آخر كلام ابن سعد ، والحكم بكون الذي في السير أثبت بما في الصحيح مردود ، ولا سيما مع إمكان الجمع والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث ابن محيرز واسمه عبد الله ومحيرز بمهمله وراء ثم زاي بصيغة التصغير عن أبي سعيد في قصة العزل ، وسيأتي شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى ، والغرض منه هنا ذكر غزوة بني المصطلق في الجملة ، وقد أشرت إلى قصتها مجملًا والله الحمد

٣٤ - باب حديث الإفك

والأفك ، بمنزلة النجس والنجس يقال إفكهم أفكهم وأفكهم ،

فن قال (أفكهم) يقول : صرّفهم عن الإيمان وكذبهم ،

كما قال [٩ الداريات] : (يُؤفكُ عنه مَنْ أفك) : يُصرّفُ عنه من صرّف

٤١٤١ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني

عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمقة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، وكلمهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصا ، وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة ، وبعض حديثهم يصدق بعضها ، وإن كان بعضهم أوعى له من بعض ، قالوا « قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفرا أفرع بين أزواجه ، فأيهن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأفرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعدما أنزل الحجاب ، فكنت أحمل في هودجى وأنزل فيه ، فسيرنا ، حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قافلين آذن ليلة بارحيل ، فقامت حين آذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي فلمست صدري فإذا عقد لي من جزع ظفار قد انقطع ، فرجعت فالتمت عقدي فبسنى ابتغاؤه . قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلونني فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه - وهم يحسبون أني فيه ، وكان النساء لاذ ذاك خفافا لم يهبلن ولم يهشهن اللحم ، إنما يأكلن الملقحة من الطعام - فلم يستنكرن القوم

خِيفَةَ الْهُودَجِ حِينَ رَفَعُوهُ وَحَمَلُوهُ ، وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ ، فَبِعَثُوا الْجَمَلَ فَسَارُوا ، وَوَجَدْتُ عُقْدِي بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ ، فَجِئْتُ مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا مِنْهُمْ دَاعٍ وَلَا مَجِيبٌ . فَتَيَمَّمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ بِهِ ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقِدُونِي فِيرْجِعُونَ إِلَيَّ . فَبَيْنَا أَنَا جَالِسَةٌ فِي مَنْزِلِي غَلَبَتْنِي عَيْنِي فَنِمْتُ ، وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمَعْطَلِ اللَّحْمِيُّ ثُمَّ الَّذِي كُوْنِي مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ ، فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي ، فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ ، فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَانِي ، وَكَانَ رَأَى قَبْلَ الْحِجَابِ ، فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي ، فَخَمَرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي . وَوَاللَّهِ مَا تَكَلَّمْنَا بِكَلِمَةٍ ، وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ ، وَهُوَ يَحْتَئِي أَنَا حَتَّى رَاحِلَتِهِ ، فَوَطِئْتُ عَلَى يَدَيْهَا ، فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَرَكِبْتُهَا ، فَاَنْطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةُ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ مَوْغِرِينَ فِي بَحْرِ الظَّهْمَةِ وَهُمْ نُزُولٌ . قَالَتْ : فَهَلَاكَ مَنْ هَلَاكَ . وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَ الْإِفْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنِي سَلُولٍ . قَالَ عُرْوَةُ : أَخْبَرْتُ أَنَّهُ كَانَ يُشَاعُ وَيُتَحَدَّثُ بِهِ عِنْدَهُ فَيُقَرُّهُ وَيَسْتَمِعُهُ وَيَسْتَوْشِيهِ . وَقَالَ عُرْوَةُ أَيْضًا : لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَهْلِ الْإِفْكَ أَيْضًا إِلَّا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَمِطْطَحُ بْنُ أَثَاثَةَ وَكُحْمَةُ بِنْتُ جَعْفَرٍ فِي نَاسٍ آخَرِينَ لَا عِلْمَ لِي بِهِمْ ، غَيْرَ أَنَّهُمْ عُصْبَةٌ - كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَإِنَّ كِبَرَ ذَلِكَ يُقَالُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنِي سَلُولٍ . قَالَ عُرْوَةُ : كَانَتْ عَائِشَةُ تَكَرَّرَهُ أَنْ يُسَبَّ عِنْدَهَا حَسَّانُ وَتَقُولُ إِنَّهُ الَّذِي قَالَ :

فَانْ أَبِي دِرَالِدَهُ وَعِرْضِي لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءَ

قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا ، وَالنَّاسُ يُفْقِضُونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِفْكَ ، لَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ يَرِيْبُنِي فِي وَجْعِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اللَّطِيفِ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتَكِي ، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ : كَيْفَ تَبُكُّمُ ؟ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَذَلِكَ يَرِيْبُنِي وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ ، حَتَّى خَرَجْتُ حِينَ نَفَقْتُ ، فَخَرَجْتُ مَعَ أُمِّ مِطْطَحٍ قَبْلَ الْفَاصِ - وَكَانَ مُتَبَرِّزَنَا ، وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ - وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ الْكُنْفَ قَرِيبًا مِنْ بَيْوتِنَا ، قَالَتْ وَأَمْرُنَا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الْبَرِّيَّةِ قَبْلَ الْغَائِطِ ، وَكُنَّا نَتَّأَذِّي بِالْكَنْفِ أَنْ نَتَّخِذَهَا عِنْدَ بَيْوتِنَا . قَالَتْ : فَاَنْطَلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مِطْطَحٍ - وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رُحْمٍ بْنِ الْمَطْلَبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ، وَابْنُهَا مِطْطَحُ بْنُ أَثَاثَةَ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ الْمَطْلَبِ - فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مِطْطَحٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا ، فَقَعَرْتُ أُمُّ مِطْطَحٍ فِي مِرْطَاطِهَا فَقَالَتْ : تَعَسَّ مِطْطَحٌ ، فَقُلْتُ لَهَا : بِئْسَ مَا قُلْتَ ، أَنْتَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ شَهِيدَ بَدْرٍ ؟ فَقَالَتْ : أَيْ هَتَاهُ ، وَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : وَقُلْتُ مَا قَالَ ؟ فَأَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكَ . قَالَتْ : فَازْدَدْتُ صَرَضًا عَلَى مَرَضِي . فَلَمَّا

رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ : كَيْفَ تَيْكُم ؟ فَقُلْتُ لَهُ : أَتَأْذِنُ لِي أَنْ آتِيَ أَبَوَيَّ ؟
 قَالَتْ : وَأُرِيدُ أَنْ أَسْتَيْقِنَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا . قَالَتْ : فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . فَقُلْتُ لَأُمِّي : يَا أُمَّتَاهُ ، مَاذَا
 يَتَحَدَّثُ النَّاسُ ؟ قَالَتْ : يَا بَنِيَّةُ ، هَوْنِي عَلَيْكَ . فَوَاللَّهِ لَقَدْ كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يَحِبُّهَا لَهَا خَرَائِرُ
 إِلَّا أَكْثَرْنَ عَلَيْهَا . قَالَتْ فَقُلْتُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، أَوَلَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا ؟ قَالَتْ : فَبَسَكَيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى
 أَصْبَحْتُ لَا يَرَقُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ ، ثُمَّ أَصْبَحْتُ أَبْكِي . قَالَتْ : وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي
 طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ يَسْأَلُهُمَا وَيَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ . قَالَتْ : فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَى
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ وَبِالَّذِي يَعْلَمُ لَمْ فِي نَفْسِهِ ، فَقَالَ أُسَامَةُ : أَهْلُكَ ، وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا .
 وَأَمَّا عَلِيٌّ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَمْ يُضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ ، وَسَلِ الْجَارِيَةَ تَصْدُقُكَ . قَالَتْ :
 فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ : أَيُّ بَرِيرَةٍ ، هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ بِرَبِّكَ ؟ قَالَتْ لَهُ بَرِيرَةُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ
 بِالْحَقِّ ، مَا رَأَيْتُ عَلَيْهَا أَمْرًا قَطُّ أَغْمَصَهُ ، غَيْرَ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ تَنَامُ عَنْ عَجَبِينَ أَهْلِهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَنَأْكُلُهُ .
 قَالَتْ : فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ يَوْمِهِ فَاسْتَعَذَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي - وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ - فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ
 مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي عَنْهُ أَذَاهُ فِي أَهْلِي ، وَاللَّهِ ، مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا . وَلَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ
 عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا ، وَمَا يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِيَ . قَالَتْ : فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ - أَخُو بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ - فَقَالَ : أَنَا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْذِرُكَ ، فَإِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ ضَرَبْتُ عَنْقَهُ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ إِبْخَوَانِنَا مِنَ الْخَزَرَجِ أَمَرْتُنَا فَفَعَلْنَا
 أَمْرَكَ . قَالَتْ : فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْخَزَرَجِ - وَكَانَتْ أُمُّ حُسَّانَ بِنْتُ عَمِّهِ مِنْ فَخْذِهِ وَهُوَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ
 الْخَزَرَجِ . قَالَتْ : وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا ، وَالسَّكَنُ احْتَمَلَتْهُ الْحَيَّةُ - فَقَالَ لِسَعْدٍ : كَذَبْتَ لِعَمْرِ اللَّهِ ،
 لَا تَقْتُلْهُ وَلَا تَقْدِرْ عَلَى قَتْلِهِ ، وَلَوْ كَانَ مِنْ رَهْطِكَ مَا أَحْبَبْتَ أَنْ يُقْتَلَ . فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ - وَهُوَ ابْنُ عَمِّ
 سَعْدٍ - فَقَالَ لِسَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ : كَذَبْتَ لِعَمْرِ اللَّهِ ، لَنَقْتُلَنَّه ، فَإِنَّكَ مُنَافِقٌ تَجَادِلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ . قَالَتْ : فَتَارَ الْحَيَّانِ
 الْأَوْسَ وَالْخَزَرَجَ - حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَقْتَتِلُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ عَلَى الْمَنْبَرِ . قَالَتْ : فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَتُوا وَسَكَتَ . قَالَتْ : فَبَسَكَيْتُ يَوْمَ ذَلِكَ كُلَّهُ لَا يَرَقُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ . قَالَتْ :
 وَأَصْبَحَ أَبَوَايَ عِنْدِي وَقَدْ بَسَكَيْتُ لَيْلَتَيْنِ وَبِرْمًا لَا يَرَقُ لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بَنُومٌ ، حَتَّى أَنِي لَا ظَنُّ أَنْ
 لِلْبُكَاءِ قَاتِقٌ كِبْدِي . فَبَيْنَا أَبَوَايَ جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَأَذِنَتْ لَهَا ،

فجلست تبكي مي . قالت : فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله ﷺ علينا فسلم ثم جلس . قالت : ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلمها ، ولقد لبث شهراً لا يوحى إليّ في شأني بشي . قالت : فتشهد رسول الله ﷺ حين جالس ثم قال : أما بعد يا عائشة إنه بلغني عنك كذا وكذا ، فإن كنت بريئة فسيبرؤك الله ، وإن كنت ألمت بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه ، فإن العبد إذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه . قالت : فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمي حتى ما أحس منه قطرة ، فقلت لأبي : أجب رسول الله ﷺ عني فيما قال ، فقال أبي : والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت لأمي : أجيبي رسول الله ﷺ فيما قال . قالت أمي والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت - وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيراً - : إني والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به ، فلئن قلت لكم إني بريئة - لا تصدقوني ، ولئن اعترفت لكم بأمر - والله يعلم أني منه بريئة - لئصدقني ، فوالله لا أجِدُ لي ولكم مثلاً إلا أبا يوسف حين قال (فصبر جميل ، والله المستعان على ما تصفون) ثم نحوأت فاضطجعت على فراشي ، والله يعلم أني حينئذ بريئة ، وأن الله مبرئي براءتي . ولكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى منزل في شأني وحيًا يتلى ، كشأن في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في أمر ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرؤني الله بها ، فوالله ما رام رسول الله ﷺ مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل عليه ، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء ، حتى إنه ليتحدّر منه للمرق مثل الجمان - وهو في يوم شاتٍ - من ثقل القول الذي أنزل عليه . قالت : فسرى عن رسول الله ﷺ وهو يضحك ، فكانت أول كلمة تكلم بها أن قال : يا عائشة ، أمّا الله فقد برأك . قالت فقالت لي أمي : قومي إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ، فاني لا أحد إلا الله عز وجل . قالت : وأنزل الله تعالى [١١ النور] : ﴿ إنا الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم . . . ﴾ العشر الآيات . ثم أنزل الله تعالى هذا في براءتي . قال أبو بكر الصديق - وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره - : والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال . فأنزل الله تعالى [٢٢ النور] : ﴿ ولا يأتلوا الفضل منكم - إلى قوله - غفور رحيم ﴾ . قال أبو بكر الصديق : بلى والله ، إني لأحب أن يغفر الله لي . فرجع إلى مسطح الذفقة التي كان ينفق عليه وقال : والله لا أنزعها منه أبداً . قالت عائشة : وكان رسول الله ﷺ سأل زينب بنت جحش عن أمري ، فقال لزينب ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يا رسول الله أحى سمعي وبصري ، والله ما علمت إلا خيراً . قالت عائشة : وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي ﷺ ، فعصمها

الله بالورع . قالت : وطَفِقَتْ أَخْتُهَا حَمَّةٌ تُحَارِبُ لَهَا ، فَهَلَكَتْ فِيمَنْ هَلَكَ . قال ابن شهاب : فهذا الذي بلغني من حديث هؤلاء الرُّفُط . ثم قال عروة « قالت عائشة : والله إنَّ الرجلَ الذي قيلَ له ما قيلَ ليَقول : سُبْحَانَ الله ، فوالذي نفسي بيده ما كشفتُ من كَذْبٍ أَنِّي قَطَّ . قالت : ثمَّ قُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ الله »
قوله (باب حديث الإفك) قد تقدم وجه مناسبة لإيراده هنا لما ذكره عن الزهري أن قصة الإفك كانت في غزوة المريسيع . **قوله** (الإفك والآفك بمنزلة النجس والنجس) أي هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهي المشهورة ، وبفتحهما معا . وقوله « بمنزلة » أي نظير ذلك النجس والنجس في الضبط وكونهما لغتين . **قوله** (يقال إفكهم وأفكهم) أي في قوله تعالى ﴿ بل ضلوا عنهم وذلك أفكهم وما كانوا يفترون ﴾ ففري في المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف ، وأما بالفتحات ففري بالشاذ ، وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضيا أي صرفهم ، ووراء ذلك قراآت أخرى في الشواذ كالمشهور لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثاني لكن بتشديد الفاء وهو عن أبي عياض بصيغة التكبير ، وبالمدة أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب في موضعه . **قوله** (فن قال أفكهم) أي جعله فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الإيمان كما قال (يؤفك عنه) من أفك أي يصرف عنه من صرف . ثم ذكر المصنف حديث الإفك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب ، وقد تقدم بطوله في الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب ، وذكرت أني أورد شرحه مستوفى في سورة النور ، وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسيأقده إن شاء الله تعالى

٤١٤٢ - **حدثني** عبدُ الله بن محمد قال : أُمِّي 'علي' هشامُ بن يوسفَ من حفظه قال : « أخبرنا معمرٌ عن الزُّهريِّ قال : قال لي الوليدُ بن عبد الملك أبلغك أن علياً كان فيمن قذف عائشة ؟ قالت : لا ، ولكن قد أخبرني رجلان من قومك - أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث - أن عائشة رضي الله عنها قالت لهما : كان عليٌّ مسلماً في شأنها ، فراجعوه فلم يرجع وقال : مسلماً بلا شك فيه ، وعليه كان في أصل العتيق كذلك »

٤١٤٣ - **حدثنا** موسى بن إسماعيلَ حدثنا أبو عوانة عن حصين عن أبي وائلٍ حدثني مسروق ابن الأجدع قال حدثني أمُّ رومانَ - وهي أمُّ عائشة رضي الله عنهما - قالت دَبَّيْنَا أَنَا قَاعِدَةٌ أَنَا وَعَائِشَةُ إِذْ وَلَجَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَتْ : فَعَلَ اللَّهُ بِفُلَانٍ وَفَعَلَ بِفُلَانٍ . فقالت أمُّ رومانَ : وما ذاك ؟ قالت : ابني فيمن حدثت الحديث . قالت : وما ذاك ؟ قالت : كذا وكذا . قالت عائشة : سمعَ رسولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قالت : نعم . قالت : وأبو بكرٍ ؟ قالت : نعم . فخرَّت مَغْشِيَةً عَلَيْهَا . فَمَا أَفَاقَتْ إِلَّا وَعَلَيْهَا حُجِّي بِنَافِضٍ ، فَطَرَحَتْ عَلَيْهَا ثِيَابَهَا فَغَطَّيْتُهَا . فجاء النبي ﷺ فقال : ما شأنُ هذه ؟ قالت : يا رسول الله ، أخذتها الحى بنافِضٍ . قال : فلملَ في

حديث تحريث به ؟ قالت : نعم . فقدمت عائشة فقالت : والله لئن حلفت لأصدقوني ، وأئن قلت لاتعذروني مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه ، والله المستعان على ما تصفون . قالت : وانصرف ولم يقل شيئاً . فأنزل الله عذرها . قالت : بحمد الله ، لا بحمد أحد ولا بحمدك »

٤١٤٤ - حدثني يحيى حدثنا وكيع عن نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها « كانت تقرأ ﴿ إِذْ تَلَقُونَهُ بِالسِّنِّتِمْ ﴾ [١٥ للنور] وتقول : الوأق الكذب . قال ابن أبي مليكة : وكانت أعلم من غيرها بذلك لأنه نزل فيها »

[الحديث ٤١٤٤ - طرفه في : ٤٧٥٢]

٤١٤٥ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه قال « ذهبت أسب حسان عند عائشة فقالت : لا تسبه ، فانه كان ينافح عن رسول الله ﷺ . وقالت عائشة . استأذن النبي ﷺ في هجاء المشركين ، قال : كيف بنسبي ؟ قال : لأسئلك منهم كما تسأل الشعرة من العجين »

وقال محمد حدثنا عثمان بن فرقد سمعت هشاماً عن أبيه قال « سببت حسان ، وكان ممن كثر عليها . . . »

٤١٤٦ - حدثني بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي الضحى عن مسروق قال « دخلنا على عائشة رضي الله عنها ، وعندها حسان بن ثابت ينشدوها شعراً يشدب بأبيات له وقال :

حصان رزان ما نزن برية وتصبح غرنى من لحوم الغوافل

فقالت له عائشة : لكذك لست كذلك . قال مسروق : فقلت لها : لم تأذني له أن يدخل عليك وقد قال الله تعالى [١١ النور] : ﴿ وَالَّذِي تُولَى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ فقالت : وأى عذاب أشد من العمى . قالت له : إنه كان ينافح - أو يهاجى - عن رسول الله ﷺ »

[الحديث ٤١٤٦ - طرفاه في : ٤٧٥٥ ، ٤٧٥٦]

وذكر المصنف بعد سياقه قصة الإفك أحاديث تتعلق بها : الأول ، قوله (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي . قوله (أمل على هشام بن يوسف) هو الصنعاني . قوله (من حفظه) فيه إشارة إلى أن الإملاء قد يقع من الكتاب . قوله (قال لي الوليد بن عبد الملك) أي ابن مروان ، في رواية عبد الرزاق عن معمر دكنت عند الوليد بن عبد الملك ، أخرجه الاسماعيلي . قوله (أبلغك أن علياً كان فيمن قذف عائشة) في رواية عبد الرزاق و فقال الذي تولى كبره منهم على ، قلت : لا ، كذا في رواية عبد الرزاق وزاد « ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعلقمة وعبيد الله كلهم عن عائشة قال : الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فما كان جزمه ، وفي ترجمة الزهري عن دحلية أبي نعيم ، من طريق ابن عيينة عن الزهري دكنت عند الوليد بن عبد الملك قتلا هذه الآية ﴿ وَالَّذِي تُولَى كِبْرَهُ »

منهم له عذاب عظيم) فقال : نزلت في علي بن أبي طالب . قال الزهري : أصلح الله الأمير ليس الأمر كذلك ، أخبرني عروة عن عائشة . قال : وكيف أخبرك ؟ قلت : أخبرني عروة عن عائشة أنها نزلت في عبد الله بن أبي بن أبله ، ولا بن مردويه من وجه آخر عن الزهري ، كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من الليالي وهو يقرأ سورة النور مستلقيا ، فلما بلغ هذه الآية (ان الذين جاءوا بالافك عصابة منك - حتى بلغ - والذي تولى كبره) جلس ثم قال : يا أبا بكر من تولى كبره منهم ؟ أليس علي بن أبي طالب ؟ قال فقلت في نفسي : ماذا أقول ؟ اثنى قلت لا لقد خشيت أن ألقى منه شرا ، واثنى قلت نعم لقد جئت بأمر عظيم ، قلت في نفسي : لقد عودني الله على الصدق خيرا ، قلت : لا ، قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال : فمن فمن ؟ حتى ردد ذلك مرارا ، قلت : لكن عبد الله بن أبي . **قوله** (ولكن قد أخبرني رجلان من قومك) أي من قريش ، لأن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث مخزومي وأبا سمية بن عبد الرحمن بن عوف زهري يجمعهما مع بني أمية رھط الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . **قوله** (كان علي مسلما في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الحوى بفتح اللام . **قوله** (فراجعوه فلم يرجع) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب ، وذلك أن عبد الرزاق رواه عن معمر بن خالفه فرواه بلفظ « مسيئا » كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين ، وزعم الكرماني أن المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري ، قال وقوله « فلم يرجع » أي لم يجب بغير ذلك ، قال : ويحتمل أن يكون المراد فلم يرجع الزهري إلى الوليد . قلت ويقوى رواية عبد الرزاق ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ « ان عليا أساء في شأنى والله يغفر له » انتهى . وقال ابن التين : قوله « مسلما » هو بكسر اللام وضبط أيضا بفتحها والمعنى متقارب . قلت : وفيه نظر ، فرواية الفتح تقتضى سلامته من ذلك ، ورواية السكسر تقتضى تسليمه لذلك ، قال ابن التين : وروى « مسيئا » وفيه بعد . قلت : بل هو الأقوى من حيث نقل الرواية ، وقد ذكر عياض أن النسفي رواه عن البخاري بلفظ « مسيئا » قال : وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن القريبي ، وقال الاصيلي بعد أن رواه بلفظ « مسلما » كذا قرأناه والاعرف غيره ، وإنما نسبته إلى الاساءة لأنه لم يقل كما قال أسامة « أهلك ولا نعلم إلا خيرا » بل ضيق على بريرة وقال « لم يضيق الله عليك » والنساء سواها كثير ، ونحو ذلك من الكلام كما سيأتى بسطه في مكانه ، وتوجيه المذنب عنه . وكان بعض من لا خير فيه من الناصبة تقرب إلى بنى أمية بهذه الكذبة فحرفوا قول عائشة إلى غير وجهه لعلهم بانحرافهم عن علي فظنوا صحتها ، حتى بين الزهري الوليد أن الحق خلاف ذلك ، فجاءه الله تعالى خيرا . وقد جاء عن الزهري أن هشام بن عبد الملك كان يعتقد ذلك أيضا ، فأخرج يعقوب بن شاذان في مسنده عن الحسن بن علي الحلواني عن الشافعي قال حدثنا عمي قال دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له : يا سليمان الذي تولى كبره من هو ؟ قال : عبد الله بن أبي . قال : كذبت ، هو علي . قال : أمير المؤمنين أعلم بما يقول . فدخل الزهري فقال : يا ابن شهاب من الذي تولى كبره ؟ قال ابن أبي . قال : كذبت هو علي ، فقال أنا أكذب لا أبالك ، والله لو نادى مناد من السماء ان الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثني عروة وسعيد وعبيد الله وعلقمة عن عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبي . فذكر له قصة مع هشام في آخرها - نحن هيئنا الشيخ ، هذا أو معناه . الحديث الثاني ، **قوله** (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن الواسطي . **قوله** (عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة الاسدي . **قوله** (عن مسروق حدثني أم رومان) بضم الراء وسكون الواو وتقدم ذكرها في علامات النبوة وتسميتها ، وقد

استشكل قول مسروق « حدثني أم رومان ، مع أنها ماتت في زمن النبي ﷺ ومسروق ليست له صحبة لأنه لم يقدم من اليمن إلا بعد موت النبي ﷺ في خلافة أبي بكر أو عمر ، قال الخطيب : لا نعلمه روى هذا الحديث عن أبي وائل غير حصين ؛ ومسروق لم يدرك أم رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول « سئلت أم رومان ، فوهم حصين فيه حيث جعل السائل لها مسروقا ، أو يكون بعض النقلة كتب سئلت بألف فصارت « سألت » فقرئت بفتحيتين ، قال علي : ان بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني بالنعنة ، قال وأخرج البخاري هذا الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهى . وقد حكى المزي كلام الخطيب هذا في التهذيب وفي الاطراف ولم يتعقبه بل أقره وزاد أنه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن أم رومان ، وهو أشبه بالصواب . كذا قال . وهذه الرواية شاذة وهي من المزيد في متصل الاسانيد على ما سنوضحه . والذي ظهر لي بعد التأمل أن الصواب مع البخاري ، لأن عمدة الخطيب ومن تبعه في دعوى الوهم الاعتماد على قول من قال إن أم رومان ماتت في حياة النبي ﷺ سنة أربع وقيل سنة خمس وقيل ست ، وهو شيء ذكره الواقدي ، ولا يتعقب الاسانيد الصحيحة بما يأتي عن الواقدي . وذكره الزبير بن بكار بسند منقطع فيه ضعف أن أم رومان ماتت سنة ست في ذي الحجة ، وقد أشار البخاري الى رد ذلك في تاريخه الأوسط والصغير فقال بعد أن ذكر أم رومان في فصل من مات في خلافة عثمان : روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت أم رومان في زمن النبي ﷺ سنة ست ، قال البخاري وفيه نظر ، وحديث مسروق أسند ، أي أقوى إسنادا وأبين اتصالا انتهى . وقد جزم إبراهيم الحربي بأن مسروقا سمع من أم رومان وله خمس عشرة سنة ، فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لأن مولد مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال أبو نعيم الاصبهاني : عاشت أم رومان بعد النبي ﷺ . . . وقد تعقب ذلك كله الخطيب معتمدا على ما تقدم عن الواقدي والزبير ، وفيه نظر ، لما وقع عند أحد من طريق أبي سلمة عن عائشة قالت « لما نزلت آية التخيير بدأ النبي ﷺ بعائشة فقال : يا عائشة إني عارض عليك أمرا فلا تفتاني فيه بشيء حتى تعرضيه على أبويك أبي بكر وأم رومان ، الحديث ، وأصله في الصحيحين دون تسمية أم رومان ، وآية التخيير نزلت سنة تسع اتفاقا ، فهذا دال على تأخر موت أم رومان عن الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير أيضا ، فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر قال عبد الرحمن « وأنا هو أنا وأبي وأمي وإسراقي وخادم ، وفيه عند المصنف في الأدب « فلما جاء أبو بكر قالت له أمي احتبست عن أضيافك ، الحديث ، وعبد الرحمن إنما هاجر في هدنة الحديبية وكانت الحديبية في ذي القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة سبع في قول ابن سعد ، وفي قول الزبير فيها أو في التي بعدها ، لأنه روى أن عبد الرحمن خرج في فئة من قريش قبل الفتح الى النبي ﷺ ، فتكون أم رومان تأخرت عن الوقت الذي ذكره فيه ، وفي بعض هذا كفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما تعقبوه على هذا الجامع الصحيح والله المستعان . وقد تلتق كلام الخطيب بالتسليم صاحب المشارق والمطالع والسميلي وابن سيد الناس ، وتبع المزي الذهبي في مختصراته والعلائي في المراسيل وآخرون ، وخالفهم صاحب الهدى . قلت : وسأذكر ما في حديث أم رومان من قصة الافك مخالفا لحديث عائشة ووجه التوفيق بينهما في التفسير إن شاء الله تعالى . الحديث الثالث ، قوله (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله . قوله (عن عائشة) في رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة ، سمعت عائشة ، وسيأتي في التفسير . قوله (كانت تقرأ اذ تلقونه) أي بكسر

اللام وضم القاف مخففاً ، وقد فسر في الخبر حيث قال (وتقول الولي الكذب) والولي بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال الخطابي : هو الاسراع في الكذب . **قوله** (قال ابن أبي مليكة وكانت أعلم من غيرها بذلك لأنه نزل فيها) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد القاف من التلقي واحدى النامين فيه محذوفه ، وسيأتى مزيد لذلك في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى . الحديث الرابع قول عائشة في حسان ذكره بالفاظ ، وسيأتى شرحه أيضاً في تفسير سورة النور . وقوله (وقال محمد) ابن عقبة أى الطحان الكوفي يكنى أبا جعفر وأبا عبد الله وهو من شيوخ البخارى ، ووقع في رواية كريمة والاصيلي وحدثنا محمد ، بغير زيادة ، وقد عرف نسبه من رواية الآخرين ، وسيأتى له ذكر في كتاب الاحكام . وشيخنا عثمان بن فرقد بهرى له عند البخارى شيخ آخر تقدم في آخر البيوع . الحديث الخامس حديث مسروق دخلنا على عائشة وعندها حسان ، يأتى شرحه أيضاً في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى

٣٥ - باب غزوة الحديبية ، وقول الله تعالى [١٨ للفتح] :

(لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة)

٤١٤٧ - **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان بن بلال قال **حدثني** صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال « خرجنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا رسول الله ﷺ الصبح ، ثم أقبل علينا فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، فقال : قال الله أصبح من عبادى مؤمنٌ بى وكافرٌ بى . فأما من قال مُطَرْنَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ وِبرَزِقِ اللَّهِ وَبِفَضْلِ اللَّهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ بى كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ ، وأما من قال مُطَرْنَا بِنَجْمٍ كَذَا فَهُوَ مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ كَافِرٌ بى »

٤١٤٨ - **حدثنا** هذبة بن خالد **حدثنا** همام عن قتادة أن أنساً رضى الله عنه أخبره قال « اعتمر رسول الله ﷺ أربعَ عمرَ كلهنَّ فى ذى القعدة ، إلا التى كانت مع حجته عمرَةً من الحديبية فى ذى القعدة ، وعمرَةً من للعام المقبل فى ذى القعدة ، وعمرَةً من الجمرانة حيث قسم غنائم حنين فى ذى القعدة ، وعمرَةً مع حجته »

٤١٤٩ - **حدثنا** سعيد بن الربيع **حدثنا** علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة أن أباه **حدثه** قال « انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية ، فأحرَمَ أصحابه ولم أحرم »

قوله (باب غزوة الحديبية) فى رواية أبى ذر عن الكشميين « عمره ، بدل غزوة . والحديبية بالثقل والتخفيف لغتان ، وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف ، وقال ابو عبيد البكرى : أهل العراق يشقون وأهل الحجاز يخففون . **قوله** (وقول الله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) الآية) يشير

إلى أنها نزلت في قصة الحديبية ، وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط ، وأذكر هنا ما لم يتقدم له ذكر هناك . وكان توجهه ﷺ من المدينة يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست نخرج قاصدا إلى العمرة فصدده المشركون عن الوصول إلى البيت ، ووقعت بينهم المصالحة على أن يدخل مكة في العام المقبل . وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال ، وشذ بذلك ، وقد وافق أبو الأسود عن عروة الجمهور ، ومضى في الحج قول عائشة ما اعتمر إلا في ذي القعدة ، ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثا : الحديث الأول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول « مطرنا بنجم كذا » الحديث ، وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، والفرض منه قوله « خرجنا عام الحديبية » . الحديث الثاني حديث أنس « اعتمر النبي ﷺ أربع عمر ، تقدم شرحه في الحج .

الحديث الثالث حديث أبي قتادة « انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم ، هكذا ذكره مختصرا ، وقد تقدم بطوله في كتاب الحج مشروحا ، ويستفاد منه أن بعض من خرج إلى الحديبية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحتاج إلى التحلل منها كما سأشير إليه في الحديث الذي بعده . الحديث الرابع حديث البراء في تكثير ماء البئر بالحديبية بركة بصاق النبي ﷺ فيها ، ذكره من وجهين عن أبي إسحق عن البراء ، ووقع في رواية لإسرائيل عن أبي إسحق عن البراء كننا أربع عشرة مائة ، وفي رواية زهير عنه أنهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر ، ووقع في حديث جابر الذي بعده من طريق سالم بن أبي الجعد عنه أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق قتادة « قلت لسعيد بن المسيب بلغني عن جابر أنهم كانوا أربع عشرة مائة ، فقال سعيد : حدثني جابر أنهم كانوا خمس عشرة مائة ، ومن طريق عمرو بن دينار عن جابر « كانوا ألفا وأربعمائة ، ومن طريق عبد الله بن أبي أوفى « كانوا ألفا وثلاثمائة ، ووقع عند ابن أبي شيبة من حديث مجمع بن حارثة « كانوا ألفا وخمسمائة ، والجمع بين هذا الاختلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة ، فن قال ألفا وخمسمائة جبر الكسر ، ومن قال ألفا وأربعمائة ألفاء ، ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء « ألفا وأربعمائة أو أكثر ، واعتمد على هذا الجمع النووي ، وأما البيهقي فقال إلى الترجيح وقال : ان رواية من قال ألف وأربعمائة أصح ، ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ، ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ، ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه . قلت : ومعظم هذه الطرق عند مسلم ، ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد . وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاثمائة فيمكن حمله على ما اطلع هو عليه ، واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم ، والزيادة من الثقة مقبولة ، أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك ، أو العدد الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم . وأما قول ابن إسحق أنهم كانوا سبعمائة فلم يوافق عليه لأنه قاله استنباطا من قول جابر « نحرنا البدنة عن عشرة ، وكانوا نحروا سبعمين بدنة وهذا لا يدل على أنهم لم ينحروا غير البدن ، مع أن بعضهم لم يكن أحرم أصلا . وسيأتي في هذا الباب في حديث المسور ومروان أنهم خرجوا مع النبي ﷺ بضع عشرة مائة ، فيجمع أيضا بأن الذين بايعوا كانوا كما تقدم ، وما زاد على ذلك كانوا غائبين عنها كمن توجه مع عثمان إلى مكة ، على أن لفظ البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف ، وجزم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وستمائة ، وفي حديث سلمة بن الأكوع عند ابن أبي شيبة ألفا وسبعمائة ، وحكي ابن سعد أنهم كانوا ألفا

وخمسمائة وخمسة وعشرين ، وهذا إن ثبت تحرير بالغ . ثم رجده موصولا عن ابن عباس عند ابن مردويه ، وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكر عددهم لم يقصد التحديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين ، والله أعلم

٤١٥٠ - **حديث** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه قال « تَدْرُونَ أَنَّمَا الْفَتْحُ فَتْحُ مَكَّةَ ، وَقَدْ كَانَ فَتْحُ مَكَّةَ فَتْحًا ، وَنَحْنُ نَعُدُّ الْفَتْحَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً ، وَالْحُدَيْبِيَّةُ بَيْتٌ ، فَتَزَحْنَاهَا فَلَمْ نَتْرُكْ فِيهَا قَطْرَةً ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ ، فَأَتَاهَا فَجَلَسَ عَلَى شَفِيرِهَا ، ثُمَّ دَعَا بَنَاءَ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ مَضَمَضَ وَدَعَا ، ثُمَّ صَبَّهَ فِيهَا ، فَتَرَ كُنَاهَا غَيْرَ بَعِيدٍ ، ثُمَّ لَمَّا أَصْدَرْتَنَا مَا شِئْنَا نَحْنُ وَرِكَابُنَا »

٤١٥١ - **حديث** فضل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو إسحاق قال أنبأنا البراء بن عازب رضى الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ أَلْفًا وَأَرْبَعِمِائَةٍ أَوْ أَكْثَرَ ، فَتَزَلَّوْا عَلَى بَيْتٍ فَتَزَحَّوْهَا ، فَأَتَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَأَتَى الْبَيْتَ وَقَعَدَ عَلَى شَفِيرِهَا ثُمَّ قَالَ انْقُتُونِي بِدَلْوٍ مِنْ مَائِهَا ، فَأَتَى بِهِ ، فَبَصَقَ فِدْعًا ، ثُمَّ قَالَ : دَعَوْهَا سَاعَةً . فَأَرَوُوا أَنْفُسَهُمْ وَرِكَابَهُمْ حَتَّى ارْتَحَلُوا »

٤١٥٢ - **حديث** يوسف بن عيسى حدثنا ابن فضيل حدثنا حصين عن سالم عن جابر رضى الله عنه قال « عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكُوعٌ ، فَتَوَضَّأَ مِنْهَا ، ثُمَّ أَقْبَلَ النَّاسَ نَحْوَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا لَكُمْ ؟ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ نَتَوَضَّأُ بِهِ وَلَا نَشْرَبُ إِلَّا مَا فِي رَكْعَتِكَ . قَالَ فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ فِي الرُّكُوعِ ، فَجَلَّ الْمَاءُ يَفُورٌ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ الْعُيُونِ ، قَالَ فَشَرِبْنَا وَتَوَضَّأْنَا . فَقُلْتُ لَجَابِرٍ كَمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ ؟ قَالَ : لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً »

قوله (وَنَحْنُ نَعُدُّ الْفَتْحَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ) يعنى قوله تعالى (اَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم ، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات ، فقوله تعالى (اَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) المراد بالفتح هنا الحديبية لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين ، لما ترتب على الصلح الذى وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول فى الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما ، ثم تبعت الأسباب بعضها بعضا إلى أن كمل الفتح . وقد ذكر ابن إسحاق فى المغازى عن الزهري قال : لم يكن فى الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه ، إنما كان الكفر حيث القتال ، فلما أمن الناس كلهم كلم بعضهم بعضا وتفاوضوا فى الحديث والمنازعة ولم يكن أحد فى الإسلام يعقل شيئا إلا بادر إلى الدخول فيه ، فلقد دخل فى تلك السنتين مثل من كان دخل فى الإسلام قبل ذلك أو أكثر . قال ابن هشام : ويدل

عليه أنه ﷺ خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى . وهذه الآية نزات منصرفه ﷺ من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر ، وأما قوله تعالى في هذه السورة ﴿ وأنا بهم فتحا قريبا ﴾ فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المغانم الكثيرة للمسلمين . وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث جمع بن حارثة قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله ﷺ واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس قرا عليهم ﴿ انا فتحنا لك فتحا مبينا ﴾ الآية فقال رجل : يا رسول الله أو فتح هو ؟ قال : أي والذي نفسي بيده إنه لفتح . ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية . وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله ﴿ انا فتحنا لك فتحا مبينا ﴾ قال : صالح الحديبية ، ، وغفر له ما تقدم وما تأخر ، وتبايعوا بيعة الرضوان ، وأطعموا نخيل خيبر ، وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله . وأما قوله تعالى ﴿ لجعل من دون ذلك فتحا قريبا ﴾ فالمراد الحديبية ، وأما قوله تعالى ﴿ اذا جاء نصر الله والفتح ﴾ وقوله ﷺ « لا هجرة بعد الفتح » فالمراد به فتح مكة باتفاق ، فهذا يرتفع الاشكال وتجتمع الاقوال بعون الله تعالى . قوله (والحديبية بئر) يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هنالك ، هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك ، وقد مضى بأبسط من هذا في أواخر الشروط . قوله (فزحناها) كذا الأكثر ، ووقع في شرح ابن التين « فزفناها » بالفاء بدل الحاء المهملة قال : والنزح والنزح واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء . قوله (فلم نترك فيها قطرة) في رواية « فوجدنا الناس قد نزحوها » . قوله (جلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء) في رواية زهير « ثم قال : اتوني بدلو من مائها » . قوله (ثم مضمض ودعا ، ثم صبه فيها ، فتركناها غير بعيد) في رواية زهير « فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة » . قوله (ثم انها أصدرتنا) أي رجعتنا ، يعني أنهم رجعوا عنها وقد روي ، وفي رواية زهير « فأرووا أنفسهم وركابهم » والركاب الابل التي يسار عليها . الحديث الخامس حديث جابر ، قوله (ابن فضيل) هو محمد ، وحصين هو ابن عبد الرحمن ، وسالم هو ابن أبي الجعد ، والكل كوفيون كما أن الاسناد الذي بعده إلى قتادة بصريون . قوله (فوضع النبي ﷺ يده في الركوة لجعل الماء يفور من بين أصابعه) هذا مغازي لحديث البراء أنه صب ماء وضوئه في البئر فسكث الماء في البئر ، وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك وقع مرتين ، وسيأتي في الأشربة البيان بأن حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند إرادة الوضوء ، وحديث البراء كان لإرادة ما هو أعم من ذلك ، ويحتمل أن يكون الماء لما انفجر من أصابعه ويده في الركوة وتوضئوا كلهم وشربوا أمر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فتسكث الماء فيها ، وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نبيح المعزى عنه وفيه « فجاء رجل بآداة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره ، فصبه رسول الله ﷺ في قدح ثم توضأ فأحسن ثم انصرف وترك القدح ، قال فتزاحم الناس على القدح ، فقال : على رسلكم ، فوضع كفه في القدح ثم قال : أسبغوا الوضوء ، قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه » ووقع في حديث البراء أن تكثير الماء كان يصب النبي ﷺ وضوؤه في البئر ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة في « دلائل البهقي » أنه أمر بسهم فوضع في قعر البئر فجاشت بالماء ، وقد تقدم وجه الجمع في الكلام على حديث المسور ومروان في آخر الشروط ، وتقدم الكلام على اختلافهم في كيفية نبع الماء في علامات النبوة ؛ وأن نبع الماء من بين أصابعه وقع مرارا في الحضر وفي السفر . والله أعلم

٤١٥٣ - **حدثنا** الصلت بن محمد حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة « قلت لسعيد بن المسيب : بلغني أن جابر بن عبد الله كان يقول : كانوا أربع عشرة مائة ، فقال لي سعيد : حدثني جابر كانوا خمس عشرة مائة الذين بايعوا النبي ﷺ يوم الحديبية »

تابعه أبو داود « حدثنا قرّة عن قتادة » . تابعه محمد بن بشار « حدثنا أبو داود حدثنا شعبة »

٤١٥٤ - **حدثنا** عليّ حدثنا سفيان قال عمرو : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض . وكنا ألفاً وأربعمائة . ولو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة » . تابعه الأعمش « سمع سالماً سمع جابراً ألفاً وأربعمائة »

٤١٥٥ - وقال عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة حدثني عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما « كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة ، وكانت أسلم ثمن المهاجرين » تابعه محمد بن بشار « حدثنا أبو داود حدثنا شعبة »

قوله (تابعه أبو داود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدثنا قرّة) هو ابن خالد (عن قتادة) ، وهذه الطريق وصلها الاسماعيل من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود الطيالسي بهذا الاسناد الى قتادة قال « سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان ، ؟ فذكر الحديث وقال فيه : أو هم يرحمهم الله ، هو حدثني أنهم كانوا ألفاً وخمسمائة . **قوله** (قال لنا رسول الله ﷺ يوم الحديبية : أنتم خير أهل الأرض) هذا صريح في فضل أصحاب الشجرة ، فقد كان من المسلمين إذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما ، وعند أحمد بإسناد حسن عن أبي سعيد الخدري قال « لما كان بالحديبية قال النبي ﷺ : لا توقدوا تاراً بليل ، فلما كان بعد ذلك قال : أوقدوا واصطنعوا فانه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم ، وعند مسلم من حديث جابر مرفوعاً « لا يدخل النار من شهد بدراً والحديبية ، وروى مسلم أيضاً من حديث أم مبشر أنها سمعت النبي ﷺ يقول « لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة » وتمسك به بعض الشيعة في تفضيل علي على عثمان لأن علياً كان من جملة من خطب بذلك وعن بايع تحت الشجرة وكان عثمان حينئذ غائباً كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر ، لكن تقدم في حديث ابن عمر المذكور أن النبي ﷺ بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة ، ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض ، واستدل به أيضاً على أن الخضر ليس بمحي لانه لو كان حياً مع ثبوت كونه نبياً لزم تفضيل غير النبي ﷺ على النبي وهو باطل فدل على أنه ليس بمحي حينئذ ، وأجاب من زعم أنه حي باحتمال أن يكون حينئذ حاضراً معهم ولم يقصد الى تفضيل بعضهم على بعض أو لم يكن على وجه الأرض بل كان في البحر ، والثاني جواب سائط ، وهكس ابن التين فاستدل به على أن الخضر ليس بمحي فبني الأمر على أنه حي وأنه دخل في عموم من فضل النبي ﷺ أهل الشجرة عليهم ، وقد قدمنا الأدلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر في أحاديث الانبياء . وأغرب ابن التين فجزم أن الياس ليس بمحي وبناءه على قول من زعم أنه أيضاً حي ، وهو ضعيف أعني كونه حياً ، وأما كونه ليس

بنى فتنى باطل فى القرآن العظيم (وان الياس لمن المرسلين) فكيف يكون أحد من بنى آدم مرسلًا وليس بنى ؟ **قوله** (ولو كنت أبصر اليوم) يعنى أنه كان عمى فى آخر عمره . **قوله** (تابعه الأعمش سمع سالما) يعنى ابن أبى الجعد (سمع جابرا ألفا وأربعمائة) أى فى قوله ألفا وأربعمائة ، وهذه الطريق وصلها المؤلف فى آخر كتاب الأشربة وساق الحديث أتم بما هنا ، وبين فى آخره الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر فى العدد المذكور ، وقد بينت وجه الجمع قريبا . وقيل إنما عدل الصحابي عن قوله ألف وأربعمائة إلى قوله أربع عشرة مائة للإشارة إلى أن الجيش كان منقسما إلى المئات وكانت كل مائة ممتازة عن الأخرى إما بالنسبة إلى القبائل وإما بالنسبة إلى الصفات . قال ابن دحية : الاختلاف فى عددهم دال على أنه قيل بالتحمين . وتعقب بإمكان الجمع كما تقدم . الحديث السادس حديث عبد الله بن أبى أوفى . **قوله** (وقال عبيد الله بن معاذ) كذا ذكره بصيغة التعليق ، وقد وصله أبو نعيم فى « المستخرج على مسلم » من طريق الحسن بن سفيان « حدثنا عبيد الله بن معاذ به » وقال مسلم « حدثنا عبيد الله بن معاذ به » **قوله** (ألفا وثلاثمائة) فى رواية على بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عنده ابن مردويه « ألفا وأربعمائة » وهى شاذة . **قوله** (وكانت أسلم) أى قبيلته . **قوله** (ثمن المهاجرين) بضم المثناة وسكون الميم وضمها ولم أعرف عدد من كان بها من المهاجرين خاصة يعرف عدد الأسلميين ، إلا أن الواقدي جزم بأنه كان مع النبي ﷺ فى غزوة الحديبية من أسلم مائة رجل ، فعلى هذا كان المهاجرون ثمانمائة . **قوله** (تابعه محمد بن بشار) هو بNDAR (حدثنا أبو داود) هو الطيالسي ، وهذه الطريق وصلها الأسماعيلي عن ابن عبد الكريم عن بNDAR به ، وأخرجه مسلم عن أبى موسى محمد بن المثنى عن أبى داود به

٤١٥٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى ' أخبرنا عيسى ' عن إسماعيل عن قيس أنه « سمع مرداسا الأسلمى » يقول وكان من أصحاب الشجرة : يُقبَضُ الصالحون الأول فالأول ، وتبقى حُفلة كحفلة التمر والشعير لا يعبأ الله بهم شيئا »

[الحديث ٤١٥٦ - طرفه فى : ٦٤٣٤]

٤١٥٧ ، ٤١٥٨ - **حدثنا** على بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن مروان والمصور ابن مخزومة قالا « خرج النبي ﷺ عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من أصحابه ، فلما كان بذى الحليفة قلده الهذى وأشمر وأحرم منها ، لا أحصى كم سمعته من سفيان ، حتى سمعته يقول : لا أحفظ من الزهري الإشعار والتقليد ، فلا أدري يعنى موضع الإشمار والتقليد ، أو الحديث كله »

٤١٥٩ - **حدثنا** الحسن بن سلف قال حدثنا إسحاق بن يوسف عن أبى بشر ورقاء عن ابن أبى نجيع عن مجاهد قال حدثني عبد الرحمن بن أبى ليلي « عن كعب بن عجرة أن رسول الله ﷺ رآه وقله يسقط على وجهه فقال : أيؤذك هوائك ؟ قال : نعم . فأمره رسول الله ﷺ أن يحاق وهو بالحديبية ، لم يُبين لهم أنهم يحلقون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة ، فأنزل الله النذية ، فأمره رسول الله ﷺ أن يُطعمم فرقاً بين سقته

مساكين ، أو يهدي شاة ، أو يصوم ثلاثة أيام »

الحديث السابع . **قوله** (أخبرنا عيسى) هو ابن يونس ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، ومرداس الأسلي هو ابن مالك وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، ولا يعرف أحد روى عنه إلا قيس بن أبي حازم وجزم بذلك البخاري وأبو حاتم ومسلم وآخرون . وقال ابن السكن : زعم بعض أهل الحديث أن مرداس بن عروة الذي روى عنه زياد بن علاقة هو الأسلي ، قال : والصحيح أنهما اثنان . قلت : وفي هذا تعقب على المزي في قوله في ترجمة مرداس الأسلي « روى عنه قيس بن أبي حازم وزباد بن علاقة » ، ووضح أن شيخ زياد بن علاقة غير مرداس الأسلي ، والله أعلم . **قوله** (سمع مرداسا الأسلي يقول وكان من أصحاب الشجرة : يقبض الصالحون) كذا ذكره عنه موقوفا هنا ، وأورده في الرقاق من طريق بيان عن قيس مرفوعا ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . والغرض منه بيان أنه كان من أصحاب الشجرة ، والحفالة بالمهمة والفاء بمعنى الحفالة بالملئمة ، والفاء قد تقع موضع الثاء ، والمراد بها الرديء من كل شيء . الحديث الثامن حديث المسور ومروان في قصة الحديدية ، ذكره مختصرا جدا من رواية سفيان - وهو ابن عيينة - عن الزهري وقال فيه « لا أحصى كم سمعته من سفيان ، حتى سمعته يقول : لا أحفظ من الزهري الا شمار والتقليد الخ ، وهذا كلام علي بن المديني ، وسيأتي هذا الحديث في هذا الباب من رواية عبيد الله بن محمد الجمعي عن سفيان بن عيينة أتم من رواية علي ، ولكن قال فيه « حفظت بعضه وثبتني معمر » ، وسأذكر ما يتعلق بشرحه ، وهو الحديث الخامس والعشرون فيه . وأغرب الكرماني فحمل قول علي بن المديني « لا أحصى كم سمعته من سفيان » على أنه شك في العدد الذي سمعه منه هل قال ألف وخمسمائة أو ألف وأربعمائة أو ألف وثلاثمائة ، ويمكن في التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم ، بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال في روايته « كانوا بضع عشرة مائة » ، وكذلك كل من رواه عن سفيان ، وإنما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم مبسوطا .

الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي ، ثقة من صفار شيوخ البخاري ، وما له عنه في الصحيح سوى هذا الموضع . **قوله** (عن أبي بشر ورقاء) هو ابن عمر اليشكري ، وهو مشهور باسمه . وابن أبي نجيح اسمه عبد الله واسم أبي نجيح يسار بمهمل ، وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره المصنف من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج

٤١٦٠ ، ٤١٦١ - **حدثنا** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال « خرجت »

مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى السوق ، فلحقت عمر امرأة شابة فقالت : يا أمير المؤمنين ، هلك زوجي وترك صبية صفاراً والله ما يئضجون كراعاً ولا لهم زرع ولا ضرع وخشيت أن تأكلهم للضبع ، وأنا بنت خفاف بن إيماء الغفاري وقد شهد أبي الحديدية مع النبي ﷺ . فوقف معها عمر ولم يمتص ، ثم قال : مرحباً بنسب قريب . ثم انصرف إلى بعير ظهير كان مربوطاً في الدار فحمل عايه غرارين ملاًهما طعاماً وحمل بينهما نفقة وثياباً ، ثم ناولها بخطامه ثم قال : اقتاديه ، فلن يفتني حتى يأتيكم الله بخير . فقال رجل : يا أمير المؤمنين أكرت

لها ، قال عمر : نِكَكَتْكَ أُمُّكَ ، والله إني لأرى أبا هذه وأخاها قد حاصرا حصنا زمانا فافتحاه ، ثم أصبحنا نستقي من سهمائنا فيه ،

الحديث العاشر والحادي عشر . **قوله** (فلحق عمر امرأة شابة) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا اسم أحد من أولادها ، وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أن له إدراكا ، وهذه بنت صحابي لا يبعد أن يكون لها رؤية ، فالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضا ، وفي رواية ممن عن مالك عند الاسماعيلي « فلقينا امرأة قد شبت بثيابه » والدارقطني من هذا الوجه « إني امرأة مؤتممة ، وله من طريق سعيد بن داود عن مالك « فتعلقت بثيابه » . **قوله** (وترك صبية صفارا) في رواية سعيد بن داود « وخلف صبيين صغيرين » فيحتمل أن يكون معها بنت أو أكثر . **قوله** (فقالت يا أمير المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك « فقال من معه : دعى أمير المؤمنين » . **قوله** (ما ينضجون) بضم أوله وسكون النون وكسر الضاد المعجمة بعدها جيم . **قوله** (كراعا) بضم الكاف هو ما دون الكعب من الشاة ، قال الخطابي : معناه أنهم لا يكفون أنفسهم معالجة ما يأكلونه ، ويحتمل أن يكون المراد لا كراع لهم فينضجون . **قوله** (ليس لهم ضرع) بفتح الضاد المعجمة وسكون الراء : ليس لهم ما يحلبونه . **قوله** (ولا زرع) أي ليس لهم نبات . **قوله** (وخشيت أن تأكلهم الضبع) أي السنة المجذبة ، ومعنى تأكلهم أي تهلكهم . **قوله** (وأنا بنت خفاف) بضم المعجمة وفاء بن الأولى خفيفة . **قوله** (إيماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها وسكون التحتانية والمد ، وخفاف صحابي مشهور قيل له ولأبيه ولجده صحبة حكاها ابن عبد البر ، قال : وكانوا ينزلون غيبة يعني بغين معجمة وتحتانية ساكنة وقاف ويأتون المدينة كثيرا ، ولخفاف هذا حديث عند مسلم وموصول . **قوله** (شهد أبي الحديبية مع رسول الله ﷺ) ذكر الواقدي من حديث أبي رهم الغفاري قال « لما نزل النبي ﷺ بالآبواء أهدى له إيماء بن رخصة الغفاري مائة شاة وبغيرين يحملان لبنا ، وبعث بها مع ابنه خفاف ، فقبل هديته وفرق الغنم في أصحابه ودعا بالبركة » . **قوله** (بنسب قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفار من قريش ، لأن كنانة تجمعهم . أو أراد أنها انتسبت إلى شخص واحد معروف . **قوله** (بعير ظهير) أي قوى الظاهر معد للحاجة . **قوله** (اقتاديه) بقاف ومثناة وفي رواية سعيد بن داود « وقودي هذا البعير » . **قوله** (حتى يأتاكم الله بخير) في رواية سعيد بن داود « بالرزق » . **قوله** (فقال رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (نِكَكَتْكَ أُمُّكَ) هي كلمة تقولها العرب للانكار ولا تريد بها حقيقة . **قوله** (إني لأرى أبا هذه) يعني خفافا . **قوله** (وأخاها) لم أقف على اسمه وكان لخفاف ابنان الحارث ومخلد لكنهما تابعيان فوهم من فسر الأخ الذي ذكره عمر بأحدهما ، لأن مقتضى هذه القصة أن يكون الولد المذكور صحابيا ، وإذا ثبت ما ذكره ابن عبد البر أن لخفاف وأبيه وجده صحبة اقتضى أن يكون هؤلاء أربعة في نسق لهم صحبة ، وهم ولد خفاف وخفاف وإيماء ورخصة ، فتذاكر بهم مع بيت الصديق خلافا لمن زعم أنه لم يوجد أربعة في نسق لهم صحبة إلا في بيت الصديق ، وقد جمعت من وقع له ذلك ولو من طريق ضعيف فبلغوا عشرة أمثلة ، منهم زيد بن حارثة وأبوه وولده أسامة وولد أسامة ، لأن الواقدي وصف أسامة بأنه تزوج في عهد النبي ﷺ وولد له . **قوله** (قد حاصرا حصنا) لم أعرف الغزوة التي وقع فيها ذلك ، ويحتمل احتمالا قريبا أن تكون خيبر لأنها كانت بعد الحديبية وحوصرت حصونها . **قوله** (نستقي) بالمهملة وبالفاء وبالهمز أي نسترجع ، يقول

هذا المال أخذته فيثا . وفي رواية الحموي بالقاف بغير همز . وقوله « سهماثنا » أى أنصباؤنا من الغنيمة

٤١٦٢ - **حدثنا** محمد بن رافع **حدثنا** شبابة بن سوار أبو عمرو الفزاري **حدثنا** شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لقد رأيت للشجرة ، ثم أنسيتها بعد فلم أعرفها » قال محمود « ثم أنسيتها بعد » [الحديث ٤١٦٢ - أطرافه في : ٤١٦٣ ، ٤١٦٤ ، ٤١٦٥]

٤١٦٣ - **حدثنا** محمود **حدثنا** عبيد الله عن إسرائيل عن طارق بن عبد الرحمن قال « انطلقت حاجا فررت بقوم يصلون ، قلت : ما هذا المسجد ؟ قالوا : هذه الشجرة حيث بايع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان . فأتيت سعيد بن المسيب فأخبرته ، فقال سعيد : **حدثني** أبي أنه كان فيمن بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة ، قال : فلما خرجنا من العام المقبل أنسيناها فلم نقدر عليها . فقال سعيد : إن أصحاب محمد ﷺ لم يعلموها ، وعلمتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم ! »

٤١٦٤ - **حدثنا** موسى **حدثنا** أبو عوانة **حدثنا** طارق عن سعيد بن المسيب عن أبيه أنه كان ممن بايع تحت الشجرة ، فرجعنا إليها العام المقبل فعميت علينا »

٤١٦٥ - **حدثنا** قبيصة **حدثنا** سفیان عن طارق قال « ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال : أخبرني أبي وكان شهدها . . . »

الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة ، أورده من طريق قتادة عنه ، ومن طريق طارق ابن عبد الرحمن عن سعيد من ثلاثة طرق إلى طارق . **قوله** (لقد رأيت الشجرة) أى التى كانت بيعة الرضوان تحتها ، ووقع في بعض النسخ « قال محمود ثم أنسيتها » . **قوله** (ثم أتيتها بعد فلم أعرفها) بين في رواية طارق أنه أتاها في العام المقبل فلم يعرفها . **قوله** (**حدثنا** محمود) هو ابن غيلان ، وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا . **قوله** (انطلقت حاجا فررت بقوم يصلون) لم أقف على اسم أحد منهم ، وزاد الاسماعيل من رواية قيس بن الربيع عن طارق « في مسجد الشجرة » . **قوله** (أنسيناها) في رواية الكشميهني والمستمل « أنسيناها » بضم الهمزة وسكون النون أى أنسينا موضعها بدليل « فلم نقدر عليها » . **قوله** (فقال سعيد) أى ابن المسيب « لمن أصحاب محمد ﷺ لم يعلموها وعلمتموها أنتم ؟ فأنتم أعلم » قال سعيد هذا الكلام منكرا ، وقوله « فأنتم أعلم » هو على سبيل التهم . وفي رواية قيس بن الربيع « ان أقويل الناس كثيرة » . **قوله** (فرجعنا إليها العام المقبل) في رواية عفان عن أبي عوانة عند الاسماعيل « فانطلقنا في قابل حاجين ، كذا أطلق ، وهم كانوا معتمرين ، اسكن يطلق عليها الحج كما يقال : العمرة الحج الاصغر . **قوله** (فعميت علينا) أى أجهمت ، في رواية عفان « فعمى علينا مكانها » ، وزاد « فان كانت بيئت لاسم فأنتم أعلم » . **قوله** (ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال : أخبرني أبي وكان شهدها) زاد الاسماعيل من طريق أبي زرعة عن قبيصة شيخ البخاري فيه « أنهم

أتوها من العام القابل فأنسيناها ، وقد قدمت الحسكة في إخفاها عنهم في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر في معنى ذلك ، لكن إنكار سعيد بن المسيب على من زعم أنه عرفها معتمدا على قول أبيه إنهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها أصلا ، فقد وقع عند المصنف من حديث جابر الذي قبل هذا « لو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة » فهذا يدل على أنه كان يضبط مكانها بعينه ، وإذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل يضبط موضعها ففيه دلالة على أنه كان يعرفها بعينها لأن الظاهر أنها حين مقالته تلك كانت هلكت إما بجفاف أو بغيره ، واستمر هو يعرف موضعها بعينه . ثم وجدت عند ابن سعد بإسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها فتوعدهم ، ثم أمر بقطعها فقطعت

٤١٦٦ - **حديثنا** آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال : سمعت عبد الله بن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة قال « كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقة قال : اللهم صل عليهم ، فاتاه أبي بصدقة فقال : اللهم صل على آل أبي أوفى »

الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن أبي أوفى في قوله « اللهم صل على آل أبي أوفى » وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة ، وذكره هنا لقوله « وكان من أصحاب الشجرة »

٤١٦٧ - **حديثنا** إسماعيل عن أخيه عن سليمان عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم قال « لما كان يوم الحرة - والناس يبايعون لعبد الله بن حنظلة - فقال ابن زيد : على ما يبايع ابن حنظلة الناس ؟ قيل له : على الموت . قال : لا أبايع على ذلك أحدا بعد رسول الله ﷺ . وكان شهد معه الحديبية »

الحديث الرابع عشر ، **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وعمرو بن يحيى هو المازني ، وعباد بن تميم أي ابن أبي زيد بن عاصم المازني وكلهم مدنيون . **قوله** (لما كان يوم الحرة) أي لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وبايعوا عبد الله بن حنظلة أي ابن أبي عامر الانصاري . **قوله** (فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عباد بن تميم . **قوله** (ابن حنظلة) هو عبد الله ، وصرح به الإسماعيلي في روايته ، وقوله « يبايع الناس ، أي على الطاعة له وخلق يزيد بن معاوية . وعكس الكرماني فزعم أنه كان يبايع الناس ليزيد بن معاوية ، وهو غلط كبير . **قوله** (لا أبايع على ذلك أحدا بعد رسول الله ﷺ) فيه إشعار بأنه يبايع النبي ﷺ على الموت وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في « باب البيعة على الحرب » من كتاب الجهاد ، وذكرت هناك ما وقع للكرماني من الخط في شرح قوله ابن حنظلة . ووقع في رواية الإسماعيلي من الزيادة « وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة » وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن إسحق قال « حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله ﷺ بلغه أن عثمان قد قتل فقال : إن كانوا قتلوه لآناجزهم ، فدعا الناس إلى البيعة فبايعوه على القتال على أن لا يفروا . قال فبلغهم بعد ذلك أن الخبر باطل ورجع عثمان . وذكر أبو الأسود في المغازي عن عروة السبب في ذلك مطولا قال « إن النبي ﷺ لما نزل بالحديبية أحب

أن يبعث إلى قريش رجلا يخبرهم بأنه إنما جاء معتمرا ، فدعا عمر لبيعه فقال : والله لا آمنهم على نفسي ، فدعا عثمان فأرسله وأمره أن يبشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريبا ، وأن الله سيظهر دينه . فتوجه عثمان فوجد قريشا نازلين ببلدح ، قد اتفقوا على أن يمنعوا النبي ﷺ من دخول مكة ، فأجابه أبان بن سعيد بن العاص قال وبعثت قريش بديل بن ورقاء وسهيل بن عمرو إلى النبي ﷺ ، فذكر القصة التي مضت مطولة في الشروط قال « وآمن الناس بعضهم بعضا ، وهم في انتظار الصلح ، إذ رمى رجل من الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركة ، وتراموا بالنبل والحجارة . فارتعن كل فريق من عندهم ، ودعا النبي ﷺ إلى البيعة ، فجاءه المسلمون وهو نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها ، فبايعوه على أن لا يفروا ، وألقى الله الرعب في قلوب الكفار فأذعنوا إلى المصالحة . » وروى البيهقي في « الدلائل » من مرسل الشعبي قال « كان أول من انتهى إلى النبي ﷺ لما دعا الناس إلى البيعة تحت الشجرة أبو سنان الأزدي ، وروى مسلم في حديث سلمة بن الأكوع قال « ثم إن رسول الله ﷺ دعا إلى البيعة فبايعه أول الناس ، فذكر الحديث قال « ثم إن المشركين راسلونا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض ، قال فاضطجعت في أصل شجرة فأتاني أربعة من المشركين فجاءوا يقيمون في رسول الله ﷺ ، فتحوالت عنهم إلى شجرة أخرى ، فبينما هم كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادي : يا آل المهاجرين ، قال فاخترطت سيفي ثم شددت على أولئك الأربعة وهم رفود فأخذت سلاحهم ، ثم جئت بهم أسوقهم ، وجاء عني رجل يقال له مسكرز في ناس من المشركين ، فقال رسول الله ﷺ دعوهم يكون لهم بدء الفجور وذياب ، فعفا عنهم ، فأنزل الله تعالى ﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ وروى مسلم أيضا من حديث أنس أن رجلا من أهل مكة هبطوا إلى النبي ﷺ من قبل التعميم ليقاتلوه ، فأخذهم ، فعفا عنهم فأنزل الله الآية

٤١٦٨ - **حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي** قال : **حدثني أبي** **حدثنا** **إياس بن سلمة بن الأكوع** قال **حدثني** **أبي** **وكان من أصحاب الشجرة** قال « كنا نصلّي مع النبي ﷺ الجمعة ثم انصرفوا وليس للحيطان ظل نستظل فيه »

٤١٦٩ - **حدثنا** **فتية بن سعيد** **حدثنا** **حاتم عن يزيد بن أبي عبيد** قال « قلت **أسلمة بن الأكوع** : على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية ؟ قال : على الموت »

٤١٧٠ - **حدثني أحمد بن إشكاب** **حدثنا** **محمد بن فضيل** عن **العلاء بن المسيب** عن **أبيه** قال « **أقيت** **للبراء بن عازب** **رضي الله عنهما** **قلت** : **طوبى لك** ، **صحبت النبي ﷺ** **وبأية** **نحت الشجرة** . فقال : يا ابن أخي ، أنت لا تدري ما أحدثنا بعده »

٤١٧١ - **حدثنا** **إسحاق** **حدثنا** **يحيى بن صالح** **قال** **حدثنا معاوية** - هو ابن سلام - عن **يحيى** عن **أبي** **قلاية** « أن **ثابت بن الضحاك** أخبره أنه بايع النبي ﷺ تحت الشجرة »

الحديث الخامس عشر حديث سلة بن الاكوع في وقت صلاة الجمعة ، أورده لقوله فيه : وكان من أصحاب الشجرة .
قوله (حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي) هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخاري ، مات سنة ست عشرة ومائتين ، وأبوه
يعلى بن الحارث المحاربي ثقة أيضا ، مات سنة ثمان وستين ومائة ، وماله في البخاري إلا هذا الحديث . **قوله** (ثم
تنصرف وليس للحيطان ظل نستظل فيه) استدل به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ قبل الزوال ، لأن الشمس إذا
زالت ظهرت الظلال . وأجيب بأن النفي إنما تسلط على وجود ظل يستظل به لا على وجود الظل مطلقا ، والظل الذي
يستظل به لا يتهيا إلا بعد الزوال بمقدار يختلف في الشتاء والصيف ، وقد تقدم بسط هذه المسألة ونقل الخلاف فيها
في كتاب الجمعة . الحديث السادس عشر ، **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل . **قوله** (على الموت) تقدم الكلام عليه في
باب البيعة على الحرب ، من كتاب الجهاد ، وذكرت كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم : نبايعه على الموت ، وكذا
روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر ، وحاصل الجمع أن من أطلق أن البيعة كانت على الموت أراد
لازمها لأنه إذا بايع على أن لا يفر لزم من ذلك أن يثبت ، والذي يثبت إما أن يغلب وإما أن يؤسر ، والذي يؤسر
إما أن ينجو وإما أن يموت ، ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك أطلقه الراوي . وحاصله أن أحدهما حكى صورة
البيعة ، والآخر حكى ما تقول إليه . وجمع الترمذي بأن بعضا بايع على الموت وبعضا بايع على أن لا يفر . الحديث
السابع عشر . **قوله** (عن العلاء بن المسيب) أي ابن رافع الكوفي ، وهو وأبوه ثقتان ، وماله في البخاري إلا هذا
الحديث وآخر في الدعوات ، ولأبيه حديث آخر في الادب من رواية منصور بن المعتمر عنه . **قوله** (طوبى لك
صحبت النبي ﷺ) غبطه التابعي بصحبة رسول الله ﷺ ، وهو عما يغبط به ، أكن سلك الصحابي مسلك التواضع في
جوابه . وطوبى في الأصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها في صفة الجنة في بدء الخلق ، وتطلق ويراد بها الخير أو
الجنة أو أقصى الأمنية ، وقيل هي من الطيب أي طاب عيشكم . **قوله** (فقال يا ابن أخي) في رواية الكشميني
يا ابن أخ بغير اضافة ، وهي على عادة العرب في المخاطبة ، أو أراد أخوة الاسلام . **قوله** (انك لا تدري ما أحدثناه
بعده) يشير الى ما وقع لهم من الحروب وغيرها تخاف غائلة ذلك ، وذلك من كمال فضله . الحديث الثامن عشر ،
قوله (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه
بواسطة كاهنا ، ومعاوية بن سلام بالتشديد ، ويحيى هو ابن أبي كثير . ووقع في رواية ابن السكن عن زيد بن
سلام ، بدل يحيى بن أبي كثير قال أبو علي الجياني : ولم يتابع على ذلك ، وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري
كما قال الجمهور ، وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى . **قوله** (انه بايع النبي ﷺ تحت
الشجرة) هكذا أورده مختصرا مختصرا على موضع حاجته منه ، وبقية الحديث قد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى
عن معاوية بهذا الاسناد وزاد ، وان رسول الله ﷺ قال : من حلف على يمين بملء غير الاسلام كاذبا فهو كما قال ،
الحديث ، وسيأتي الكلام على ذلك في كتاب الايمان والندور إن شاء الله تعالى

٤١٧٢ - حدثني أحمد بن إسحاق حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك
رضي الله عنه (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) قال : المدينة . قال أصحابه : هنيئا مريئا ، فأنزل الله
(ليُدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) . قال شعبة : فقد تمت الكوفة فحدثت بهذا كله

عن قتادة ، ثم رجعت فذكرت له ، فقال : أما (إنا فتحنا لك) فمن أنس ، وأما « هنيئاً مريئاً » فمن عكرمة [الحديث ٤١٧٢ - طرفه في : ٤٨٣٤]

الحديث التاسع عشر ، قوله (عن أنس بن مالك) (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) قال : الحديبية (سياق الكلام عليه في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى ، وأفاد هنا أن بعض الحديث عن قتادة عن أنس وبعضه عن عكرمة ، وقد أورده الاسماعيلي من طريق حجاج بن محمد عن شعبة ، وجمع في الحديث بين أنس وعكرمة وساقه مساقاً واحداً وقد أوضحته في « كتاب المدرج »

٤١٧٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا إسرائيل عن مجزأة بن زاهر الأسلمي عن أبيه - وكان ممن شؤد الشجرة - قال « إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر ، إذ نادى منادى رسول الله ﷺ : إن رسول الله ﷺ ينهاكم عن لحوم الحمر »

٤١٧٤ - وعن مجزأة عن رجل منهم من أصحاب الشجرة اسمه أهبان بن أوس ، وكان اشتكى ركبته ، وكان إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة »

٤١٧٥ - **حدثني** محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمان وكان من أصحاب الشجرة قال « كان رسول الله ﷺ وأصحابه أتوا بسويق فلا كوه » تابعه معاذ عن شعبة

٤١٧٦ - **حدثنا** محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان عن شعبة عن أبي جرة قال « سألت عائذ بن عمرو رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي ﷺ من أصحاب الشجرة : هل ينقض الوتر ؟ قال : إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره »

الحديث العشرون ، قوله (حدثنا أبو عامر) هو عبد الملك بن عمرو العقدي ، ووقع في رواية ابن السكن « حدثنا عثمان بن عمرو ، بدل أبي عامر . قوله (عن إسرائيل) كذا في الأصول ولا بد منه ، وحكى بعض الشراح أنه وقع في بعض النسخ باسقاطه . قلت : ولا أعتقد صحة ذلك ، بل إن كان سقط من نسخة فتلك النسخة غير معتمدة . قوله (عن مجزأة) بفتح الميم والزاي بينهما جيم ساكنة وبهمز مفتوحة قبل الهاء ، وقال أبو علي الجبائي : المحدثون يسهلون الهمزة ولا يلفظون بها وقد يكسرون الميم ، وأبوه زاهر هو ابن الأسود بن الحجاج ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث . قوله (عن أبيه) كذا للجميع ، ووقع في رواية الأصيلي عن أبي زيد المروزي « عن أنس ، بدل قوله عن أبيه وهو تصحيف نبه عليه أبو علي الجبائي . قوله (إني لأوقد تحت القدر بلحوم الحمر) يعني يوم خيبر كما سيأتي فيها واضحاً ، وقد تعقب الداودي ما وقع هنا فقال : هذا وهم « فإن النهي عن لحوم الحمر الإهلية لم يكن بالحديبية وإنما كان بخيبر اهـ . وليس في السياق أن ذلك كان في يوم الحديبية ، وإنما ساق البخاري

الحديث في الحديثية لقوله فيه « وكان بمن شهد الشجرة ، ولم يتعرض لما كان النداء بذلك ، مع أن غالب من بايع تحت الشجرة شهدوا مع النبي ﷺ خبير بعد رجوعهم . الحديث الحادي والعشرون ، **قوله** (وعن مجزأة) يعني بالاسناد المذكور قبله ، وليس لمجزأة في البخاري إلا هذا الحديث والذي قبله . **قوله** (عن رجل منهم) يعني من بني أسلم ، وقال الكرماني : أي من الصحابة ، الأول أولى . **قوله** (اسمه أهبان بن أوس) هو بضم الهمزة وسكون الهاء بعدها موحدة ، وماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وقد ذكره في التاريخ فقال : له صحبة ، ونزل الكوفة ، ويقال له وهبان أيضا . ثم ساق من طريق أنيس بن عمرو عن أهبان بن أوس أنه كان في غنم له فكلمه الذئب . **قوله** (وكان) يعني أهبان (إذا سجد جمل تحت ركبته وسادة) ولعله كان كبر فكان يشق عليه تمكين ركبته من الأرض فوضع تحتها وسادة لينة لا تمنع اعتماده عليها من التمكين لاحتمال أن يفس الأرض كان يضر ركبته . الحديث الثاني والعشرون حديث سويد بن النعمان ، **قوله** (أتوا بسويق فلا كوه) هو طرف من حديث تقدم في الطهارة وفي الجهاد ، وسيأتي بتمامه قريبا في غزوة خيبر إن شاء الله تعالى . **قوله** (تابعه معاذ عن شعبة) يعني بالاسناد المذكور ، وقد وصلها الإسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به مختصرا ، وزاد فيه « وذلك بعد أن رجعوا من خيبر » . الحديث الثالث والعشرون ، **قوله** (حدثنا محمد بن حاتم بن بزيع) بفتح الموحدة وكسر الزاي بوزن عظيم وآخره مهملة ، وشاذان هو الأسود بن عامر . **قوله** (عن أبي جرة) بجيم وراء هو نصر ابن عمران الضبعي ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميني بالمهملة والزاي وهو تصحيف . **قوله** (سألت عائذ بن عمرو) هو بتحتانية مهموز وذال معجمة وهو ابن عمرو بن هلال المزني ، عاش إلى خلافة معاوية ، ماله في البخاري إلا هذا الحديث . **قوله** (هل ينقض الوتر) يعني إذا أوتر المرء ثم نام وأراد أن يتطوع هل يصل ركعة ليصير الوتر شفعما ثم يتطوع ما شاء ثم يوتر محافظة على قوله « اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا » أو يصل تطوعا ما شاء ولا ينقض وتره ويكتفي بالذي تقدم ؟ فأجاب باختصار الصفة الثانية فقال (إذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره) زاد الإسماعيلي من طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد « وإذا أوترت من آخره فلا توتر أوله » ، وزاد فيه أيضا « وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله » ، وهذه المسألة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر ممن يرى نقض الوتر ، والصحيح عند الشافعية أنه لا ينقض كما في حديث الباب ، وهو قول المالكية

٤١٧٧ - **حدثني** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه « ان رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره - وهو بن الخطاب يسير معه ليلا - فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ ثم سأله فلم يجبه . وقال عمر بن الخطاب ثكلتك أمك يا عمر ، نزلت رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك . قال عمر : فخرت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين ، وخشيت أن ينزل في قرآن . فأنشبت أن سمعت صارخا يصرخ بي ، قال فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن . وجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه ، فقال : لقد أنزلت على الليلة سورة لهي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ (إنا فتحنا لك فتحا مبينا)

الحديث الرابع والعشرون حديث عمر ، **قوله** (عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلاً ، فسأله عمر عن شيء الحديث) هذا صورته مرسل ، ولكن بقيته تدل على أنه عن عمر ، لقوله في أثناؤه قال عمر : فحركت بعيري الخ . وقد أشبهت القول فيه في المقدمة ، وقد أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب ، فذكره ، وسيأتي شرح المتن في تفسير سورة الفتح إن شاء الله تعالى . **قوله** (نزلت) بنون وزاى ثقيلة أى الجحت ، وقال أبو ذر الهروى : لم اسمعه إلا بالتخفيف

٤١٧٨ ، ٤١٧٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان قال سمعت الزهري حين حدث هذا الحديث حفظت بعضه ، وثبتني معمر عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم - يزيد أحدهما على صاحبه - قال « خرج النبي ﷺ عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه . فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشمره ، وأحرم منها بعمره ، وبعث عيناً له من خزاعة . وسار النبي ﷺ حتى كان بقدير الأشواط أتاه عينه قال : إن قريشاً جمعوا لك جمعاً ، وقد جمعوا لك الأحابيش ، وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك . فقال : أشيروا أيها الناس على أن أميل إلى عيالهم وذرائي هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت ، فان يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عيناً من المشركين ، وإلا تركناهم محروبين . قال أبو بكر : يا رسول الله خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد ، فتوجه له ، فمن صدنا عنه قاتلناه . قال : امضوا على اسم الله »

٤١٨٠ ، ٤١٨١ - **حدثني** اسحاق أخبرنا يعقوب **حدثني** ابن أخي ابن شهاب عن عمر أخبرني عروة ابن الزبير أنه سمع مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خبراً من خبر رسول الله ﷺ في عمره الحديبية ، فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه « لما كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال : لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا ردّته إلينا وخلّيت بيننا وبينه . وأبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك . فكراه المؤمنون ذلك وامنعوا فتكلموا فيه ، فلما أبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك كاتبه رسول الله ﷺ ، فردّ رسول الله ﷺ أبا جندل بن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو . ولم يأت رسول الله ﷺ أحد من الرجال إلا ردّه في تلك المدة وإن كان مسلماً . وجاءت المؤمنات مهاجرات ، فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله ﷺ وهي عاتق ، فجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يرجعها إليهم ، حتى

أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل

الحديث الخامس والعشرون حديث المسورين مخزومة ومروان بن الحكم ، يزيد أحدهما على صاحبه . **قوله** (حفظت بعضه وثبتني فيه معمر) بين أبو نعيم في مستخرجه القدر الذي حفظه سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبت فيه معمر ، فساقه من طريق حامد بن يحيى عن سفيان إلى قوله « فأحرم منها بعمره » ومن قوله « وبعث عينا له من خزاعة الخ » مما ثبت فيه معمر ، وقد تقدم في هذا الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان « لا أحفظ الإشعار والتقليد فيه » وأن عليا قال « ما أدري ما أراد سفيان بذلك » هل أراد أنه لا يحفظ الإشعار والتقليد فيه خاصة ، أو أراد أنه لا يحفظ بقية الحديث ، وقد أزلت هذه الرواية الإشكال والتردد الذي وقع لعلي بن المديني ، وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفى في الشروط ، وأنه أورد هنا صدر الحديث واختصره هناك ، وساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض ، وتقدم بيان ما وقع هنا مما لم يذكره هناك من تسمية عينه الذي بعثه وأنه بشر بن سفيان الخزاعي ، وضبط غدير الاضطاط ، وذكر الواقدي أنه وراء عسفان . ثم أورد المصنف بعضا من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق أخرى . **قوله** (حدثني إسحاق) هو ابن راهويه ، ويعقوب هو ابن إبراهيم بن سعد ، وابن أخى ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله ابن مسلم بن شهاب . **قوله** (وامتعضوا) بتشديد الميم بعدها عين مهملة ثم ضاد معجمة ، وفي رواية الكشميهني « وامتعضوا » باظهار المثناة والمعنى شق عليهم ، وقد سبق بسطه في الشروط . **قوله** (ولم يأت رسول الله ﷺ أحد من الرجال إلا رده) أى إلى المشركين في تلك المدة وإن كان مسلما . **قوله** (وجاءت المؤمنات مهاجرات) أى في تلك المدة أيضا ، وقد ذكرت أسماء من سمى منهن في كتاب الشروط . **قوله** (فسكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط بمن خرج إلى رسول الله ﷺ) أى من مكة إلى المدينة مهاجرة مسلمة . فقوله « وهى عاتق » أى بلغت واستحقت الزواج ولم تدخل في السن ، وقيل هى الشابة ، وقيل فوق المعصر ، وقيل استحقت التخدير ، وقيل بين البائع والمأس ، وتقدم بسط ذلك في كتاب العيدين . **قوله** (فجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يرجعها إليهم) في حديث عبد الله بن أبي أحمد بن جحش « هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، فخرج أخوها الوليد وعمار ابن عقبة بن أبي معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله ﷺ أن يردّها إليهم ، فنقض العهد بينهما وبين المشركين في النساء خاصة ، فنزلت الآية » أخرجه ابن مردويه في تفسيره ، وبهذا يظهر المراد بقوله في حديث الباب « حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل » . **قوله** (حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل) أى من استثنائهن من مقتضى الصلح على رد من جاء منهم مسلما ، وسيأتى بيان ذلك مشروحا في أواخر كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤١٨٢ - قال ابن شهاب : وأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت

« إن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات) بإيمانك » [١٢ الممتحنة] . وعن عمه قال « بلغنا حين أصر الله ﷻ رسوله ﷺ أن يرد إلى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم ، وبلغنا أن أبا بصير . . . فذكره بطوله »

الحديث السادس والعشرون ، قوله (قال ابن شهاب وأخبرني عروة الخ) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد وصله الاسماعيل عن أبي يعلى عن أبي خيثمة عن يعقوب بن ابراهيم به وفيه بيان لأن الذي وقع في الشروط من عطف هذه القصة في رواية الزهري عن عروة عن مروان والمسور مدرج وانما هو عن عروة عن عائشة ، ويأتى شرح الامتحان في النكاح ان شاء الله تعالى . قوله (وعن عمه) هو موصول بالاسناد المذكور أيضا . قوله (بلغنا حين أمر الله ورسوله ﷺ أن يرد الى المشركين ما أنفقوا على من هاجر من أزواجهم) هذا القدر ذكره هكذا مرسلًا ، وهو موصول من رواية معمر كما أشرنا اليه في الشروط ، وسأشبع الكلام على ذلك في النكاح ان شاء الله تعالى . قوله (وبلغنا أن أبا بصير فذكره بطوله) كذا في الاصل وأشار الى ما تقدم في قصة أبي بصير في كتاب الشروط ، وقد ذكرت شرحها مبسوطا هناك حيث ساقها بطوله

٤١٨٣ - **حديث** قتيبة عن مالك عن نافع « أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرجا معتمرا في الفتنة فقال : إن صُددتُ عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله ﷺ ، فأهل بعمرة من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهل بعمرة عام الحديبية »

٤١٨٤ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع « عن ابن عمر أنه أهل وقال : إن حيل بيني وبينه فعلت كما فعل النبي ﷺ حين حالت كفار قريش بينه ، وتلا [٢١ الأحزاب] ﴿ لقد كان لكم في رسول الله ﷺ أسوة حسنة ﴾

٤١٨٥ - **حديث** عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن نافع « ان عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبد الله بن عمر . . . وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع « أن بعض بني عبد الله قال له : لو أقت العام ، فاني أخاف أن لاتصل إلى البيت . قال : خرجنا مع النبي ﷺ ، فحل كفار قريش دون البيت ، فنحر النبي ﷺ هداياه وحقاق وقصر أصحابه وقال : أشهدكم أني أوجبت عمرة فان خُلّي بيني وبين البيت طُفت ، وإن حيل بيني وبين البيت صنعت كما صنع رسول الله ﷺ . فسار ساعة ثم قال : ما أرى شأنهما إلا واحدا ، أشهدكم أني قد أوجبت حجة مع عمرتي . فطاف طوافاً واحداً وسعيًا واحداً حتى حلّ منهما جيمًا »

٤١٨٦ - **حديث** شجاع بن الوائلي سمع النضر بن محمد حدثنا صخر عن نافع قال « إن الناس يتحدّثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله إلى فارس له عند رجل من الأنصار يأتي به ليقاتل عليه - ورسول الله ﷺ يبايع عند الشجرة ، وعمر لا يدرى بذلك - فبايعه عبد الله ، ثم ذهب إلى الفرس فجاء به إلى عمر وعمر يستأمن للقتال ، فأخبره أن رسول الله ﷺ يبايع تحت الشجرة

قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله ﷺ ، فهي التي يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل عمر .
 ٤١٨٧ - وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن الناس كانوا مع النبي يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر ، فاذا الناس محدقون بالنبي ﷺ ، فقال : يا عبد الله ، انظر ما شأن الناس قد أحدقوا برسول الله ﷺ ، فوجدهم يبائعون فبايع ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع »

الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمرا في الفتنة . الحديث ذكره من طرق ، وقد تقدم شرحه في باب الاحصار ، من كتاب الحج . الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر أيضا ، قوله (حدثني شجاع بن الوليد) أي البخاري المؤدب أبو الليث ، ثقة من أقران البخاري ، وسمع قبله قليلا ، وليس له في البخاري سوى هذا . الموضع . وأما شجاع بن الوليد السكوني فذاك يكنى أبا بدر ولم يدرك البخاري .
 قوله (سمع النضر بن محمد) هو الجرشي بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة ، ثقة متفق عليه ، وماله في البخاري إلا هذا الحديث . قوله (حدثنا صخر) هو ابن جويرية . قوله (عن نافع قال : إن الناس يتحدثون أن ابن عمر أسلم قبل عمر ، وليس كذلك ، وإن كان عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله الخ) ظاهر هذا السياق الإرسال ، ولكن الطريق التي بعدها أوضحت أن نافعا حمله عن ابن عمر . قوله (عند رجل من الانصار) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أنه الذي أخى النبي ﷺ بينه وبينه ، وقد تقدمت الإشارة إليه في أول كتاب العلم . قوله (وعمر يستلم للقتال) أي يلبس اللامة بالهمز وهي السلاح . قوله (وقال هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق ، وفي بعض النسخ « وقال لي » ، وقد وصله الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن إبراهيم عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور . قوله (فاذا الناس محدقون بالنبي ﷺ) أي يحيطون به ناظرون اليه بأحداقهم . قوله (فقال : يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر . قوله (قد أحدقوا) كذا للكشيميني وغيره وهو الصواب . ووقع المستعمل « قال أحدقوا » جعل بدل قد قال وهو تحريف ، وهذا السبب الذي هنا في أن ابن عمر بايع قبل أبيه غير السبب الذي قبله ، ويمكن الجمع بينهما بأنه بعثه يحضر له الفرس ، ورأى الناس مجتمعين فقال له انظر ما شأنهم ، فبدأ بكشف حالهم فوجدهم يبائعون فبايع ، وتوجه إلى الفرس فأحضرها وأعاد حينئذ الجواب على أبيه . وأما ابن التين فلم يظهر له وجه الجمع بينهما فقال : هذا اختلاف ، ولم يسند نافع إلى ابن عمر ذلك في شيء من الروايتين ، كذا قال ، والثانية ظاهرة في الرد عليه فإن فيها عن ابن عمر كما بيناه . ثم زعم أن المبايعة المذكورة إنما كانت حين قدموا إلى المدينة مهاجرين ، وأن النبي ﷺ بايع الناس فر به ابن عمر وهو يبائع ، الحديث . قلت : وبمثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة . فقد صرح في الرواية الأولى بأن ذلك كان يوم الحديبية ، والقصة التي أشار إليها تقدمت من وجه آخر في الهجرة ، وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد ، بل يتعين ذلك لصحة الطريقين . والله المستعان . قوله (فبايع ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع) هكذا أورده مختصرا ، وتوضحه الرواية التي قبله وهو أن ابن عمر لما رأى الناس يبائعون بايع ثم رجع إلى عمر فأنه به بذلك فخرج وخرج معه فبايع عمر

وبابع ابن عمر مرة أخرى

٤١٨٨ - **حدثنا** ابن نمير **حدثنا** يعلى **حدثنا** إسماعيل **قال** سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما **قال** «كنا مع النبي ﷺ حين اعتمر فطاف فطفنا معه ، وصلى وصلينا معه ، وسعى بين الصفا والمروة ، فسكنا نسوة من أهل مكة لا يصيبه أحد بشيء»

٤١٨٩ - **حدثنا** الحسن بن إسحاق **حدثنا** محمد بن سابق **حدثنا** مالك بن مغول **قال** سمعت أبا حصين **قال** : قال أبو وائل «لما قدم سهل بن حنيف من صفين أتيناها نستخبره **قال** : أتيموا الرأي ، فلقد رأيتني يوم أبي جندل ولو أسطيع أن أزد على رسول الله ﷺ أمره لرددت ، والله ورسوله أعلم ، وما وضعنا أسيفنا على عواتقنا لأمرٍ بفظمنا إلا أسهنا بنا إلى أمر نعرفه ، قبل هذا الأمر : ما نسد منها خضماً إلا تنجر علينا خضم ما ندري كيف نأتي له»

٤١٩٠ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه **قال** «أتى عليّ النبي ﷺ زمن الحديبية وللقمل يتناثر على وجهي **قال** : أيؤذيك هوام رأسك ؟ قلت : نعم . **قال** : فاحلق رصم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، أو انسك نسكة . **قال** أيوب : لا أدري بأي هذا بدأ»

٤١٩١ - **حدثني** محمد بن هشام أبو عبد الله **حدثنا** هشيم عن أبي بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة **قال** «كنا مع رسول الله ﷺ بالحديبية ونحن محرمون ، وقد حصرنا المشركون . **قال** وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي ، فربى النبي ﷺ **قال** : أيؤذيك هوام رأسك ؟ قلت : نعم : وأنزلت هذه الآية [١٩٦ البقرة] : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَدِئَةٌ مِنْ صِيَامِهِ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نَسْكَ ﴾

الحديث التاسع والعشرون ، **قوله** (**حدثنا** ابن نمير) هو محمد بن عبد الله بن نمير . **قوله** (**حدثنا** يعلى) هو ابن عبيد ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد . **قوله** (لا يصيبه أحد بشيء) أي لا يصيبه ، وهذا كان في عمرة القضاء وقد تقدم أن عبد الله بن أبي أوفى كان ممن بايع تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية ، وكل من شهد الحديبية وعاش إلى السنة المقبلة خرج مع النبي ﷺ معتمراً في عمرة القضاء . الحديث الثلاثون حديث سهل بن حنيف ، **قوله** (**حدثنا** الحسن) بفتح المهملة أي ابن إسحاق بن زياد اللبني مولاهم المروزي المعروف بحسوبة يكنى أبا علي ، وثقه النسائي ، ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره ، قال ابن حبان في الثقات : كان من أصحاب

ابن المبارك ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين ، وماله في البخاري سوى هذا الحديث . ومحمد بن سابق من شيوخ البخاري ، وقد يروى عنه بواسطة كما هنا . **قوله** (ما يسد منه خضم ^(١)) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة أي جانب ، وقد تقدم هذا الحديث في آخر الجهاد . وزعم المزي في الاطراف ، أن المصنف أخرج هذه الطريق في فرض الخمس ، وليس كذلك . ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة في قصة القمل وحلق رأسه بالحديبية أورده من وجهين ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك

٣٦ - باب قصة عكل وعرينة

٤١٩٢ - حدثني عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة أن أنسا رضي

الله عنه حدثهم أن ناسا من عكل وعرينة قدموا المدينة على النبي ﷺ وتكلموا بالإسلام ، فقالوا : يا نبي الله إنا كنا أهل ضريع ولم نكن أهل ريف ، واستوخوا المدينة . فأمر لهم رسول الله ﷺ بذود ورايع ، وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبوالها . فانطلقوا ، حتى إذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد إسلامهم ، وقتلوا راعي النبي ﷺ ، واستاقوا الذود . فبلغ النبي ﷺ ، فبعث الطلب في آثارهم ، فأمر بهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيهم ، وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم ،

قال قتادة « بآئنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة » . وقال شعبة وأبان وحماد من قتادة « من عرينة » . وقال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابة « قدم نفر من عكل » ،

٤١٩٣ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا حفص بن عمر أبو عمر الحوضي حدثنا حماد بن زيد

حدثنا أيوب والحجاج الصواف قال حدثني أبو رجاء مولى أبي قلابة - وكان معه بالشام - أن عمر بن عبد العزيز استشار الناس يوما قال : ماتوا ولون في هذه القسامة ؟ فقالوا : حق ، قضى بها رسول الله ﷺ ، ونقضت بها الخلفاء قبلك . قال : وأبو قلابة خلف سرير : فقال عنبسة بن سعيد : فأين حديث أنس في العرينيين ؟ قال أبو قلابة : إني أباي حدثه أنس بن مالك . قال عبد العزيز بن مصعب عن أنس « من عرينة » ، وقال أبو قلابة عن أنس « من عكل » . . . ذكر القصة »

قوله (باب قصة عكل) بضم المهملة وسكون الكاف بعدما لام (وعرينة) بمهملة وراء ثم نون مصغر ، قبيلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في باب أبوال الأبل ، من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى ، وتقدم قريبا بيان الاختلاف في وقتها وأن ابن إسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد . **قوله** (قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور اليه . **قوله** (وبلغنا أن النبي ﷺ بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة) بضم الميم

وسكون المثلثة ، وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به ، وقد يسر الله الكريم به الآن ، وكنت قد اغفلت التنبيه عليه في المقدمة ، وحقه أن يذكر في الفصل الاخير منها عند ذكر عدد أحاديث الصحيح وتفصيلها بذكر كل صحابي وكم ورد له عنده من حديث ، وأن يذكر في المبهات من الفصل المذكور ، فانه حديث أخرجه البخاري في الجملة وان كان إسناده معضلا ، فان هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال « كان رسول الله ﷺ يحثنا على الصدقة وينهانا عن المثلثة ، أخرجه أبو داود من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الاسناد واللفظ وفيه قصة ، وأخرجه أحمد من طريق سعيد عن قتادة بهذا الاسناد الى عمران بن حصين وفيه القصة والفظه » كان يحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلثة ، وعن سمرة مثل ذلك ، وإسناده هذا الحديث قوى ، فان هياجا بتحتانية ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصري وثقه ابن سعد وابن حبان وبقية رجاله من رجال الصحيح ، وسيأتي في الذبائح ، ومضى في المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الانصاري قال « نهى رسول الله ﷺ عن المثلثة والنهي ، ولكنه من غير طريق قتادة ، وسيأتي شرح المثلثة في الذبائح إن شاء الله تعالى . والذي يظهر أن الذي أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع عند البخاري ، وقد تبين بهذا أن في الحديث الذي أخرجه النسائي من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال « نهى رسول الله ﷺ عن المثلثة ، إدراجا وأن هذا القدر من الحديث لم يسنده قتادة عن أنس وإنما ذكره بلافا ، ولما نشط لذكر إسناده ساقه بوسائط الى النبي ﷺ ، والله أعلم . قوله (وقال شعبة وأبان وحامد عن قتادة من عريضة) يريد أن هؤلاء رووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقصروا على ذكر عريضة دون عكل ، فأما رواية شعبة فوصلها المصنف في الزكاة . وأما رواية أبان وهو ابن يزيد العطار فوصلها ابن أبي شيبه ، وأما رواية حماد هو ابن سلية فوصلها أبو داود والنسائي . قوله (قال يحيى بن أبي كثير وأيوب عن أبي قلابة عن أنس : قدم نفر من عكل) يريد أن هذين روياه بعكس أولئك فاقصروا على ذكر عكل دون عريضة ، فأما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاربين ، وأما رواية أيوب فوصلها المصنف في الطهارة . قوله (وحدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة البزار يكنى أبا يحيى ، وحفص بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وربما روى عنه بواسطة كالذي هنا . قوله (حدثنا أيوب والحجاج الصواف قالوا حدثني أبو قلابة) كذا وقع في النسخ المعتمدة قال حدثني ، بالافراد والمراد حجاج ، فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه ، وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن أبي قلابة بغير واسطة أو بواسطة ، وأوضح ذلك الدارقطني فقال : ان أيوب حيث يرويه عن أبي قلابة نفسه فانه يقتصر على قصة العرينيين ، وحيث يرويه عن أبي رجاء مولى أبي قلابة عن أبي قلابة فانه يذكر مع ذلك قصة أبي قلابة مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينه وبين عنبة بن سعيد ، وأما حجاج الصواف فانه يرويه بتمامه عن أبي رجاء عن أبي قلابة انتهى . وقد تقدمت الإشارة الى شيء من هذا في كتاب الطهارة . قوله (وأبو قلابة خلف سريره فقال عنبة بن سعيد) كذا وقع مختصرا ، وسيأتي في الديات من طريق اسماعيل بن علية عن حجاج الصواف مطولا ، وكذا ساقه الاسماعيلي من طريق أيوب عن أبي رجاء عن أبي قلابة مطولا ، وسيأتي شرحه في الديات إن شاء الله تعالى . قوله (وقال أبو قلابة عن أنس من عكل ، وذكر القصة) أي قصتهم ، وقد تقدم الكلام على حديث أبي قلابة في الطهارة . (تنبيه) : وقع من قوله « وقال شعبة ، الى آخر الباب عند أبي ذر بين غزوة

ذی قرد و بین غزوة خیبر وعلیه جرى الاسماعیلی، ووقع عند الباقرین تألیا لحديث العربیین الذی قبله وهو الراجح ، وامل الفصل ووقع ٠ تغییر بعض الرواة ، ویمتثل أن یکون البخاری تمعد ذلك إشارة منه إلى أن قصة العربیین متحدة مع غزوة ذی قرد كما یشیر الیه کلام بعض أهل المغازی ، وان کان الراجح خلافه ، والله أعلم

٣٧ - باب غزوة ذات القرد

وهی الغزوة التي أغاروا علی لقاح النبی ﷺ قبل خیبر بثلاث

٤١٩٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم من يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول « خرجت قبل أن يؤذن بالأولى ، وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذی قرد . قال : فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال : أخذت لقاح رسول الله ﷺ . قلت : من أخذها ؟ قال : غطفان . قال فصرخت ثلاث صرخات : يا صباحاه . قال فاسمعت ما بين لابتي المدينة . ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء ، فجاءت أرميهم ببلي - وكنت راميا - وأقول : أنا ابن الأكوع ، اليوم يوم الرضع . وارتجز حتى استنفذت اللقاح منهم ، واستأمنت منهم ثلاثين بردة . قال : وجاء النبي ﷺ والناس ، فقلت : يا نبي الله ، قد سميت القوم الماء وهم عطاش ، فابعث اليهم الساعة . فقال : يا ابن الأكوع ، مديكت فأسجج . قال : ثم رجعنا ، ويردني رسول الله ﷺ على ناقته حتى دخلنا المدينة »

قوله (باب غزوة ذی قرد) بفتح القاف والراء ، وحكى الضم فيهما ، وحكى ضم أوله وفتح ثانيه ، قال الحازمي : الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة . وقال البلاذري : الصواب الاول . وهو ماء على نحو يريد بما بلى بلاد غطفان ، وقيل على مسافة يوم . **قوله** (وهی الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي ﷺ قبل خیبر بثلاث) كذا جزم به ، ومستنده في ذلك حديث إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه فانه قال في آخر الحديث الطويل الذی أخرجه مسلم من طريقه قال فرجعنا - أي من الغزوة - إلى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خیبر ، وأما ابن سعد فقال « كانت غزوة ذی قرد في ربيع الاول سنة ست قبل الحديبية ، وقيل في جمادى الاولى ، وعن ابن اسحق في شعبان منها فانه قال « كانت بنو لحيان في شعبان سنة ست ، فلما رجع النبي ﷺ إلى المدينة فلم يقيم بها إلا ليالي حتى أغار عيينة بن حصن على لقاحه ، قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الأكوع : لا يختلف أهل السير أن غزوة ذی قرد كانت قبل الحديبية ، فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة ، قال : ویمتثل أن يجمع بأن يقال : یمتثل أن يكون النبي ﷺ كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الأكوع إلى خیبر قبل فتحها ، فأخبر سلمة عن نفسه وعن خرج معه يعني حيث قال « خرجنا إلى خیبر » ، قال : وبؤيده أن ابن اسحق ذكر أن النبي ﷺ أغزى إليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى . وسياق الحديث يأبى هذا الجمع ، فان فيه بعد قوله « حين خرجنا إلى خیبر مع رسول الله ﷺ » فجعل عمر يرتجز بالقول ، وفيه

قول النبي ﷺ « من السائق » وفيه مبارزة على لمرحب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خيبر حين خرج اليها النبي ﷺ ، فعلى هذا ما في الصحيح من التاريخ لغزوة ذي قرد أصبح مما ذكره أهل السير ، ويحتمل في طريق الجمع أن تكون لغارة عيينة بن حصن على اللقاح وقعت مرتين الأولى التي ذكرها ابن إسحق وهي قبل الحديبية ، والثانية بعد الحديبية قبل الخروج الى خيبر ، وكان رأس الذين أغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما في سياق سلة عند مسلم ، ويؤيده أن الحاكم ذكر في « الاكلیل » أن الخروج الى ذي قرد تكرر ، ففي الأولى خرج اليها يزيد بن حارثة قبل أحد ، وفي الثانية خرج اليها النبي ﷺ في ربيع الآخر سنة خمس ، والثالثة هذه المختلف فيها انتهى . فاذا ثبت هذا قوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم . (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل ويزيد بن أبي عبيدة هو مولى سلة بن الأكوع ، وقد أخرج البخاري هذا الحديث عاليا في الجهاد عن مكى بن إبراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثياته . قوله (خرجت قبل أن يؤذن بالاول) يعني صلاة الصبح ، ويدل عليه قوله في رواية مسلم أنه تبعهم من الفليس إلى غروب الشمس ، وفي رواية مكى « خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة » . قوله (وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذى قرد) اللقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة : ذوات الدر من الابل واحدها لقحة بالكسر وبالفتح أيضا ، واللقوح الحلوب . وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقحة ، قال : وكان فيهم ابن أبي ذر وامراته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسروا المرأة . قوله (فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله ﷺ كما في رواية مسلم ، وكأنه كان ملك أحدهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة إلى هذا وتارة إلى هذا . قوله (غطفان) بفتح المعجمة والطاء المشالة المهملة والفاء ، تقدم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع ، وفي رواية مكى « غطفان وفزارة » وهو من الخاص بعد العام لأن فزارة من غطفان ، وعند مسلم « قدمنا الحديبية ثم قدمنا المدينة ، فبعث رسول الله ﷺ بظهره مع رباح غلامه وأنا معه ، وخرجت بفرس لطلحة أنديه ، فلما أصبحنا إذا عبد الرحمن الفزاري ، ولأحمد وابن سعد من هذا الوجه « عبد الرحمن بن عيينة بن حصن الفزاري وقد أغار على ظهر رسول الله ﷺ فاستاقه أجمع وقتل راعيه ، قال فقلت : يا رباح خذ هذا الفرس وأبلغه طلحة وأبلغ رسول الله ﷺ الخبر ، وللطبراني من وجه آخر عن سلة « خرجت بقوسي ونبل وكنت أرمى الصيد ، فاذا عيينة بن حصن قد أغار على لقاح رسول الله ﷺ فاستاقها ، ولا منافاة ، فان كلا من عيينة وعبد الرحمن بن عيينة كان في القوم . وذكر موسى بن عقبة وابن إسحق أن مسعدة الفزاري كان أيضا رئيسا في فزارة في هذه الغزاة . قوله (فصرخت ثلاث صرخات) في رواية المستمل « بثلاث » بزبادة الموحدة وهي للاستغاثة . قوله (فأسمعت ما بين لابتى المدينة) فيه إشعار بأنه كان واسع الصوت جدا ، ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات . ولمسلم « فعلوت أكنة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثا ، وللطبراني « فصعدت في سلع ثم صحت : يا صباحاه ، فأنتهى صياحي إلى النبي ﷺ ، فنودي في الناس الفزع الفزع ، وهو عند إسحق بمعنىناه . قوله (يا صباحاه) هي كلمة يقال عند استنفار من كان غائلا عن عدوه . قوله (ثم اندفعت على وجهي) أي لم التفت يمينا ولا شمالا بل أسرعت الجري ، وكان شديد العدو كما سيأتي بيانه في آخر الحديث . قوله (حتى أدركتهم) في رواية مكى « حتى أقامهم وقد أخذوها » ، يعني اللقاح ذكره بهذه الصيغة مبالغة في استحضار الحال . قوله (فاقبلت أرميهم) (١) أي أقبلت عليهم أرميهم أي بالسهم .

قوله (وأقول : أنا ابن الاكوع ، واليوم يوم الرضع) بضم الراء وتشديد المعجمة جمع راضع وهو اللثيم ، فعناه اليوم يوم اللثام أى اليوم يوم هلاك اللثام ، والاصل فيه أن شخصاً كان شديد البخل ، فكان إذا أراد حلب ناقة ارتضع من ثديها لثلاً يحلبها فيسمع جيرانه أو من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن ، وقيل بل صنع ذلك لثلاً يتبدد من اللبن شيء إذا حلب في الإنا. أو يبقى في الإنا. شيء إذا شربه منه ، فقالوا في المثل : الأم من راضع ، وقيل : بل معنى المثل ارتضع اللؤم من بطن أمه ، وقيل كل من كان يوصف وباللؤم يوصف بالمص والرضاع ، وقيل المراد من يمص طرف الخلال إذا خل أسنانه ، وهو دال على شدة الحرص . وقيل هو الراعى الذى لا يستصحب محلباً ، فإذا جاءه الضيف اعتذر بأن لا محلب معه ، وإذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها . وقال أبو عمرو الشيباني : هو الذى يرتضع الشاة أو الناقة عند إرادة الحلب من شدة الشره . وقيل أصله الشاة ترضع ابن شاتين من شدة الجوع . وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولثيمة فمجنته . وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره وتدريبها من غيره . وقال الداودى : معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجد من ترضعه . قال السهيلي : قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الاول ورفع الثانى على جمل الاول ظرفاً قال : وهو جائز إذا كان الظرف واسماً ولا يضيق على الثانى . قال : وقال أهل اللغة : يقال فى اللؤم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير ، ورضع الصبي بالكسر ثدى أمه يرضع بالفتح رضاعاً مثل سمع يسمع سماعاً . وعند مسلم فى هذا الموضع : فاقبلت أرميهم بالنبل وأرتجز ، وفيه : فألحق رجلاً منهم فأصكه بسهم فى رجله فخلص السهم إلى كعبه ، فزال أرميهم وأعقرهم ، فإذا رجع إلى فارس منهم أتيت شجرة فجلست فى أصلها ثم رميته فمقرت به ، فإذا تضايق الخيل فدخلوا فى مضايقة علوت الجبل فرميتهم بالحجارة ، وعند ابن إسحق : وكان سلية مثل الأسد ، فإذا حملت عليه الخيل فرمى عارضهم ففضحها عنه بالنبل . **قوله** (استنقذت اللقأح منهم واستلبت منهم ثلاثين برقة) فى رواية مسلم : فما زالت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله ﷺ من بعير إلا خلفته وراء ظهري ، ثم اتبعهم أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين برقة وثلاثين رحماً يتخفون بها ، قال فأتوا مضيقاً فأناهم رجل فجلسوا يتفقدون فجلست على رأس قرن ، فقال لهم : من هذا ؟ فقالوا لقينا من هذا البرج ، قال فليقم اليه منكم أربعة ، فتوجهوا إليه فتهددهم فرجعوا ، قال : فما برحت مكاني حتى رأيت فوارس رسول الله ﷺ أولهم الآخرم الأسدى ، فقلت له احذوهم ، فالتقى هو وعبد الرحمن بن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه ، فاحقه أبو قتادة فقتل عبد الرحمن وتحول على الفرس ، قال واتبعهم على رجلى حتى ما أرى أحداً ، فعدلوا قبل غروب الشمس إلى شعب فيه ماء يقال له ذى قرد فشربوا منه وهم عطاش ، قال فخلام عنه حتى طردهم ، وتركوا فرسين على ثنية فجئت بهما أسوقهما إلى رسول الله ﷺ ، وذكر ابن إسحق نحو هذه القصة وقال : إن الآخرم لقب ، واسمه محرز بن فضلة ، لكن وقع عنده حبيب بن عيينة بن حصن ، بدل عبد الرحمن ، فيحتمل أن يكون كان له اسمان . **قوله** (وجاء النبي ﷺ والناس) فى رواية مسلم : وأنا نى عمى عامر بن الاكوع بسطيحة فيها ماء وسطيحة فيها لبن ، فتوضأت وشربت ، ثم أتيت النبي ﷺ وهو على الماء الذى أجليتهم عنه ، فإذا هو قد أخذ كل شيء استنقذته منهم ، ونهر له بلال ناقة . **قوله** (قد حمت القوم الماء) أى منعهم من الشرب . **قوله** (فابعث اليهم الساعة) فى رواية مسلم : فقلت يا رسول الله خلنى انتخب من القوم مائة رجل فأتبعهم فلا يبقى منهم مخبر ، قال فضحك ، وعند ابن إسحق : فقلت يا رسول الله لو

سرحتنى فى مائة رجل لأخذت بأعناق القوم ، . قوله (فقال يا ابن الاكوع ملكك فأصبح) بهمزة قطع وسين مهملة ساكنة وجيم مكسورة بعدها مهملة ، أى سهل . والمعنى قدرت قاعف . والسجاجة السهولة . زاد مكى فى روايته « ان القوم ليقررون فى قومهم ، وعند الكشميين » من قومهم ، ولمسلم « انهم ليقررون فى أرض غطفان » ، ويقررون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهى الضيافة ، ولابن إسحق « فقال إنهم الآن ليغيبون فى غطفان » ، وهو بالعين المعجمة الساكنة والموحدة المفتوحة والقاف ، من الغبوق وهو شرب أول الليل ، والمراد أنهم قاتلوا وأنهم وصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لحم ويطعمونهم . ووقع عند مسلم ، قال فجاء رجل فقال : نحر لهم فلان جزورا ، فلما كشطوا جلدها اذا هم بغبرة ، فقالوا : أتاكم القوم فخرجوا هاربين . .

قوله (ثم رجعنا) الى المدينة (ويردنى رسول الله ﷺ) على ناقته حتى دخلنا المدينة (فى رواية مسلم) ثم أردفنى رسول الله ﷺ وراه على المضياء ، وذكر قصة الأنصارى الذى سابقه فسبقه سلمة ، قال « فسبقت الى المدينة ، فوالله ما لبثنا إلا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر - وفيه - فقال رسول الله ﷺ : خير فرساننا اليوم أبو قتادة ، وخير رجالتنا اليوم سلمة . قال سلمة ثم أعطانى سهم الراجل والفارس جميعا ، وروى الحاكم فى « الاكلیل » والبيهقى من طريق عكرمة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن أبى قتادة حدثنى أبى عن أبيه عن عبد الله بن أبى قتادة . أن أبا قتادة اشترى فرسه ، فلقبه مسعدة الفزارى فتناولوا فقال أبو قتادة : اسأل الله أن يلقنيك وأنا عليها ، قال : آمين . قال : فبينما هو يعلفها اذ قيل : أخذت اللقاح ، فركبها حتى هجم على العسكر ، قال فطلع على فارس فقال : لقد ألقانيك الله يا أبا قتادة ، فذكر مصارعتة له وظفره به وقتله وهزم المشركين ، ثم لم ينشب المسلمون أن طلع عليهم أبو قتادة يحوش اللقاح ، فقال النبي ﷺ : أبو قتادة سيد الفرسان ، . وفى الحديث جواز العدو الشديد فى الغزو ، والانهيار بالصياح العالى ، وتعريف الانسان نفسه إذا كان شجاعا يرعب خصمه ، واستحباب الثناء على الشجاع ومن فيه فضيلة لا سيما عند الصنيع الجميل ليستزيد من ذلك ومحل حيث يؤمن الاقتتان ، وفيه المسابقة على الافدام ولا خلاف فى جوازه بغير عوض ، وأما بالعوض فالصحيح لا يصح . والله أعلم

٣٨ - باب غزوة خيبر

٤١٩٥ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن بشر بن يسار أن سويد بن النعمان أخبره « أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر حتى إذا كنا بالصهباء - وهى من أدنى خيبر - صلى للمصر ، ثم دعا بالأزواد فلم يؤت إلا بالسويق ، فأمر به فترى ، فأكل وأكلنا ، ثم قام إلى المقرب فضمض ومضمضنا ، ثم صلى ولم يتوضأ »

٤١٩٦ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم بن إسماعيل عن يزيد بن أبى عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال « خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فسیرنا ليلا ، فقال رجل من القوم لعامر : يا عامر ألا تسمعون من ههنا نيك ؟ وكان عامر رجلا شاعرا ، فنزل يحدو بالقوم يقول :

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَاغْفِرْ فِدَاءَكَ مَا اتَّقَيْنَا وَثَبَّتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَا قَيْنَا
وَأَلْقَيْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنَّا إِذَا صَبَحَ بَنَا أَبْدَيْنَا
وَبِالصَّبَاحِ عَوَّلُوا عَلَيْنَا

فقال رسول الله ﷺ : مَنْ هَذَا السَّائِقُ ؟ قالوا : عامرُ بنُ الأَكْوَعِ ، قال : يَرْحَمُهُ اللهُ . قال رجلٌ من
القوم : وَجَبَتْ يَا نَبِيَّ اللهِ ، لَوْلَا أَمْتَعْتَنَا بِهِ . فَأَتَيْنَا خَيْبَرَ فحاصرناهم ، حتى أَصَابْنَا نَحْمَةً شَدِيدَةً . ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
فَفَتَحَهَا عَلَيْهِمْ . فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فُتِحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَا هَذِهِ
النِّيرانُ ؟ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تُوقِدُونَ ؟ قالوا : عَلَى لَحْمٍ ، قال : عَلَى أَيْ لَحْمٍ ؟ قالوا : لَحْمُ حُمُرِ الْإِنْسِيَةِ . قال للنَّبِيِّ
ﷺ : أَهْرِيقُوهَا وَاكْسِرُوهَا . فقال رجلٌ : يَا رَسُولَ اللهِ ، أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَقْسِلُهَا . قال : أَوْ ذَاكَ . فَلَمَّا تَصَافَّ
الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ قَصِيرًا ، فَتَنَاوَلَ بِهِ سَاقَ يَهُودِيٍّ لِيَضْرِبَهُ ، وَيَرْجِعُ ذَبَابُ سَيْفِهِ فَأَصَابَ عَيْنَ رُكْبَةِ عَامِرٍ
فَمَاتَ مِنْهُ . قال : فَلَمَّا قَفَلُوا قَالَ سَلَمَةُ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِي . قال : مَا لَكَ ؟ قُلْ لَهُ : فَدَاكَ أَبِي
وَأُمِّي ، زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ . قال النَّبِيُّ ﷺ : كَذَبَ مَنْ قَالَ ، إِنَّ لَهُ لَأَجْرَيْنِ - وَجَمَعَ بَيْنَ لُصْبَمِيهِ - إِنَّهُ
لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ ، قُلْ عَرَبِيٌّ مَشَى بِهَا مِثْلُهُ . . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ قَالَ « نَشَأَ بِهَا »

قوله (باب غزوة خيبر) بمجمة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر ، وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على
ثمانية برد من المدينة إلى جهة الشام ، وذكر أبو عبيد البكري أنها سميت باسم رجل من العماليق نزلها ، قال ابن
اسحق : خرج النبي ﷺ في بقية المحرم سنة سبع فأقام يحاصرها بضع عشرة ليلة إلى أن فتحتها في صفر ، وروى
يونس بن بكير في المغازي عن ابن اسحق في حديث المسور ومروان قالا : انصرف رسول الله ﷺ من الحديبية
فنزلات عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فأعطاه الله فيها خيبر بقوله (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فمجعل
لكم هذه) يعني خيبر ، فقدم المدينة في ذي الحجة فأقام بها حتى سار إلى خيبر في المحرم . وذكر موسى بن عقبة في
المغازي عن ابن شهاب أنه ﷺ أقام بالمدينة عشرين ليلة أو نحوها ، ثم خرج إلى خيبر . وعند ابن عائد من حديث
ابن عباس « أقام بعد الرجوع من الحديبية عشر ليال ، وفي مغازي سليمان التيمي « أقام خمسة عشر يوما » وحكى
ابن التين عن ابن الحصار أنها كانت في آخر سنة ست ، وهذا منقول عن مالك ، وبه جزم ابن حزم ، وهذه الأقوال
مقاربة ، والراجح منها ما ذكره ابن اسحق ، ويمكن الجمع ، بأن من أطلق سنة ست بناء على أن ابتداء السنة من شهر
الهجرة الحقيقي وهو ربيع الأول ، وأما ما ذكره الحاكم عن الواقدي وكذا ذكره ابن سعد أنها كانت في جمادى
الأولى ، فالذي رأيته في مغازي الواقدي أنها كانت في صفر ، وقيل في ربيع الأول ، وأغرب من ذلك ما أخرجه
ابن سعد وابن أبي شيبة من حديث أبي سعيد الخدري قال « خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر ثمان عشرة من رمضان ،

الحديث وإسناده حسن ، إلا أنه خطأ ، وأما ما كانت إلى حنين فتصحفت ، وتوجيهه بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح ، وغزوة الفتح خرج النبي ﷺ فيها في رمضان جزماً ، والله أعلم . وذكر الشيخ أبو حامد في التعلية أنها كانت سنة خمس ، وهو وهم ، ولعله انتقل من الخندق إلى خيبر . وذكر ابن هشام أنه ﷺ استعمل على المدينة نميلة بنون مصفر ابن عبد الله الليثي ، وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة أنه سباع بن عرفة وهو أصح ، ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثاً : الحديث الأول حديث سويد بن النعمان وهو الأنصاري الحارثي أنه خرج مع النبي ﷺ عام خيبر ، الحديث . وقد تقدم شرحه في الطمارة . والغرض منه هنا الإشارة إلى أن الطريق التي خرجوا منها إلى خيبر كانت على طريق الصهباء ، وقد تقدم ضبطها . الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع ، **قوله** (خرجت مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فسرنا ليلاً ، فقال رجل من القوم لعامر : يا عامر ألا تسمعنا) لم أقف على اسمه صريحاً ، وعند ابن إسحق من حديث نهر بن دهر الأسدي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول في مسيره إلى خيبر لعامر ابن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان ، أنزل يا ابن الأكوع فأحد لنا من هنيئك ، ففي هذا أن النبي ﷺ هو الذي أمره بذلك . **قوله** (من هنيئك) في رواية الكشميهني بحذف الهاء الثانية وتشديد النحتانية التي قبلها ، والهنديات جمع هنيئة وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنيئة . ووقع في الدعوات من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد ، لو أسمعنا من هنيئك ، بغير تصغير . **قوله** (وكان عامر رجلاً شاعراً) قيل هذا يدل على أن الرجز من أقسام الشعر ، لأن الذي قاله عامر حينئذ من الرجز . وسيأتي بسط ذلك في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . **قوله** (اللهم لولا أنت ما اهتدينا) في هذا القسم زحاف الخزم بمجمعتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله ، وأكثرها أربعة أحرف ، وقد تقدم في الجهاد من حديث البراء بن عازب وأنه من شعر عبد الله بن رواحة ، فيحتمل أن يكون هو وعامر توارداً على ما تواردا منه ، بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر ، أو استعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة . **قوله** (فاغفر فداء لك ما اتقيننا) أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالماء ، وحكى ابن التين فتح أوله مع القصر وزعم أنه هنا بالسكسر مع القصر لضرورة الوزن ، ولم يصب في ذلك فإنه لا يتزن إلا بالماء . وقد استشكل هذا الكلام لأنه لا يقال في حق الله ، إذ معنى فداء لك تفديك بأنفسنا وحذف متعلق الفداء للشهرة ، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء . وأجيب عن ذلك بأنها كلمة لا يراد بها ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ . وقيل المخاطب بهذا الشعر النبي ﷺ ، والمعنى لا تؤاخذنا بتقصيرنا في حقك ونهرك ، وعلى هذا فقوله « اللهم ، لم يقصد بها الدعاء ، وإنما افتتح بها الكلام ، والمخاطب بقول الشاعر « لولا أنت ، النبي ﷺ الخ ، ويعبر عليه قوله بعد ذلك :

فانزان سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

فانه دعا الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويشبث والله أعلم . وأما قوله « ما اتقيننا » فتشديد المشناة بعدها قاف للأكثر ، ومعناه ما تركنا من الأوامر ، و « ما » ظرفية ، والاصيلي والنسفي بهزة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا وراءنا مما اكتسبنا من الآثام ، أو ما أبقينا وراءنا من الذنوب فلم نقب منه . وللقابسي « ما اتقيننا » باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي ، ووقع في رواية قتيبة عن حاتم بن اسماعيل

كما سيأتى فى الادب ، ما اقتفينا ، بقاف ساكنة ومثناة مفتوحة ثم تحتانية ساكنة أى تبعنا من الخطايا من قفوت الأثر إذا اتبعته ، وكذا لمسلم عن قتبية وهى أشهر الروايات فى هذا الرجز . **قوله** (وألقين سكينه علينا) فى رواية النسفى « وألق السكينة علينا » بحذف النون وزيادة ألف ولام فى السكينة بغير تنوين ، وإيس بموزون . **قوله** (أنا إذا صبح بنا أتينا) بمثناة ، أى جئنا إذا دعينا الى القتال أو الى الحق ، وروى بالموحدة كذا رأيت فى رواية النسفى ، فان كانت ثابتة فالمعنى اذا دعينا الى غير الحق امتنعنا . **قوله** (وبالصياح عولوا علينا) أى قصدونا بالدعاء بالصوت العالى واستغاثوا علينا ، تقول : عولت على فلان وعولت بفلان بمعنى استغثت به . وقال الخطابي : المعنى أجلبوا علينا بالصوت ، وهو من العويل . وتعقبه ابن التين بأن عولوا بالثقل من التعويل ولو كان من العويل لكان أعولوا . ووقع فى رواية إياس بن سلمة عن أبيه عند أحمد فى هذا الرجز من الزيادة :

« ان الذين قد بغوا علينا اذا أرادوا فتنة أيدنا ونحن عن فضلك ما استغنيانا »

وهذا القسم الاخير عند مسلم أيضا . **قوله** (من هذا السائق) فى رواية أحمد فجعل عامر يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم إذا أرادوا تنشيط الابل فى السير ينزل بعضهم فيسوقها ويحدو فى تلك الحال . **قوله** (قال يرحمه الله) فى رواية إياس بن سلمة « قال غفر لك ربك » ، قال : وما استغفر رسول الله ﷺ لانسان يخصه إلا استشهد ، وبهذه الزيادة يظهر السر فى قول الرجل « لولا أمتعتنا به » . **قوله** (قال رجل من القوم : وجبت يا نبي الله ، لولا أمتعتنا به) اسم هذا الرجل عمر سماه مسلم فى رواية إياس بن سلمة وانفذه « فنادى عمر بن الخطاب وهو على جبل له : يا نبي الله لولا أمتعتنا بعامر » ، وفى حديث نصر بن دهر عند ابن إسحق « فقال عمر : وجبت يا رسول الله ، ومعنى قوله لولا أى هلا ، وأمتعتنا أى متمتنا أى أبقيته لنا لنتمتع به أى بشجاعته ، والتمتع الترفه الى مدة ، ومنه أمتعى الله ببقاتك : **قوله** (فأتينا خيبرا) أى أهل خيبر . **قوله** (فحاصرناهم) ذكر ابن إسحق أن أول شىء حاصروه ففتح حصن ناعم ، ثم انتقلوا الى غيره . **قوله** (حتى أصابتنا نحرصة) بمججمة ثم مهملة أى مجاعة شديدة ، وسيأتى شرح قصة الحر الأهلية فى كتاب الذبائح ان شاء الله تعالى . **قوله** (وكان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودى ليضربه) فى رواية إياس بن سلمة « فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول :

قد علمت خيبر أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تطلب

قال فبرز اليه عامر فقال :

قد علمت خيبر أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين ، فوقع سيف مرحب فى ترس عامر ، فصار عامر يسفل له أى يضربه من أسفل ، فرجع سيفه - أى عامر - على نفسه . **قوله** (ويرجع ذباب سيفه) أى طرفه الأعلى وقيل حده . **قوله** (فأصاب عين ركة عامر) أى طرف ركبته الأعلى فأت منه ، وفى رواية يحيى القطان « فأصيب عامر بسيف نفسه فمات » ، وفى رواية إياس بن سلمة عند مسلم « فقطع أكله فكانت فيها نفسه » ، وفى رواية ابن إسحق « فكلمه كلما شديدا فمات منه » . **قوله** (فلما قفلوا من خيبر) أى رجعوا . **قوله** (وهو آخذ يدي) فى رواية الكشميهنى « يدي » ، وفى رواية قتبية

« رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَاحِبًا ، بِمَجْمَعَةٍ ثُمَّ مَهْمَلَةٌ وَمَرْحَدَةٌ أَيْ مُتَغَيِّرُ اللَّوْنِ ، وَفِي رِوَايَةِ إِيَّاسٍ « فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي ، قَوْلُهُ (زَعَمُوا أَنَّ عَاسِرًا حَبِطَ عَمَلُهُ) فِي رِوَايَةِ إِيَّاسٍ « بَطَلَ عَمَلٌ عَامِرٌ قَتَلَ نَفْسَهُ ، وَسُمِّيَ مِنَ الْقَاتِلِينَ أَسِيدُ بْنُ حَضِيرٍ ، فِي رِوَايَةِ قَتِيلَةَ الْآثِيَةِ فِي الْأَدَبِ وَعِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ « فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ شُكْرًا فِيهِ وَقَالُوا إِنَّمَا قَتَلَهُ سِلَاحُهُ ، وَنَحَوَهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سِلَاحِهِ . قَوْلُهُ (كَذَبَ مَنْ قَالَهُ) أَيْ أَخْطَأَ . قَوْلُهُ (إِنْ لَهُ أَجْرَيْنِ) فِي رِوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ « لِأَجْرَيْنِ ، وَكَذَا فِي رِوَايَةِ قَتِيلَةَ ، وَكَذَا فِي رِوَايَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ « إِنَّهُ لَشَهِيدٌ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ ، قَوْلُهُ (إِنَّهُ لِمُجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ) كَذَا الْأَكْثَرُ بِاسْمِ الْفَاعِلِ فِيهِمَا وَكُسِرَ الْهَاءُ وَالتَّنْوِينُ ، وَالْأَوَّلُ مَرْفُوعٌ عَلَى الْخَبَرِ . وَالثَّانِي لِاتِّبَاعِ اللَّتَأَكِيدِ ، كَمَا قَالُوا جَادٌ مُجَدٌ . وَوَقَعَ لِابْنِ ذَرٍّ عَنِ الْحَمَوِيِّ وَالْمُسْتَعْلِيِّ بِفَتْحِ الْهَاءِ وَالْدَّالِ ، وَكَذَا ضَبَطَهُ الْبَاجِي ، قَالَ عِيَّاضُ : وَالْأَوَّلُ هُوَ الْوَجْهَ . قُلْتُ : يُؤَيِّدُهُ رِوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ سِلَاحِهِ « مَاتَ مُجَاهِدًا مُجَاهِدًا ، قَالَ ابْنُ دَرِيدٍ : رَجُلٌ جَاهِدَ أَيْ جَادَ فِي أُمُورِهِ ، وَقَالَ ابْنُ التِّينِ : الْجَاهِدُ مَنْ يَرْتَكِبُ الْمَشَقَّةَ ، وَمُجَاهِدٌ أَيْ لِأَعْدَاءِ اللَّهِ تَعَالَى . قَوْلُهُ (قُلٌّ عَرَبِيٌّ مَشَى بِهَا مِثْلَهُ) كَذَا فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ بِالْمِيمِ وَالْقَصْرِ مِنَ الْمَشْيِ ، وَالضَّمِيرُ الْأَرْضُ أَوِ الْمَدِينَةُ أَوِ الْحَرْبُ أَوِ الْخِصْلَةُ . قَوْلُهُ (قَالَ قَتِيلَةُ نَشَأَ) أَيْ بَنُونَ وَبَهْمَزَةٌ ، وَالْمُرَادُ أَنَّ قَتِيلَةَ رَوَاهُ عَنْ حَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ لِخِلَافِ فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ . وَرِوَايَتُهُ مَوْصُولَةٌ فِي الْأَدَبِ عِنْدَهُ ، وَغَفَلَ الْكَشْمِيرِيُّ فَرَوَاهَا هُنَاكَ بِالْمِيمِ وَالْقَصْرِ ، وَحَكِيَ السَّهِيلِيُّ أَنَّهُ وَقَعَ فِي رِوَايَةٍ مُشَابِهًا ، بِضَمِّ الْمِيمِ اسْمُ فَاعِلٍ مِنَ الشَّيْءِ أَيْ لَيْسَ لَهُ مُشَابَهَةٌ فِي صِفَاتِ الْكَمَالِ فِي الْقِتَالِ ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِفَعْلٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ رَأَيْتُهُ مُشَابِهًا ، أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنْ قَوْلِهِ « عَرَبِيٌّ ، قَالَ السَّهِيلِيُّ : وَالْحَالُ مِنَ النَّكْرَةِ يَجُوزُ إِذَا كَانَ فِي تَصْحِيحٍ مَعْنَى ، قَالَ السَّهِيلِيُّ أَيْضًا : وَرَوَى « قُلٌّ عَرَبِيٌّ نَشَأَ بِهَا مِثْلَهُ ، وَالْفَاعِلُ مِثْلُهُ ، وَعَرَبِيًّا مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَدْحِ ، عَلَى حَدِّ قَوْلِهِمْ عَظُمَ زَيْدٌ رَجُلًا ، وَقُلُّ زَيْدٌ أَدْبًا .

٤١٩٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى خَيْبَرَ لَيْلًا - وَكَانَ إِذَا أَتَى قَوْمًا بَلِيلٌ لَمْ يَقْرَبَهُمْ حَتَّى يُصْبِحَ - فَلَمَّا أَصْبَحَ خَرَجَتْ الْيَهُودُ بِمَسَاحِيهِمْ وَتَكَاثَلَتْ لَهُمْ ، فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا : مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ ، مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : خَرِبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ،

٤١٩٨ - أَخْبَرَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « صَبَحْنَا خَيْبَرَ بُسْكَرَةً ، فَخَرَجَ أَهْلُهَا بِالمَسَاحِي ، فَلَمَّا بَصُرُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ قَالُوا : مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ ، مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، خَرِبَتْ خَيْبَرُ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ . فَأَصْبَحْنَا مِنْ لَحُومِ الْحَمْرِ ، فَنَادَى مُنَادِي النَّبِيِّ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُنْهَيَانَكُمْ عَنْ لَحُومِ الْحَمْرِ ، فَانْهَاهَا رَجَسٌ »

٤١٩٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَهُ جَاءُ فَقَالَ : أَكَلَتِ الْحَمْرُ ، فَمَكَتْ . ثُمَّ أَتَاهُ اللَّذَانِيَةُ فَقَالَ : أَكَلَتِ الْحَمْرُ

فسكت . ثم أتاه الثالثة فقال : أفنيت الحر ، فأمر مُنادياً فنَادَى في الناس : إنَّ اللهَ ورسولهُ ينهيانكم عن لحوم
الحر الأهلية . فأكففت القدور ، وإسها لتفور باللحم .

الحديث الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق ، **قوله** (عن أنس) في رواية أبي إسحق الفزاري عن حميد وسمعت
أنسا ، كما تقدم في الجهاد . **قوله** (أتى خيبر ليلاً) أي قرب منها ، وذكر ابن إسحق أنه نزل بواد يقال له الرجيع
بينهم وبين غطفان لئلا يمدروهم وكانوا حلفاءهم ، قال : فبلغني أن غطفان تجهزوا وقصدوا خيبر ، فسمعوا حسا
خلفهم فظنوا أن المسلمين خلفوهم في ذرايعهم ، فرجعوا فأقاموا وخذلوا أهل خيبر . **قوله** (لم يغربهم حتى يصبح) كذا
لأكثر من الإغارة ، ولأبي ذر عن المستمل ، لم يغربهم ، بفتح أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة ،
وتقدم في الجهاد باللفظ لا يغرب عليهم ، وهو يؤيد رواية الجمهور ، وتقدم في الأذان من وجه آخر عن حميد باللفظ
« كان إذا غزا لم يغز بنا حتى يصبح وينظر ، فان سمع أذاناً كيف عنهم وإلا اغار ، قال : فخرجنا إلى خيبر فاتمينا إليهم
ليلاً فلما أصبح ولم يسمع أذاناً ركب ، وحكى الواقدي أن أهل خيبر سمعوا بقصده لهم ، فكانوا يخرجون في كل
يوم متسلحين مستعدين ، فلا يرون أحداً . حتى إذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا فلم تتحرك لهم دابة ولم يصح
لهم ديك ، وخرجوا بالأسلحة طالبين مزارعهم فوجدوا المسلمين . **قوله** (خرجت يهود) زاد أحمد من طريق قتادة
عن أنس « إلى زروعهم » . **قوله** (بمساحيم) بمهملتين جمع مسحاة وهي من آلات الحرب (ومكانهم) جمع مكمل
وهو القفة الكبيرة التي يحول فيها الثراب وغيره . وعند أحمد من حديث أبي طلحة في نحو هذه القصة « حتى إذا كان
عند السحر وذهب ذو الزرع إلى زرعته وذو الضرع إلى ضرعته أغار عليهم » . **قوله** (محمد والخميس) تقدم في أوائل
الصلاة من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ « خرج القوم إلى أعمالهم فقالوا : محمد ، قال عبد العزيز : قال
بعض أصحابنا عن أنس « والخميس » ، يعني الجيش وعرف المراد ببعض أصحابه من هذا الطريق ، وتقدم في صلاة الخوف
من طريق حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز عن أنس نحوه وفيه « يقولون محمد والخميس » ، قال : والخميس الجيش .
وعرف من سياق هذا الباب أن اللفظ هناك لثابت ، وقد بينت ما في هذا الموضع من الإدراج في أوائل كتاب
الصلاة ، وزاد في الجهاد من وجه آخر عن أيوب « فاجتمعوا إلى الحصن ، أي تحصنوا به » . **قوله** (خربت خيبر) زاد
في الجهاد فرفع يديه وقال « الله أكبر » ، خربت خيبر ، وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد ، قال
السهيلي : يؤخذ من هذا الحديث التفاؤل ، لأنه **بفتح** لما رأى آلات الهدم - مع أن لفظ المسحاة من محوت إذا
قشرت - أخذ منه أن مدينتهم ستخرب ، انتهى . ويحتمل أن يكون قال « خربت خيبر » بطريق الوحي . ويؤيده
قوله بعد ذلك « إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » ، وقوله في رواية محمد بن سيرين عن أنس « أصبحنا
خيبر بكرة » لا يغير قوله في رواية حميد عن أنس أنهم قدموها ليلاً ، فإنه يحمل على أنهم لما قدموها وناموا دونها
ركبوا إليها بكرة فصبحوها بالقتال والإغارة ، وقد وقع ذلك في رواية اسماعيل بن جعفر عن حميد وأخيه ، زاد
في رواية محمد بن سيرين قصة الحر الأهلية وسيأتي شرحها مستوفى في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا
عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب ، فإن الراوي عنه
عبدري حجب لا ثقفي . **قوله** (ينهيانكم) في رواية سفيان الآنية « ينهاكم » ، بالإفراد وفي رواية عبد الوهاب بالثنية ،

وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد ، فيرد به على من زعم أن قوله للخطيب د بئس خطيب القوم أنت ، لكونه قال د ومن يعصمها فقد غوى ، وقد تقدمت الإشارة إلى مباحث ذلك في كتاب الصلاة . قوله (فأكفشت القدور) قال ابن التين : صوابه فكفشت ، قال الأصمعي : كفأت ، الإناء قابيته ولا يقال أكفأته ، ويحتمل أن يكون المراد أمليت حتى أزيل ما فيها ، قال الكسائي : أكفأت الإناء أمليت

٤٢٠٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال « صلى النبي ﷺ الصبح قريباً من خيبر بغلس ثم قال : الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ، فخرجوا يسعون في السكك ، فقتل النبي ﷺ المقاتلة ، وسبي الذرية ، وكان في السبي صفية فصارَتْ إلى دحية الكلبي ، ثم صارت إلى النبي ﷺ ، فحمل عتقها صداقها . فقال عبد العزيز بن صهيب لثابت : يا أبا محمد أت قلت لأنس : ما أصدقها ؟ فحرك ثابت رأسه تصديقاً له »

٤٢٠١ - حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول « سبي النبي ﷺ صفية فأعتقها وتزوجها ، فقال ثابت لأنس : ما أصدقها ؟ قال : أصدقها نفسها فأعتقها »

قوله (حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت عبد العزيز بن صهيب . قوله فخرجوا يسعون في السكك ، فقتل النبي ﷺ المقاتلة وسبي الذرية) فيه اختصار كبير ، لأنه يوم أن ذلك وقع عقب الإغارة عليهم ، وليس كذلك فقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أقام على محاصرتهم بضعة عشرة ليلة ، وقيل أكثر من ذلك . ويؤيده قوله في الحديث الذي قبله « أنهم أصابهم مخمة شديدة ، فانه دال على طول مدة الحصار ، إذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك . وفي حديث سلة بن الأكوع وسهل بن سعد الآتين قريباً في قصة على ما يؤكد ذلك ، وكذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه ، وكذا في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنهم حاصروهم . الحديث الرابع حديث أنس أيضاً في ذكر صفية ، ذكره من طريقين ، وسيأتي في الباب من وجه ثالث بآتم من هذا سياقاً . وصفية هي بنت حي بن أخطب بن سعية - بفتح المهملة وسكون العين المهملة بعدها تحتانية ساكنة - ابن عامر بن عبيد بن كعب ، من ذرية هارون بن عمران أخى موسى عليهما السلام ، وأما برة بنت شموال من بني قريظة ، وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقها فتزوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضيري فقتل عنها يوم خيبر ، ذكر ذلك ابن سعد وأسند بعضه من وجه مرسل . قوله (وكان في السبي صفية بنت حي فصارَتْ إلى دحية ، ثم صارت إلى النبي ﷺ) في رواية عبد العزيز عن أنس « فجاء دحية فقال : أعطني يا رسول الله جارية من السبي ، قال : اذهب فخذ جارية ، فأخذ صفية ، فجاء رجل فقال : يا نبي الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح إلا لك ، قال ادعوه بها ، فجاء بها ، فلما نظر إليها النبي ﷺ قال : خذ جارية من السبي غيرها ، وعند ابن إسحق أن صفية سبيت من حصن القعوص وهو حصن بني أبي الحقيق ، وكانت تحت كنانة بن

الربيع بن أبي الحقيق وسبي معها بنت عمها - وعند غيره بنت عم زوجها - فلما استرجع النبي ﷺ صفية من دحية أعطاه بنت عمها . قال السهيلي : لا معارضة بين هذه الأخبار فانه أخذها من دحية قبل القسم ، والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النفل . قلت : وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية ، وعنده أيضا فيه : فاشتراها من دحية بسبعة أرؤس ، فالأولى في طريق الجمع أن المراد بسهمه هنا نصيبه الذي اختاره لنفسه ، وذلك أنه سأل النبي ﷺ أن يعطيه جارية فأذن له أن يأخذ جارية ، فأخذ صفية . فلما قيل للنبي ﷺ إنها بنت ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست بمن توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاستها ، فلو خصه بها لأمسكن تغير خاطر بعضهم ، فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاص النبي ﷺ بها ، فان في ذلك رضا الجميع ، وليس ذلك من الرجوع في الهبة من شيء . وأما إطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز ، ولعله عوضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فأعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك . وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس وأصله في مسلم : صارت صفية لدحية ، فجعلوا يمدحونها ، فبعث رسول الله ﷺ فأعطى بها دحية ما رضى ، وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة ، ويأتى تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ، ويأتى الكلام على قوله في الحديث « وجعل عتقها صداقها » في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

٤٢٠٥ - **حديث** موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال « لما غزا رسول الله ﷺ خيبر - أو قال : لما توجه رسول الله ﷺ - أشرف الناس على وادٍ فرفعوا أصواتهم بالكبير ، الله أكبر ، الله أكبر . لا إله إلا الله . فقال رسول الله ﷺ اربعوا على أنفسكم ، إنكم لاتدعون أصم ولا غائباً ، إنكم تدعون سميماً قريباً وهو معكم . وأنا خلف دابة رسول الله ﷺ ، فسمعتي وأنا أقول : لا حول ولا قوة إلا بالله . فقال لي : يا عبد الله بن قيس . قلت : لبيك رسول الله . قال : ألا أدلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، فذاك أبي وأمي . قال : لا حول ولا قوة إلا بالله »

الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري ، قوله (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد ، وعاصم هو الأحول ، وأبو عثمان هو النهدي ، والاسناد كله إلى أبي موسى بهريون . قوله (لما غزا النبي ﷺ خيبر أو قال لما توجه) هو شك من الراوى . قوله (أشرف الناس على وادٍ - فذكر الحديث إلى قول أبي موسى - فسمعتي وأنا أقول لا حول ولا قوة إلا بالله) هذا السياق يوهم أن ذلك وقع وهم ذاهبون إلى خيبر ، وليس كذلك بل إنما وقع ذلك حال رجوعهم ، لأن أبا موسى إنما قدم بعد فتح خيبر مع جعفر كما سيأتى في الباب من حديثه واضحاً ، وعلى هذا ففي السياق حذف تقديره : لما توجه النبي ﷺ إلى خيبر لحاصرها ففتحها ففرغ فرجع أشرف الناس الخ ، وسيأتى شرح المتن في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى

٤٢٠٢ - **حديثنا** قتبية حدثنا يعقوب عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ التقى هو والمشركون فانتتلوا ، فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكرهم وما لآخرين إلى عسكرهم - وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا اتبعتها بضربها بسيفه . فقيل : ما أجزأ متا البرم أحد كما أجزأ فلان ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنه من أهل النار . فقال رجل من القوم : أنا صاحبه . قال فخرج معه كلما وقف وقف معه ، وإذا أسرع أسرع معه . قال فخرج الرجل جرحاً شديداً ، فاستعجل الموت ، فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه ، فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . قال : وما ذاك ؟ قال : الرجل الذي ذكرت أنك أنت من أهل النار ، فأعظم الناس ذلك ، فقلت : أنا لكم به ، فخرجت في طلبه ، ثم جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت ، فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه . فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن الرجل ليعمل لعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس ، وهو من أهل النار . وإن الرجل ليعمل لعمل أهل النار فيما يبدو للناس ، وهو من أهل الجنة »

٤٢٠٣ - **حديثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال « شهدنا مع النبي ﷺ في غزوة بدر ، فقال رسول الله ﷺ لرجل من معه يدعى الإسلام : هذا من أهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة ، فكاد يعض الناس يرتاب ، فوجد الرجل ألم الجراحة ، فأهوى يده إلى كنانته فاستخرج منها أسنماً فتحرب بها نفسه ، فاشتد رجال من المسلمين فقالوا : يا رسول الله ، صدق الله حديثك ، انتحر فلان فقتل نفسه . فقال : قم يا فلان فأذن أنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر » . تابعه معمر عن الزهري

٤٢٠٤ - وقال شبيب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني ابن المسيب وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن أبا هريرة قال « شهدنا مع النبي ﷺ حنيناً . وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي ﷺ . تابعه صالح عن الزهري . وقال الزبيدي : أخبرني الزهري أن عبد الرحمن بن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرني من شهد مع النبي ﷺ خيبر . قال الزهري وأخبرني عبيد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي ﷺ

الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه ، قوله (حدثنا يعقوب) هو ابن عبد الرحمن

الاسكندراني ، وأبو حازم ، سلمة بن دينار . **قوله** (التقى هو والمشركون) في رواية ابن أبي حازم الآتية بعد قليل د في بعض مغازيه ، ولم أقف على تعيين كونها خيبر ، لكنه مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع القصة التي في حديث أبي هريرة ، وقد صرح في حديث أبي هريرة أن ذلك كان بخيبر وفيه نظر ، فإن في سياق سهل أن الرجل الذي قتل نفسه اتكأ على حد سيفه حتى خرج من ظهره ، وفي سياق أبي هريرة أنه استخرج أسهما من كنانته فنحر بها نفسه . وأيضا في حديث سهل أن النبي ﷺ قال لهم لما أخبروه بقصته د أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة ، الحديث ، وفي حديث أبي هريرة أنه قال لهم لما أخبروه بقصته د قم يا بلال فأذن : إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، ولهذا جئنا ابن التين إلى التعداد ، ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في المغايرة الأخيرة ، وأما الأولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه فلم تزهق روحه وإن كان قد أشرف على القتل فأنكأ حينئذ على سيفه استعجالا للموت ، ليكن جزم ابن الجوزي في مشكله بأن القصة التي حكاهما سهل بن سعد وقعت بأحد ، قال : واسم الرجل قزمان الظفري ، وكان قد تخلف عن المسلمين يوم أحد فميره النساء ، فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ، ثم صار إلى السيف ففعل العجائب ، فلما انكشف المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول : الموت أحسن من الفرار ، فربه قتادة بن النعمان فقال له : هنيئا لك بالشهادة . قال : والله أني ما قاتلت على دين ، وإنما قاتلت على حسب قومي . ثم اقلعته الجراحة فقتل نفسه . قلت : وهذا الذي نقله أخذه من مغازي الواقدي وهو لا يحتاج به إذا انفرد فكيف إذا خالف ، نعم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضي عن أبي حازم حديث الباب وأوله أنه قيل لرسول الله ﷺ يوم أحد ما رأينا مثل ما أبلى فلان ، لقد فر الناس وما فر وما ترك للمشركين شاة ولا فاذة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح ، وليس فيه تسميته ، وسعيد مختلف فيه وما أظن روايته خفيت على البخاري ، وأظنه لم يلتفت إليها لأن في بعض طرقه عن أبي حازم د غزونا مع رسول الله ﷺ ، وظاهره يقتضي أنها غير أحد ، لأن سهلا ما كان حينئذ بمن يطلق على نفسه ذلك لصغره ، لأن الصحيح أن مولده قبل الهجرة بخمسين سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو إحدى عشرة ، على أنه قد حفظ أشياء من أمر أحد مثل غسل فاطمة جراحة النبي ﷺ ، ولا يلزم من ذلك أن يقول د غزونا ، إلا أن يحمل على المجاز كما سيأتي لأبي هريرة ، لكن يدفعه ما سيأتي من رواية الكشميهني قريبا . **قوله** (فلما مال رسول الله ﷺ إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم **قوله** (وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل) وقع في كلام جماعة ممن تكلم على هذا الكتاب أن اسمه قزمان بضم القاف وسكون الزاي الظفري بضم المعجمة والفاء نسبة إلى بني ظفر بطن من الانصار وكان يكنى أبا الفيداق بمعجمة مفتوحة وتحتانية ساكنة وآخره قاف ، وبمكر عليه ما تقدم . **قوله** (شاة ولا فاذة) الشاة بتشديد المعجمة ما انفرد عن الجماعة ، وبالفاء مثله ما لم يختلط بهم ، ثم هما صفة لمحذوف أي نسمة ، والفاء فيهما للبالغة ، والمعنى أنه لا يلقى شيئا إلا قتله ، وقيل المراد بالشاذ والفاذ ما كبر وصغر ، وقيل الشاذ الخارج والفاذ المنفرد ، وقيل هما بمعنى ، وقيل الثاني لإتباع . **قوله** (فقال) أي قاتل ، وتقدم في الجهاد بلفظ فقالوا ويأتي بعد قليل من طريق أخرى بلفظ فقيل ، ووقع هنا للكشميهني د فقلت ، فإن كانت محفوظة عرف اسم قاتل ذلك . **قوله** (ما أجزأ) بالهمزة أي ما أغنى . **قوله** (فقال إنه من أهل النار) في رواية ابن أبي حازم المذكورة د فقالوا أيننا من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار ، وفي حديث أكرم بن أبي الجون الخزاعي عند الطبراني د قال قلنا يا رسول الله فلان

يجزى في القتال ، قال : هو في النار . قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده وابن جانبه في النار فإين نحن ؟ قال : ذلك اخبات النفاق قال فكنا نتحفظ عليه في القتال ، . قوله (فقال رجل من القوم : أنا صاحبه) في رواية ابن أبي حازم و لا تبعه ، وهذا الرجل هو أكرم بن أبي الجون كما سيظهر من سياق حديثه . قوله (فخرج جرحا شديدا) زاد في حديث أكرم و قلنا يا رسول الله قد استشهد فلان ، قال : هو في النار ، . قوله (فوضع سيفه بالارض و ذبا به بين يديه) في رواية ابن أبي حازم و فوضع نصاب سيفه في الارض ، وفي حديث أكرم و أخذ سيفه فوضعه بين يديه ثم اتكأ عليه حتى خرج من ظهره ، فأثبت النبي ﷺ فقلت : أشهد أنك رسول الله ، . قوله (وهو من أهل الجنة) زاد في حديث أكرم و تدركه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها ، وسيأتي شرح الكلام الاخير في كتاب القدر إن شاء الله تعالى . الحديث السابع حديث أبي هريرة ، قوله (شهدنا خيبر) أراد جيشها من المسلمين ، لأن الثابت أنه إنما جاء بعد أن فتحت خيبر ، ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها ، لكن مضى في الجهاد من طريق غنبرة بن سعيد عن أبي هريرة قال و أثبت رسول الله ﷺ وهو بخيبر بعد ما افتتحها فقلت : يا رسول الله اسمهم لي ، وسيأتي البحث في ذلك في حديث آخر لأبي هريرة آخر هذا الباب . قوله (فلما حضر القتال) بالرفع والنصب . قوله (فقال لرجل من معه) أي عن رجل ، واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) ويحتمل أن يكون بمعنى في أي في شأنه أي سببه ، ومنه قوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) ، قوله (فسكاد بعض الناس يرتاب) في رواية معمر في الجهاد و فسكاد بعض الناس أن يرتاب ، ففيه دخول أن على خبر كاد ، وهو جائز مع قلته . قوله (قم يا فلان) هو بلال كما وقع مفسرا في كتاب القدر . قوله (ان الله يؤيد) في رواية الكشعمي و ليؤيد ، قال النووي يجوز في أن فتح الهمة وكسرها . قوله (بالرجل الفاجر) يحتمل أن تكون اللام للعمد ، والمراد به قرمان المذكور ، ويحتمل أن تكون للجنس . قوله (تابعه معمر) أي تابع شعيبا عن الزهري أي بهذا الاسناد ، وهو موصول عند المصنف في آخر الجهاد مقرونا برواية شعيب عن الزهري . قوله (وقال شعيب) أي ابن سعيد (عن يونس) أي ابن يزيد (عن ابن شهاب) أي الزهري بهذا الاسناد . قوله (شهدنا حنين) يريد أن يونس خالف معمر وشعيبا فذكر بدل خيبر لفظه و حنين ، ورواية شعيب هذه وصالحا للنسائي مقتضرا على طرف من الحديث ، وأوردها الذهلي في الزهريات ، ويعقوب بن سفيان في تاريخه كلاهما عن أحمد بن شعيب عن أبيه بتمامه ، وأحمد من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه غير هذا ، وقد وافق يونس معمر وشعيبا في الاسناد ، لكن زاد فيه مع سعيد بن المسيب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، وساق الحديث عنهما عن أبي هريرة . قوله (وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن النبي ﷺ) يعني وافق شعيبا في لفظ و حنين ، وخالفه في الاسناد فإرسل الحديث ، وطريق ابن المبارك هذه وصلها في الجهاد ولم أر فيها تعيين الغزوة . قوله (وتابعه صالح) يعني ابن كيسان (عن الزهري) وهذه المتابعة ذكرها البخاري في تاريخه قال ، قال لي عبد العزيز الأويسي عن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن بعض من شهد مع النبي ﷺ قال : ان النبي ﷺ قال لرجل معه : هذا من أهل النار ، الحديث فظهر أن المراد بالمتابعة أن صالحا تابع رواية ابن المبارك عن يونس في ترك ذكر اسم الغزوة ، لا في بقية المتن ولا في الاسناد . وقد رواه يعقوب بن إبراهيم بن سعد

عن أبيه عن صالح عن الزهري فقال « عن عبد الرحمن بن المسيب ، مرسلًا ووهم فيه ، وكأنه أراد أن يقول « عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وسعيد بن المسيب ، فذهل . قوله (وقال الزبيدي أخبرني الزهري أن عبد الرحمن ابن كعب أخبره أن عبيد الله بن كعب قال : أخبرني من شهد مع النبي ﷺ خبير) قال الزهري « وأخبرني عبيد الله ابن عبد الله وسعيد عن النبي ﷺ ، وفي رواية النسفي « عبد الله بن عبد الله ، هكذا أورد البخاري طريق الزبيدي هذه معلة مختصرة ، وأجحف فيها في الاختصار فإنه لم يفصل بين رواية الزهري الموصولة عن عبد الرحمن وبين روايته المرسلة عن سعيد وعبيد الله بن عبد الله ، وقد أوضح ذلك في التاريخ ، وكذلك أبو نعيم في « المستخرج ، والذهلي في « الزهريات ، فاخرجوه من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عن الزبيدي فساق الحديث الموصول بالقصة ثم ساق بعده « قال الزبيدي قال الزهري وأخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا رجل مؤمن ، والله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، هذا سياق البخاري ، وفي سياق الذهلي « قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله ، وهذا أصوب من عبيد الله بن عبد الله ، نبه عليه أبو علي الجبائي ، وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعه وأشار إلى أن بقية الروايات محتملة وهذه عاداته في الروايات المختلفة إذا رجح بعضها عنده اعتمده وأشار إلى البقية ، وأن ذلك لا يستلزم القبح في الرواية الراجعة لأن شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها ، وذكر مسلم في كتاب التمييز فيه اختلافًا آخر على الزهري فقال « حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب أن النبي ﷺ قال : يا بلال قم فأذن إنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن . قال الحلواني : قلت ليعقوب بن إبراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا ؟ قال كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن ، وكان رجل من بني كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب ، فأظن أن هذا هو الكناني . قال مسلم وليس ما قال يعقوب بشيء ، وإنما سقط من هذا الأسناد وأوراحة ففحش خطؤه ، وإنما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب ، فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد ، وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن أخيه وموسى بن عقبة ويونس بن يزيد ، والله أعلم . وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعه قال : ولا تدفع رواية الآخرين لأن الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب ذلك ، نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن أخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على إرسال آخر الحديث ، قال المطلب : هذا الرجل ممن أعلمنا النبي ﷺ أنه نفذ عليه الوعيد من الفساق ، ولا يلزم منه أن كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار . وقال ابن التين ، يحتمل أن يكون قوله « هو من أهل النار ، أي إن لم يغفر الله له ، ويحتمل أن يكون حين أصابته الجراحة ارتاب وشك في الإيمان أو استحل قتل نفسه فأت كافرًا . ويؤيده قوله ﷺ في بقية الحديث « لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ، وبذلك جزم ابن المنير . والذي يظهر أن المراد بالفاجر أعم من أن يكون كافرًا أو فاسقًا ، ولا يعارضه قوله ﷺ « إنما لا نستعين بمشرك ، لأنه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ ، وفي الحديث إخباره ﷺ بالمغيبات ، وذلك من معجزاته الظاهرة ، وفيه جواز لإعلام الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجهل بها . (تنبيهه) : المنادي بذلك بلال ، ووقع عند مسلم في رواية « قم يا ابن الخطاب ، وعند البيهقي أن

المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ، ويجمع بأنهم نادوا جميعا في جهات مختلفة

٤٢٠٦ - **حدثنا** المكي بن إبراهيم **حدثنا** يزيد بن أبي عبيد قال « رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت : يا أبا مسلم ، ماهذه للضربة ؟ فقال : هذه ضربة أصابتها يوم خيبر ، فقال للناس : أصيب سلمة . فأثبت النبي ﷺ فنفت فيه ثلاث نَفَثَات ، فما اشتكيت حتى الساعة »

٤٢٠٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme **حدثنا** ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال « اتقى النبي ﷺ والمشركون في بعض مغازبه فافتلوا ، فقال كل قوم الى عسكريهم ، وفي المسلمين رجل لا يدع من المشركين شاذة ولا فاذة إلا اتبعها فضر بها بسيفه ، فويل : يا رسول الله ، ما أجزأ أحد ما أجزأ فلان . فقال : إنه من أهل النار . فقالوا : أين من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار ؟ قال رجل من القوم : لأتبعنه ، فاذا أسرع وأبطأ كنت معه ، حتى جرح فالتعجل الموت ، فوضع نصاب سيفه بالأرض وذبابه بين يديه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه ، فجاء الرجل إلى النبي ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله . فقال : وما ذاك ؟ فأخبره . فقال : إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس ، وإنه من أهل النار . ويعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس ، وهو من أهل الجنة »

٤٢٠٨ - **حدثنا** محمد بن سعيد الخزازي **حدثنا** زياد بن الربيع عن أبي عمران قال « نظر أنس إلى الناس يوم الجمعة فرأى طيالة فقال : كأنهم الساعة يهود خيبر ،

الحديث الثامن حديث سلمة بن الأكوع ، وهو من ثلاثياته . **قوله** (فقلت يا أبا مسلم) هي كنية سلمة بن الأكوع . **قوله** (أصابتها يوم خيبر) أي أصابت ركبته ، ويوم بالنصب على الظرفية . **قوله** (فنفت فيه) أي في موضع الضربة ، وقد تقدم أنه فوق النفخ ودون النفل ، وقد يكون بغير ريق بخلاف النفل ، وقد يكون بريق خفيف بخلاف النفخ . ثم ذكر المصنف طريقا لحديث سهل بن سعد الماضي قبل وقد تقدم شرحه في الحديث السادس . الحديث التاسع ، **قوله** (حدثنا محمد بن سعيد الخزازي) هو بصري واسم جده الوليد وهو ثقة من أقران أحمد وليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر تقدم في الجهاد . **قوله** (حدثنا زياد بن الربيع) هو الإجمدي بفتح التحتانية والميم بينهما مهملة ساكنة بصري أيضا ، وثقه أحمد وغيره ، ونقل ابن عدي عن البخاري أنه قال : فيه نظر ، قال ابن عدي : وما أرى بروايته بأسا . قلت : وليس له في البخاري سوى هذا الحديث . **قوله** (عن أبي عمران) هو عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ثم نون نسبة إلى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن غنم بن دوس ، وهم بطن من الأزد ، وكذا جزم به الرشاطي عن أبي عبيد أن أبا عمران من هذا البطن ، وجزم الحازمي أنه من بني الجون بطن من كندة ولم يسق نسبه ، وقد ساقه الرشاطي فقال : الجون واسمه معارية بن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحارث بن معاوية بن ثور . **قوله** (فرأى طيالة) أي عليهم ، وفي رواية محمد بن

يزيد عن زياد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبي نعيم أن أنسا قال « ما شبهت الناس اليوم في المسجد وكثرة الطيالة إلا بيهود خيبر ، والذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكثرون من لبس الطيالة ، وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثرون منها ، فلما قدم البصرة رأهم يكثرون من لبس الطيالة فشبههم بيهود خيبر ، ولا يلزم من هذا كراهية لبس الطيالة . وقيل المراد بالطيالة الأكسية ، وإنما أنكر ألوانها لأنها كانت صفراء .

٤٢٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال « كان علي رضي الله عنه تخلف عن النبي ﷺ في خيبر ، وكان رمداً ، فقال : أنا أتخلف عن النبي ﷺ ؟ فأحق به . فلما بتنا الليلة التي فتحت قال : لأعطين الراية غداً - أو ليأخذن الراية غداً - رجل يحب الله ورسوله يفتح عليه . فنجح نرجوها . فقيل : هذا علي ، فأعطاه ، ففتح عليه »

٤٢١٠ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال « أخبرني سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . قال : فبات الناس يد وكون ليلتهم : أيهم يعطاها ؟ فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقيل : هو يا رسول الله يشتكي عينيه . قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه الراية . فقال علي : يا رسول الله ، أقانيلهم حتى يكونوا مثلنا . فقال : انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم »

الحديث العاشر والحادي عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح علي خيبر . **قوله** (وكان رمداً) في حديث علي عند ابن أبي شيبة ، وأرمداً ، وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير « أرمداً شديد الرمد » ، وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل « أرمداً لا يبصر » . **قوله** (فقال أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ ؟ فأحق به) وكأنه أنكر علي نفسه تأخره عن النبي ﷺ فقال ذلك ، وقوله « فأحق به » يحتمل أن يكون لحق به قبل أن يصل إلى خيبر ، ويحتمل أن يكون لحق به بعد أن وصل إليها . **قوله** (فلما بتنا الليلة التي فتحت) خيبر في صبيحتها (قال لأعطين الراية غداً) وقع في هذه الرواية اختصار ، وهو عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة بن الحصيب قال « لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له ، فلما كان الغد أخذه عمر فرجع ولم يفتح له ، وقتل محمود بن مسلمة . فقال النبي ﷺ : لا تدفعن لوائي غداً إلى رجل ، الحديث ، وعند ابن إسحق نحوه من وجه آخر ، وفي الباب عن أكثر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في « الاكليل » ، وأبو نعيم والبيهقي في « الدلائل » . **قوله** (لأعطين الراية غداً أو ليأخذن الراية غداً) هو شك من الراوي ، وفي حديث سهل الذي بعده

«لأعطين هذه الراية غدا رجلا ، بغير شك ، وفي حديث بريدة «لاني دافع اللواء غدا الى رجل يحبه الله ورسوله ، والراية بمعنى اللواء وهو العلم الذي في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش ، وقد يحمله أمير الجيش ، وقد يدفعه لمقدم المعسكر ، وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما ، لكن روى أحمد والترمذي من حديث ابن عباس «كانت راية رسول الله ﷺ سوداء ولواؤه أبيض ، ومثله عند الطبراني عن بريدة ، وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد «مكتوبا فيه لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وهو ظاهر في التغاير ، فلعل التفرقة بينهما عرفية ، وقد ذكر ابن إسحق وكذا أبو الأسود عن عروة أن أول ما وجدت الرايات يوم خيبر ، وما كانوا يعرفون قبل ذلك إلا الألوية ، **قوله** (يحبه الله ورسوله) زاد في حديث سهل بن سعد «ويحب الله ورسوله ، وفي رواية ابن إسحق «ليس بفرار ، وفي حديث بريدة «لا يرجع حتى يفتح الله له ، **قوله** (فنحن نرجوها) في حديث سهل «فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها ، وقوله «يدوكون ، بمهملة مضمومة أي باتوا في اختلاط واختلاف ، والدوكة بالكاف الاختلاط ، وعند مسلم من حديث أبي هريرة «ان عمر قال : ما أحببت الأمانة إلا يومئذ ، وفي حديث بريدة «فما منا رجل له منزلة عند رسول الله ﷺ إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل ، حتى تطاوات أنا لها ، فدعا عليا وهو يشتكي عينه فمسحها ، ثم دفع اليه اللواء ، ولمسلم من طريق إياس بن سلمة عن أبيه قال «فأرسلني الى علي قال : خئت به أقوده أرمده فبزق في عينه فبرا ، **قوله** (فقيل هذا على) كذا وقع مختصرا ، وبيانه في رواية إياس بن سلمة عند مسلم ، وفي حديث سهل بن سعد الذي بعده «فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ قالوا : يشتكي عينيه ، قال : فأرسلوا اليه ، فأتوا به ، وقد ظهر من حديث سلمة بن الأكوع أنه هو الذي أحضره ، وامل عليا حضر اليهم بخيبر ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده ، فأرسل اليه النبي ﷺ فحضر من المكان الذي نزل به ، أو بعث اليه الى المدينة فصادف حضوره ، **قوله** (فبرا) بفتح الراء والهمزة بوزن ضرب ، ويجوز كسر الراء بوزن علم ، وعند الحاكم من حديث علي نفسه قال «فوضع رأسي في حجره ثم بزق في ألية راحته فذلك بها عيني ، وعند بريدة في «الدلائل ، للبيهقي «فما رجعها علي حتى مضى لسبيله ، أي مات . وعند الطبراني من حديث علي «فما رمدت ولا صدعت منذ دفع النبي ﷺ الى الراية يوم خيبر ، وله من وجه آخر «فما اشتكيتها حتى الساعة . قال : ودعا لي فقال : اللهم أذهب عنه الحر والقر ، قال فما اشتكيتها حتى يومى هذا ، **قوله** (فأعطاه ففتح عليه) في حديث سهل «فأعطاه الراية ، وفي حديث أبي سعيد عند أحمد «فانطلق حتى فتح الله عليه خيبر وفدك وجاء بهجوتهما ، وقد اختلف في فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحا ، وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ، ورد علي من قال فتحت صلحا قال : وإنما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحا بالحصن-ين الذين أسلمهما أهلها لحقن دماهم ، وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك الا بحصار وقتال انتهى . والذي يظهر أن الشبهة في ذلك قول ابن عمر «ان النبي ﷺ قاتل أهل خيبر فغلب على النخل والجاهم الى القصر فصالحوه على أن يحلوا منها وله الصفراء والبيضاء والحلقة ولهم ما حملت ركابهم على أن لا يكتموا ولا يغيبوا ، الحديث وفي آخره «فسبي نساءهم وذرايرهم ، وقسم أموالهم للنكث الذي نكشوا ، وأراد أن يجلبهم فقالوا : دعنا في هذه الأرض نصلحها ، الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما ، وكذلك أخرجه أبو الأسود في المغازي عن عروة ، فعلى هذا كان قد وقع الصلح ، ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ، ثم من عليهم بترك القتل ولما بقيهم

عمالا بالارض ليس لهم فيها ملك ، ولذلك أجلاهم عمر كما تقدم في المزارعة ، فلو كانوا صولحوا على أرضهم لم يجلوا منها والله أعلم . وقد تقدم في فرض الخمس احتجاج الطحاوي على أن بعضها فتح صلحا بما أخرجه هو وأبو داود من طريق بشير بن يسار ، أن النبي ﷺ لما قسم خيبر عزل نصفها انوائبه وقسم نصفها بين المسلمين ، وهو حديث مختلف في وصله وإرساله ، وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا ، والله أعلم . **قوله** في حديث سهل (فقال على يا رسول الله أقاتلهم) هو بحذف همزة الاستفهام . **قوله** (حتى يكوفوا مثلنا) أي حتى يسلموا . **قوله** (فقال انفذ) بضم الفاء بعدها معجمة . **قوله** (على رسلك) بكسر الراء أي على هيئتك . **قوله** (ثم ادعهم الى الاسلام) ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم ، فقال على : يا رسول الله علام أقاتل الناس ؟ قال : قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، واستدل بقوله د ادعهم ، ان الدعوة شرط في جواز القتال ، والخلاف في ذلك مشهور فقيل : يشترط مطلقا ، وهو عن مالك سواء من بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم ، قال : إلا أن يعجلوا المسلمين . وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله . وعنه لا يقاقل من لم تبلغه حتى يدعوه ، وأما من بلغته فتجوز الإغارة عليهم بغير دعاء ، وهو مقتضى الأحاديث . ويحمل ما في حديث سهل على الاستحياب ، بدليل أن في حديث أنس أنه ﷺ أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء ، وكان ذلك أول ما طرقتهم ، وكانت قصة على بعد ذلك . وعن الحنفية تجوز الإغارة عليهم مطلقا وتستحب الدعوة . **قوله** (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا خ) يؤخذ منه أن تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة الى قتله . **قوله** (حمر النعم) بسكون الميم من حمر وفتح النون والعين المهملة وهو من ألوان الإبل المحمود ، قيل المراد خير لك من أن تكون لك فتتصدق بها ، وقيل تقتنيها وتملكها ، وكانت مما تتفاخر العرب بها . وذكر ابن إسحق من حديث أبي رافع قال : خرجنا مع على حين بعثه رسول الله ﷺ برايته فضربه رجل من يهود فطرح ترسه ، فتناول على بابا كان عند الحصن فترس به عن نفسه حتى فتح الله عليه ، فلقد رأيتني أنا في سبعة أنا ثامنهم نجو على أن نقلب ذلك الباب فما نلقاه . وللاحكام من حديث جابر د ان عليا حمل الباب يوم خيبر ، وأنه جرب بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا ، والجمع بينهما أن السبعة عالجوا قلبه ، والأربعين عالجوا حمله ، والفرق بين الأمرين ظاهر ، ولو لم يكن إلا باختلاف حال الإبطال . وزاد مسلم في حديث إياس بن سلمة عن أبيه د وخرج مرحب فقال : قد علمت خيبر أنى مرحب ، الإبيات . فقال على : أنا الذي سميتني أمي حيدرة ، الإبيات . فضرب رأس مرحب فقتله ، فكان الفتح على يديه ، وكذا في حديث بريدة الذي أشرت اليه قبل وخالف ذلك أهل السير فجزم ابن إسحق وموسى بن عقبة والواقدي بأن الذي قتل مرحبا هو محمد بن سلمة ، وكذا روى أحمد بإسناد حسن عن جابر ، وقيل إن محمد بن سلمة كان بارزه فقطع رجله فأجهز عليه على ، وقيل ان الذي قتله هو الحارث أخو مرحب فاشتبه على بعض الرواة ، فان لم يكن كذلك وإلا فما في الصحيح مقدم على ما سواه ، ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة أيضا ، وكان اسم الحصن الذي فتحه على القموص وهو من أعظم حصونهم ، ومنه سببت صفية بنت حي ، والله أعلم

٤٢١١ - **حدثنا** عبد الغفار بن داود **حدثنا** يعقوب بن عبد الرحمن ح

وحدثني أحمد بن عيسى **حدثنا** ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن عمرو مولى المطالب

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « قَدِمْنَا خَيْبَرَ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَصْنَ ذُكِرَ لَهُ جَمَالُ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيٍّ ابْنِ أَخْطَبَ ، وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا ، وَكَانَتْ عُرُوسًا . فَاصْطَفَاهَا النَّبِيُّ ﷺ لِنَفْسِهِ ، فَخَرَجَ بِهَا ، حَتَّى بَلَغْنَا سِدَّ الصَّهْبَاءِ حَلَّتْ ، فَبَنَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ صَنَعَ حَيْسًا فِي نِطْعٍ صَغِيرٍ ، ثُمَّ قَالَ لِي : آذِنْ مِنْ حَوَالِكَ ، فَكَانَتْ تِلْكَ وَلِيمَتُهُ عَلَى صَفِيَّةَ . ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى لَدِينَةِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُحَوِّي لَهَا وَرَاءَهُ بِعِبَادَةٍ ، ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَيْتِهِ فَيَضَعُ رُكْبَتَهُ ، وَتَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ »

٤٢١٢ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ « سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَامَ عَلَى صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيٍّ بِطَرِيقِ خَيْبَرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى أُعْرِسَ بِهَا ، وَكَانَتْ فِي مَن ضُرِبَ عَلَيْهَا الْحِجَابُ »

٤٢١٣ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ « أَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ أَيَّامٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةَ ، فَدُعِيَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى وَلِيمَتِهِ ، وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خَبْزٍ وَلَا لَحْمٍ ، وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أُمَرَ بِالْإِنْطَاعِ فَبُسِطَتْ ، فَأُلْقِيَ عَلَيْهَا التَّمْرُ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنُ ، فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ : إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ ؟ قَالُوا : إِنْ حَبَّبَتْ فَهِيَ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنْ لَمْ يَحَبِّبْهَا فَهِيَ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ . فَلَمَّا ارْتَحَلَ وَطَأَ لَهَا خَلْفَهُ ، وَمَدَّ الْحِجَابَ ،

الحديث الثاني عشر حديث أنس في قصة صفيّة أخرجه من طرق : الطريق الأولى : قوله (حدثنا عبد الغفار ابن دارد) هو أبو صالح الحراتي ، أخرجه عنه هنا وفي البيوع خاصة هذا الحديث الواحد ، وشيخه يعقوب هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني . قوله (وحدثني أحمد) في رواية كريمة أحمد بن عيسى ، وفي روايه أبي علي ابن شبيب عن القريبري أحمد بن صالح وبه جزم أبو نعيم في « المستخرج » والذي يظهر أن البخاري ساقه على لفظ رواية ابن وهب ، وأما علي رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل السلم على لفظه . قوله (عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن أبي عمرو واسم أبي عمرو ميسرة . قوله (مولى المطلب) هو ابن عبد الله بن حنطب الخزومي . قوله (فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفيّة بنت حبي وقد قتل عنها زوجها وكانت عروسا) اسم الحصن القموص كما تقدم قريبا ، واسم زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق كما تقدم في النفقات ، وكان سبب قتله ما أخرجه البيهقي بإسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمر « أن النبي ﷺ لما ترك من ترك من أهل خيبر على أن لا يكتموا شيئا من أموالهم فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد ، قال فغلبوا مسكا فيه مال وحلي لحبي بن أخطاب كان احتمله معه إلى خيبر ، فسألهم عنه فقالوا : أذهبته النفقات ، فقال : العهد قريب ، والمال أكثر من ذلك . قال فوجد بعد ذلك في خربة ، فقتل النبي ﷺ ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج صفيّة ، وقد تقدمت الإشارة إلى بعض هذا الحديث في الحديث الذي قبله . قوله (فاصطفاها لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه وابن حبان والحاكم

من طريق أبي أحمد الوبيدي عن سفیان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال ، كانت صفية من الصفي ،
والصفي بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية ، فمرو محمد بن سيرين فيما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عنه
قال « كان يضرب للنبي ﷺ بسهم مع المسلمين ، والصفي يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء ، ومن طريق الشعبي
قال « كان للنبي ﷺ سهم يدعى الصفي إن شاء عبدا وإن شاء أمة وإن شاء فرسا يختاره من الخمس ، ومن طريق
قتادة « كان النبي ﷺ إذا غزا كان له سهم صاف يأخذه من حيث شاء ، وكانت صفية من ذلك السهم ، وقيل إن
صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب ، فلما صارت من الصفي سميت صفية . **قوله** (نخرج بها حتى بلغنا سد الصهباء)
أما سد فبفتح المهملة وبضمها ، وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ، ووقع في رواية عبد الغفار هنا « سد
الروحاء ، والاول أصوب ، وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ، ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا
الحديث أخرجه أبو داود وغيره . والروحاء بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلا من جهة
مكة ، وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في أواخر المساجد ، وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء ،
وعلى التقديرين فليست قرب خيبر ، فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء ، وهي على برید من خيبر قاله ابن
سعد وغيره . **قوله** (حلت) أي طهرت من الحيض ، وقد تقدم بيان ذلك في أواخر كتاب البيوع قبيل كتاب السلم
وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصلة عند مسلم في قصة صفية « قال أنس ودفعها إلى أمي
أم سليم حتى تهيمها وتصبئها وتعند عندها ، وإطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء ، والله أعلم . **قوله** (فبنى بها)
يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بتزويج صفية في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (يحوى لها)
بالمهملة المفتوحة وضم أوله وتشديد الواو ، أي يحمل لها حوية ، وهي كساء محشوة تدار حول الراكب . **قوله**
(ويضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر هذا الحديث
ذكر أحد وذكر الدعاء للمدينة ، وفي أوله أيضا التهوذ ، وقد بينت هناك أماكن شرح هذه الأحاديث .
ووقع في مغازي أبي الأسود عن عروة « فوضع رسول الله ﷺ لها فخذه لتركب ، فأجلت رسول الله ﷺ أن
تضع رجلها على فخذه ، فوضعت ركبتهما على فخذه وركبت . **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي
أويس ، وأخوه أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو بن بلال ، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري وروايته عن حميد من
رواية الأقران . **قوله** (أقام على صفية بذت حي بطريق خيبر ثلاثة أيام حتى أعرس بها) المراد أنه أقام في المنزل
التي أعرس بها فيها ثلاثة أيام ، لا أنه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لأن في حديث سويد بن النعمان المذكور في أول
غزوة خيبر أن الصهباء قريبة من خيبر ، وبين ابن سعد في حديث ذكره في ترجمتها أن الموضع الذي بنى بها فيه بينه
وبين خيبر ستة أميال ، وقد ذكر في الطريق التي قبل هذه أنه ﷺ أعرس بصفية بسد الصهباء ، وهو يبين المراد
من قوله « بطريق خيبر ، وكذا قوله في الطريق الثالثة « أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ، ولا مغايرة بينه وبين
قوله في التي قبلها ثلاثة أيام لأنه يبين أنها ثلاثة أيام بلياليها . **قوله** (قام النبي ﷺ) كذا لأبي ذر
عن السرخسي ، وللباقين « أقام ، وهو أوجه . **قوله** (قالوا إن حبها الخ) سيأتي شرحه واضحا في كتاب النكاح إن
شاء الله تعالى

٤٢١٤ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** شعبة ح . **وحدثني** عبد الله بن محمد **حدثنا** وهب **حدثنا** شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال : « كنّا محاصري خيبر ، فرمى إنسان بحراب فيه شحم فنزوت لأخذه ، فالتفت ، فاذا النبي ﷺ فاستحييت ، »

٤٢١٥ - **حدثني** عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضي الله عنهما « ان رسول الله ﷺ نهي يوم خيبر عن أكل الثوم وعن لحوم الحمر الأهلية »
« نهي عن أكل الثوم » هو عن نافع وحده . و « لحوم الحمر الأهلية » عن سالم

٤٢١٦ - **حدثني** يحيى بن قزعة **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه « ان رسول الله ﷺ نهي عن متعة النساء يوم خيبر ، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية »

[الحديث ٤٢١٦ - أطرافه في : ٥١١٥ ، ٥٥٢٣ ، ٦٩٦١]

٤٢١٧ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله **حدثنا** عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر « ان رسول الله ﷺ نهي يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية »

٤٢١٨ - **حدثني** إسحاق بن نصر **حدثنا** محمد بن عبيد **حدثنا** عبيد الله عن نافع وسالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « نهي النبي ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأهلية »

٤٢١٩ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** حماد بن زيد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « نهي رسول الله ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمر ، ورخص في الخيل »
[٤٢١٩ - طرفاه في : ٥٥٢٠ ، ٥٥٢٤]

٤٢٢٠ - **حدثنا** سعيد بن سليمان **حدثنا** عباد عن الشيباني قال : « سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابنا مجاعة يوم خيبر ، فان القدور كنفلي - قال : وبعضها نصبت - فجاء منادي للنبي ﷺ : لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئاً وأهريقوها . قال ابن أبي أوفى : فتحدثنا أنه إنما نهي عنها لأنها لم تخمس . وقال بعضهم : نهي عنها للبتة لأنها كانت تأكل للعدرة »

٤٢٢١ ، ٤٢٢٢ - **حدثنا** حجاج بن منهال **حدثنا** شعبة قال أخبرني عدي بن ثابت عن البراء وعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما « أنهم كانوا مع النبي ﷺ فأصابوا حمراً فطبخوها ، فنأدى منأدى النبي

ﷺ: « أَكْفُوا الْقُدُورَ »

[الحديث ٤٢٢١ - أطرافه في : ٤٢٢٣ ، ٤٢٢٥ ، ٤٢٢٦ ، ٥٥٢٥]

٤٢٢٣ ، ٤٢٢٤ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَابْنَ أَبِي أُوَيْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثَانِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « أَنَّهُ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ - وَقَدْ نَصَبُوا الْقُدُورَ - : أَكْفُوا الْقُدُورَ »

٤٢٢٥ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ . نَحْنُ وَهُوَ .
٤٢٢٦ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَامِرٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ أَنْ نُلْقِيَ الْحِمْرَ الْأَهْلِيَّةَ نَيْثَةً وَنَضِيجَةً ، ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهِ بَعْدُ »

٤٢٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفِصٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَا أُدْرِي أَنَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حَمُولَةً النَّاسِ ، فَكَّرَهُ أَنْ تَذْهَبَ حَمُولَتُهُمْ ، أَوْ حَرَّمَهُ فِي يَوْمِ خَيْبَرَ لِحِمِّ الْحِمْرِ الْأَهْلِيَّةِ »

الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن مغفل بالذين المأجومة والفاء الثقيلة المزني ، قوله (حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم ، وساق الحديث هناك ، وتقدم في الخس لفظ أبي الوليد المبدوء بذكره هنا . قوله (فرمى لإنسان بجراب) لم أقف على اسمه . وقد تقدم أن الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحها في لغة نادرة ، وتقدمت بقية مباحثه في « باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب » من كتاب الخس . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ، ذكره من ثلاثة طرق إلى عبيد الله بن عمر العمرى عن نافع وسالم عنه ، فأما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبد الله فتبين من الرواية الأولى وهي رواية أبي أسامة عن عبيد الله أن فيها إدراجاً لأنه صرح في رواية أبي أسامة أن ذكر الثوم عن نافع وحده ، وذكر الحمر عن سالم ، واقتصر في الرواية الثانية وهي رواية عبد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله هل ما ذكر نافع وحده مقتصر في المتن على ذكر الحمر ، فدل على أن ذكر الحمر والثوم معاً عند نافع ، وأن الذي عند سالم إنما هو ذكر الحمر خاصة دون ذكر الثوم ، فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهما ، هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة إليه في الذبائح ، ونذكر هناك شرح الحديث إن شاء الله تعالى . ويستفاد من الجمع بين النهي عن أكل الثوم ولحوم الحمر جواز استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه ، لأن أكل الحمر حرام وأكل الثوم مكروه ، وقد جمع بينهما بلفظ النهي : فاستعمله في حقيقة وهو التحريم ، وفي مجازه هو الكرامة . الحديث الخامس عشر حديث علي ، قوله (ابني محمد) أي ابن علي بن أبي طالب . قوله (عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحمر الانسية) في رواية أبي ذر عن السرخسي والمستمل « حمر الانسية » بغير ألف ولام في الحمر ، قيل إن في الحديث تقديمًا وتأخيرًا والصواب : نهى يوم خيبر على لحوم الحمر الانسية وعن متعة

النساء ، وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء لأنه لم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء ، وسيأتي بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث جابر ، **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد ابن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي . **قوله** (عن لحوم الحر) زاد الكشميهني « الاهلية » ، وسيأتي شرحه في الذبائح إن شاء الله تعالى . الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى ، **قوله** (حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني سليمان بن فيروز . **قوله** (أصابتنا جماعة يوم خيبر ، فان القدور انغلت) كذا وقع مختصرا وتماه قد تقدم في فرض الخمس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ « فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحر الاهلية فانتحرناها ، فلما غلت القدور ، الحديث ، وقد ذكر الواقدي أن عدة الحر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين ، كذا رواه بالشك . **قوله** (وقال بعضهم : نهى عنها البتة لأنها كانت تأكل العذرة) تقدم في فرض الخمس أن بعض الصحابة قال « نهى عنها البتة » ، وإن الشيباني قال « فليت سعيد بن جبير فقال : نهى عنها البتة » ، وزاد الاسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال « فليت سعيد بن جبير فسأله عن ذلك ، وذكرت له ذلك فقال : نهى عنها البتة » ، لأنها كانت تأكل العذرة ، وسيأتي شرح ذلك في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : **قوله** « البتة » معناه القطع ، وألفها ألف وصل ، وحزم الكرماني بأنها ألف قطع على غير القياس ، ولم أر ما قاله في كلام أحد من أهل اللغة ، قال الجوهري الانبئات الانقطاع ، ورجل منبت أي منقطع به ، ويقال لا أفعله بته ولا أفعله البتة لئلا أمر لا رجعة فيه ، ونصبه على المصدر انتهى . ورأيت في النسخ المعتمدة بألف وصل والله أعلم : الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقرونا بابن أبي أوفى ، أخرجه من ثلاثة طرق : عن شعبة عالياً ونائلة ، والنسبة في إيراد النائلة بعد العالية أن في النائلة التصريح بسماع التابعي له من الصحابة دون العالية فإنها بالنعمة . **قوله** (في الأولى) (وأطبخوها) بتشديد الطاء المهملة أي عالجوا طبخها . **قوله** فيها (فنادى منادى النبي ﷺ) هو أبو طلحة كما تقدم . **قوله** في الثانية (حدثني إسحق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث ، وقد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق إسحق بن راهوية فقال « عن النضر - وهو ابن شميلة - عن شعبة ، فدل على أنه ليس شيخ البخاري فيه ، وقد حقت في المقدمة أن إسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن منصور لا ابن راهوية . **قوله** فيها (أنه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدور : أكفئوا القدور) أي أميلوها ليراق ما فيها . **قوله** في الثالثة (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم ، واقتصر في روايته على البراء ، وقد بين الاسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وأن أكثر الرواة عنه جموعاً بينهما ، ومنهم من أفرد أحدهما بالذكر ، وإن الجرري رواه عن شعبة فقال عن عدي عن ابن أبي أوفى أو البراء بالشك . **قوله** (نحوه) قد أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم ابن إبراهيم بلفظ « غزونا مع النبي ﷺ خيبر فأصابتنا حمرا فطبخناها » ، فقال النبي ﷺ : أكفئوا القدور ، ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء . **قوله** (ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكرياء ، وعاصم هو الاحول ، وعامر هو الشعبي . **قوله** (نيئة ونضيجة) بالتنوين فيهما ، ووقع في رواية بهاء الضمير فيهما والنيء بكسر النون بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة ضد النضيج . **قوله** (ثم لم يأمرنا بأكله بعد) فيه إشارة إلى استمرار تحريمه ، وسيأتي بسط ذلك في كتاب الذبائح إن شاء الله تعالى . الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس ، **قوله** (حدثني محمد بن أبي الحسين) كذا للجميع ، وهو أبو جعفر محمد بن أبي الحسين جعفر السمناني بكسر المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف ، كان

حافظا ، وهو من اقران البخارى ، وعاش بعده خمس سنين . وقد ذكر الكلاباذى ومن تبعه أن البخارى ما روى عنه غير هذا الحديث ، لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخارى فيه «حدثنا محمد بن حفص بن غياث ، قالذى يظهر أنه هذا ، وقد روى البخارى الكثير عن عمر بن حفص بن غياث وأخرج عنه هنا بواسطة

٤٢٢٨ - **حدثنا الحسن بن إسحاق** حدثنا محمد بن سابق حدثنا زائدة عن **عبيد الله بن عمر** عن نافع

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «**قسم رسول الله ﷺ** يوم خيبر للفارس ستمين ، وللراجل سهما ، قال : فسرّه نافع فقال : إذا كان مع الرجل فرسٌ فله ثلاثة أسهم ، فان لم يكن له فرسٌ فله سهم

الحديث العشرون حديث ابن عمر في سهام الراجل والفارس ، تقدم شرحه في الجهاد . والقائل «قال فسرّه نافع ، هو عبيد الله بن عمر العمرى الراوى عنه ، وهو موصول بالاسناد المذكور اليه . وزائدة هو ابن قدامة ، ومحمد بن سابق من شيوخ البخارى وربما حدث عنه بواسطة كما هنا ، وشيخ البخارى الحسن بن إسحق تقدم قريبا في عمرة الحديبية

٤٢٢٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سميد بن المسيب أن

جبير بن مطعم أخبره قال «**مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى النبي ﷺ** فقلنا : أعطيت بنى المطلب من خمس خيبر وتركنا ، ونحن بمنزلة واحدة منك . فقال : إنما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد . قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئا »

الحديث الحادى والعشرون حديث جبير بن مطعم ، تقدم شرحه في فرض الخمس ، وقوله «إنما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد ، كذا للاكثر بفتح الشين المعجمة وبالهمزة ، وللمستعمل هنا وحده بكسر المهملة وتشديد التحتانية . وقوله «قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئا ، هو موصول بالاسناد المذكور

٤٢٣٠ - **حدثني محمد بن العلاء** حدثنا أبو أسامة حدثنا **بريد بن عبد الله** عن أبي بردة عن أبي موسى

رضي الله عنه «**بلغنا نخرج النبي ﷺ** ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه أنا وأخوان لي أنا أصغرهم : أحدهما أبو بردة ، والآخر أبو رهم - إما قال : في بضم ، وإما قال : في ثلاثة وخمسين ، أو اثنين وخمسين رجلا

من قومي - فركبنا سفينة ، فالتفتنا سفينتنا إلى اللجاشي بالحشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقمنا معه ، حتى قدمنا جميعا ، فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر . وكان أناس من الناس يقولون لنا - يعنى لأهل السفينة - سبقناكم بالهجرة . ودخلت أسماء بنت عميس - وهى ممن قدم معنا - على حفصة زوج النبي ﷺ زائرة ، وقد كانت

هاجرت إلى اللجاشي فيمن هاجر ، فدخل عمر على حفصة - وأسماء عندها - فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟ قالت : أسماء بنت عميس . قال عمر : آلبشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ قالت أسماء : نعم ، قال : سبقناكم بالهجرة ، فنحن أحق برسول الله منكم . فنضبت وقالت : كلاً والله ، كنتم مع رسول الله ﷺ يطعمم جائعكم

ويعطى جاهلكم ، وكنتا في دار - أو في أرض - البعداء البغضاء بالحبشة ، وذلك في الله وفي رسوله ﷺ . وإيم الله لا أطعم طعاماً ولا أشرب شراباً حتى أذكر ما قلت لرسول الله ﷺ ، ونحن كنا نؤذى ونخاف ، وسأذكر ذلك للنبي ﷺ وأسأله ، والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه »

٤٢٣١ - « فلما جاء النبي ﷺ قالت : يا نبي الله ، إن عمر قال كذا وكذا . قال : فما قلت له ؟ قالت : قلت له كذا وكذا . قال : ليس بأحق بي منكم ، وله ولأصحابه هجرة واحدة ، ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان . قالت : فلقد رأيت أبا موسى وأصحاب السفينة يأتونني أرسالاً يسألوني عن هذا الحديث ، مامن الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي ﷺ »

قال أبو بردة « قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى وإنه يستعيد هذا الحديث مني »

٤٢٣٢ - قال أبو بردة عن أبي موسى « قال النبي ﷺ : إني لأعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل ، وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل ، وإن كنت لم أر منازلهم حين نزكوا بالهار ، ومنهم حكيم إذا لقي الخيل - أو قال : العدو - قال لهم : إن أصحابي يأمرؤنكم أن تنظروهم »

الحديث الثاني والعشرون حديث أبي موسى . قوله (باغنا مخرج النبي ﷺ ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه) ظاهره أنهم لم يبلغهم شأن النبي ﷺ إلا بعد الهجرة بمدة طويلة ، وهذا إن كان أراد بالخروج البعثة ، وإن أراد الهجرة فيحتمل أن تكون بلغتهم الدعوة فأسلموا وأقاموا ببلادهم إلى أن عرفوا بالهجرة فعزموا عليها ، وإنما تأخروا هذه المدة إما لعدم بلوغ الخبر إليهم بذلك ، وإما لعدم علمهم بما كان المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار ، فلما بلغتهم المهادنة آمنوا وطلبوا الوصول إليه . وقد روى ابن منده من وجه آخر عن أبي بردة عن أبيه « خرجنا إلى رسول الله ﷺ حتى جئنا مكة أنا وأخوك وأبو عمار بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو بردة وخمسون من الأشعرين وستة من عك ، ثم خرجنا في البحر حتى أتينا المدينة ، وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ، ويجمع بينه وبين ما في الصحيح أنهم مروا بمكة في حال مجيئهم إلى المدينة ، ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن ذلك كان في الهدنة . قوله (أنا وأخوان لي أنا أصغرهم أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم) أما أبو بردة فاسمه عامر ، وله حديث عند أحمد والحاكم من طريق كريب بن الحارث بن أبي موسى وهو ابن أخيه عنه ، وأما أبو رهم فهو بضم الراء وسكون الهاء واسمه مجدي بفتح الميم وسكون الجيم وكسر المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر ، وحزم ابن حبان في « الصحابة » بأن اسمه محمد ، ويعكر عليه ما تقدم قبل من المغايرة بين أبي رهم ومحمد بن قيس . وذكر ابن قانع أن جماعة من الأشعرين أخبروه وحققوا له وكتبوا خطوطهم أن اسم أبي رهم بجيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء . قوله (إما قال بضعا وإما قال ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي) في رواية المستمل من قومه ، وقد بين في الرواية التي قبل أنهم كانوا خمسين من الأشعرين رهم قومه ، فلعل الزائد على ذلك هو وإخوته ، فمن

قال اثنين أراد من ذكرهما في حديث الباب وهما أبو بردة وأبو رهم ، ومن قال ثلاثة أو أكبر فعلى الخلاف في عدد من كان معه من إخوته ، وأخرج البلاذري بسنده عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين رجلا ، والجمع بينه وبين ما قبله بالحمل على الأصول والاتباع ، وأما ابن إسحق فقال : كانوا ستة عشر رجلا وقيل أقل . **قوله** (فوافقنا جعفر بن أبي طالب) أي بأرض الحبشة . **قوله** (فأتقنا معه حتى قدمنا جميعا) اختصر المصنف هنا شيئا ذكره في الخس بهذا الاسناد وهو : فقال جعفر إن رسول الله ﷺ بهشنا هنا وأمرنا بالاقامة فأقيموا معنا . فأتقنا معه . **قوله** (حتى قدمنا جميعا) ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث عمرو بن أمية إلى النجاشي أن يجهز إليه جعفر بن أبي طالب ومن معه فجهزهم وأكرمهم وقدم بهم عمرو بن أمية وهو بخير ، وسمى ابن إسحق من قدم مع جعفر فسرده أسماءهم وهم ستة عشر رجلا ، ففهم أسماؤه أسماء بنت عميس وخالد بن سعيد بن العاص وأمراته وأخوه عمرو بن سعيد ومعيقيب بن أبي فاطمة . **قوله** (فوافقنا النبي ﷺ) زاد في فرض الخس : فأقسم لنا ولم يسهم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهدا معه ، إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه فإنه قسم لهم معهم ، وقد أخرجه الإسماعيلي عن أبي يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فيه في هذا الموضع من هذا الحديث . ووقع عند البيهقي أن النبي ﷺ قبل أن يقسم لهم كلم المسلمين فأشركوهم . **قوله** (وكان ناس) سمي منهم عمر كاسيأتى . **قوله** (دخلت أسماء بنت عميس) هي زوج جعفر ، وقوله : وهي بمن قدم معنا ، هو كلام أبي موسى . **قوله** (على حفصة) زاد أبو يعلى : زوج النبي ﷺ ، **قوله** (قال عمر الحبشية هذه البحرية هذه) كذا لأبي ذر بالتصغير ، وإخبره : البحرية ، بخير تصغير . وكذا في رواية أبي يعلى . ووقع في الموضعين بهمزة الاستفهام ، ونسبها إلى الحبشة لسكنائها فيهم ، وإلى البحر لركوبها لياه . **قوله** (وكنا في دار أو في أرض البعداء) هو شك من الراوى . **قوله** (البعداء البغضاء) كذا الأكثر جمع بغيض وبميد ، وفي رواية أبي يعلى بالشك البعداء أو البغضاء ، وللشك البعد بضمه ، وللقابسي البعد البعداء البغضاء جمع بينهما فلمله فسر الأولى بالثانية ، وعند ابن سعيد من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي : فقالت : أي لعمرى لقد صدقت ، كنتم مع رسول الله ﷺ يطعمم جائعكم ويعلم جاهلكم ، وكنا البعداء والطرءاء . **قوله** (وذلك في الله وفي رسوله) أي لاجلهم . **قوله** (وإيم الله) بهمزة وصل ، وفيها لغات تقدم ذكرها . **قوله** (وإلستم أنتم أهل السفينة) بنصب أهل على الاختصاص أو على النداء بمحذوف أداته ، ويجوز الجر على البدل من الضمير . **قوله** (هجرتان) زاد أبو يعلى : هاجرتم مرتين ، هاجرتم إلى النجاشي وهاجرتكم إلى ، ولابن سعد بإسناد صحيح عن الشعبي قال : قالت أسماء بنت عميس : يا رسول الله إن رجلا يفخرون علينا ويزعمون أنا لسنا من المهاجرين الأولين ، فقال : بل لستم هجرتان ، هاجرتم إلى أرض الحبشة ، ثم هاجرتم بعد ذلك ، ومن وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه : كذب من يقول ذلك ، ومن وجه آخر عنه قال يقول للناس هجرة واحدة ، وظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين ، لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الإطلاق ، بل من الحيثية المذكورة . وهذا القدر المرفوع من الحديث ظاهر هذا السياق أنه من رواية أسماء بنت عميس ، وقد تقدم في الهجرة بهذا الاسناد من رواية أبي موسى لا ذكر للنبي ﷺ فيه ، وكذلك أخرجه ابن حبان ، ومن وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى . **قوله** (قالت) يعني أسماء بنت عميس ، وهذا يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية صحابي عن مثله ، ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها ويؤيده قوله بعد هذا : قال أبو بردة قالت أسماء ،

قوله (يأتونى) فى رواية الكشميهنى « يأتون » وقوله « أرسالا » بفتح الهمزة أى أفواجا ، أى يجيئون إليها ناسا بعد ناس . وفى رواية أبى يعلى « واقد رأيت أبا موسى إنه ليستعيد منى هذا الحديث . الحديث الثالث والعشرون

قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد أفردته مسلم عن أبى كريب وساق الحديث الذى قبله الى قوله « وإنه ليستعيد هذا الحديث منى » . **قوله** (لاني لأعرف أصوات رفقة الأشعرين) الرفقة الجماعة المترافقون ، والراء مثلثة والأشعر ضمها . **قوله** (حين يدخلون بالليل) بالدال والحاء المعجمة لجميع رواة البخارى ومسلم ، وحكى عياض عن بعض رواة مسلم بالراء والحاء المهملة ، وصوبها الدمياطى فى البخارى ، وهو عجيب منه فان الرواية بالدال والمعجمة ، والمعنى صحيح فلا معنى للتغيير ، وقد نقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والمهملة ، قال النووى : والرواية الاولى صحيحة أو أصح ، والمراد يدخلون منازلهم إذا خرجوا الى المسجد أو الى شغل ما هم رجعوا . **قوله** (بالقرآن) يتعلق بأصوات ، وفيه أن رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن محله إذا لم يؤذ أحدا وأمن من الرياء . **قوله** (ومنهم حكيم) قال عياض قال أبو على الصدفى : هو صفة لرجل منهم ، وقال أبو على الجياني : هو اسم علم على رجل من الأشعرين ، واستدركه على صاحب « الاستيعاب » . **قوله** (إذا لقي الخيل أو قال العدو) هو شك من الراوى . **قوله** (قال لهم إن أصحابي يأمرونكم أن تنظروهم) أى تنتظروهم من الانتظار ومعناه أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم إذا أرادوا الانصراف مثلا انتظروا الفرسان حتى يأتوكم ، ليثبتهم على القتال . هذا بالنسبة الى الشق الثانى وهو قوله « أو قال العدو » ، وأما على الشق الاول وهو قوله « إذا لقي الخيل » ، فيحتمل أن يريد بها خيل المسلمين ، ويشير بذلك الى أن أصحابه كانوا رجالا فكان هو يأمر الفرسان أن ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعا ، وهذا أشبه بالصواب . قال ابن الزين . معنى كلامه أن أصحابه يحبون القتال فى سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم

٤٢٣٣ - حدثنى إسحاق بن إبراهيم سمع حفص بن غياث حدثنا بريد بن عبد الله عن أبى بردة عن أبى موسى قال « قد منا على النبى ﷺ بعد أن افتتح خيبر » ، فقسم لنا ، ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا » الحديث الرابع والعشرون ، **قوله** (حدثنا إسحاق بن إبراهيم) هو ابن راهويه ، وقوله « سمع » أى أنه سمع . وبريد هو ابن عبد الله بن أبى بردة الأشعرى . **قوله** (قد منا) أى هو وأصحابه مع جعفر ومن معه . **قوله** (ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعنى الأشعرين ومن معهم ، وجعفر ومن معه . وقد سبق فى فرض الخمس من وجه آخر عن بريد بلفظ « وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لمن شهد معه إلا أصحاب سفينةنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم » وقد تقدم شرحه هناك . ويمكر على هذا الحصر ما سياتى فى حديث أبى هريرة والذى بعده وسيأتى الجواب عنه إن شاء الله تعالى

٤٢٣٤ - حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن مالك بن أنيس قال : حدثنى ثور قال حدثنى سالم مولى ابن مطيع أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول « افتتحنا خيبر ولم تنم ذهابا ولا فضاة ، إنما غنمنا البقر والإبل والمتاع والخوائط » ، ثم انصرفنا مع رسول الله ﷺ الى رادى القرى ،

ومعه عهد له يقال له مدغم أهداء له أحد بني الضباب ، فبينما هو يحط رحل رسول الله ﷺ إذ جاءه سهم عار حتى أصاب ذلك العهد ، فقال الناس : هنيئاً له الشهادة ، فقال رسول الله ﷺ : بلى والذي نفسي بيده ، إن الشملة التي أصابها يوم خيبر من المغنم لم تصبها المقاسم لتشغل عليه ناراً . فجاء رجل - حين سمع ذلك من النبي ﷺ - بشراك أو بشراكين ، فقال : هذا شيء كنت أصبته ، فقال رسول الله ﷺ : فمراك أو مراك كان من نار »

[الحديث ٤٧٣٤ - طرفه في : ٦٧٠٧]

الحديث الخامس والمشرون . قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو هو الازدي وهو من شيوخ البخاري وربما روى عنه بواسطة كما هنا . قوله (قال أبو إسحق) هو إبراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري ووقع في مسند حديث مالك للنسائي من وجه آخر عن معاوية بن عمرو قال «حدثنا أبو إسحق» وأخرجه الدارقطني في «الموطآت» طريق المسيب بن واضح قال «حدثنا أبو إسحق الفزاري» . قوله (عن مالك) نزل البخاري في هذا الحديث درجتين لأنه أخرجه في الأيمان والذنور عن اسماعيل بن أبي أويس عن مالك وبينه وبين مالك في هذا الموضع ثلاثة رجال ، قال ابن طاهر : والسر في ذلك أن في رواية أبي إسحق الفزاري وحده عن مالك «حدثني ثور بن زيد» وفي رواية الباقرين «عن ثور» وللبخاري حرص شديد على الاتيان بالطرق المصرحة بالتحديث انتهى . وثور بن زيد هو الدبلي ، مدني مشهور . وقد صرح في رواية أبي إسحق هذه أيضاً بقوله «حدثني سالم أنه سمع أبا هريرة» وعنهم باقي الراوة عن مالك جميع الاسناد ، وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الفيث وهو بها أشهر ، وقد سمي هنا . فلا التفتات لقول من قال إنه لا يوقف على اسمه صحيحاً ، وهو مدني لا يعرف اسم أبيه ، وابن مطيع اسمه عبد الله وايدست لسالم في الصحيح رواية عن غير أبي هريرة ، له عنه تسعة أحاديث تقدم منها في الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب . قوله (افتتحنا خيبر) في رواية عبيد الله بن يحيى بن يحيى الليثي عن أبيه في الموطأ «حنين» بدل خيبر ، وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال «خيبر» مثل الجماعة ، نبه عليه ابن عبد البر . ووقع في رواية اسماعيل المذكورة «خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر» وهي رواية رواة الموطأ أعني قوله «خرجنا» ، وأخرجها مسلم من طريق ابن وهب عن مالك ، ومن طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور ، لحكي الدارقطني عن موسى بن هارون أنه قال : وهم ثور في هذا الحديث ، لأن أبا هريرة لم يخرج مع النبي ﷺ إلى خيبر وإنما قدم بعد خروجهم ، وقدم عليهم خيبر بعد أن فتحت . قال أبو مسعود : ويؤيده حديث عنبة بن سعيد عن أبي هريرة قال «أتيت النبي ﷺ بخيبر بعد ما افتتحوها» قال ولكن لا يشك أحد أن أبا هريرة حضر قسمة الغنائم ، فالغرض من الحديث قصة مدغم في غلول الشملة . قلت : وكأن محمد بن إسحق صاحب المغازي استشعر بوم ثور بن زيد في هذه اللفظة فروى الحديث عنه بدونها ، أخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ «انصرفنا مع رسول الله ﷺ إلى وادي القرى» ورواية أبي إسحق الفزاري التي في هذا الباب تسلم من هذا الاعتراض بأن يحمل قوله «افتتحنا» أي المسلمون ، وقد تقدم نظير ذلك قريباً . وروى البيهقي في «الدلائل» من وجه آخر عن أبي هريرة قال «خرجنا مع

النبي ﷺ من خيبر الى وادي القرى ، فلمل هذا أصل الحديث ، وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي ﷺ بخيبر أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خثيم بن عراك بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة قال : قدمت المدينة والنبي ﷺ بخيبر وقد استخلف سباع بن عرفة ، فذكر الحديث وفيه : فزودونا شيئا حتى أتينا خيبر وقد اقتنحها النبي ﷺ ، فكلم المسلمين فأشركونا في سهامهم . ويجمع بين هذا وبين الحصر الذي في حديث أبي موسى الذي قبله أن أبا موسى أراد أنه لم يسهم لأحد لم يهدم الوقعة من غير استرضاء أحد من الغانمين إلا لأصحاب السفينة ، وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم إلا عن طيب خواطر المسلمين ، والله أعلم . وسأذكر رواية عنده بن سعيد التي أشار إليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث إن شاء الله تعالى . **قوله** (إنما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط) في رواية مسلم : غنمنا المتاع والطعام والثياب ، وعند رواية الموطأ : إلا الأموال والثياب والمتاع ، وعند يحيى بن يحيى الليثي وحده : إلا الأموال والثياب ، والاول هو المحفوظ ، ومقتضاه أن الثياب والمتاع لا تسمى مالا ، وقد نقل ثعلب عن ابن الأعرابي عن المفضل الضبي قال : المال عند العرب الصامت والناطق ، فالصامت الذهب والفضة والجواهر والناطق البعير والبقرة والشاة ، فاذا قلت عن حضري كثر ماله فالمراد الصامت ، واذا قلت عن بدرى فالمراد الناطق انتهى . وقد أطلق أبو قتادة على البستان مالا فقال في قصة السلب الذي تنازع فيه هو والقرشي في غزوة حنين : فابتعت به مخرفا ، فانه لا أول مال تأملته ، فالذي يظهر أن المال ماله قيمة ، لكن قد يغلب على قوم تخصيصه بشيء كما حكاه المفضل فتحمل الأموال على المواشي والحوائط التي ذكرت في رواية الباب ولا يراد بها النقود لانه نفاها أولا . **قوله** (الى وادي القرى) تقدم ضبطه في البيوع . **قوله** (عبد له) في رواية الموطأ : عبد أسود . **قوله** (مدعم) بكسر الميم وسكون الميملة وفتح العين المهملة . **قوله** (أهده له أحد بن الضباب) كذا في رواية أبي اسحق بكسر الضاد المعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهما ألف بلفظ جمع الضب وفي رواية مسلم أهده له رفاع بن زيد أحد بن الضبيب بضم أوله بصيغة التصغير ، وفي رواية أبي اسحق رفاع بن زيد الجذامي ثم الضبني بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدد نون ، وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام ، قال الواقدي : كان رفاع قد وفد على رسول الله ﷺ في ناس من قومه قبل خروجه الى خيبر فأسلموا وعقد له على قومه . **قوله** (فبينما هو يحط رحل رسول الله ﷺ) زاد البيهقي في الرواية المذكورة : وقد استقبلتنا يهود بالرمي ولم تكن على تعبئة . **قوله** (سهم عائر) بعين مهملة بوزن فاعل أى لا يدري من رمى به ، وقيل هو الحائد عن قصده . **قوله** (بل والذي نفسي بيده) في رواية الكشميهني : بل ، وهو تصحيف وفي رواية مسلم : كلا ، وهو رواية الموطأ . **قوله** (لئلا تشتعل عليه نارا) يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بأن تصير الشملة نفسها نارا فيعذب بها ، ويحتمل أن يكون المراد أنها سبب لعذاب النار ، وكذا القول في الشراك الآتي ذكره . **قوله** (لجاء رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (بشراك أو بشراكين) الشراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء : سير النمل على ظهر القدم ، وفي الحديث تعظيم أمر الغلول ، وقد مر شرح ذلك واضحا في أواخر كتاب الجهاد في باب القليل من الغلول ، في الكلام على حديث عبد الله بن عمرو قال : كان على ثقل النبي ﷺ رجل يقال له كركرة فمات ، فقال النبي ﷺ : هو في النار في عباة غلها ، وكلام عياض يشمر بأن قصته مع قصة مدعم متحدة ، والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما . نعم عند مسلم من حديث عمر : لما كان يوم خيبر قالوا فلان شهيد ، فقال النبي ﷺ : كلا إني

رأيت في النار في بردة غلما أو عبادة ، فهذا يمكن تفسيره بكركرة ، بخلاف قصة مدغم فانها كانت بوادي القرى ، ومات بسهم عائر ، وغل شملة . والذي أهدى للنبي ﷺ كركرة هوذة بن علي ، بخلاف مدغم فأهداه رفاعة فافترقا ، والله أعلم . وذكر البيهقي في روايته أنه ﷺ حاصر أهل وادي القرى حتى فتحها ، وبلغ ذلك أهل تيماء فصالحوه ، وفي الحديث قبول الإمام الهدية ، فان كانت لأمر يختص به في نفسه أن لو كان غير وال فله التصرف فيها بما أراد ، وإلا فلا يتصرف فيها إلا المسلمين ، وعلى هذا التفصيل يحمل حديث « هدايا الأمراء غلول » فيخص بمن أخذها فاستبد بها ، وخالف في ذلك بعض الحنفية فقال : له الاستبداد مطلقا بدليل أنه لو ردها على مهديها لجاز ، فلو كانت فينا للمسلمين لما ردها ، وفي هذا الاحتجاج نظر لا يخفى ، وقد تقدم شيء من هذا في أواخر الهبة

٤٢٣٥ - **حدثنا** سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد عن أبيه أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول « أما والذي نفسي بيده ، لولا أن أترك آخر الناس بيانا ليس لهم شيء ، ما فتحت على قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ خيبر ، ولكني أتركها خزائن لهم يقتسمونها »

٤٢٣٦ - **حدثني** محمد بن لثمي حدثنا ابن مهدي عن مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال « لولا آخر المسلمين ، ما فتحت عليهم قرية إلا قسمتها كما قسم النبي ﷺ خيبر »

الحديث السادس والعشرون حديث عمر ذكره من طريقين . **قوله** (أخبرنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير . **قوله** (أخبرني زيد) هو ابن أسلم مولى عمر . **قوله** (لولا أن أترك آخر الناس بيانا) كذا الأكثر بموحدين مفتوحين الثانية ثقيلة وبعد الألف نون ، قال أبو عبيدة بعد أن أخرجه عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شيئا واحدا ، قال الخطابي ولا احسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعها في غير هذا الحديث . وقال الأزهري : بل هي لغة صحيحة ، لكنها غير فاشية في لغة معد ، وقد صححها صاحب العين وقال : ضوعفت حروفه . وقال : البيان المعدم الذي لا شيء له ، ويقال هم على بيان واحد أي على طريقة واحدة . وقال ابن فارس : يقال هم بيان واحد أي شيء واحد . قال الطبري : البيان في المعدم الذي لا شيء له ، فالعنى لولا أن أتركهم فقراء معدمين لا شيء لهم أي متساوين في الفقر . وقال أبو سعيد الضرير فيما تعقبه على أبي عبيد : صوابه بيانا بالموحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية ، أي شيئا واحدا ، فانهم قالوا لمن لا يعرف : هو هيان بن بيان . قلت : وقد وقع من عمر ذكر هذه الكلمة في قصة أخرى وهو أنه كان يفضل في القسمة فقال « اثن عشت لأجمل الناس بيانا واحدا » . ذكره الجوهري . وهو مما يؤيد تفسيرها بالتسوية . وروى الدارقطني في « غرائب مالك » من طريق معن بن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عمر قال « اثن بقيت إلى الحول لألحقن أسفل الناس بأعلامهم » . وقد قدمت ذلك في « باب الغنيمة لمن شهد الواقعة » من كتاب الجهاد . (تنبيه) : نقل صاحب « المطالع » عن أهل العربية أنه لم يلتق حرفان من جنس واحد في اللسان العربي ، وتعقب بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة ، وقد ذكر سيديويه البير بموحدة مفتوحة ثم ساكنة وهي دابة تمادي الأسد . وفي الأعلام « بية » بموحدين الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحارث الهاشمي أمير السكوة . **قوله** (ولكني أتركها لهم خزائن يقتسمونها) أي يقتسمون خراجها . **قوله** في الطريق الثانية (حدثنا

ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم (ووقع في « غرائب أبي عبيد » عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ، فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي فيه شيخين ، لأنه ليس في رواية مالك قوله « ببانا » وهو في رواية هشام بن سعد المذكورة كما وقع في رواية محمد بن جعفر بن أبي كثير

٤٢٣٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية قال :

أخبرني عنده بن سعيد أن أبا هريرة رضي الله عنه أتى النبي ﷺ فسأله ، قال له بعض بني سعيد بن العاص : لا تعطه . فقال أبو هريرة : هذا قاتل ابن قوقل . فقال : وأعجباً لو بر تدلى من قدوم الضأن »

٤٢٣٨ - ويذكر عن الزبيدي عن الزهري قال : أخبرني عنده بن سعيد أنه سمع أبا هريرة يخبر سعيد بن

العاصي قال « بعث رسول الله ﷺ أباناً على سرية من المدينة قبل نجد ، قال أبو هريرة : تقدم أبان وأصحابه على النبي ﷺ بخيبر بعدما افتتحها وإن حزم خيلهم لآيف . قال أبو هريرة : قلت يا رسول الله ، لا تقسم لهم . قال أبان : وأنت بهذا يا وبرة تحذر من رأس ضأن . فقال النبي ﷺ : يا أبان اجلس . فلم يقسم لهم »

٤٢٣٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدي « أن أبان بن

سعيد أقبل إلى النبي ﷺ فسلم عليه ، فقال أبو هريرة : يا رسول الله ، هذا قاتل ابن قوقل . وقال أبان لأبي هريرة : وأعجباً لك وبرة تدأدا من قدوم ضأن ، يعني « على اسماء أكرمه الله بيدي ، ومنه أن يهونني بيده »

الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة ، **قوله** (سمعت الزهري وسأله إسماعيل بن أمية) أي ابن عمرو ابن سعيد بن العاص الأموي ، والجملة حالية . **قوله** (قال أخبرني) قائل ذلك هو الزهري ، وعنده بن سعيد أي ابن العاص وهو عم والد إسماعيل بن أمية . **قوله** (أن أبا هريرة أتى النبي ﷺ فسأله) هذا السياق صورته مرسل ، وقد تقدم من وجه آخر مصرحاً فيه بالاتصال في أوائل الجهاد ، وفيه بيان اسم المبهمة هنا في قوله « قال بعض بني سعيد » وبيان المراد بقوله ابن قوقل وشرح ما فيه . **قوله** (فسأله) أي سأل النبي ﷺ أن يعطيه من غنائم خيبر ، وفي رواية الحميدي عن سفيان في الجهاد « فقلت يا رسول الله اسهم لي » . **قوله** (قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه) القائل هو أبان بن سعيد كما في الرواية التي بعده . **قوله** (وأعجباً) في رواية السعيد التي بعد هذه ، وأعجباً لك ، وهو بالتنوين اسم فعل بمعنى أعجب و « واها ، وأعجباً للتوكيد وبغير التنوين بمعنى وأعجب فأبدلت الكسرة فتحة كقوله يا أسفي ، وفيه شاهد على استعمال « وا » في منادى غير مندوب كما هو رأي المبرد واختيار ابن مالك . **قوله** (لو بر تدلى من قدوم الضأن) كذا اختصره ، وقد مضى في الجهاد من رواية الحميدي عن سفيان أنهم منه ، وسيأتي شرحه في الذي بعده . **قوله** (ويذكر عن الزبيدي) أي محمد بن الوليد ، وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق إسماعيل بن عياش عنه ، وصلها أيضاً أبو نعيم في « المستخرج » من طريق إسماعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدي . **قوله** (يخبر سعيد بن العاص) أي ابن أمية ، وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من قبل معاوية في ذلك الزمان . **قوله** (قال بعث رسول الله ﷺ أباناً على سرية من المدينة قبل نجد) لم أعرف حال هذه

السرية ، وأما أبان فهو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وهو عم سعيد بن العاص الذي حدثه أبو هريرة ، وكان إسلام أبان بعد غزوة الحديبية ، وقد ذكرنا أولاً في قصة الحديبية في الشروط وغيرها أن أبان هذا أجاز عثمان بن عفان في الحديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله ﷺ ، وتقدم في هذه الغزوة أن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية ، فيشعر ذلك بأن أبان أسلم عقب الحديبية حتى أمكن أن يبعثه النبي ﷺ في سرية ، وقد ذكر الهيثم بن علي في الأخبار سبب إسلام أبان ، فروى من طريق سعيد بن العاص قال « قتل أبي يوم بدر ، فرباني عمي أبان ، وكان شديداً على النبي ﷺ يسبه لما ذكر ، فخرج إلى الشام فرجع فلم يسبه ، فستل عن ذلك ، فذكر أنه أتى راهباً فأخبره بصفته وفعته ، فوقع في قلبه تصديقه ، فلم يلبث أن خرج إلى المدينة فأسلم ، فان كان هذا ثابتاً احتمل أن يكون خروج أبان إلى الشام كان قبل الحديبية . **قوله** (وإن حزم) بمهمله وزاى مضمومتين . **قوله** (لئيف) بلام التأكيد ، والليف معروف ، وفي رواية الكشميهني الليف على أنه خبر إن بغير تأكيد . **قوله** (وأنت بهذا) أي وأنت تقول بهذا ، أو وأنت بهذا المكان والمنزلة مع رسول الله ﷺ مع كونك لست من أهله ولا من قومه ولا من بلاده . **قوله** (ياوبر) بفتح الواو وسكون الواو دابة صغيرة كالسنور وحشية ، ونقل أبو علي القالي عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبراً ، قال الخطابي : أراد أبان تحقير أبي هريرة ، وأنه ليس في قدر من يشير بعطاء ولا منع ، وأنه قليل القدرة على القتال انتهى . ونقل ابن التين عن أبي الحسن القابسي أنه قال : معناه أنه ملصق في قريش لأنه شبهه بالذي يعلق بوبر الشاة من الشوك وغيره . وتعقبه ابن التين بأنه يلزم من ذلك أن تكون الرواية « وبر » بالتحريك ، قال : ولم يضبط إلا بالسكون . **قوله** (تحدر) في الرواية الأولى « تدلى » وهي بمعناها ، وفي الرواية التي بعدها « تدأداً » بمهملتين بينهما همزة ساكنة ، قيل أصله تدهداً فأبدلت الهمزة همزة ، وقيل الدأداة صوت الحجارة في المسيل ، ووقع في رواية المستعلى « تدأراً » براء بدل الدال الثانية ، وفي رواية أبي زيد المروزي « تردى » وهي بمعنى تحدر وتدلى ، كأنه يقول : تهجم علينا بغتة . **قوله** (من رأس ضال) كذا في هذه الرواية باللام ، وفي التي قبلها بالنون ، وقد فسر البخاري في رواية المستعلى الضال باللام فقال هو الصدر البري ، وكذا قال أهل اللغة إنه الصدر البري ، ووقع في نسخة الصغاني « الضال سدر البر » وتقدم كلام ابن دقيق العيد في ذلك في أوائل الجهاد وأنه الصدر البري ، وأما قدوم بفتح القاف الأكثر أي طرف ، ووقع في رواية الأصيل بضم القاف ، وأما الضان فقل هو رأس الجبل لأنه في الغالب موضع مرعى الغنم ، وقيل هو بغير همز ، وهو جبل لدوس قوم أبي هريرة . **قوله** (ينهى) بفتح أوله وسكون النون بعدها هين مهملة مفتوحة أي يعيب على ، يقال نهي فلان على فلان أمراً إذا عابه ووبخه عليه ، وفي رواية أبي داود عن حماد ابن يحيى عن سفيان « يعيرني » . **قوله** (ومنعه أن يهني) بالتشديد أصله يهينني فادغمت إحدى النونين في الأخرى ، ووقع في الرواية الأخيرة « ومنعه أن يهينني بيده » وقد تقدم بقية شرحه في الجهاد ، قيل وقع في إحدى الطريقتين ما يدخل في قسم المقلوب ، فان في رواية ابن عيينة أن أبا هريرة السائل أن يقسم له ، وأن أبان هو الذي أشار بمنعه . وفي رواية الزبيدي أن أبان هو الذي سأل ، وأن أبا هريرة هو الذي أشار بمنعه ، وقد رجح الذهلي رواية الزبيدي . ويؤيد ذلك وقوع التصریح في روايته بقول النبي ﷺ « يا أبان اجلس » ولم يقسم لهم ، ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة أشار أن لا يقسم الآخر ، وبطل عليه أن أبا هريرة احتج على أبان بأنه

قائل ابن قوطل ، وأبان احتج على أبي هريرة بأنه ليس بمن له في الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب ، وقد سلت رواية السعيدى من هذا الاختلاف ، فانه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلاً . والله أعلم

٤٢٤٠ ، ٤٢٤١ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « ان فاطمة عليها السلام بنت النبي ﷺ أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال : لا نورث ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال . وإنى والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ ، ولأعلمن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ ، فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً . فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرتة فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر . فلما توفيت دفنها زوجها على أيلان ولم يؤذن بها أبا بكر ، وصلى عليها . وكان لعل من الناس وجه حياة فاطمة ، فلما توفيت استنكر على وجوه الناس ، فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن يبايع تلك الأشهر ، فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ، ولا يأتنا أحدٌ معك ، كراهة لمخض عمر فقال عمر : لا والله ، لا تدخل عليهم وحدك . فقال أبو بكر : وما عسيتهم أن يفعلوا بي ؟ والله لا تبينهم . فدخل عليهم أبو بكر ، فتشهد على فقال : إنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ، ولم نفلس عليك خيراً ساقه الله إليك . ولكنك استهددت علينا بالأمر ، وكنا نرى لقرايتنا من رسول الله ﷺ نصيباً ، حتى فاضت عينا أبي بكر . فلما تكلم أبو بكر قال : والذي نفسى بيده ، قرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي . وأما الذى شجر بينى وبينكم من هذه الأموال فلم آل فيه عن الخير ، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيها إلا صنعتُه . فقال على لأبي بكر : موعدك للمشية للبيعة . فلما صلى أبو بكر للظهر رقى على المنبر فتشهد ، وذكر شأن على وتخلّفه عن البيعة وعذره بالذى اعتذر إليه ، ثم استغفر . وتشهد على فعظم حق أبي بكر ، وحدث أنه لم يحمله على الذى صنع نفاسة على أبي بكر ، ولا إنكاراً للذى فضله الله به ، ولكننا نرى إنا فى هذا الأمر نصيباً فاستبد علينا ، فوجدنا فى أنفسنا . فسرّ بذلك المسلمون وقالوا : أصبت . وكان المسلمون إلى على قريباً حين راجع الأمر المعروف »

الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة « ان فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها ، تقدم شرحه فى فرض الخمس ، وفى هذه الطريق زيادة لم تذكر هناك فتشرح . **قوله** (وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر) هذا هو الصحيح فى بقائها بعده ، وروى ابن سعد من وجهين أنها عاشت بعده ثلاثة أشهر ونقل عن الواقدي ، وإن ستة أشهر هو

الثبت ، وقيل عاشت بعده سبعين يوما ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة أيضا . وأشار البيهقي الى أن في قوله « وعاشت الخ » إدراجا ، وذلك أنه وقع عند مسلم من طريق أخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره « قلت الزهري : كم عاشت فاطمة بعده : قال : ستة أشهر » وعزا هذه الرواية لمسلم ، ولم يقع عند مسلم هكذا بل فيه كما عند البخاري موصولا . والله أعلم . **قوله** (دفنها زوجها عليّ ليلا ، ولم يؤذن بها أبا بكر) روى ابن سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن أن العباس صلى عليها ، ومن عدة طرق أنها دفنت ليلا ، وكان ذلك بوصية منها لأرادة الزيادة في التستر ، ولعلها لم يعلم أبا بكر بموتها لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه ، وليس في الخبر ما يدل على أن أبا بكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها ، وأما الحديث الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليلا فهو محمول على حال الاختيار لأن في بعضه « إلا أن يضطر انسان الى ذلك » . **قوله** (وكان لعل من الناس وجه حياة فاطمة) أي كان الناس يحترمونه إكراما لفاطمة ، فلما ماتت واستمر على عدم الحضور عند أبي بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لإرادة دخوله فيما دخل فيه الناس ، ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث « لما جاء وباع كان الناس قريبا اليه حين راجع الامر بالمعروف ، وكأنهم كانوا يعذرونه في التخلف عن أبي بكر في مدة حياة فاطمة لشغله بها وتمريضها وتسليتها عما هي فيه من الحزن على أبيها **عليه السلام** » ؛ ولأنها لما غضبت من رد أبي بكر عليها فيما سألته من الميراث رأى على أن يوافقها في الانقطاع عنه . **قوله** (فلما توفيت استنكر عليّ وجوه الناس ، فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن يبايع تلك الأشهر) أي في حياة فاطمة . قال المازري : العذر لعل في تخلفه مع ما اعتذر هو به أنه يكفي في بيعة الامام أن يقع من أهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ، ولا يلزم كل أحد أن يحضر عنده ويضع يده في يده ، بل يكفي التزام طاعته والالتقياد له بأن لا يخافه ولا يشق العصا عليه ، وهذا كان حال علي لم يقع منه إلا التأخر عن الحضور عند أبي بكر ، وقد ذكرت سبب ذلك . **قوله** (كراهية ليحضر عمر) في رواية الأكثر « لمحضر عمر » والسبب في ذلك ما ألفوه من قوة عمر وصلابته في القول والفعل ، وكان أبو بكر رفيقا ليينا ، فكأنهم خشوا من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تفضي الى خلاف ما قصدوه من المصافحة . **قوله** (لا تدخل عليهم) أي لئلا يتركوا من تعظيمك ما يجب لك ، **قوله** (وما عسيتم أن يفعلوا بي) قال ابن مالك : في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الأفعال معنى فعل آخر وإجرائه مجراه في التعدية ؛ فإن عسيت في هذا الكلام بمعنى حسبت وأجريت مجراها فنصبت ضمير الفاعلين على أنه مفعول ثان ، وكان حقه أن يكون عاريا من « أن » لكن جيء بها لئلا تخرج « عسى » عن مقتضاها بالكلية . وأيضا فإن « أن » قد تسد بصلتها مسد مفعولي حسبت ، فلا يستبعد مجيئها بعد المفعول الاول بدلا منه . قال : ويجوز جعل « ما عسيتم » حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى ، والتقدير ما عساهم أن يفعلوا بي ، وهو وجه حسن . **قوله** (ولم تنفس عليك خيرا ساقه الله اليك) بفتح الفاء من تنفس أي لم نحسدك على الخلافة ، يقال نفست بكسر الفاء أنفست بالفتح نفاسة ، وقوله « استبددت » في رواية غير أبي ذر « استبدت » بدال واحدة وهو بمعناه وأسقطت الثانية تخفيفا كقوله (فظلمتم أنفسكم) أصله ظلمتم ، أي لم تشاورنا ، والمراد بالامر الخلافة . **قوله** (وكنا نرى) بضم أوله ويجوز الفتح . **قوله** (لقرابتنا) أي لاجل قرابتنا (من رسول الله **صلى الله عليه وسلم** نصيبا) أي لنا في هذا الامر . **قوله** (حتى فاضت) أي لم يزل علي يذكر رسول الله **صلى الله عليه وسلم** حتى فاضت غينا أبي بكر من الرقة . قال المازري : ولعل عليا أشار الى أن أبا بكر استبدد عليه

بأمر عظام كان مثله عليه أن يحضره فيها ويشاوره ، أر أنه أشار إلى أنه لم يستشره في عقد الخلافة له أولاً ، والعذر لأبي بكر أنه خشي من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار كما تقدم في حديث السقيفة فلم ينتظروه .
قوله (شجر بيني وبينكم) أى وقع من الاختلاف والتنازع . **قوله** (من هذه الاموال) أى التى تركها النبي ﷺ من أرض خيبر وغـيرها . **قوله** (فلم آل) أى لم أقصر . **قوله** (موعداك العشيّة) بالفتح ويجوز الضم أى بعد الزوال . **قوله** (رقى المنبر) بكسر القاف بعدها تحتانية أى علا ، وحكى ابن التين أنه رآه في نسخة بفتح القاف بعدها ألف وهو تحريف . **قوله** (وعذره) بفتح العين والذال على أنه فعل ماض ، واخير أبى ذر بضم العين وإسكان الذال عطفاً على مفعول و ذكر . **قوله** (وتشهد على فؤظم حق أبى بكر) زاد مسلم في روايته من طريق معمر عن الزهرى ، وذكر فضيلته وسابقيته ، ثم مضى إلى أبى بكر فبايعه . **قوله** (وكان المسلمون إلى على قريباً) أى كان ودهم له قريباً (حين راجع الأمر بالمعروف) أى من الدخول فيما دخل فيه الناس . قال القرطبي : من تأمل ما دار بين أبى بكر وعلى من المعاتبة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الإنصاف عرف أن بعضهم كان يعترف بفضل الآخر ، وأن قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة ، وإن كان الطبع البشرى قد يغلب أحياناً لكن الديانة ترد ذلك والله الموفق . وقد تمسك الرافضة بتأخر على عن بيعة أبى بكر إلى أن ماتت فاطمة ، وهذا بينهم في ذلك مشهور . وفي هذا الحديث ما يدفع في حجته ، وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث أبى سعيد الخدرى وغيره أن علياً بايع أباً بكر في أول الأمر ، وأما ما وقع في مسلم عن الزهرى أن رجلاً قال له لم يبايع على أباً بكر حتى ماتت فاطمة ، قال : لا ولا أحد من بنى هاشم ، فقد ضعفه البيهقي بأن الزهرى لم يسنده ، وأن الرواية الموصولة عن أبى سعيد أصح ، وجمع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة الأولى لإزالة ما كان وقع بسبب الميراث كما تقدم ، وعلى هذا فيحمل قول الزهرى لم يبايعه على في تلك الأيام على إرادة الملازمة له والحضور عنده وما أشبه ذلك ، فإن في انقطاع مثله عن مثله ما يؤهم من لا يعرف باطن الأمر أنه بسبب عدم الرضا بخلافته فأطلق من أطلق ذلك ، وبسبب ذلك أظهر على المبايعة التى بعد موت فاطمة عليها السلام لإزالة هذه الشبهة

٤٢٤٢ - **حدثني محمد بن بشار حدثني حرمي** حدثنا شعبة قال أخبرني عمارة عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها قالت « لما فتحت خيبر قلنا : الآن نشبع من التمر »

٤٢٤٣ - **حدثنا الحسن** حدثنا قرة بن حبيب حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « ماشبعنا حتى فتحنا خيبر »

الحديث التاسع والعشرون . **قوله** (حدثني حرمي) بفتح المهملة والراء وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة اسم بلفظ النسب ، وهو ابن عمارة شيخ شيخه وعمارته هو ابن أبى حفصة وعكرمة هو مولى ابن عباس ، وليس لعكرمة عن عائشة في البخارى غير هذا الحديث ، وآخر سبق في الطهارة ، وثالث يأتى في اللباس . **قوله** (قلنا الآن نشبع من التمر) أى لكثرة ما فيها من النخيل ، وفيه إشارة إلى أنهم كانوا قبل فتحها في قلة من العيش . الحديث الثلاثون . **قوله** (حدثنا الحسن) هو ابن محمد بن الصباح الزعفراني ، وقع منسوباً في رواية أبى على بن السكن ، وقال الكلاباذي : يقال إنه الزعفراني ، وأما الحاكم فقال : هو الحسن بن شجاع ، يعنى البلخي أحد الحفاظ ، وهو من أقران البخاري ، ومات

قبله باثنتي عشرة سنة وهو شاب ، وسيأتي في تفسير سورة الزمر حديث آخر عن الحسن غير منسوب فقل أيضا إنه هو ، وقرة بن حبيب أي ابن يزيد القنوي بفتح القاف والنون الخفيفة نسبة إلى بيع القنا وهي الرماح ، وكذا يقال له أيضا الرماح ، وهو قشيري النسب بصرى ، أصله من نيسابور ، وقد لقيه البخاري وحدث عنه في الأدب المفرد ، وليس له في الصحيح سوى هذا الموضع ومات سنة أربع وعشرين ومائتين . **قوله** (ما شبعنا حتى فتحنا خيبر) يؤيد حديث عائشة الذي قبله

٣٩ - باب استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر

٤٢٤٤ ، ٤٢٤٥ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن عبد المجيد بن سمير عن سعيد بن المسيب

عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خيبر ، فجاءه بتمر جنيب ، فقال رسول الله ﷺ : كل تمر خيبر هكذا ؟ فقال : لا والله يا رسول الله ، إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين بالثلاثة . فقال : لا تفعل ، ربع الجمع بالدرام ، ثم ابتع بالدرام جنيبا .

٤٢٤٦ ، ٤٢٤٧ - وقال عبد العزيز بن محمد عن عبد المجيد بن سعيد أن أبا سعيد وأبا هريرة حدثاه

« أن النبي ﷺ بعث أخا بني عدي من الأنصار إلى خيبر ، فأمره عليها »

وعن عبد المجيد عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة وأبي سعيد . . . مثله

قوله (باب استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر) أي بعد فتحها للتنمية الثمار . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وسبق الحديث وشرحه في أواخر البيوع . **قوله** (وقال عبد العزيز بن محمد) هو الدراوردي ، وقد وصله أبو عوانة والدارقطني من طريقه . **قوله** (عن عبد المجيد) هو ابن سهيل شيخ مالك فيه . **قوله** (عن سعيد) هو ابن المسيب . **قوله** (بعث أخا بني عدي من الأنصار) في رواية أبي عوانة والدارقطني « سواد بن غزية » وهو من بني عدي بن النجار ، وسواد بتخفيف الواو ، وشذ السهيل فشدها ، ولعله اعتمد على بعض ما في نسخ الدارقطني سوار آخره راء ، لكن ذكر أبو عمر أنها تصحيف . وروى الخطيب من وجه آخر أن النبي ﷺ استعمل على خيبر فلان بن صمصمة ، فلعلها قصة أخرى . **قوله** (وعن عبد المجيد) هو معطوف على الذي قبله ، وهو عن عبد العزيز الدراوردي عن عبد المجيد ، فلعله المجيد فيه شيخان والله أعلم

٤٠ - باب معاملة النبي ﷺ أهل خيبر

٤٢٤٨ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال

« أعطى النبي ﷺ خيبر لليهود أن يعملوها ويزرعوها ، ولهم شطر ما يخرج منها »

قوله (باب معاملة النبي ﷺ أهل خيبر) ذكر فيه حديث ابن عمر مختصرا وقد تقدم في المزارعة مع شرحه

واضحا

٤١ - **باب** الشاة التي سُميت للنبي ﷺ بخير . رواه عروة عن عائشة عن النبي ﷺ

٤٢٤٩ - **حديث** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « لما فتحت خير أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم »

قوله (باب الشاة التي سُميت للنبي ﷺ بخير) أى جعل فيها السم ، والسم مثلك السين . **قوله** (رواه عروة عن عائشة) لعله يشير الى الحديث الذى ذكره فى الوفاة النبوية من هذا الوجه معلقا أيضا ، وسيأتى ذكره هناك . **قوله** (حدثني سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبرى . **قوله** (لما فتحت خير أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم) هكذا أورده مختصرا ، وقد سبق مطولا فى أواخر الجزية فذكر هذا الطرف وزاد فقال النبي ﷺ : اجمعوا الى من كان هاهنا من يهود ، فذكر الحديث . وسيأتى شرح ما يتعلق بذلك فى كتاب الطب . قال ابن إسحق : لما اطمأن النبي ﷺ بعد فتح خير أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية ، وكانت سألت : أى عضو من الشاة أحب اليه ؟ قيل لها : الذراع ، فأكثر فيها من السم ، فلما تناول الذراع لأك منها مضغفة ولم يسغها ، وأكل معه بشر بن البراء فأساع لقمته ، فذكر القصة ، وأنه صفح عنها ، وأن بشر بن البراء مات منها . وروى البيهقي من طريق سفيان بن حسين عن الزهرى عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة : ان امرأة من اليهود أهدت لرسول الله ﷺ شاة مسمومة فأكل ، فقال لأصحابه : أمسكوا فانها مسمومة ، وقال لها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : أردت إن كنت نبيا فيطعمك الله ، وإن كنت كاذبا فأريح الناس منك ، قال فما عرض لها ، ومن طريق أبي نضرة عن جابر نحوه فقال : فلم يعاقبها ، وروى عبد الرزاق فى مصنفه عن معمر عن الزهرى عن أبي بن كعب مثله وزاد : فاحتجم على الكاهل ، قال قال الزهرى : فأسلمت فركمها ، قال معمر : والناس يقولون قتلها . وأخرج ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة له هذه القصة مطولة وفى آخره : قال فدفعها الى ولاية بشر بن البراء فقتلوها ، قال الواقدي : وهو الثبت . وأخرج أبو داود من طريق يونس عن الزهرى عن جابر نحو رواية معمر عنه ، وهذا منقطع لأن الزهرى لم يسمع من جابر ، ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة نحوه مرسلا . قال البيهقي : وصله حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون تركمها أولا ثم لما مات بشر بن البراء من الأكلة قتلها ، وبذلك أجاب السهيلي وزاد : لأنه كان تركمها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، ثم قتلها ببشر قصاصا . قلت : ويحتمل أن يكون تركمها لكونها أسلمت ، وإنما أخر قتلها حتى مات بشر لأن بموته تحقق وجوب القصاص بشرطه . ووافق موسى بن عقبة هلى تسميتها زينب بنت الحارث . وأخرج الواقدي بسنده عن الزهرى : ان النبي ﷺ قال لها : ما حملك على ما فعلت ؟ قالت : قتلت أبى وعمى وزوجى وأخى . قال فسألت إبراهيم ابن جعفر فقال : عمها يسار وكان من أجبن (١) الناس ، وهو الذى أنزل من الرف . وأخوها زبير ، وزوجها سلام بن مشكم . ووقع فى سنن أبي داود : أخت مرحب ، وبه جزم السهيلي . وعند البيهقي فى الدلائل : بنت أخى مرحب ، ولم ينفرد الزهرى بدعواه أنها أسلمت ، فقد جزم بذلك سليمان التيمى فى مغازيه ولفظه بعد قولها وان كنت كاذبا أرحمت الناس منك ، وقد استبان لى الآن أنك صادق . وأنا أشهدك ومن حضر أنى على دينك ، وأن

(١) فى هامش طبعة بولاق : فى نسخة : أخبت ،

لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، قال فأنصرف عنها حين أسلمت . وقد اشتملت قصة خيبر على أحكام كثيرة : منها جواز قتال الكفار في أشهر الحرم ، والاغارة على من بلغته الدعوة بغير إنذار ، وقسمة الغنيمة على السهام ، وأكل الطعام الذي يصاب من المشركين قبل القسمة لمن يحتاج إليه بشرط أن لا يدخره ولا يحوله ، وأن مدد الجيش إذا حضر بعد انقضاء الحرب يسهم له إن رضى الجماعة كما وقع لجعفر والأشعرين ، ولا يسهم لهم إذا لم يرضوا كما وقع لأبان بن سعيد وأصحابه ، وبذلك يجمع بين الأخبار . ومنها تحريم لحوم الحمر الأهلية ، وأن ما لا يؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة ، وتحريم متعة النساء ، وجواز المساقاة والمزارعة ، ويثبت عقد الصلح والتوقيع من أرباب التهم ، وأن من خالف من أهل الذمة ما شرط عليه انتقض عهده وهدر دمه ، وأن من أخذ شيئا من الغنيمة قبل القسمة لم يملكه ولو كان دون حقه ، وأن الإمام خير في أرض العدو بين قسمتها وتركها ، وجواز إجلاء أهل الذمة إذا استغنى عنهم ، وجواز البناء بالأهل بالسفر ، والأكل من طعام أهل الكتاب وقبول هديتهم ، وقد ذكرت غالب هذه الأحكام في أبوابها ، والله الهادي للصواب

٤٢ - باب غزوة زيد بن حارثة

٤٢٥٠ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان بن سعيد حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « أمر رسول الله ﷺ أسامة على قوم فطعنوا في إمارته فقال : إن طعنوا في إمارته فقد طعنتم في إمارتي أبيه من قبله . وإيم الله لقد كان خليفاً للإمارة ، وإن كان من أحب الناس إلي ، وإن هذا من أحب الناس إلي بعده »

قوله (غزوة زيد بن حارثة) بالمهملة والمثلثة : مولى النبي ﷺ ووالد أسامة بن زيد ، ذكر فيه حديث ابن عمر في بعث أسامة ، وسيأتي شرحه في أواخر المغازي ، والغرض منه قوله « فقد طعنتم في إمارة أبيه من قبله ، وسيأتي قريبا بعد غزوة مودة حديث أبي عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة ، استعمله علينا ، هكذا ذكره مبهما ، ورواه أبو مسلم الكجى عن أبي عاصم بلفظ « وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علينا ، وكذلك أخرجه الطبراني عن أبي مسلم بهذا اللفظ وأخرجه أبو نعيم في « المستخرج ، عن أبي شعيب الحراني عن أبي عاصم كذلك ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طرق عن أبي عاصم . وقد تتبع ما ذكره أهل المغازي من سرايا زيد بن حارثة فبلغت سبعا كما قاله سلة ، وإن كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض ، فأولها في جمادى الآخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب ، والثانية في ربيع الآخر سنة ست إلى بني سليم ، والثالثة في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين فتلقى عيرا لغريش وأسروا أبا العاص بن الربيع ، والرابعة في جمادى الآخرة منها إلى بني ثعلبة ، والخامسة إلى حسمى بضم المهملة وسكون المهملة مقصور في خمسمائة إلى أناس من بني جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل ، والسادسة إلى وادي القرى ، والسابعة إلى أناس من بني فزارة ، وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بني فزارة فأخذوا ما معه وضربوه فجرحه النبي ﷺ إليهم فأوقع بهم وقتل أم قرعة بكسر القاف وسكون الراء بعدها فاء وهي فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عبيدة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم ، فيقال

ربطها في ذنب فرسين وأجرهما فتقطعت ، وأسر بنتها وكانت جميلة ، وأمل هذه الأخيرة مراد المصنف ، وقد ذكر مسلم طرفاً منها من حديث سلة بن الأكوع

٤٣ - باب عمرة للقضاء . ذكره أنس عن النبي ﷺ

٤٢٥١ - حدثني عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء رضي الله عنه قال لما اعتمر النبي ﷺ في ذي القعدة فابى أهل مكة أن يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا : هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ، قالوا : لانقر لك بهذا ، لو تعلم أنك رسول الله ما منعناك شيئاً ، واسكن أنت محمد بن عبد الله . فقال : أنا رسول الله ، وأنا محمد بن عبد الله . ثم قال لعلي : أمدح رسول الله . قال علي : لا والله لا أمدحك أبداً . فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب - وليس يُحسن يكتب - فكتب : هذا ما قاضى محمد بن عبد الله ، لا يدخل مكة للسلح إلا للسيف في القرب ، وأن لا يخرج من أهلها بأحد إن أراد أن يتبعه ، وأن لا يمنع من أصحابه أحداً إن أراد أن يقيم بها . فلما دخلها ومضى الأجل أتوا عليها فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل . فخرج النبي ﷺ ، فتبعته ابنة حمزة تُنادي : يا عم يا عم . فتناولها عليٌّ فأخذ بيدها وقال لفاطمة عليها السلام : دونك ابنة عمك حمليها . فاختصم فيها عليٌّ وزيد وجعفر : قال علي أنا أخذتها وهي بنت عمي . وقال جعفر ابنة عمي وخالتها تحتي . وقال زيد ابنة أخي . فقضى بها النبي ﷺ لخالتهم وقال : الخلة بمنزلة الأم . وقال لعلي : أنت مني وأنا منك . وقال لجعفر : أشبهت خالي وخالي . وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا . وقال علي : ألا تنزوي بنت حمزة ؟ قال : إنها ابنة أخي من الرضاغة »

٤٢٥٢ - حدثني محمد بن رافع حدثنا سريج حدثنا فليح ع . وحدثني محمد بن الحسين بن إبراهيم قال حدثني أبي حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ خرج معتمراً ، فحال كفار قريش بينه وبين البيت ، فمحر هديه ، وحلق رأسه بالحديبية ، وقاضاهم على أن يعتمر للعام المقبل ، ولا يحمل سلاحاً عليهم إلا سيوفاً ، ولا يقيم بها إلا ما أحبوا . فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم . فلما أن أقام بها ثلاثاً أمره أن يخرج فخرج »

قوله (باب عمرة القضاء) كذا الأكثر ، والسمتلى وحده « غزوة القضاء » ، والاول أولى . ووجه كونها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب أنه ﷺ خرج مستعداً بالسلاح والمقاتلة خشية أن يقع

من قريش غدر فباعهم ذلك ففزعوا ، فلقى مكرز فأخبره أنه باق على شرطه وأن لا يدخل مكة بسلاح إلا السيوف في أعمادها ، وإنما خرج في تلك الهيئة احتياطا فوثق بذلك ، وأخر النبي ﷺ السلاح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ، ولا يلزم من إطلاق الغزوة وقوع المقاتلة . وقال ابن الأثير : أدخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن غزوة الحديبية ، انتهى . واختلف في سبب تسميتها بعمرة القضاء ، فقيل المراد ما وقع من المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذي كتب بينهم بالحديبية ، فالمراد بالقضاء الفصل الذي وقع عليه الصلح ، ولذلك يقال لها عمرة القضية . قال أهل اللغة : قاضى فلانا عاهده ، وقاضاه عاوضه ، فيحتمل تسميتها بذلك لأمرين قاله عياض - ويرجح الثاني تسميتها قصاصا قال الله تعالى ﴿ النهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ﴾ قال السهيلي : تسميتها عمرة القصاص أولى لأن هذه الآية نزلت فيها . قلت : كذا رواه ابن جرير وعبد بن حميد بإسناد صحيح عن مجاهد ، وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه . وقال ابن إسحق : بلغنا عن ابن عباس فذكره ، ووصله الحاكم في دلائل ، عن ابن عباس لكن في إسناده الواقدي ، وقال السهيلي : سميت عمرة القضاء لأنه قاضى فيها قريشا ، لا لأنها قضاء عن العمرة التي صد عنها ، لأنها لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ، ولهذا عدوا عمر النبي ﷺ أربعا كما تقدم تقريره في كتاب الحج . وقال آخرون : بل كانت قضاء عن العمرة الأولى ، وعدت عمرة الحديبية في العمر لثبوت الأجر فيها لا لأنها كملت ، وهذا الخلاف مبني على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعتمر قصد البيت ، فقال الجمهور : يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه ، وعن أبي حنيفة عكسه ، وعن أحمد رواية أنه لا يلزمه هدى ولا قضاء ، وأخرى يلزمه الهدى والقضاء ، فحجة الجمهور قوله تعالى ﴿ فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ﴾ وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشروع ، فإذا أحصر جاز له تأخيرها ، فإذا زال الحصر أتى بها ، ولا يلزم من التحلل بين الأحرامين سقوط القضاء . وحجة من أوجبها ما وقع للصحابه فانهم نحرروا الهدى حيث صدوا واعتصموا من قابل وساقوا الهدى ، وقد روى أبو داود من طريق أبي حنيفة قال : اعتمرت فأحصرت فنحرت الهدى وتحملت ، ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس : ابذل الهدى فإن النبي ﷺ أمر أصحابه بذلك ، . وحجة من لم يوجبها أن تحملهم بالحصر لم يتوقف على نحر الهدى بل أمر من معه هدى أن ينحره ، ومن ليس معه هدى أن يحلق . واستدل الكل بظاهر أحاديث من أوجبها ، قال ابن إسحق : خرج النبي ﷺ في ذي القعدة مثل الشهر الذي صد فيه المشركون معتمرا عمرة القضاء مكان عمرته التي صدوه عنها ، وكذلك ذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، وأبو الأسود عن عروة وسليمان التيمي جميعا في مغازيهم أنه ﷺ خرج إلى عمرة القضاء في ذي القعدة . وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه بسند حسن عن ابن عمر قال : كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع ، وفي مغازي سليمان التيمي : لما رجع من خيبر بث سراياه وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنأدى في الناس أن تجهزوا إلى العمرة ، وقال ابن إسحق : خرج معه من كان صد في تلك العمرة إلا من مات أو استشهد . وقال الحاكم في دلائل ، تواترت الأخبار أنه ﷺ لما هل ذو القعدة أمر أصحابه أن يعتصموا قضاء عمرتهم وأن لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية ، فخرجوا إلا من استشهد ، وخرج معه آخرون معتمرين فكانت عدتهم ألفين سوى النساء والصبيان ، قال وتسمى أيضا عمرة الصلح . قلت : فتحصل من أسمائها أربعة : القضاء ، والقضية ، والقصاص ، والصلح . قوله (ذكره أنس عن النبي ﷺ) كنت ذكرت

في « تعليق التعليق » أن مراده حديث أنس في عدد عمر النبي ﷺ ، وقد تقدم موصولا في الحج ، ثم ظهر لي الآن أن مراده بحديث أنس ما أخرجه عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة ينشد بين يديه :

خلوا بني الكفار عن سيده
قد أنزل الرحمن في تنزيهه
بأن خير القتل في سيده
نحن قتلناكم على تأويله
كما قتلناكم على تنزيله

أخرجه أبو يعلى من طريقه ، وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما وجدته في مسند أحمد ، وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق ، ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في « الدلائل » ، وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر القسم الأول من الرجز وقال بعده :

اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الحليل عن خليله
يارب إني مؤمن بقبيله

قال الدارقطني في « الأفراد » : تفرد به معمر عن الزهري ، وتفرد به عبد الرزاق عن معمر . قلت : وقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضا لكن لم يذكر أنسا ، وعنده بعد قوله :

قد أنزل الرحمن في تنزيله : في صحف تنلى على رسوله

وذكره ابن إسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال : بلغني . . فذكره وزاد بعد قوله :

يارب إني مؤمن بقبيله إني رأيت الحق في قبيله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة أن قوله « نحن ضربناكم على تأويله » إلى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله يوم صفين ، قال : وبؤيده أن المشركين لم يقرؤا بالتزويل ، وإنما يقابل على التأويل من أقر بالتزويل ، انتهى . وإذا ثبتت الرواية فلا مانع من إطلاق ذلك ، فإن التقدير على رأي ابن هشام : نحن ضربناكم على تأويله . أي حتى تدعوا إلى ذلك التأويل . ويجوز أن يكون التقدير : نحن ضربناكم على تأويل ما فهمنا منه حتى تدخلوا فيما دخننا فيه . وإذا كان كذلك محتملا وثبتت الرواية سقط الاعتراض . نعم الرواية التي جاء فيها فالיום نضربكم على تأويله يظهر أنها قول عمار ، ويبعد أن تكون قول ابن رواحة لأنه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال ، وصحيح الرواية :

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما إلى ما مضى ، ولا مانع أن يتمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه اللفظة ، ومعنى قوله « نحن ضربناكم على تنزيله » أي في عهد الرسول فيما مضى ، وقوله « واليوم نضربكم على تأويله » أي الآن وجاز تسكين الباء لضرورة الشعر ، بل هي لغة قرى . بها في المشهور والله أعلم . والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس أخرجهما البزار وقال : لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان ، وأخرجهما

الترمذى والنسائي من طريقه بلفظ « ان النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة بين يديه يمشي وهو يقول :

خالوا بنى الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر : يا بن رواحة ، بين يدي رسول الله ﷺ وفي حرم الله تقول الشعر ؟ فقال له النبي ﷺ : خيل عنه يا عمر ، فلمو أسرع فيهم من نضح النبل . قال الترمذى : حديث حسن غريب . وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس نحوه قال : وفي غير هذا الحديث أن هذه القصة لكعب بن مالك ، وهو أصح لأن عبد الله بن رواحة قتل بموتة وكانت عمرة القضاء قبل ذلك . قلت : وهو ذهول شديد وغلط مردود ، وما أدري كيف وقع الترمذى في ذلك مع وفور معرفته ، ومع أن في قصة عمرة القضاء اختصام جعفر وأخيه علي وزيد بن حارثة في بنت حمزة كما سيأتى في هذا الباب ، وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتى قريباً ، وكيف يخفى عليه - أعنى الترمذى - مثل هذا ؟ ثم وجدت عن بعضهم أن الذى عند الترمذى من حديث أنس أن ذلك كان في فتح مكة ، فإن كان كذلك اتجه اعتراضه ، لكن الموجود بخط الكروخي راوى الترمذى ما تقدم ، والله أعلم . وقد صححه ابن حبان من الوجهين ، وعجيب من الحاكم كيف لم يستدركه مع أن الوجه الاول على شرطهما ، ومن الوجه الثانى على شرط مسلم لأجل جعفر . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الاول حديث البراء بن عازب ، **قوله** (عن البراء) في رواية شعبة عن أبي إسحق « سمعت البراء ، أخرجها في الصلح . **قوله** (اعتمر النبي ﷺ في ذى القعدة) أى سنة ست . **قوله** (أن يدعو) بفتح الدال أى يتركوه . **قوله** (حتى قاضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام) أى من العام المقبل ، وصرح به في حديث ابن عمر الذى بعده ، وتقدم سبب هذه المقاضاة في الكلام على حديث المسور في الشروط مستوفى . **قوله** (فلما كتب الكتاب) كذا هو بضم الكاف من كتب على البناء المجهول ، والأكثر كتبوا بصيغة الجمع ، وتقدم في الجزية من طريق يوسف بن أبي إسحق عن أبي إسحق بلفظ « فاخذ يكتب بينهم الشرط على ابن أبي طالب ، وفي رواية شعبة « كتب على بينهم كتاباً ، وفي حديث المسور « قال فدعا النبي ﷺ الكاتب فقال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ، ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب ، فقال المسلمون لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال النبي ﷺ : اكتب باسمك اللهم ، ونحوه في حديث أنس باختصار ولفظه « ان قریشا صالحوا النبي ﷺ فيهم سهيل بن عمرو ، فقال النبي ﷺ لعلي : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل : ما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ، ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم ، وللحاکم من حديث عبد الله بن مغفل « فقال النبي ﷺ : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فأمسك سهيل بيده فقال : اكتب في قضيتنا ما نعرف ، فقال : اكتب باسمك اللهم ، فكتب ، **قوله** (هذا) إشارة الى ما في الذهن . **قوله** (ما قاضى) خبر مفسر له ، وفي رواية الكشميهنى « هذا ما قاضانا ، وهو غلط ، وكأنه لما رأى قوله « اكتبوا » ظن بأن المراد قریش ، وایس كذلك بل المراد المسلمون ، ونسبة ذلك اليهم وإن كان الكاتب واحداً مجازية ، وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور « فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة . **قوله** (قالوا لا : نقر لك بهذا) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه بلفظ « فقالوا لا نقر بها ، أى بالنبوة . **قوله** (لو نعلم انك رسول

الله ما منعناك شيئاً) زاد في رواية يوسف « ولبايعناك » وعند النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه « ما منعناك بيته » وفي رواية شعبة عن أبي إسحق « لو كنت رسول الله لم نقااتلك » وفي حديث أنس « لا تبعناك » وفي حديث المسور « فقال سهيل بن عمرو : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك » وفي رواية أبي الأسود عن عروة في المغازي « فقال سهيل : ظلمناك إن أقررنا لك بها ومنعناك » وفي حديث عبد الله بن مغفل « لقد ظلمناك إن كنت رسولاً » . قوله (ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث المسور « ولكن اكتب اسمك واسم وأبيك » زاد في حديث عبد الله بن مغفل « فقال : أنس وكذا في مرسل عروة » ولكن اكتب اسمك واسم وأبيك » زاد في حديث عبد الله بن مغفل « فقال : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب » . قوله (ثم قال لعل : أخ رسول الله) أي أخ هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب ، فقال : لا والله لا أحوك أبداً ، وللنسائي من طريق علقمة بن قيس عن علي قال « كنت كاتب النبي ﷺ يوم الحديبية فكتبت : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله » فقال سهيل : لو علمنا أنه رسول الله ما قاتلناه ، أحما . فقلت : هو والله رسول الله ﷺ وإن رغم أنفك ، لا والله لا أحوها ، وكان عليا فهم أن أمره له بذلك ليس متحتما ، فلذلك امتنع من أمثاله . ووقع في رواية يوسف بعد « فقال لعل : أخ رسول الله » فقال : لا والله لا أحاه أبداً . قال : فأرنيه ، فأراه إياه فحما النبي ﷺ بيده ، ونحوه في رواية زكريا عند مسلم وفي حديث علي عند النسائي وزاد « وقال : أما إن لك مثلاً ، وستأتيها وأنت مضطر » يشير ﷺ إلى ما وقع لعل يوم الحسكين فكان كذلك . قوله (فأخذ رسول الله ﷺ الكتاب وليس يحسن يكتب ، فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) تقدم هذا الحديث في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الاسناد وإيسر فيه هذه اللفظة « ليس يحسن يكتب » ولهذا أنكر بعض المتأخرين علي أبي مسعود نسبتها إلى تخريج البخاري وقال : ليس في البخاري هذه اللفظة ولا في مسلم ، وهو كما قال عن مسلم فإنه أخرجه من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق بلفظ « فأراه مكانها فحماها وكتب : ابن عبد الله » انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة الحديث ، وكذلك أخرجهما النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء ، وكذا أخرجهما أحمد عن حجين بن المثنى عن إسرائيل ولفظه « فأخذ الكتاب - وليس يحسن أن يكتب - فكتب مكان رسول الله ﷺ : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله » وقد تمسك بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي ﷺ كتب بيده بعد أن لم يكن يحسن يكتب ، فشنع عليه علماء الأندلس في زمانه ورموه بالزندقة ، وأن الذي قاله يخالف القرآن حتى قال قائلهم :

برئت من شري دنيا بآخرة وقال إن رسول الله قد كتبنا

لجميعهم الأمير فاستظهر الباجي عليهم بما لديه من المعرفة وقال للأمير : هذا لا ينافي القرآن ، بل يؤخذ من مفهوم القرآن لأنه قيد النفي بما قبل ورود القرآن فقال (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) وبعد أن تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتياح في ذلك لا مانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتسكون معجزة أخرى . وذكر ابن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك ، منهم شيخه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء إفريقية وغيرها ، واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي

شبهة وعمر بن شبة من طريق مجاهد عن عون بن عبد الله قال : ما مات رسول الله ﷺ حتى كتب وقرأ ، قال مجاهد : فذكرته للشعبي فقال : صدق قد سمعت من يذكر ذلك . ومن طريق يونس بن ميسرة على أبي كبشة السلولي عن سهل بن الحنظلية : ان النبي ﷺ أمر معاوية أن يكتب للافرع وعيينة ، فقال عيينة : أنراني اذهب بصحيفة المتامس ؟ فأخذ رسول الله ﷺ الصحيفة فنظر فيها فقال : قد كتب لك بما أمر لك ، قال يونس فنرى أن رسول الله ﷺ كتب بعد ما أنزل عليه . قال عياض : وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لكتابي : وضع القلم على أذنك فانه أذكر لك ، وقوله لمعاوية : ألق الدواة وحرف القلم وأقم الباء وفرق السين ولا تعور الميم ، وقوله : لا تمد بسم الله ، قال : وهذا وإن لم يثبت أنه كتب فلا يبعد أن يرزق علم وضع الكتابة ، فانه أوتي علم كل شيء . وأجاب الجمهور بضعف هذه الأحاديث . وعن قصة الحديبية بأن القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بأن عليا هو الذي كتب ، فيحمل على أن النكتة في قوله : فاخذ الكتاب وليس يحسن يكتب ، ابيان أن قوله : أرني إياها ، أنه ما احتاج إلى أن يريه موضع الكلمة التي امتنع على من محررها إلا لكونه كان لا يحسن الكتابة ، وعلى أن قوله بعد ذلك : فكتب ، فيه حذف تقديره فجاءها فأعادها أعل فكتب . وبهذا جزم ابن التين وأطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة ، وهو كثير كقوله : كتب إلى قيصر وكتب إلى كسرى ، وعلى تقدير حمله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه أميا ، فان كثيرا ممن لا يحسن الكتابة يعرف تضرور بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الأسماء ، ولا يخرج بذلك عن كونه أميا ككثير من الملوك . ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ، ولا يخرج بذلك عن كونه أميا . وبهذا أجاب أبو جعفر السمعاني أحد أئمة الأصول من الأشاعرة وتبعه ابن الجوزي ، وتعقب ذلك السهيلي وغيره بأن هذا وإن كان ممكنا ويكون آية أخرى لكونه يناقض كونه أميا لا يكتب ، وهي الآية التي قامت بها الحجة وألحم الجاحد وانحسرت الشبهة . ألمو جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لمعادت الشبهة . وقال المعاند : كان يحسن يكتب لكونه كان يكتب ذلك ، قال السهيلي : والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضها ، والحق أن معنى قوله : فكتب ، أي أمر عليا أن يكتب انتهى . وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وتثبت كونه غير أمي نظر كبير . والله أعلم .

قوله (لا يدخل) هذا تفسير للخبر المتقدم . **قوله** (الا السيف في القراب) في رواية شعبة : فكان فيما اشترطوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلها بسلاح ، ونحوه لذكرها عن أبي إسحق عند مسلم . **قوله** (وأن لا يخرج من أهلها بأحد الخ) في حديث أنس : قال علي : قلت يا رسول الله أكتب هذا ؟ قال نعم ، **قوله** (فلما دخلها) أي في العام المقبل . **قوله** (ومضى الأجل) أي الأيام الثلاثة . وقال الكرماني : لما مضى أي قرب مضية ، ويتعين الحمل عليه لئلا يلزم الخلف . **قوله** (أتوا عليا فقالوا : قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الأجل) في رواية يوسف : فقالوا : مر صاحبك فليرحل ، **قوله** (فخرج النبي ﷺ) في رواية يوسف : فذكر ذلك على فقال : نعم فارتحل ، وفي مغازي أبي الأسود عن عروة : فلما كان اليوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فقالا : نشدك الله والمهد إلا ما خرجت من أرضنا ، فرد عليه سعد بن عباد ، فأسكتته النبي ﷺ وأذن بالرحيل . وأخرج

الحاكم في « المستدرک » من حديث ميمونة في هذه القصة « فأتاه حويط بن عبد العزى ، وكأنه كان دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث إلا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق ، وكان يجيئون في أول النهار قرب مجيء ذلك الوقت . **قوله** (نخرج النبي ﷺ فتبعته ابنة حمزة) هكذا رواه البخاري عن عبيد الله بن موسى مع ما رواه على إسناد القصة التي قبله ، وكذا أخرجه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى ، وكذا رواه الحاكم في « الاكلیل » والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بتمامه ، وادعى البيهقي أن فيه إدراجاً لأن زكريا بن أبي زائدة رواه عن أبي إسحق متصلاً ، وأخرج مسلم والاسماعيل القصة الأولى من طريقه عن أبي إسحق من حديث علي ، وهكذا رواه أسود بن عامر عن إسرائيل أخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار في الموضوعين قال البيهقي : وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضاً قصة بنت حمزة من حديث علي . قلت : هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار ، وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بأتم من سياق ابن حبان ، وأخرج أبو داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ « لما خرجنا من مكة تبعتنا بنت حمزة » الحديث . وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعاً عن إسرائيل . قلت : والذي يظهر لي أن لا إدراج فيه ، وأن الحديث كان عند إسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالإسنادين جميعاً ، لكنه في القصة الأولى من حديث البراء أتم ، وبالقصة الثانية من حديث علي أتم ، وبيان ذلك أن عند البيهقي في رواية زكريا عن أبي إسحق عن البراء قال « أقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاثة أيام في عمرة القضاء ، فلما كان اليوم الثالث قالوا له : إن هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فمره فليخرج . فحدثه بذلك فقال : نعم ، فخرج » . قال أبو إسحق : فحدثني هاني بن هاني وهبيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة أتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء ، وسيأتي إيضاح ذلك عند شرحه إن شاء الله تعالى . وكذا أخرج الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء ، فوضح أنه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبي بكر بن أبي شيبة عنه بالإسنادين جميعاً ، وكذا أخرج ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالإسنادين معاً عنه . **قوله** (لجمفر أشبهت خلق وخلق) . **قوله** (ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أممة الله وقيل سلى ، والأول هو المشهور . وذكر الحاكم في « الاكلیل » وأبو سعيد في « شرف المصطفى » من حديث ابن عباس بسند ضعيف أن النبي ﷺ كان أخى بين حمزة وزيد بن حارثة ، وأن عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة . **قوله** (تنادى يا عم) كأنها خاطبت النبي ﷺ بذلك لإجلاله ، وإلا فهو ابن عمها ، أو بالنسبة إلى كون حمزة وإن كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاة ، وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله ﷺ « دونك ابنة عمك » وفي ديوان حسان بن ثابت لأبي سعيد السكري أن علياً هو الذي قال لفاطمة ولفظه « فأخذ علي أمامة فدفعها إلى فاطمة » وذكر أن مخاصمة علي وجعفر وزيد إلى النبي ﷺ كانت بعد أن وصلوا إلى مر الظهران . **قوله** (دونك) هي كلمة من أسماء الأفعال تدل على الأمر بأخذ الشيء المشار إليه . **قوله** (حملتها) كذا الأكثر بصيغة الفعل الماضي وكأن الفاء سقطت . قالت : وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري ، وكذا لأبي داود من طريق إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل ، وكذا لأحمد في حديث علي . ووقع في

رواية أبي ذر عن السرخسي والكشميهني « حملها » بتشديد الميم المذكورة وبالتحتانية بصيغة الأمر ، وللكشميهني في الصلح في هذا الموضع « حملها » بألف بدل التشديد ، وعند الحاكم من مرسل الحسن « فقال على فاطمة وهي في هودجها » أمسكها عندك ، وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسين الباقر باسناد صحيح اليه « بينما بذت حمزة تطوف في الرجال إذ أخذ على يدها فآلقاها إلى فاطمة في هودجها . **قوله** (فاختصم فيها علي بن أبي طالب وجعفر) أي أخوه (وزيد بن حارثة) أي في أيهم تكون عنده ، وكانت خصومتهم في ذلك بعد أن قدموا المدينة ، ثبت ذلك في حديث علي عند أحمد والحاكم . وفي المغازي لأبي الاسود عن عروة في هذه القصة « فلما دنوا من المدينة كله فيها زيد بن حارثة وكان وصي حمزة وأخاه ، وهذا لا ينبغي أن الخاصة إنما وقعت بالمدينة ، فلعل زيدا سأل النبي ﷺ في ذلك ووقعت المنازعة بعد ، ووقع في مغازي سليمان التيمي « ان النبي ﷺ لما رجع إلى رحله وجد بنت حمزة فقال لها : ما أخرجك ؟ قالت : رجل من أهلك ، ولم يكن رسول الله ﷺ أمر بإخراجها . وفي حديث علي عند أبي داود « ان زيد بن حارثة أخرجها من مكة ، وفي حديث ابن عباس المذكور « فقال له علي : كيف تترك ابنة عمك مقيمة بين ظهري المشركين ، وهذا يشعر بأن أمها إما لم تكن أسلمت فإن في حديث ابن عباس المذكور أنها سلمت بنت عميس وهي معدودة في الصحابة ، وإما أن تكون ماتت إن لم يثبت حديث ابن عباس ، وإنما أقرهم النبي ﷺ على أخذها مع اشتراط المشركين أن لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج ، لأنهم لم يطلبوها ، وأيضا فقد تقدم في الشروط ويأتي في التفسير أن النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك ، لكن إنما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم إلى المدينة . ووقع في رواية أبي سعيد السكري أن فاطمة قالت لعلي : ان رسول الله ﷺ آلى أن لا يصيب منهم أحدا إلا رده عليهم ، فقال لها علي : إنها ليست منهم إنما هي منا . **قوله** (فاختصم فيها علي الخ) زاد في رواية ابن سعد حتى ارتفعت أصواتهم فآلقوا النبي ﷺ من نومه . **قوله** (فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي) زاد في حديث علي عند أبي داود « وعندي ابنة رسول الله ﷺ وهي أحق بها . **قوله** (وخالتها تحق) أي زوجتي . وفي رواية الحاكم عند علي واسم خالتها أسماء بنت عميس التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند أحمد ، وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة : أما زيد فللأخوة التي ذكرتها ولكونه بدأ بإخراجها من مكة ، وأما علي فلأنه ابن عمها وحملها مع زوجته وأما جعفر فلكونه ابن عمها وخالتها عنده فيترجح جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة منها دون الآخرين . **قوله** (وقال زيد بنت أخي) زاد في حديث علي إنما خرجت اليها . **قوله** (فقصي بها النبي ﷺ لخالتها) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي ﷺ جعفر أولى بها . وفي حديث علي عند أبي داود وأحمد أما الجارية فلا قصي بها لجعفر ، وفي رواية أبي سعيد السكري : ادفعها إلى جعفر فإنه أوسع منكم . وهذا سبب ثالث . **قوله** (وقال : الحالة بمنزلة الأم) أي في هذا الحكم الخاص لأنها تقرب منها في الخنو والشفقة والاهتمام إلى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق ، فلا حجة فيه لمن زعم أن الحالة ترث لأن الأم ترث ، وفي حديث علي وفي مرسل الباقر « الحالة والدّة ، وإنما الحالة أم » وهي بمعنى قوله بمنزلة الأم لا أنها أم حقيقة . ويؤخذ منه أن الحالة في الحضانة مقدمة على العمة لأن صفية بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ ، وإذا قدمت على العمة مع كونها أقرب العصبات من النساء فهي مقدمة على غيرها ، ويؤخذ منه تقديم أقارب الأم على أقارب الأب . وعن أحمد رواية أن العمة مقدمة في الحضانة على الحالة ، وأجيب عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب ، فإن قيل : والحالة لم تطلب ، قيل

قد طلب لها زوجها ، فكما أن للقريب المحضون أن يمنع الحاضنة إذا تزوجت فللزواج أيضا أن يمنعها من أخذه ، فإذا وقع الرضا سقط الحرج . وفيه من الفوائد أيضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقبح المخاصمة بين الكبار في التوصل إليها ، وأن الحاكم يبين دليل الحكم للخصم ، وأن الخصم يدلي بحجته ، وأن الحاضنة إذا تزوجت بقريب المحضونة لا تسقط حضانتها إذا كانت المحضونة أنثى أخذا بظاهر هذا الحديث قاله أحمد ، وعنه لا فرق بين الأنثى والذكر ، ولا يشترط كونه محرما لكن يشترط أن يكون فيه مأمونا ، وأن الصغيرة لا تشتهى ، ولا تسقط إلا إذا تزوجت بأجنبي ، والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جدا للمحضون . وأجابوا عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب وأن الزوج رضى بإقامتها عنده ، وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فرجح جانب جعفر بكونه تزوج الحالة . **قوله** (وقال لعل : أنت منى وأنا منك) أى فى النسب والصهر والمسابقة والمحبة وغير ذلك من المزايا ، ولم يرد محض القرابة وإلا لجعفر شريكه فيها . **قوله** (وقال لجعفر : أشبهت خلقى وخلقى) بفتح الخاء الأولى وضم النائية ، فى مرسل ابن سيرين عند ابن سعد ، أشبه خلقك خلقى ، وخلقك خلقى ، وهى منقبة عظيمة لجعفر ، أما الخلق فالمراد به الصورة فقد شاركه فيها جماعة من رأى النبى ﷺ ، وقد ذكرت أسماءهم فى مناقب الحسن وأنهم عشرة أنفس غير فاطمة عليها السلام ، وقد كنت نظمت إذ ذاك بيتين فى ذلك ووقفت بعد ذلك فى حديث أنس على أن إبراهيم ولد النبى ﷺ كان يشبهه ، وكذا فى قصة جعفر بن أبى طالب أن ولديه عبد الله وعونا كانا يشبهانه فغيرت البيتين الاوain بالزيادة فأصلحتهما هناك ، ورأيت إعادتهما هنا ليكتبتهما من لم يكن كتبهما إذ ذاك :

شبه النبى ابيج سائب وأبى سفيان والحسين الخال أمهما

وجعفر ولداه وابن عامرهم ومسلم كابس يتلوه مع قثما

ووقع فى تراجم الرجال وأهل البيت من كان يشبهه ﷺ من غير هؤلاء عدة : منهم إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب ، ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على وكان يقال له الشبيه ، والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبى طالب ، وعلى بن على بن عباد بن رفاعى شيخ بصرى من أتباع التابعين ، ذكر ابن سعد عن عفان قال : كان يشبه النبى ﷺ ، وإنما لم أدخل هؤلاء فى النظم لبعدهم عن عصر النبى ﷺ فاقصرت على من أدركه والله أعلم . وأما شبهه فى الخلق بالضم لخصوصية جعفر إلا أن يقال إن مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام ، فإن فى حديث عائشة ما يقتضى ذلك ولكن ليس بصريح كما فى قصة جعفر هذه . وهى منقبة عظيمة لجعفر ، قال الله تعالى (وإناك لعل خلق عظيم) . **قوله** (وقال لزيد : أنت أخونا) أى فى الإيمان (ومولانا) أى من جهة أنه أعتقه ، وقد تقدم أن مولى القوم منهم ، فوقع منه ﷺ تطييب خواطر الجميع وإن كان قضى لجعفر فقد بين وجه ذلك . وحاصله أن المقضى له فى الحقيقة الحالة وجعفر تبع لها لأنه كان القائم فى الطلب لها ، وفى حديث على عند أحمد وكذا فى مرسل الباقر ؑ فقام جعفر فجعل حول النبى ﷺ دار عليه ، فقال النبى ﷺ : ما هذا ؟ قال : شئ رأيت الحبشة يصنعونه بملوكهم . وفى حديث ابن عباس ؑ أن النجاشى كان إذا رضى أحدا من أصحابه قام فجعل حوله ، وحجل بفتح المهملة وكسر الجيم أى وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة . وفى حديث على المذكور أن الثلاثة فعلوا ذلك . **قوله** (قال على) أى للنبى ﷺ (ألا تزوج بنت حمزة ؟ قال : إنها

بنت أخي) أي من الرضاعة . هو موصول بالاسناد المذكور أولا ، ووقع في رواية النسائي « فقال علي الخ ، ووقع في رواية أبي سعيد السكري « فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل ، فأوصى بها جعفر الى علي فكشفت عنده حتى بلغت ، فمرضها عليّ على رسول الله ﷺ أن يتزوجها فقال : هي ابنة أخي من الرضاعة ، وسيأتي الكلام على ما يتعلق بالرضاعة في أوائل النكاح ان شاء الله تعالى . الحديث الثاني ، قوله (حدثني محمد بن رافع) هذا البعض رواه الفربري ، ووقع في رواية النسائي عن البخاري « حدثني محمد بن رافع ، وكذا تقدم في الصحيح مجزوما به في هذا الحديث لجميعهم ، وساقه هناك على لفظه وهنا على لفظ رفيقه . وسريح هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخاري ، وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا . قوله (وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعني المعروف بابن إشكاب يكنى أبا جعفر وأبوه الحسين بن ابراهيم بن الحسن العامري يكنى أبا علي ، خراساني سكن بغداد وطلب الحديث ولزم أبا يوسف ، وقد أدركه البخاري فانه مات سنة ست عشرة ومائتين ، وليس له ولا لأبيه في البخاري سوى هذا الموضع . قوله (بالحديث) تقدم بيان ذلك في حديث المسور في الشروط . قوله (إلا سيوفا) يعني في غمدها كما تقدم في الذي قبله . قوله (ولا يقيم بها إلا ما أحبوا) بين في حديث البراء أنهم اتفقوا على ثلاثة أيام ، وقال ابن التين قوله « ثلاثة أيام ، يخاف قوله « إلا ما أحبوا » فيجمع بأن محبتهم لما كانت ثلاثة أيام أفصح بها الراوي معبرا عما آل اليه الحال وهو ثلاثة أيام . قلت : بل قوله « ما أحبوا » يحمل ببنيته رواية ثلاثة أيام بدليل ما سأذكره من حديث البراء . قوله (فلما أن أقام بها ثلاثا أمره أن يخرج فخرج) تقدم بيان ذلك في حديث البراء ، ووقع في رواية زكريا عن أبي إسحق عن البراء عند مسلم « فقالوا له : هذا آخر يوم من شرط صاحبك ، فانه أن يخرج ، فذكر ذلك له فخرج ،

٤٢٥٣ - حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال « دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد ، فإذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جالس إلى حجرة عائشة ثم قال : كم اعتمر النبي ﷺ ؟ قال : أربعا إحداهن في رجب »

٤٢٥٤ - « ثم سمعنا استئذان عائشة . قال عروة : يا أم المؤمنين ؛ ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن ؟ إن النبي ﷺ اعتمر أربع عمر إحداهن في رجب . فقالت : ما اعتمر النبي ﷺ عمرة إلا وهو شاهده ، وما اعتمر في رجب قط »

٤٢٥٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد سمع ابن أبي أوفى يقول « لما اعتمر رسول الله ﷺ سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوا رسول الله ﷺ »

٤٢٥٦ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قدم رسول الله ﷺ وأصحابه ، فقال المشركون : إنه يقدم عليكم وفد وهنهم حتى يثرب

فَأَسْرَمَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ لِلثَّلَاثَةِ وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ ، وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْسِرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا لِإِبْقَاءِ عَلَيْهِمْ . وَزَادَ ابْنُ سُلَيْمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ لِإِمَامِهِ الَّذِي اسْتَأْمَنَ قَالَ : ارْمُلُوا لِيَرَى الْمُشْرِكُونَ قُوَّةَكُمْ . وَلِلْمُشْرِكُونَ مِنْ قَبْلِ مُعَيْقَمَانَ »

٤٢٥٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عِيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « إِنَّمَا سَمِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيَرَى الْمُشْرِكُونَ قُوَّتَهُ »

٤٢٥٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ ، وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ ، وَمَاتَتْ بِسَرِّفٍ »

٤٢٥٩ - وَزَادَ ابْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ وَأَبَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَطَاءٍ وَجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ مَيْمُونَةَ فِي عُمرَةِ الْقَضَاءِ »

الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة ، وفيه قصته مع عائشة وإنكارها عليه أن يكون النبي ﷺ اعتمر في رجب ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة ، وقوله فيه « ألا تسمعون » في رواية الكشميهني ، ونقل السكرماني رواية « ألا تسمعي » بغير نون وهي لغية . الحديث الرابع ، قوله (عن إسماعيل بن أبي خالد) في رواية الحميدي « عن سفيان حدثنا إسماعيل بن أبي خالد » . قوله (سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوا رسول الله ﷺ) أي خشية أن يؤذوه ، كذا قاله علي بن عبد الله عن سفيان بهذا اللفظ ، وقاله ابن أبي عمر عن سفيان بلفظ « لما قدم رسول الله ﷺ مكة طاف بالبيت في عمرة القضية ، فكنا نستتره من السفهاء والصبيان مخافة أن يؤذوه » أخرجه الإسماعيلي ، وأخرجه من رواية إسحق بن أبي إسرائيل عن سفيان بلفظ « وكنا نستتره من صبيان أهل مكة لا يؤذونه » أخرجه الحميدي كذلك ، وتقدم في أبواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن أبي أوفى بأنهم من هذا السياق قال « اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه ، فلما دخل مكة طاف فطفنا معه ، وأتى الصفا والمروة وأتيناها معه ، أي سعوا ، قال « وكنا نستتره من أهل مكة أن يرميه أحد » . الحديث الخامس حديث ابن عباس ، تقدم بهذا السند والمثل في أبواب الطواف من كتاب الحج في « باب بدء الرمل » وشرحت بعض ألفاظه وحكم الرمل هناك . قوله (وفد) أي قوم وزنا ومعنى ، ووقع في رواية ابن السكن « وقد » بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ . قوله (وهنتهم) بتخفيف الهاء وتشديد هاء أي أضعفتهم ، ويشرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ، ونهى النبي ﷺ عن تسميتها بذلك ، وإنما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين . وفي رواية الإسماعيلي « فأطلعهم الله على ما قالوا » . قوله (إلا الإبقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بمدّها القاف والمد أي الرفق بهم والاشفاق عليهم ، والمعنى لم يمنعه من أمرهم بالرمل في جميع الطوافات إلا الرفق بهم ، قال الفرطبي : روينا قوله « إلا الإبقاء عليهم » بالرفع على أنه فاعل يمنعه ، وبالنصب على أن يكون مفعولا من أجله ويكون في يمنعه ضمير عائد على رسول الله ﷺ وهو فاعله . قوله (وأن يمشوا بين الركنين أي اليمانيين ، وعند أبي داود من

٤٤ - باب غزوة مؤتة من أرض الشام

[الحديث ٤٢٦٠ - طرقة في : ٤٢٦١]

قوله (باب غزوة موته) بضم الميم وسكون الواو بغير همز لأكثر الرواة وبه جزم المبرد ، ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس ، وحكى صاحب د الواعي ، الوجهين . وأما الموتة التي ورد الاستعاذة منها

وفدرت بالجنون فهي بغير همز . **قوله** (من أرض الشام) قال ابن إسحق هي بالقرب من البلقاء ، وقال غيره هي على مرحلتين من بيت المقدس . ويقال : ان السبب فيها أن شرحبيل بن عمرو الغساني - وهو من أمراء قيصر على الشام - قتل رسولا أرسله النبي ﷺ إلى صاحب بصرى ، واسم الرسول الحارث بن عمير ، فجهز اليهم النبي ﷺ عسكرا في ثلاثة آلاف . وفي دغازي أبي الأسود ، عن عروة ، بعث رسول الله ﷺ الجيش إلى موتة في جمادى من سنة ثمان ، وكذا قال ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل المغازي لا يختلفون في ذلك ، إلا ما ذكر خليفة في تاريخه أنها كانت سنة سبع . ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الحديث الأول حديث ابن عمر ، **قوله** (حدثنا أحمد) هو ابن صالح ، بينه أبو علي بن شجويه عن الفريزي ، وبه جزم أبو نعيم . **قوله** (عن عمرو) هو ابن الحارث ، وابن أبي هلال هو سعيد . **قوله** (قال واخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف ، ويؤيد ذلك قوله : أنه وقف على جعفر يومئذ ، ولم يتقدم لغزوة موتة إشارة ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ، وقد تبعت ذلك حتى فتح الله بمعرفة المراد فوجدت في أول باب جامع الشهادات ، من السنن لسعيد بن منصور قال : حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه أن ابن رواحة - فذكر شعرا له - قال فلما التقوا أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها ابن رواحة لخاد حيدة فقال :

أقسمت يا نفس لتزلنه كارهة أو لتطارعه مالى أراك تكرمين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل ، فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حمية ، ورمى واقد بن عبد الله التيمي المشركين حتى ردهم الله ، قال ابن أبي هلال واخبرني نافع - فذكر ما أخرجه البخاري وزاد في آخره - قال سعيد ابن أبي هلال . وبلغني أنهم دفنوا يومئذ زيدا وجعفر ابن رواحة في حفرة واحدة ، . **قوله** (ليس منها) كذا للاكثر ، وفي رواية الكشميهني : ليس فيها . **قوله** (أخبرنا أحمد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهري ، ومغيرة ابن عبد الرحمن هو الخزومي بينه أبو علي عن مصعب الزبيري ، وفي طبقته مغيرة بن عبد الرحمن الخزاعي وهو أوثق من الخزومي ، وليس للخزومي في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو بطريق المتابعة عنده . وكان الخزومي فقيه أهل المدينة بعد مالك ، وهو صدوق . **قوله** (عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب : عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، وهو مدني ثقة . **قوله** (ان قتل زيد جعفر) زاد موسى بن إسحاق في المغازي عن ابن شهاب : جعفر بن أبي طالب أميرهم ، وفي حديث عبد الله بن جعفر عند أحمد والنسائي بإسناد صحيح : إن قتل زيد فأميركم جعفر ، وروى أحمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة قال : بعث رسول الله ﷺ جيش الأمراء وقال : عليكم زيد بن حارثة ، فان أصيب زيد جعفر ، فذكر الحديث وفيه : فوثب جعفر فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، ما كنت أرهب أن تستعمل على زيدا ، قال امض فانتك لا تدري أي ذلك خير . **قوله** (قال عبد الله) أي ابن عمر ، وهو موصول بالإسناد المذكور . **قوله** (كنت فيهم في تلك الغزوة فالتسنا جعفر بن أبي طالب) أي بعد أن قتل ، كذا اختصره . وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور : فلقوا العدو ، فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها جعفر ، ونحوه في مرسل عروة عند ابن إسحاق وذكر ابن إسحاق بإسناد حسن وهو عند أبي داود من طريقه : عن رجل من بني مرة قال : والله لأكأني أنظر إلى جعفر بن أبي طالب حين اقتحم عن فرس له شقراء فمقر لها ، ثم تقدم

فقاتل حتى قتل . قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر عن عروة قال : ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها بهضن الاتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل . ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الانصاري فقال : اصطلمحوا على رجل ، فقالوا : أنت لها ، قال : لا ، فاصطلمحوا على خالد بن الوليد ، وروى الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري قال وأنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن رواحة ، فدفعتها الى خالد بن الوليد وقال له : أنت أعلم بالقتال مني . **قوله** في الرواية الأولى (فعددت به خمسين بين طعنة وضربة) روى سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع مثله ، وقال ابن سعد عن أبي نعيم عن أبي معشر وتسعين ، وفي الرواية الثانية د ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة ورمية ، وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ بضع وتسعون ، وظاهرهما التخالف ، ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم ، أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام ، فان ذلك لم يذكر في الرواية الأولى ، أو الخمسين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره أي في ظهره ، فقد يكون الباقي في بقية جسده . ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره ، وهو محمول على أن الرمي إنما جاء من جهة قفاه أو جانبية ، ويمكن يؤيد الأول أن في رواية العمري عن نافع د فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده ، بعد أن ذكر العدد بضع وتسعون ، ووقع في رواية البيهقي في الدلائل ، بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين ، وأشار الى أن بضعاً وتسعين أثبت ، وأخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخاري بلفظ د بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين ، بالشك ، لم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري ، وفي قوله د ليس شيء منها في دبره ، بيان فرط شجاعته وإقدامه

٤٢٦٢ - **حدثنا** أحمد بن واقد **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن حميد بن هلال عن أنس رضي الله عنه « أن النبي ﷺ نعى زيدا وجعفراً وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب - وعيناه تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم »

٤٢٦٣ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرني عمرة قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول « لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهم جلس رسول الله ﷺ يعرف فيه الحزن ، قالت عائشة : وأنا أظلم من صائر الباب - تنى من شق الباب - فأتاه رجل فقال : أي رسول الله ، إن نساء جعفر - وذكر بكاهن - فأمره أن ينهانه . قال فذهب للرجل ثم أتى فقال : قد نهين ، وذكر أنه لم يبطئه . قال فأمر أيضاً . فذهب ثم أتى فقال : والله لقد غلبتنا . فزعمت أن رسول الله ﷺ قال : فاحت في أفواههن من التراب . قالت عائشة فقلت : أرغم الله أنفك ، فوالله ما أنت تفعل ، وما تركت رسول الله ﷺ من العناء »

الحديث الثاني حديث أنس ، **قوله** (حدثنا أحمد بن واقد) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني . **قوله** (نعي

زيدا) أى أخبرهم بقتله ، وذكر موسى بن عقبة فى المغازى أن يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مودة فقال له رسول الله ﷺ : « ان شئت فأخبرنى وإن شئت أخبرك . قال فأخبرنى . فأخبره خبرهم . فقال : « الذى بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفا لم تذكره ، وعند الطبرانى من حديث أبى اليسر الأنصارى : « ان أبا عامر الأشعرى هو الذى أخبر النبى ﷺ بمصائبهم » . قوله (ثم أخذ جعفر فأصيب) كذا هنا بحذف المفعول ، والمراد الراية . ووقع فى علامات النبوة ، عند أبى ذر بهذا الاسناد بلفظ « ثم أخذها » . قوله (وعيناه تذرقان) بذال معجمة وراء مكسورة أى تدفعان الدموع . قوله (حتى أخذها سيف من سيوف الله ، حتى فتح الله عليهم) فى حديث أبى قتادة « ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ، ولم يكن من الأمراء ، وهو أمير نفسه » ، ثم قال رسول الله ﷺ : « اللهم انه سيف من سيوفك فأنت تنصره » ، فمن يومئذ سمي سيف الله . وفى حديث عبد الله بن جعفر « ثم أخذها سيف من سيوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم » ، وتقدم حديث الباب فى الجهاد من وجه آخر عن أيوب « فأخذها خالد بن الوليد من غير إمرة ، والمراد نفي كونه كان منصورا عليه ، وإلا فقد ثبت أنهم اتفقوا عليه ، وزاد فيه « وما يسرهم أنهم عندنا » ، أى لما رأوا من فضل الشهادة . وزاد فى حديث عبد الله بن جعفر « ثم أمهل آل جعفر ثلاثا ثم أتاهم فقال : لا تبكوا على أخى بعد اليوم » ، ثم قال « اتتوني ببني أخى . فجئ بنا كأنتا أفراخ ، فدعا الحلاق فخلق رؤوسنا ثم قال : أما محمد فشبيهه عمنا أبى طالب ، وأما عبد الله فشبيهه خاقي وخاقي . ثم دعاهم » ، وفى الحديث جواز الإعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعمى المنهى عنه . وقد تقدم تقرير ذلك فى الجنائز . وفيه جواز تعليق الإمارة بشرط ، وتولية عدة أمراء بالترتيب . وقد اختلف هل تنعقد الولاية الثانية فى الحال أو لا ؟ والذى يظهر أنها فى الحال تنعقد ، ولكن بشرط الترتيب . وقيل تنعقد لواحد لا بعينه ، وتتمين لمن عينها الامام على الترتيب . وقيل تنعقد الأول فقط ، وأما الثانى فبطريق الاختيار . واختيار الامام مقدم على غيره لأنه أعرف بالمصلحة العامة . وفيه جواز التأمير فى الحرب بخير تأمير ، قال الطحاوى : هذا أصل يؤخذ منه أن على المسلمين أن يقدموا رجلا إذا غاب الامام يقوم مقامه إلى أن يحضر . وفيه جواز الاجتهاد فى حياة النبى ﷺ . وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة ، وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد ولما ذكر من الصحابة . واختلف أهل النقل فى المراد بقوله « حتى فتح الله عليه » ، هل كان هناك قتال فيه هزيمة للمشركين ، أو المراد بالفتح انخيازه بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ؟ فى رواية ابن إسحق عن محمد بن جعفر عن عروة « فحاش خالد الناس ودافع وانحاز وانحيز عنه ، ثم انصرف بالناس ، وهذا يدل على الأول ، ويؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن أبى هلال فى الحديث الأول . وذكر ابن سعد عن أبى عامر « ان المسلمين انهزموا لما قتل عبد الله ابن رواحة حتى لم أر اثنين جميعا ، ثم اجتمعوا على خالد ، وعند الواقدي من طريق عبد الله بن الحارث بن فضيل عن أبيه قال « لما أصبح خالد بن الوليد جمل مقدمته ساقة ، وميمنة مديرة ، فأناكر العدو حالهم وقلوا : جاءهم مدد ، فرعبوا وانكشفوا منهزمين » . وعنده من حديث جابر قال « أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين ، وفى مغازى أبى الاسود عن عروة « فحمل خالد على الروم فمزمهم » ، وهذا يدل على الثانى . أو يمكن الجمع بأن يكونوا هزموا جانبا من المشركين وخشى خالد أن يتكاثر الكفار عليهم ، فقد قيل إنهم كانوا أكثر من مائة ألف ، فانحاز بهم حتى رجع بهم الى المدينة . وهذا السند وإن كان ضعيفا من جهة الانقطاع ، والآخر من جهة ابن لهيعة الراوى عن أبى الاسود ، وكذلك الواقدي ، فقد وقع فى المغازى لموسى بن عقبة - وهى

أصبح المغازي كما تقدم - ما نصه - ثم أخذه - يعنى اللواء - عبد الله بن رواحة فقتل ، ثم اصطلح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين ، قال العماد بن كثير : يمكن الجمع بأن خالدا لما حاز المسلمين وبات ، ثم أصبح وقد غير هيئة العسكر كما تقدم ، وتوهم العدو أنهم قد جاء لهم مدد ، حمل عليهم خالد حينئذ فولوا فلم يتبعهم ، ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغنيمة الكبرى . ثم وجدت في د مغازي ابن عازد ، بسند منقطع أن خالدا لما أخذ الراية قاتلهم قتالا شديدا حتى انحاز الفريقان عن غير هزيمة ، وقفل المسلمون فمروا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلا ، فحاصروهم ، حتى فتح الله عليهم عنوة ، وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم ، فسمى ذلك المكان نقيع الدم الى اليوم . الحديث الثالث حديث عائشة ، **قوله** (حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ويحيى بن سعيد هو الانصارى . **قوله** (لما جاء قتل ابن رواحة) يحتمل أن يكون المراد بجىء الخبر على لسان القاصد الذى حضر من عند الجيش ، ويحتمل أن يكون المراد بجىء الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذى قبله . **قوله** (جلس رسول الله ﷺ) زاد البيهقي من طريق المقدمي عن عبد الوهاب في المسجد . **قوله** (يعرف فيه الحزن) أى لما جعل الله فيه من الرحمة ، ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ، ويؤخذ منه أن ظهور الحزن على الانسان اذا أصيب بمصيبة لا يخرججه عن كونه صابرا راضيا اذا كان قلبه مطمئنا ، بل قد يقال إن من كان ينزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة ممن لا يبالي بوقوع المصيبة أصلا ، أشار إلى ذلك الطبري وأطال في تقريره . **قوله** (وأنا أطلع من صائر الباب ، تمنى من شق الباب) ووقع في رواية القاسي د من صائر الباب بشق الباب ، وللنسي د شق ، بغير موحدة والاول أصوب هنا ، وشق بالكسر وبالفتح أيضا ، يقال بالفتح هو الموضع الذى ينظر منه كالسكوة ، وبالكسر الناحية . وهذه الرواية تدل على أن في الرواية التي تقدمت في الجناز بلفظ د من صائر الباب شق الباب ، إدراجا ، وأنه تفسير من بعض رواته . وذكر ابن التين وغيره أن الذى وقع في الحديث بلفظ د صائر ، تغيير والصواب د صير ، بكسر المهملة وتحتانية ساكنة ثم راء ، قال الجوهرى : الصير شق الباب ، وفي الحديث د من نظر من صير باب ففقت عينه فهى هذر ، قال أبو عبيد : لم أسمع هذا الحرف إلا في هذا الحديث . **قوله** (فأتاه رجل) لم أقف على اسمه . **قوله** (ان نساء جعفر) يحتمل أن يريد زوجاته ، ويحتمل أن يريد من ينسب اليه من النساء في الجملة ، وهذا الثانى هو المعتمد لانا لا نعرف لجعفر زوجة غير أسماء بنت عميس . **قوله** (فذكر بكاهن) في رواية الكشميهني د وذكر ، بواو . **قوله** (فأمره أن يأتين) كذا رأيت في أصل أبي ذر ، فان كان مضبوطا ففيه حذف تقديره فنهاهن ، وأظنه محرفا فان الذى في سائر الروايات د فأمره أن ينهاهن ، وهو الوجه ، وكذا وقع في الجناز . **قوله** (وذكر أنه لم يطعنه) في رواية الكشميهني د وذكر أنهم ، وهو الوجه . **قوله** (لقد غلبتنا) أى في عدم الامتثال لقوله ، وذلك إما لأنه لم يصرح لمن ينهى الشارع عن ذلك فحملن أمره على أنه يحتمل عليهن من قبل نفسه ، أو حملن الأمر على التنزيه فتبادين على ما هن فيه ، أو لأنهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء . والذى يظهر أن النهى إنما وقع عن قدر زائد على محض البكاء كالنوح ونحو ذلك ، فلذلك أمر الرجل بتكرار النهى . واستبعده بعضهم من جهة أن الصحابييات لا يتبادين بعد تكرار النهى على أمر محرم ، ولعلمن تركن النوح ولم يتركن البكاء ، وكان غرض الرجل حسم المادة ولم يطعنه ، لكن قوله د فاحث في أفواههن من التراب ، يدل على أنهم تبادين على الأمر الممنوع ، ويجوز في الثاء المثلثة من

قوله « فاحث » الضم والكسر لأنه يقال حتى يحشو ويحشى . **قوله** (من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمد هو التعب ، ووقع في رواية العذري عند مسلم « من الغي » بغين معجمة وتحتانية ثقيلة ، وللطبراني مثله لكن بعين مهملة ومراد عائشة أن الرجل لا يقدر على ذلك ، فإذا كان لا يقدر فقد أتعب نفسه ومن يخاطبه في شيء لا يقدر على إزالته وأهل الرجل لم يفهم من الأمر المحتم . وقال القرطبي لم يكن الأمر للرجل بذلك على حقيقته ، لكن تقديره إن أمكنك فإن ذلك يسكنهن إن فعلته وأمكنك ، وإلا فالملاطفة أولى . وفي الحديث جواز معاقبة من نهى عن منكر فتأدى عليه بما يليق به ، وقال النووي : معنى كلام عائشة أنك قاصر عن القيام بما أمرت به من الإنكار فينبغي أن تخبر النبي ﷺ بقصورك عن ذلك ليرسل غيرك وتستريح أنت من العناء . ووقع عند ابن إسحق من وجه آخر صحيح عن عائشة في آخره « قالت عائشة : وعرفت أنه لا يقدر أن يحشى في أفواههن التراب . قالت : وربما ضرتك تكلف أهله » وفي حديث عائشة من الفوائد بيان ما هو الأولى بالمصاب من الهيئات ، ومشروعية الانتصاب للزراء على هيئته ، وملازمة الوقار والثبت . وفيه جواز نظر من شأنه الاحتجاب من شق الباب ، وأما عكسه فممنوع . وفيه إطلاق الدعاء بلفظ لا يقصد الداعي إيقاعه بالمدعو به ، لأن قول عائشة « أرغم الله أنفك » أي الصقة بالتراب . ولم ترد حقيقة هذا ، وإنما جرت عادة العرب بإطلاق هذه اللفظة في موضع الشبهة بمن يقال له ، ووجه المناسبة في قوله « احش في أفواههن » دون أعينهن مع أن الأعين محل البكاء الإشارة إلى أن النهي لم يقع عن مجرد البكاء ، بل عن قدر زائد عليه من صياح أو نياحة . والله أعلم

٤٢٦٤ - حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا عمر بن علي عن إسماعيل بن أبي خالد عن عامر قال « كان ابن عمر إذا حيا ابن جعفر قال : السلام عليك يا ابن ذي الجناحين »

٤٢٦٥ - **حدثنا إبراهيم** حدثنا سفيان عن إسماعيل عن قيس بن أبي حازم قال « سمعت خالد بن الوليد يقول : لقد انقطعت في يدي يوم مائة تسعة أسياف ، فما بقي في يدي إلا صفوحة يمانية » [الحديث ٤٢٦٥ - طرته في : ٤٢٦٦]

٤٢٦٦ - **حدثني محمد بن المثنى** حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس قال « سمعت خالد بن الوليد يقول : لقد دُقَّ في يدي يوم مائة تسعة أسياف ، وصبرت في يدي صفوحة لي يمانية »

الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني محمد بن أبي بكر) هو المقدمي ، وعمر بن علي هو عمه ، وعامر هو الشامي . **قوله** (يا ابن ذي الجناحين) تقدم شرحه في مناقب جعفر ، وأنه عوض بذلك عن قطع يديه في تلك الواقعة حيث أخذ اللواء بيمينه فقطعت ، ثم أخذه بشماله فقطعت ، ثم احتضنه فقتل . وإن النسفي روى عن البخاري أنه يقال لكل ذي ناحيتين جناحان ، وأنه أشار إلى أن الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما . وقال السهيلي : قوله جناحان ليسا كما يسبق إلى الوهم كجناحي الطير وريشه ، لأن الصورة الآدمية أشرف الصور وأكملها ، فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر . وقد عبر القرآن عن العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى (واضمم إليك جناحك) وقال العلماء في أجنحة الملائكة : إنها صفات ملكية لا تفهم إلا بالمعانية ، فقد ثبت أن لجبريل ستامة جناح ، ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة فضلا عن أكثر من ذلك ، وإذا لم يثبت خبر في بيان

كيفيتها فتؤمن بها من غير بحث عن حقيقةها ، انتهى . وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ، ولا مانع من الحمل على الظاهر إلا من جهة ما ذكره من الممهود ، وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف ، وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره ، لأن الصورة باقية . وقد روى البيهقي في «الدلائل» من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة أن جناحي جعفر من ياقوت . وجاء في جناحي جبريل أنهما لؤلؤ أخرجه ابن منده في ترجمة ورقة . الحديث الخامس ، قوله (حدثنا سفيان) هو الثوري ، واسماعيل هو ابن أبي خالد ، والاسناد كله كوفيون إلا الصحابي . قوله (دق في يدي) بضم الهمزة فسرته في الرواية الأولى بقوله «انقطعت» . قوله (يمانية) بتخفيف التحتانية وحكى تشديدها ، وهذا الحديث يقتضى أن المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا ، وقد روى أحمد وأبو داود من حديث عوف بن مالك «ان رجلا من أهل اليمن رافقه في هذه الغزوة ، فقتل روميا وأخذ سلبه ، فاستكثره خالد بن الوليد ، فشكاه إلى رسول الله ﷺ ، فدل على أن ذلك بعد أن قام خالد بن الوليد بالأمر ، وهو يرجح أن خالد لم يقتصر على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر القتال ، فيمكن الجمع كما تقدم

٤٢٦٧ - حدثني عمران بن ميسرة حدثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عامر عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال «أغنى على عبد الله بن رواحة ، فجعلت أخته عمرة تهكي : واجبلأه ، واكذا واكذا ، تعدد عليه ، فقال حين أفاق : ما قلت شيئا إلا قيل لي : أنت كذلك»

[الحديث ٤٢٦٧ - طرفه في : ٤٢٦٨]

٤٢٦٨ - حدثنا قتيبة حدثنا عبيد بن حصين عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال «أغنى على عبد الله بن رواحة . . بهذا . فلما مات لم تبك عليه»

الحديث السادس ، قوله (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وعامر هو الشعبي كما في الرواية الثانية . قوله (أغنى على عبد الله بن رواحة) أي ابن ثعلب بن امرئ القيس الأنصاري الخزرجي أحد شعراء النبي ﷺ من الأنصار وأحد النقباء بالعقبة وأحد البدرين . قوله (فجعلت أخته عمرة) هي والدة النعمان بن بشير راوى الحديث ، ووقع في رواية هشيم عند أبي نعيم وفي مرسل أبي عمران الجوني عند ابن سعد أنها أمه ، وهو خطأ ، فلو كانت أمه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك لهما ، ولكن اسم أمه كبشة بنت واقد ، وهذا الحديث ذكره خلف في مسند النعمان ، وذكره المازي في مسند عبد الله بن رواحة ، وهو واضح لأن المتن منقول عنه ، وينبغي أن يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية «لم تبك عليه» أي عمرة فهو نقل من النعمان ما صنعت أمه ، ولما قال خاله ، ليكن يصغر النعمان عن إدراك ذلك من خاله ، فالذي يظهر أنه إنما نقل جميع ذلك عن أمه فيكون الحديث من رواية النعمان عن أمه عن أخيها ، فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق . قوله (واجبلأه وكذا وكذا تعدد عليه) في رواية هشيم عن حصين عند أبي نعيم في المستخرج «واعضداه» وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واجبلأه ، واعزأه ، وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده «واظراه» وزاد فيه «ان رسول الله ﷺ كان عاده فأغنى عليه فقال : اللهم إن كان أجمله قد حضر فيسر عليه ، والا فاشفه» قال : فوجد خفة ، فقال

كان ملك قد رفع مرزبة من حديد يقول : أنت كذا ؟ فلو قلت نعم لقمعني بها . قوله (قيل لي أنت كذلك) هو استفهام إنكار ، وفي مرسل الحسن « أنت جبارا ، أنت عزها ، وزاد أبو نعيم في « المستخرج » من طريق هشيم في آخرها دفنهاها عن البكاء عليه ، وبها تظهر النسبة في قوله في الرواية الثانية « فلما مات لم تبك عليه ، أي أصلا امتثالا لأمره ، وبهذه الزيادة وهي قوله « فلما مات لم تبك عليه » تظهر النسبة في إدخال هذا الحديث في هذا الباب ، ويظهر أو يتجه الرد على من قال : لا مناسبة لدخوله فيه لأن موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض ، والله أعلم

٤٥ - باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات من جبهة

٤٢٦٩ - - حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشيم أخبرنا حصين أخبرنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد رضي الله عنهما يقول « بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرقاة ، فصبغنا القوم فبرز منهم ، ولحقنا أنا ورجل من الأنصار رجلا منهم ، لما غشينا قال : لا إله إلا الله ، فكف الأنصاري ، فطعنته برمحى حتى اقتاتته . فلما قد منا بلغ النبي ﷺ فقال : يا أسامة أقتلته بعدما قال لا إله إلا الله ؟ قلت : كان متعوذا . فما زال يكررها حتى تمتعت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم »

[الحديث ٤٢٦٩ - طرئه في : ٦٨٧٢]

٤٢٧٠ - - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال « سمعت سلمة بن الأكوع يقول : غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات : مرة علينا أبو بكر ، ومرة علينا أسامة »

[الحديث ٤٢٧٠ - أطرافه في : ٤٢٧١ ، ٤٢٧٢ ، ٤٢٧٣]

٤٢٧١ - - وقال عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة يقول « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر ، ومرة أسامة »

٤٢٧٢ - - حدثنا أبو عامر الفضل بن مخلد حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال « غزوت مع النبي ﷺ تسع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا »

٤٢٧٣ - - حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال « غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات - فذكر خيبر والحديبية ويوم حنين ويوم القرد - قال يزيد : ونسيت بقيتهم »

قوله (باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات) بضم المهملة وفتح الراء بعدها قاف ، نسبة إلى الحرقاة ، واسمه جهيش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جبهة ، تسمى الحرقاة لأنه حرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك ذكره

ابن الكلبي . قوله (أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن ، وأبو ظبيان بالمعجمة سم الموحدة اسمه حصين بن جندب ، قال الزوى : أهل اللغة يفتحون الظاء يعنى المشالة من ظبيان ، وأهل الحديث يكسرونها . قوله (بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحرة) ليس في هذا ما يدل على أنه كان أمير الجيش كما هو ظاهر الترجمة ، وقد ذكر أهل المغازي سرية غالب ابن عبد الله الليثي إلى الميعة بتحتانية ساكنة وفاء مفتوحة ، وهي وراء بطن نخل ، وذلك في رمضان سنة سبع ، وقالوا : إن أسامة قتل الرجل في هذه السرية ، فان ثبت أن أسامة كان أمير الجيش فالذي صنعه البخاري هو الصواب لأنه ما أمر إلا بعد قتل أبيه بغزوة مودة وذلك في رجب سنة ثمان ، وإن لم يثبت أنه كان أميرها رجح ما قال أهل المغازي ، وسيأتي شرح حديث الباب في كتاب الديات وفيه تسمية الرجل المقتول ان شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف حديث سلة بن الاكوع قال : غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وخرجت فيما يبحث من البعوث بتسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر ، ومرة علينا أسامة بن زيد بن حارثة ، أما غزوات سلة مع النبي ﷺ فتقدم ببيانها في غزوة الحديبية ، وقد ذكر منها في الطريق الأخيرة من حديث الباب خيبر والحديبية ويوم الحنين ويوم القرد وفي آخره قال يزيد - يعني ابن أبي عبيد الراوى عنه - ونسيت بقيتهم ، كذا فيه بالميم في ضمير جمع الغزوات والمعروف فيه التأييد ، وكذا وقع في رواية النسفي بالميم وضرب عليه ، ووقع في رواية حكاها الكرمانى ولم أقف له بقية ، وهي أوجه ، وأما بقية الغزوات التي نسيها يزيد فمن غزوة الفتح وغزوة الطائف فانهما وإن كانا في سنة غزوة حنين فهما غيرهما وغزوة تبوك وهي آخر الغزوات النبوية ، فهذه سبع غزوات كما ثبت في أكثر الروايات ، وإن كانت الرواية الأولى وهي رواية حاتم بن إسماعيل بلفظ : التسع ، محفوفة فلعله عد غزوة وادي القرى التي وقعت عقب خيبر ، وعد أيضا عمرة القضاء غزوة كما تقدم من صنيع البخاري فأكمل بها التسعة ، وأما ما وقع عند أبي نعيم في : المستخرج ، من طريق نصر بن علي عن حماد بن مسعدة فذكر هذا الحديث فقال في أوله : أحد وخيبر ، ففيه نظر لأنهم لم يذكروا سلة فيمن شهد أحدا . وقد أخرجه إسماعيل من وجه آخر عن حماد بن مسعدة ولم يذكر فيه أحدا والله أعلم . وأما البعوث فسرية أبي بكر الصديق إلى بني فزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم ، وسرته إلى بني كلاب ذكرها ابن سعد ، وبعثه إلى الحج سنة تسع . وأما أسامة فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية إلى أبي بضم الهمة وسكون الموحدة ثم نون مقصور وهي من نواحي البلقاء وذلك في صفر ، فوقفنا بما ذكره على خمس سرايا وبقية أربع . فليست دركها على أهل المغازي فانهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التبع البالغ ، ويحتمل أن يكون فيه حذف تقديره : ومرة علينا غيرهما ، وأيضا فانه لم يذكر في بعض الروايات للبعوث عددا . قوله (وقال عمر بن حفص) أي ابن غياث وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة ، وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في : المستخرج ، من طريق أبي بشر إسماعيل بن عبد الله عن عمر بن حفص به . قوله (وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا) كذا أبهمه البخاري عن شيخه أبي عاصم ، وقد ذكرت ما فيه في : باب غزوة زيد بن حارثة ، وأهل البخاري أبهمه عمدا لمخاطبة بقية روايات الباب في تعيين أسامة . قوله (حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس ، وكان أبو داود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى إلى جده فارس ولا يذكر خالدا . ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو المخزومي ، وجزم الكلابي والبرقاني بأنه الذهلي ، والله أعلم

٤٦ - **باب** غزوة الفتح وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ

٤٢٧٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن عمرو بن دينار قال أخبرني الحسن بن محمد أنه سمع عبيد الله بن أبي رافع يقول « سمعتُ علياً رضي الله عنه يقول : بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها ظمينة معها كتاب فخذوا منها ، قال فانطلقنا نعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فاذا نحن بالظمينة ، قلنا لها : أخرجي لنا كتاب ، قالت : مامعى كتاب . فقلنا : لتخرجي لنا الكتاب أو لتأقيني الثياب . قال فأخرجته من عقاصمها ، فأتينا به رسول الله ﷺ ، فاذا فيه : من حاطب بن أبي بلتعة - إلى ناس بمكة من المشركين - يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ : فقال رسول الله ﷺ : يا حاطب ما هذا ؟ قال : يا رسول الله ، لا تمجّل عليّ ، إني كنتُ امرأةً ملصقةً في قريش - يقول : كنتُ حليفاً - ولم أكن من أنفسها ، وكان من معك من المهاجرين من لهم بها قراباتٌ يحمون أهليهم وأموالهم ، فأحببتُ إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتحذّر عندهم يداً يحمون قرابتي ، ولم أفعله ارتداداً عن ديني ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام فقال رسول الله ﷺ : أما إنه قد صدقكم . فقال عمر : يا رسول الله ، دعني أضرب عنق هذا المنافق . فقال إنه قد شهد بدرًا ، وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرًا قال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . فأنزل الله في سورة [الممتحنة ١] : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم أولياء تأمنون إليهم بالوادة وقد كفروا بما جاءكم من الحق - إلى قوله - فقد ضلّ سواء السبيل ﴾

قوله (باب غزوة الفتح) أي فتح مكة شرفها الله تعالى ، وسقط لفظ « باب » من نسخة الصغاني ، وكان سبب ذلك أن قريشا نقضوا العهد الذي وقع بالحديبية ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغزاهم . قال ابن اسحق : حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة أنه كان في الشرط : من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ وعهده فليدخل ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل ، فدخلت بنو بكر - أي ابن عبد مناة بن كنانة - في عهد قريش ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ﷺ . قال ابن اسحق : وكان بين بني بكر وخزاعة حروب وقتلى في الجاهلية ، فتشاغلوا عن ذلك لما ظهر الإسلام ، فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلي من بني بكر في بني الديلي حتى بيت خزاعة على ماء لهم يقال له الوثير ، فاصاب منهم رجلاً يقال له منبه ، واستيقظت لهم خزاعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال ، وأمدت قريش بني بكر بالسلاح وقاتل بعضهم معهم ليلاً في خفية ، فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد فقال :

يا رب إني ناشد محمداً حلف أئبنا وأبييه الأتلا

فانصر هداك الله نصراً أيدا وادع عباد الله يأتوا مددا

إن قريشا أخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا
هم يبتوننا بالوتير هجدا وقتلونا ركها وسجدا
وزعموا أن لست أدعو أحدا وهم أذل وأقل عددا

قال ابن إسحق : فقال له رسول الله ﷺ : نصرت يا عمرو بن سالم ، فكان ذلك ماهاج فتح مكة . وقد روى البزار من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بعض الأبيات المذكورة في هذه القصة ، وهو اسناد حسن موصول . ولكن رواه ابن أبي شيبه عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسل . وأخرجه أيضا من رواية أيوب عن عكرمة مرسل . وطولا قال فيه : لما وادع رسول الله ﷺ أهل مكة ، وكانت خزاعة في صلحه وبنو بكر في صلح قريش ، فكان بينهم قتال ، فأمدتهم قريش بسلاح وطعام ، فظفروا على خزاعة وقتلوا منهم . قال : وجاء وفد خزاعة إلى النبي ﷺ فدعاه إلى النصر ، وذكر الشعر ، وأخرجه عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وأيس فيه الشعر . وأخرجه الطبراني من حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضا أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول ليلا وهو في متوضئه : نصرت نصرت ، فسأله فقال : هذا راجز بنى كعب يستصرخني ، وزعم أن قريشا أعانت عليهم بنى بكر . قالت : فأقمنا ثلاثا ، ثم صلى الصبح بالناس ، ثم سمعت الراجز ينشده ، وعند موسى بن عقبة في هذه القصة قال : ويذكرون أن ممن أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهل بن عمرو . قوله (وما بعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ) سقط لفظ « به » من بعض النسخ أي لعزم النبي ﷺ على غزوهم . وعند ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال : فلما أجمع رسول الله ﷺ المسير إلى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بذلك ، ثم أعطاه امرأة من مزينة . وفي مرسل أبي سلمة المذكور عند ابن أبي شيبه : ثم قال النبي ﷺ لها نشة حمز بنى ولا تملئ بذلك أحدا ، فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنها فقال : ما هذا ؟ فقالت له ، فقال : والله ما انقضت الهدنة بيننا ، فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فذكر له أنهم أول من غدر . ثم أمر بالطرق فخبست فعمى على أهل مكة لا يأتيهم خبر . قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة . قوله (عن عمرو) تقدم في الجهاد عن علي عن سفيان سمعت عمرو ابن دينار . قوله (بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع ، وفي رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدرا وبغتي وأبامرئذ الغنوي والزبير بن العوام ، فيحتمل أن يكون الثلاثة كانوا معه ، فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر ولم يذكر ابن إسحق مع علي والزبير أحدا ، وساق الخبر بالثنية . قال : فخرجا حتى أدركاها فاستنزلاها الخ ، فالذي يظهر أنه كان مع كل منهما آخر تبعاله . قوله (فان بها ظمينة معها كتاب) في أواخر الجهاد من وجه آخر عن علي : وتجدون بها امرأة أعطاه حاطب كتابا ، وذكر ابن إسحق أن اسمها سارة ، والواقدي أن اسمها كنود ، وفي رواية سارة ، وفي أخرى أم سارة . وذكر الواقدي أن حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك ، وقيل دينار واحد ، وقيل إنها كانت مولاة العباس . قوله (فأخرجته من عقاصمها) قد تقدم في الجهاد ، وبيان الاختلاف في ذلك ، ووجه الجمع بين كونه في عقاصمها أو في حمزتها . قوله (يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ) وفي مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله ﷺ من الأمر في السير إليهم ، وجعل لها جملا على أن تبلغه قريشا . قوله (اني كنت امرأ مملوفا في قريش) أي حايضا ،

وقد فسر به بقوله «كنت حليفا ولم أكن من أنفسها»، وعند ابن إسحق «ليس في القوم من أصل ولا عشيرة»، وعند أحمد «وكننت غريبا»، قال السهيلي: كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزى، واسم أبي بلتعة عمرو، وقيل كان حليفا لقريش. قوله (يحمون بها قرابتى) في رواية ابن إسحق «وكان لى بين أظهرهم ولد وأهل، فصانعتهم عليه»، وسيأتى تكملة شرح هذا الحديث في سورة الممتحنة، وذكر بعض أهل الممازى وهو في تفسير يحيى بن سلام، أن لفظ الكتاب «أما بعد» يامعشر قريش فإن رسول الله ﷺ جاءكم بجيش كالليل، يسير كالسيل، فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده. فانظروا لأنفسكم والسلام، كذا حكاه السهيلي. وروى الواقدي بسند له مرسل أن حاطبا كتب إلى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة «ان رسول الله ﷺ أذن في الناس بالغزو، ولا أراه يريد غيركم، وقد أحببت أن يكون لى عندكم يد،

(تم الجزء السابع - ويليه الجزء الثامن، أوله قوله: باب غزوة الفتح في رمضان)

فهرس

الجزء السابع من فتح الباري

(٦٢ - كتاب فضائل الصحابة)

رقم ٣٦٤٩ - ٣٧٧٥

صفحة الباب

١	٣	فضائل أصحاب النبي ﷺ
٢	٨	مناقب المهاجرين وفضلهم
٣	١٢	سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر
٤	١٦	فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ
٥	١٧	لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً
٦	٤٠	مناقب عمر بن الخطاب القرشي العدوي
٧	٥٢	مناقب عثمان بن عفان
٨	٥٩	قصة البيعة والاتفاق على عثمان
٩	٧٠	مناقب علي بن أبي طالب
١٠	٧٥	مناقب جعفر بن أبي طالب
١١	٧٧	ذكر العباس بن عبد المطلب
١٢	٧٧	مناقب قرابة رسول الله ﷺ
١٣	٧٩	مناقب الزبير بن العوام
١٤	٨٢	ذكر طلحة بن عبيد الله
١٥	٨٣	مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري
١٦	٨٥	ذكر أصحاب النبي ﷺ
١٧	٨٦	مناقب زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ
١٨	٨٧	ذكر أسامة بن زيد
١٩	٨٩	مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب
٢٠	٩٠	مناقب عمار وحذيفة
٢١	٩٢	مناقب أبي عبيدة بن الجراح
	٩٤	ذكر مصعب بن عمير
٢٢	٩٤	مناقب الحسن والحسين
٢٣	٩٩	مناقب بلال بن رباح
٢٤	١٠٠	ذكر ابن عباس
٢٥	١٠٠	مناقب خالد بن الوليد
٢٦	١٠١	مناقب سالم مولى أبي حذيفة

(٦٣ - كتاب مناقب الأنصار)

رقم ٣٧٧٦ - ٣٩٤٨

١	١١٠	مناقب الأنصار
٢	١١١	لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار
٣	١١٢	إخاء النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار
٤	١١٣	حب الأنصار
٥	١١٣	قوله ﷺ للأنصار أنتم أحب الناس إلي
٦	١١٤	اتباع الأنصار
٧	١١٥	فضل دور الأنصار
٨	١١٧	قول النبي ﷺ للأنصار دأبوا حتى تلقوني على الخوض
٩	١١٨	دعاء النبي ﷺ : أصلاح الأنصار والمهاجرة
١٠	١١٩	ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
١١	١٢٠	أقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مبذلتهم
١٢	١٢٢	مناقب سعد بن معاذ
١٣	١٢٤	منقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر
١٤	١٢٥	مناقب معاذ بن جبل
١٥	١٢٦	منقبة سعد بن عباد
١٦	١٢٦	مناقب أبي بن كعب
١٧	١٢٧	مناقب زيد بن ثابت
١٨	١٢٨	مناقب أبي طلحة
١٩	١٢٨	مناقب عبد الله بن سلام
٢١	١٣١	ذكر جرير بن عبد الله البجلي
٢٢	١٣٢	ذكر حذيفة بن اليمان العبسي
٢٣	١٣٣	تزوج النبي ﷺ خديجة وفضلها

صفحة	الباب	صفحة	الباب		
٣٦٦	٢٢	ذكر أم سابط	٤٢٩	٣٣	غزوة أنمار
٣٦٧	٢٣	قتل حمزة بن عبد المطلب	٤٣١	٣٤	حديث الافك
٣٧٢	٢٤	ما أصاب النبي ﷺ من الجراح يوم أحد	٤٢٩	٣٥	غزوة الحديبية
٣٧٣	٢٥	الذين استجابوا لله والرسول	٤٥٨	٣٦	قصة عكل وعربنة
٣٧٤	٢٦	من قتل من المسلمين يوم أحد	٤٦٠	٣٧	غزوة ذات الفرد
٣٧٧	٢٧	أحد جبل يحبنا ونحبه	٤٦٣	٣٩	غزوة خيبر
٣٧٨	٢٨	غزوة الرجيع ورعل وذكوان وثر معونة	٤٩٦	٣٩	استعمال النبي ﷺ على أهل خيبر
		وحديث عضل والقارة وعاعم بن	٤٩٦	٤٠	معاملة النبي ﷺ لأهل خيبر
		ثابت وخبيب وأصحابه	٤٩٧	٤١	الشاة التي سمت للنبي ﷺ بخيبر
٣٩٢	٢٩	غزوة الخندق وهي الأحزاب	٤٩٨	٤٢	غزوة زيد بن حارثة
٤٠٧	٣٠	مرجع النبي ﷺ من الأحزاب ومخرجه	٤٩٩	٤٣	عمرة القضاء
		إلى بني قريظة ومحاصرته إياهم	٥١٠	٤٤	غزوة مودة من أرض الشام
٤١٦	٣١	غزوة ذات الرقاع	٥١٧	٤٥	بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحركات
٤٢٨	٣٢	غزوة بني المصطلق من خزاعة : المريسيع	٥١٩	٤٦	غزوة الفتح وما بعث به حاطب لأهل مكة